مختصر الميزان
في تفسير القرآن

المجلد الثاني

بسم الله الرحمن الرحیم

مختصر الميزان فی تفسير القران

كاتب:

محمد حسين طباطبايی

نشرت فی الطباعة:

سازمان حج و اوقاف امور خيريه - اسوه

رقمی الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن المجلد ۲

اشاره

سرشناسه : طباطبایی، محمدحسین، ۱۳۶۰ - ۱۲۴۱

عنوان قراردادی : [المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده]

عنوان و نام پدیدآور : مختصر المیزان فی تفسیر القران/ [محمدحسین الطباطبایی]؛ تالیف الیاس کلانتری

مشخصات نشر : تهران: سازمان اوقاف و امور خیریه، انتشارات اسوه، ۱۳۷۹.

مشخصات ظاهری : ج ۶

شابک : ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۲-۲-۱۵۰۰۰Xریال:(دوره) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۳-۸(ج.۱) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۴-۶(ج.۲) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۵-۴(ج.۳) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۶-۲(ج.۴) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۷-۰(ج.۵) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۸-۹(ج.۶)

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : عربی

عنوان دیگر : المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده

موضوع : تفاسیر شیعه -- قرن ۱۴

شناسه افزوده : کلانتری، الیاس، ۱۳۳۰ - ، خلاصه کننده

شناسه افزوده : سازمان اوقاف و امور خیریه. انتشارات اسوه

رده بندی کنگره : BP۹۸/ط۲۵م۹۰۱۶ ۱۳۷۹

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۱۷۲۶

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۹-۵۸۷۹

ص :۱

اشاره

سوره المائده مدنیه و هی مائه و عشرون آیه

اشاره

بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

[سوره المائده (۵): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtیا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَکُمْ بَهِیمَهُ اَلْأَنْعامِ إِلاّ ما یُتْلی عَلَیْکُمْ غَیْرَ مُحِلِّی اَلصَّیْدِ
وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ إِنَّ اَللّهَ یَحْکُمُ ما یُرِیدُ (۱) یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لا تُحِلُّوا شَعائِرَ اَللّهِ وَ لاَ اَلشَّهْرَ اَلْحَرامَ وَ لاَ اَلْهَدْیَ وَ لاَ اَلْقَلائِدَ وَ لاَ آمِّینَ
اَلْبَیْتَ اَلْحَرامَ یَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْواناً وَ إِذا حَلَلْتُمْ فَاصْطادُوا وَ لا یَجْرِمَنَّکُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوکُمْ عَنِ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرامِ أَنْ
تَعْتَدُوا وَ تَعاوَنُوا عَلَی اَلْبِرِّ وَ اَلتَّقْوی وَ لا تَعاوَنُوا عَلَی اَلْإِثْمِ وَ اَلْعُدْوانِ وَ اِتَّقُوا اَللّهَ إِنَّ اَللّهَ شَدِیدُ اَلْعِقابِ (۲) حُرِّمَتْ عَلَیْکُمُ اَلْمَیْتَهُ وَ
اَلدَّمُ وَ لَحْمُ اَلْخِنْزِیرِ وَ ما أُهِلَّ لِغَیْرِ اَللّهِ بِهِ وَ اَلْمُنْخَنِقَهُ وَ اَلْمَوْقُوذَهُ وَ اَلْمُتَرَدِّیَهُ وَ اَلنَّطِیحَهُ وَ ما أَکَلَ اَلسَّبُعُ إِلاّ ما ذَکَّیْتُمْ وَ ما ذُبِحَ عَلَی
اَلنُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلامِ ذلِکُمْ فِسْقٌ اَلْیَوْمَ یَئِسَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اِخْشَوْنِ اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ
أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ اَلْإِسْلامَ دِیناً فَمَنِ اُضْطُرَّ فِی مَخْمَصَهٍ غَیْرَ مُتَجانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۳)

بیان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ العقود جمع عقد و هو شدّ أحد شیئین بالآخر نوع شدّ یصعب معه انفصال أحدهما عن الآخر،کعقد الحبل و الخیط بآخر من مثله،و لازمه التزام أحدهما الآخر،و عدم انفکاکه عنه،و قد کان معتبرا عندهم فی الامور المحسوسه أولا ثم استعیر فعمّم للامور المعنویه کعقود المعاملات الدائره بینهم من بیع أو إجاره أو غیر ذلک،و کجمیع العهود و المواثیق فاطلقت علیها الکلمه لثبوت أثر المعنی الذی عرفت أنه اللزوم و الالتزام فیها.

و لما کان العقد-و هو العهد-یقع علی جمیع المواثیق الدینیه التی أخذها اللّه من عباده من أرکان و أجزاء کالتوحید و سائر المعارف الأصلیه و الاعمال العبادیه و الأحکام المشروعه تأسیسا أو امضاء،و منها عقود المعاملات و غیر ذلک،و کان لفظ العقود أیضا جمعا محلی باللام لا جرم کان الأوجه حمل العقود فی الآیه علی ما یعمّ کل ما یصدق علیه أنّه عقد (۱).

قوله تعالی: أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلاَّ مَا يُتْلىٰ عَلَيْكُمْ الخ؛الإحلال هو الإباحه و البهیمه اسم لکل ذی اربع من دواب البر و البحر علی ما فی المجمع،و علی هذا

ص: ۸

۱- ۱) .المائده ۱-۳:کلام فی معنی العقد.

فإضافه البهیمه الی الأنعام من قبیل إضافه النوع الی أصنافه کقولنا:نوع الإنسان و جنس الحیوان،و قیل:البهیمه جنین الأنعام،و علیه فالإضافه لامیّه.و کیف کان فقوله: «أُحِلَّتْ لَکُمْ بَهِیمَهُ الْأَنْعٰامِ» أی الأزواج الثمانیه أی أکل لحومها،و قوله: «إِلاّٰ مٰا یُتْلیٰ عَلَیْکُمْ» إشاره الی ما سیأتی من قوله: «حُرِّمَتْ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَهُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِیرِ وَ مٰا أُهِلَّ لِغَیْرِ اللّٰهِ بِهِ» الآیه.

و قوله: «غَیْرَ مُحِلِّی الصَّیْدِ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ» حال من ضمیر الخطاب فی قوله: «أُحِلَّتْ لَکُمْ» و مفاده حرمه هذا الذی أحل اذا کان اصطیاده فی حال الإحرام،کالوحشی من الظباء و البقر و الحمر اذا صیدت،و ربما قیل:إنه حال من قوله: «أَوْفُوا» أو حال من ضمیر الخطاب فی قوله: «یُتْلیٰ عَلَیْکُمْ» و الصید مصدر بمعنی المفعول،کما أن الحرم بضمتین جمع الحرام بمعنی المحرم اسم فاعل.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تُحِلُّوا شَعٰائِرَ اللّٰهِ وَ لاَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ وَ لاَ الْهَدْیَ وَ لاَ الْقَلاٰئِدَ وَ لاَ آمِّینَ الْبَیْتَ الْحَرٰامَ یَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْوٰاناً خطاب مجدد للمؤمنین یفید شده العنایه بحرمات اللّٰه تعالی.

و الإحلال هو الإباحه الملازمه لعدم المبالاه بالحرمه و المنزله،و یتعین معناه بحسب ما أضیف إلیه:فإحلال شعائر اللّٰه عدم احترامها و ترکها،و إحلال الشهر الحرام عدم حفظ حرمته و القتال فیه،و هکذا.

و الشعائر جمع شعیره و هی العلامه،و کأن المراد بها أعلام الحج و مناسکه.و الشهر الحرام ما حرمه اللّٰه من شهور السنه القمریه و هی:المحرّم و رجب و ذو القعده و ذو الحجه.و الهدی ما یساق للحج من الغنم و البقر و الإبل.و القلائد جمع قلاده،و هی ما یقلد به الهدی فی عنقه من نعل و نحوه لیعلم أنه هدی للحج فلا یتعرض له.و الآمّین جمع آم اسم فاعل من أمّ اذا قصد، و المراد به القاصدون لزیاره البیت الحرام.و قوله: «یَبْتَغُونَ فَضْلاً» ،حال من «آمِّینَ»

و الفضل هو المال أو الربح المالی،فقد أطلق علیه فی قوله تعالی: فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللّٰهِ وَ فَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ (آل عمران۱۷۴/)و غیر ذلک أو هو الأجر الاخروی أو الأعم من المال و الأجر.

و قد اختلفوا فی تفسیر الشعائر و القلائد و غیرهما من مفردات الآیه علی أقوال شتی، والدی آثرنا ذکره هو الأنسب لسیاق الآیه،و لا جدوی فی التعرض لتفاصیل الأقوال.

قوله تعالی: وَ إِذٰا حَلَلْتُمْ فَاصْطٰادُوا أمر واقع بعد الحظر لا یدل علی أزید من الإباحه بمعنی عدم المنع،و الحل و الإحلال-مجردا و مزیدا فیه-بمعنی و هو الخروج من الإحرام.

قوله تعالی: وَ لاٰ يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ أَنْ تَعْتَدُوا یقال:جرمه یجرمه أی حمله،و منه الجریمه للمعصیه لأنها محموله من حیث وبالها، و للعقوبه المالیه و غیرها لأنها محموله علی المجرم.و ذکر الراغب أن الأصل فی معناها القطع.

و الشنآن العداوه و البغض.و قوله: «أَنْ صَدُّوكُمْ» أی منعوکم بدل أو عطف بیان من الشنآن، و محصل معنی الآیه:و لا یحملنکم عداوه قوم و هو أن منعوکم عن المسجد الحرام أن تعتدوا علیهم بعد ما أظهرکم اللّه علیهم.

قوله تعالی: وَ تَعٰاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوىٰ وَ لاٰ تَعٰاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ المعنی واضح،و هذا أساس السنه الإسلامیه،و قد فسر اللّه سبحانه البر فی کلامه بالإیمان و الاحسان فی العبادات و المعاملات،کما مر فی قوله تعالی: وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ الآیه(البقره۱۷۷/)و قد تقدم الکلام فیه.و التقوی مراقبه أمر اللّه و نهیه،فیعود معنی التعاون علی البر و التقوی الی الاجتماع علی الایمان و العمل الصالح علی أساس تقوی اللّه،و هو الصلاح و التقوی الاجتماعیان،و یقابله التعاون علی الإثم الذی هو العمل السّیئ المستتبع للتأخر فی امور الحیاه السعیده،و علی العدوان و هو التعدی علی

حقوق الناس الحقه بسلب الأمن من نفوسهم أو أعراضهم أو أموالهم و قد مر شطر من الكلام فی هذا المعنی فی ذیل قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَ صابِرُوا وَ رابِطُوا الآیه، (آل عمران۲۰۰/)؛فی الجزء الرابع من هذا الکتاب.

ثم أکد سبحانه نهیه عن الاجتماع علی الإثم و العدوان بقوله: «وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ شَدِیدُ الْعِقابِ» و هو فی الحقیقه تأکید علی تأکید.

قوله تعالی: حُرِّمَتْ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَهُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِیرِ وَ ما أُهِلَّ لِغَیْرِ اللّهِ بِهِ هذه الأربعه مذکوره فیما نزل من القرآن قبل هذه السوره کسورتی الأنعام و النحل و هما مکّیتان،و سوره البقره و هی أول سوره مفصله نازله بالمدینه قال تعالی: قُلْ لا أَجِدُ فِی ما أُوحِیَ إِلَیَّ مُحَرَّماً عَلی طاعِمٍ یَطْعَمُهُ إِلاّ أَنْ یَکُونَ مَیْتَهً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنزِیرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقاً أُهِلَّ لِغَیْرِ اللّهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَیْرَ باغٍ وَ لا عادٍ فَإِنَّ رَبَّکَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (الأنعام/ ۱۴۵)و قال تعالی: إِنَّما حَرَّمَ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَهَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِیرِ وَ ما أُهِلَّ بِهِ لِغَیْرِ اللّهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَیْرَ باغٍ وَ لا عادٍ فَلا إِثْمَ عَلَیْهِ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (البقره۱۷۳/).

و الآیات جمیعا-کما تری-تحرّم هذه الأربعه المذکوره فی صدر هذه الآیه و تماثل الآیه أیضا فی الاستثناء الواقع فی ذیلها بقوله: «فَمَنِ اضْطُرَّ فِی مَخْمَصَهٍ غَیْرَ مُتَجانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ» فآیه المائده بالنسبه الی هذه المعانی المشترکه بینها و بین تلک مؤکده لتلک الآیات.

بل النهی عنها و خاصه عن الثلاثه الاول أعنی المیته و الدم و لحم الخنزیر أسبق تشریعا من نزول سورتی الأنعام و النحل المکیتین،فإن آیه الأنعام تعلل تحریم الثلاثه أو خصوص لحم الخنزیر بأنه رجس،فتدل علی تحریم أکل الرجز،و قد قال تعالی فی سوره المدثر-و هی من السور النازله فی أول البعثه-: وَ الرُّجْزَ فَاهْجُرْ (المدثر۵/).

و کذلک ما عدّه تعالی بقوله: «وَ الْمُنْخَنِقَهُ وَ الْمَوْقُوذَهُ وَ الْمُتَرَدِّیَهُ وَ النَّطِیحَهُ وَ ما أَکَلَ السَّبُعُ»

جميعا من مصاديق الميته بدليل قوله: «إِلاّ مٰا ذَكَّيْتُمْ» فإنما ذكرت فى الآيه لنوع عنايه بتوضيح أفراد الميته و مزيد بيان للمحرمات من الأطعمه من غير أن تتضمن الآيه فيها على تشريع حديث.

و كذلك ما عدّه اللّه تعالى بقوله: «وَ مٰا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلاٰمِ ذٰلِكُمْ فِسْقٌ» فإنهما و إن كانا أول ما ذكرا ذكرا فى هذه السوره لكنه تعالى علل تحريمهما أو تحريم الثانى منهما-على احتمال ضعيف-بالفسق،و قد حرم الفسق فى آيه الأنعام،و كذا قوله: «غَيْرَ مُتَجٰانِفٍ لِإِثْمٍ» يدل على تحريم ما ذكر فى الآيه لكونه إثما،و قد دلت آيه البقره على تحريم الاثم، و قال تعالى أيضا: وَ ذَرُوا ظٰاهِرَ الْإِثْمِ وَ بٰاطِنَهُ (الأنعام/١٢٠)،و قال تعالى: قُلْ إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ وَ الْإِثْمَ (الأعراف/٣٣).

فقد اتضح و بان أن الآيه لا تشتمل فيما عدّته من المحرمات على أمر جديد غير مسبوق بالتحريم فيما تقدم عليها من الآيات المكيه أو المدنيه المتضمنه تعداد محرمات الأطعمه من اللحوم و نحوها.

قوله تعالى: وَ الْمُنْخَنِقَةُ وَ الْمَوْقُوذَةُ وَ الْمُتَرَدِّيَةُ وَ النَّطِيحَةُ وَ مٰا أَكَلَ السَّبُعُ إِلاّٰ مٰا ذَكَّيْتُمْ المنخنقه هى البهيمه التى تموت بالخنق،و هو أعم من أن يكون عن اتفاق أو بعمل عامل اختيارا،و من أن يكون بأى آله و وسيله كانت كحبل يشد على عنقها و يسد بضغطه مجرى تنفسها،أو بإدخال رأسها بين خشبتين،كما كانت هذه الطريقه و أمثالها دائره بينهم فى الجاهليه.

و الموقوذه هى التى تضرب حتى تموت،و المترديه هى التى تردت أى سقطت من مكان عال كشاهق جبل أو بئر و نحوهما.

و النطيحه هى التى ماتت عن نطح نطحها به غيرها،و ما أكل السبع هى التى أكلها أى أكل من لحمها السبع فإن الأكل يتعلق بالمأكول سواء أفنى جميعه أو بعضه و السبع هو الوحش

الضارى كالأسد و الذئب و النمر و نحوها.

و قوله: «إِلاّ مٰا ذَكَّيْتُمْ» استثناء لما يقبل التذكيه بمعنى فرى الأوداج الاربعه منها كما اذا كانت فيها بقيه من الحياه يدل عليها مثل حركه ذنب أو أثر تنفس و نحو ذلك،و الاستثناء كما ذكرنا آنفا متعلق بجميع ما يقبله من المعدودات من دون أن يتقيد بالتعلق بالأخير من غير دليل عليه.

و هذه الامور الخمسه أعنى المنخنقه و الموقوذه و المترديه و النطيحه و ما أكل السبع كل ذلك من أفراد الميته و مصاديقها،بمعنى أن المترديه أو النطيحه مثلا إنما تحرمان اذا ماتتا بالتردى و النطح،و الدليل على ذلك قوله: «إِلاّ مٰا ذَكَّيْتُمْ» فإن من البديهى أنهما لا تؤكلان ما دامت الروح فى جثمانهما،و إنما تؤكلان بعد زهوقها و حينئذ فإما أن تذكيا أولا،و قد استثنى اللّه سبحانه التذكيه فلم يبق للحرمه إلا اذا ماتتا عن ترد أو نطح من غير تذكيه،و أما لو تردت شاه-مثلا-فى بئر ثم أخرجت سليمه مستقيمه الحال فعاشت قليلا أو كثيرا ثم ماتت حتف أنفها أو ذكيت بذبح فلا تطلق عليها المترديه،يدل على ذلك السياق فإن المذكورات فيها ما اذا هلكت،و استند هلاكها الى الوصف الذى ذكر لها كالانخناق و الوقذ و التردى و النطح.

و الوجه فى تخصيص هذه المصاديق من الميته بالذكر رفع ما ربما يسبق الى الوهم أنها ليست ميته بناء على أنها أفراد نادره منها،و الذهن يسبق غالبا الى الفرد الشائع،و هو ما اذا ماتت بمرض و نحوه من غير أن يكون لمفاجأه سبب من خارج،فصرح تعالى بهذه الأفراد و المصاديق النادره بأسمائها حتى يرتفع اللبس و تتضح الحرمه.

و قوله تعالى: وَ مٰا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ قال الرغاب فى المفردات:نصب الشىء وضعه وضعا ناتئا كنصب الرمح و البناء و الحجر،و النصيب الحجاره تنصب على الشىء، و جمعه نصائب و نصب،و كان للعرب حجاره تعبدها و تذبح عليها قال: كَأَنَّهُمْ إِلىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ (المعارج/٤٣)،قال: «وَ مٰا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ» و قد يقال فى جمعه:أنصاب قال:

وَ الْأَنْصابُ وَ الْأَزْلامُ و النصب و النصب:التعب.

فالمراد من النهی عن أکل لحوم ما ذبح علی النصب أن یستنّ بسنن الجاهلیه فی ذلک،فإنهم کانوا نصبوا حول الکعبه أحجارا یقدسونها و یذبحون علیها،و کان من سنن الوثنیه.

قوله تعالی: وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلامِ و الأزلام هی القداح،و الاستقسام بالقداح أن یؤخذ جزور-أو بهیمه اخری-علی سهام ثم یضرب بالقداح فی تشخیص من له سهم ممن لا سهم له،و فی تشخیص نفس السهام المختلفه و هو المیسر،و قد مر شرحه عند قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ الآیه(البقره/۲۱۹)؛فی الجزء الثانی من هذا الکتاب.

قال الراغب:القسم إفراز النصیب یقال:قسمت کذا قسما و قسمه،و قسمه المیراث و قسمه الغنیمه تفریقهما علی أربابهما،قال: لِکُلِّ بابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ (الحجر/۴۴) «وَ نَبِّئْهُمْ أَنَّ الْماءَ قِسْمَهٌ بَیْنَهُمْ» و استقسمته سألته أن یقسم،ثم قد یستعمل فی معنی قسم قال:

«وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلامِ» ،و ما ذکره من کون استقسم بمعنی قسم إنما هو بحسب الانطباق مصداقا،و المعنی بالحقیقه طلب القسمه بالأزلام التی هی آلات هذا الفعل،فاستعمال الآله طلب لحصول الفعل المترتب علیها فیصدق الاستفعال.فالمراد بالاستقسام بالازلام المنهی عنه علی ظاهر السیاق هو ضرب القداح علی الجزور و نحوه للذهاب بما فی لحمه من النصیب.

و قوله: «ذٰلِکُمْ فِسْقٌ» یحتمل الاشاره الی جمیع المذکورات،و الاشاره الی الأخیرین المذکورین بعد قوله: «إِلاّٰ مٰا ذَکَّیْتُمْ» لحیلوله الاستثناء،و الاشاره الی الأخیر و لعل الأوسط خیر الثلاثه.

قوله تعالی: اَلْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ أمر الآیه فی حلولها محلها ثم فی دلالتها عجیب،فإنک اذا تأملت صدر الآیه أعنی قوله تعالی:

«حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ -الى قوله-: ذٰلِكُمْ فِسْقٌ» و أضفت إليه ذيلها أعنى قوله: «فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» وجدته كلاما تاما غير متوقف فى تمام معناه و إفادته المراد منه الى شىء من قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» الخ؛ أصلا،و ألفيته آيه كامله مماثله لما تقدم عليها فى النزول من الآيات الواقعه فى سور الأنعام و النحل و البقره المبيّنه لمحرمات الطعام،ففى سوره البقره: إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَ مَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللّٰهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَ لاَ عَادٍ فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ و يماثله ما فى سورتى الأنعام و النحل.

و ينتج ذلك أن قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛كلام معترض موضوع فى وسط هذه الآيه غير متوقف عليه لفظ الآيه فى دلالتها و بيانها،سواء قلنا:إن الآيه نازله فى وسط الآيه فتخللت بينها من أول ما نزلت،أو قلنا:إن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هو الذى أمر كتّاب الوحى بوضع الآيه فى هذا الموضع مع انفصال الآيتين و اختلافهما نزولا.أو قلنا:إنها موضوعه فى موضعها الذى هى فيه عند التأليف من غير أن تصاحبها نزولا،فإن شيئا من هذه الاحتمالات لا يؤثر أثرا فيما ذكرناه من كون هذا الكلام المتخلل متعرضا اذا قيس الى صدر الآيه و ذيلها.

و يؤيد ذلك أن جل الروايات الوارده فى سبب النزول-لو لم يكن كلها،و هى أخبار جمّه- يخص قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛بالذكر من غير أن يتعرض لأصل الآيه أعنى قوله: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ» ،أصلا،و هذا يؤيد أيضا نزول قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ» الخ؛نزولا مستقلا منفصلا عن الصدر و الذيل،و أن وقوع الآيه فى وسط الآيه مستند الى تأليف النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو الى تأليف المؤلفين بعده.

و يؤيده ما رواه فى الدر المنثور عن عبد بن حميد عن الشعبى قال:نزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هذه الآيه-و هو بعرفه- «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» و كان اذا أعجبته آيات جعلهن صدر السوره،قال:و كان جبرئيل يعلمه كيف ينسك.

ثم إن هاتين الجملتين أعنى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» و قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» متقاربتان مضمونا،مرتبطتان مفهوما بلا ريب،لظهور ما بين ياس الكفار من دين المسلمين و بين إكمال دين المسلمين من الارتباط القريب،و قبول المضمونين لأن يمتزجا فيتركّبا مضمونا واحدا مرتبط الأجزاء،متصل الأطراف بعضها ببعض،مضافا الى ما بين الجملتين من الاتحاد فى السياق.

و يؤيد ذلك ما نرى أن السلف و الخلف من مفسرى الصحابه و التابعين و المتأخرين الى يومنا هذا أخذوا الجملتين متصلتين يتم بعضهما بعضا،و ليس ذلك إلا لأنهم فهموا من هاتين الجملتين ذلك،و بنوا على نزولهما معا،و اجتماعهما من حيث الدلاله على مدلول واحد.

و ينتج ذلك أن هذه الآيه المعترضه أعنى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ -الى قوله-: وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً» كلام واحد متصل بعض أجزائه ببعض مسوق لغرض واحد قائم بمجموع الجملتين من غير تشتت سواء قلنا بارتباطه بالآيه المحيطه بها أو لم نقل، فإن ذلك لا يؤثر البتّه فى كون هذا المجموع كلاما واحدا معترضا لا كلامين ذوى غرضين،و أن اليوم المتكرر فى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» ،و فى قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» ، أريد به يوم واحد يئس فيه الكفار و أكمل فيه الدين.

ثم ما المراد بهذا اليوم الواقع فى قوله تعالى: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ» ؟فهل المراد به زمان ظهور الاسلام ببعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و دعوته فيكون المراد أن اللّه أنزل إليكم الإسلام،و أكمل لكم الدين و أتم عليكم النعمه و أيأس منكم الكفار؟

لا سبيل الى ذلك لأن ظاهر السياق أنه كان لهم دين كان الكفار يطمعون فى إبطاله أو تغييره،و كان المسلمون يخشونهم على دينهم فأيأس اللّه الكافرين مما طمعوا فيه و آمن المسلمين و أنه كان ناقصا فأكمله اللّه و أتم نعمته عليهم،و لم يكن لهم قبل الاسلام دين حتى يطمع فيه الكفار أو يكمله اللّه و يتم نعمته عليهم.

على أن لازم ما ذكر من المعنى أن يتقدم قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ» ،على قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» ،حتى يستقيم الكلام فى نظمه.

أو أن المراد باليوم هو ما بعد فتح مكه حيث أبطل اللّه فيه كيد مشركى قريش و أذهب شوكتهم،و هدم فيه بنيان دينهم،و كسر أصنامهم،فانقطع رجاؤهم أن يقوموا على ساق، و يضادوا الاسلام و يمانعوا نفوذ أمره و انتشار صيته؟

لا سبيل الى ذلک أيضا فإن الآيه تدل على إكمال الدين و إتمام النعمه و لما يكمل الدين بفتح مكه-و كان فى السنه الثامنه من الهجره-فكم من فريضه نزلت بعد ذلک،و کم من حلال أو حرام شرّع فيما بينه و بين رحله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

على أن قوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا» يعم جميع مشركى العرب و لم يكونوا جميعا آيسين من دين المسلمين،و من الدليل عليه أن كثيرا من المعارضات و المواثيق على عدم التعرض كانت باقيه بعد على اعتبارها و احترامها،و كانوا يحجون حجه الجاهليه على سنن المشركين،و كانت النساء يحججن عاريات مكشوفات العوره حتى بعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم عليا عليه السّلام بآيات البراءه فأبطل بقايا رسوم الجاهليه.

أو أن المراد باليوم ما بعد نزول البراءه من الزمان حيث انبسط الاسلام على جزيره العرب تقريبا،و عفت آثار الشرک،و ماتت سنن الجاهليه فما كان المسلمون يرون فى معاهد الدين و مناسک الحج أحدا من المشركين،وصفا لهم الأمر،و أبدلهم اللّه بعد خوفهم أمنا يعبدونه و لا يشركون به شيئا؟

لا سبيل الى ذلک فإن مشركى العرب و إن أيسوا من دين المسلمين بعد نزول آيات البراءه و طى بساط الشرک من الجزيره و إعفاء رسوم الجاهليه إلاـ أن الدين لم يكمل بعد،و قد نزلت فرائض و أحكام بعد ذلک،و منها ما فى هذه السوره:(سوره المائده)،و قد اتفقوا على نزولها فى آخر عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و فيها شىء كثير من أحكام الحلال و الحرام و الحدود

و القصاص.

فتحصّل أنه لا سبيل الى احتمال أن يكون المراد باليوم فى الآيه معناه الوسيع مما يناسب مفاد الآيه بحسب بادئ النظر كزمان ظهور الدعوه الاسلاميه أو ما بعد فتح مكه من الزمان، أو ما بعد نزول آيات البراءه فلا سبيل إلا أن يقال:ان المراد باليوم يوم نزول الآيه نفسها، و هو يوم نزول السوره إن كان قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» ،معترضا مرتبطا بحسب المعنى بالآيه المحيطه بها،أو بعد نزول سوره المائده فى أواخر عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و ذلك لمكان قوله تعالى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ» .

فهل المراد باليوم يوم فتح مكه بعينه؟أو يوم نزول البراءه بعينه؟يكفى فى فساده ما تقدم من الإشكالات الوارده على الاحتمال الثانى و الثالث المتقدمين.

أو أن المراد باليوم هو يوم عرفه من حجه الوداع كما ذكره كثير من المفسرين و به ورد بعض الروايات؟فما المراد من يأس الذين كفروا يومئذ من دين المسلمين فإن كان المراد باليأس من الدين يأس مشركى قريش من الظهور على دين المسلمين فقد كان ذلك يوم الفتح عام ثمانيه لا يوم عرفه من السنه العاشره،و إن كان المراد يأس مشركى العرب من ذلك فقد كان ذلك عند نزول البراءه و هو فى السنه التاسعه من الهجره،و إن كان المراد به يأس جميع الكفار الشامل لليهود و النصارى و المجوس و غيرهم-و ذلك الذى يقتضيه إطلاق قوله:

«الَّذِينَ كَفَرُوا» -فهؤلاء لم يكونوا آيسين من الظهور على المسلمين بعد،و لما يظهر للإسلام قوه و شوكه و غلبه فى خارج جزيره العرب اليوم.

و من جهه أخرى يجب أن نتأمل فيما لهذا اليوم-و هو يوم عرفه تاسع ذى الحجه سنه عشر من الهجره-من الشأن الذى يناسب قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي» فى الآيه.

فربما أمكن أن يقال:إن المراد به إكمال أمر الحج بحضور النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بنفسه فيه،و تعليمه

الناس تعليما عمليا مشفوعا بالقول.

لكن فيه أن مجرد تعليمه الناس مناسك حجهم-و قد أمرهم بحج التمتع و لم يلبث دون أن صار مهجورا،و قد تقدمه تشريع أركان الدين من صلاه و صوم و حج و زكاه و جهاد و غير ذلك-لا يصح أن يسمى إكمالا للدين،و كيف يصح أن يسمى تعليم شيء من واجبات الدين إكمالا لذلك الواجب فضلا عن أن يسمى تعليم واجب من واجبات الدين لمجموع الدين؟

على أن هذا الاحتمال يوجب انقطاع رابطه الفقره الاولى أعنى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» بهذه الفقره أعنى قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» و أى ربط ليأس الكفار عن الدين بتعليم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم حج التمتع للناس؟

و ربما أمكن أن يقال:إن المراد به إكمال الدين بنزول بقايا الحلال و الحرام فى هذا اليوم فى سوره المائده،فلا حلال بعده و لا حرام،و بإكمال الدين استولى اليأس على قلوب الكفار، و لاحت آثاره على وجوههم.

لكن يجب أن نتبصّر فى تمييز هؤلاء الكفار الذين عبر عنهم فى الآيه بقوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا» على هذا التقدير و أنهم من هم؟فإن أريد بهم كفار العرب فقد كان الإسلام عمّهم يومئذ و لم يكن فيهم من يتظاهر بغير الإسلام و هو الاسلام حقيقه،فمن هم الكفار الآيسون؟

و إن أريد بهم الكفار من غيرهم كسائر العرب من الامم و الأجيال فقد عرفت آنفا أنهم لم يكونوا آيسين يومئذ من الظهور على المسلمين.

ثم نتبصر فى أمر انسداد باب التشريع بنزول سوره المائده و انقضاء يوم عرفه فقد وردت روايات كثيره لا يستهان بها عددا بنزول أحكام و فرائض بعد اليوم كما فى آيه الصيف (1)و آيات الربا،حتى أنه روى عن عمر أنه قال فى خطبه خطبها:من آخر القرآن نزولا آيه

١- ١) .و هى آيه الكلاله المذكوره فى آخر سوره النساء.

الربا،و إنه مات رسول اللّه و لم يبينه لنا،فدعوا ما يريبكم الى ما لا يريبكم،الحديث.و روى البخارى فى الصحيح عن ابن عباس قال:آخر آيه نزلت على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم آيه الربا،الى غير ذلك من الروايات.

و ليس للباحث أن يضعّف الروايات فيقدم الآيه عليها،لأن الآيه ليست بصريحه و لا ظاهره فى كون المراد باليوم فيها هذا اليوم بعينه و إنما هو وجه محتمل يتوقف فى تعينه على انتفاء كل احتمال ينافيه،و هذه الاخبار لا تقصر عن الاحتمال المجرد عن السند.

أو يقال:ان المراد بإكمال الدين خلوص البيت الحرام لهم،و إجلاء المشركين عنه حتى حجه المسلمون و هم لا يخالطهم المشركون.

و فيه:أنه قد كان صفا الأمر للمسلمين فيما ذكر قبل ذلك بسنه،فما معنى تقييده باليوم فى قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» ؟على أنه لو سلّم كون هذا الخلوص إتماما للنعمه لم يسلّم كونه إكمالا للدين،و أى معنى لتسميه خلوص البيت إكمالا للدين،و ليس الدين إلا مجموعه من عقائد و أحكام،و ليس إكماله إلا أن يضاف الى عدد أجزائها و أبعاضها عدد؟و أما صفاء الجو لإجرائها،و ارتفاع الموانع و المزاحمات عن العمل بها فليس يسمى إكمالا للدين البته.

على أن إشكال يأس الكفار عن الدين على حاله.

و يمكن أن يقال:إن المراد من إكمال الدين بيان هذه المحرمات بيانا تفصيليا ليأخذ به المسلمون،و يجتنبوها و لا يخشوا الكفار فى ذلك لأنهم قد يئسوا من دينهم بإعزاز اللّه المسلمين،و إظهار دينهم و تغليبهم على الكفار.

توضيح ذلك أن حكمه الاكتفاء فى صدر الإسلام بذكر المحرمات الاربعه أعنى الميته و الدم و لحم الخنزير و ما أهل لغير اللّه به الواقعه فى بعض السور المكيه و ترك تفصيل ما يندرج فيها مما كرهه الاسلام للمسلمين من سائر ما ذكر فى هذه الآيه الى ما بعد فتح مكه إنما هى التدرج فى تحريم هذه الخبائث و التشديد فيها كما كان التدريج فى تحريم الخمر لئلا ينفر

العرب من الاسلام،و لا يروا فيه حرجا يرجون به رجوع من آمن فقرائهم و هم أكثر السابقين الأولين.

جاء هذا التفصيل للمحرمات بعد قوه الاسلام،و توسعه اللّه على أهله و إعزازهم،و بعد أن يئس المشركون بذلك من نفور أهله منه،و زال طمعهم فى الظهور عليهم،و إزاله دينهم بالقوه القاهره،فكان المؤمنون أجدر بهم لا يبالوهم بالمداراه،و لا يخافوهم على دينهم و على أنفسهم.

فالمراد باليوم يوم عرفه من عام حجه الوداع،و هو اليوم الذى نزلت فيه هذه الآيه المبينه لما بقى من الاحكام التى أبطل بها الاسلام بقايا مهانه الجاهليه و خبائثها و أوهامها،و المبشره بظهور المسلمين على المشركين ظهورا تاما لا مطمع لهم فى زواله،و لا حاجه معه الى شيء من مداراتهم أو الخوف من عاقبه أمرهم.

فاللّه سبحانه يخبرهم فى الآيه أن الكفار أنفسهم قد يئسوا من زوال دينهم و أنه ينبغى لهم -و قد بدّلهم بضعفهم قوه،و بخوفهم أمنا،و بفقرهم غنى-أن لا يخشوا غيره تعالى،و ينتهوا عن تفاصيل ما نهى اللّه عنه فى الآيه ففيها كمال دينهم.كذا ذكره بعضهم بتلخيص ما فى النقل.

و فيه:أن هذا القائل أراد الجمع بين عده من الاحتمالات المذكوره ليدفع بكل احتمال ما يتوجه الى الاحتمال الآخر من الإشكال فتورّط بين المحاذير برمّتها و أفسد لفظ الآيه و معناها جميعا.

فذهل عن أن المراد باليأس إن كان هو اليأس المستند الى ظهور الاسلام و قوته و هو ما كان بفتح مكه أو بنزول آيات البراءه لم يصح أن يقال يوم عرفه من السنه العاشره: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» و قد كانوا يئسوا قبل ذلك بسنه أو سنتين،و إنما اللفظ الوافى له أن يقال:قد يئسوا كما عبر به القائل نفسه فى كلامه فى توضيح المعنى أو يقال:إنهم آيسون.

و ذهل عن أن هذا التدرج الذى ذكره فى محرمات الطعام،و قاس تحريمها بتحريم الخمر إن

أريد به التدرج من حيث تحريم بعض الافراد بعد بعض فقد عرفت أن الآيه لا تشتمل على أزيد مما تشتمل عليه آيات التحريم السابقه نزولا على هذه الآيه أعنى آيات البقره و الانعام و النحل،و أن المنخنقه و الموقوذه،الخ؛من افراد ما ذكر فيها.

و إن أريد به التدرج من حيث البيان الإجمالى و التفصيلى خوفا من امتناع الناس من القبول ففى غير محله،فإن ما ذكر بالتصريح فى السور السابقه على المائده أعنى الميته و الدم و لحم الخنزير و ما أهل لغير اللّه به أغلب مصداقا،و أكثر ابتلاء،و أوقع فى قلوب الناس من أمثال المنخنقه و الموقوذه و غيرها،و هى أمور نادره التحقق و شاذه الوجود،فما بال تلك الاربعه و هى أهم و أوقع و أكثر يصرح بتحريمها من غير خوف من دلك ثم يتّقى من ذكرها ما لا يعبأ بأمره بالاضافه إليها فيتدرج فى بيان حرمتها،و يخاف من التصريح بها؟

على أن ذلك لو سلّم لم يكن إكمالا للدين،و هل يصح ان يسمى تشريع الاحكام دينا؟ و إبلاغها و بيانها إكمالا للدين؟و لو سلّم فإنما ذلك إكمال لبعض الدين و إتمام لبعض النعمه لا ـ للكل و الجميع،و قد قال تعالى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى» فأطلق القوم من غير تقييد.

على أنه تعالى قد بيّن أحكاما كثيره فى ايام كثيره،فما بال هذا الحكم فى هذا اليوم خص بالمزيه فسماه اللّه أو سمّى بيانه تفصيلا بإشمال الدين و إتمام النعمه؟

أو أن المراد بإكمال الدين إكماله بسد باب التشريع بعد هذه الآيه المبيّنه لتفصيل محرمات الطعام،فما شأن الاحكام النازله ما بين نزول المائده و رحله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم؟بل ما شأن سائر الاحكام النازله بعد هذه الآيه فى سوره المائده؟تأمّل فيه.

و بعد ذلك كله ما معنى قوله تعالى: «وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً» -و تقديره:اليوم رضيت،الخ؛-لو كان المراد بالكلام الامتنان بما ذكر فى الآيه من المحرمات يوم عرفه من السنه العاشره؟و ما وجه اختصاص هذا اليوم بأن اللّه سبحانه رضى فيه الاسلام دينا،و لا أمر

يختص به اليوم مما يناسب هذا الرضى؟.

و بعد ذلك كله يرد على هذا الوجه أكثر الاشكالات الوارده على الوجوه السابقه أو ما يقرب منها مما تقدم بيانه،و لا نطيل بالإعاده.

أو أن المراد باليوم واحد من الايام التى بين عرفه و بين ورود النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم المدينه على بعض الوجوه المذكوره فى معنى يأس الكفار و معنى إكمال الدين.

و فيه من الإشكال ما يرد على غيره على التفصيل المتقدّم.

فهذا شطر من البحث عن الآيه بحسب السير فيما قيل أو يمكن ان يقال فى توجيه معناها، و لنبحث عنها من طريق آخر يناسب طريق البحث الخاص بهذا الكتاب.

قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ» -و اليأس يقابل الرجاء،و الدين إنما نزل من عند اللّه تدريجا-يدل على ان الكفار قد كان لهم مطمع فى دين المسلمين و هو الاسلام،و كانوا يرجون زواله بنحو منذ عهد و زمان،و أن أمرهم ذلك كان يهدد الاسلام حينا بعد حين،و كان الدين منهم على خطر يوما بعد يوم،و أن ذلك كان من حقه ان يحذر منه و يخشاه المؤمنون.

فقوله: «فَلا تَخْشَوْهُمْ» ،تأمين منه سبحانه للمؤمنين مما كانوا منه على خطر،و من تسرّ به على خشيه،قال تعالى: وَدَّتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ (آل عمران۶۹/)، و قال تعالى: وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمانِكُمْ كُفّاراً حَسَداً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا حَتّى يَأْتِيَ اللّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (البقره۱۰۹/).

و الكفار لم يكونوا يتربصون الدوائر بالمسلمين إلا لدينهم،و لم يكن يضيق صدورهم و ينصدع قلوبهم إلا من جهه ان الدين كان يذهب بسؤددهم و شرفهم و استرسالهم فى اقتراف كل ما تهواه طباعهم،و تألفه و تعتاد به نفوسهم،و يختم على تمتعهم بكل ما يشتهون بلا قيد

و شرط.

فقد كان الدين هو المبغوض عندهم دون اهل الدين الا من جهه دينهم الحق فلم يكن فى قصدهم إباده المسلمين و إفناء جمعهم بل إطفاء نور اللّه و تحكيم اركان الشرك المتزلزله المضطربه به،و ردّ المؤمنين كفارا كما مر فى قوله: «لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّاراً» الآيه؛قال تعالى:

يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ هُوَ الَّذِى أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدىٰ وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (الصف/٩).

و قد قال تعالى فَادْعُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ (المؤمن/١۴).

و لذلك لم يكن لهم همّ إلا ان يقطعوا هذه الشجره الطيبه من أصلها،و يهدموا هذا البنيان الرفيع من أسّه بتفتين المؤمنين و تسريه النفاق فى جماعتهم و بث الشبه و الخرافات بينهم لإفساد دينهم.

و قد كانوا يأخذون بادئ الامر يفتّرون عزيمه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و يستمحقون همّته فى الدعوه الدينيه بالمال و الجاه،كما يشير اليه قوله تعالى: وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلىٰ آلِهَتِكُمْ إِنَّ هٰذا لَشَيْءٌ يُرادُ (ص/۶)أو بمخالطه أو مداهنه،كما يشير اليه قوله: وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ (القلم/٩)،و قوله: وَ لَوْ لاٰ أَنْ ثَبَّتْنٰاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً (الإسراء/٧۴)،و قوله: يٰا أَيُّهَا الْكافِرُونَ لاٰ أَعْبُدُ مٰا تَعْبُدُونَ وَ لاٰ أَنْتُمْ عٰابِدُونَ مٰا أَعْبُدُ (الكافرون/٣)على ما ورد فى اسباب النزول.

و كان آخر ما يرجونه فى زوال الدين،و موت الدعوه المحقه،أنه سيموت بموت هذا القائم بأمره و لا عقب له،فإنهم كانوا يرون أنه ملك فى صوره النبوّه،و سلطنه فى لباس الدعوه و الرساله،فلو مات أو قتل لانقطع أثره و مات ذكره و ذكر دينه على ما هو المشهود عاده من حال السلاطين و الجبابره أنهم مهما بلغ أمرهم من التعالى و التجبر و ركوب رقاب الناس فإن ذكرهم يموت بموتهم،و سننهم و قوانينهم الحاكمه بين الناس و عليهم تدفن معهم فى قبورهم،

يشير الى رجائهم هذا قوله تعالى: إِنَّ شٰانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ (الكوثر/٣)على ما ورد فى أسباب النزول.

فقد كان هذه و أمثالها أمانى تمكّن الرجاء من نفوسهم،و تطمعهم فى إطفاء نور الدين، و تزيّن لأوهامهم ان هذه الدعوه الطاهره ليست الا أحدوثه ستكذبه المقادير و يقضى عليها و يعفو أثرها مرور الايام و الليالى،لكن ظهور الاسلام تدريجا على كل ما نازله من دين و أهله،و انتشار صيته،و اعتلاء كلمته بالشوكه و القوه قضى على هذه الأمانى فيئسوا من إفساد عزيمه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و إيقاف همّته عند بعض ما كان يريده،و تطميعه بمال أو جاه.

قوه الاسلام و شوكته أيأستهم من جميع تلك الاسباب:-أسباب الرجاء-إلا واحدا، و هو أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم مقطوع العقب لا ولد له تخلفه فى أمره،و يقوم على ما قام عليه من الدعوه الدينيه فسيموت دينه بموته،و ذلك أن من البديهى ان كمال الدين من جهه أحكامه و معارفه -و إن بلغ ما بلغ-لا يقوى بنفسه على حفظ نفسه،و أن سنه من السنن المحدثه و الأديان المتبعه لا تبقى على نضارتها و صفائها لا بنفسها و لا بانتشار صيتها و لا بكثره المنتحلين بها،كما أنها لا تنمحى و لا تنطمس بقهر أو جبر أو تهديد أو فتنه أو عذاب أو غير ذلك إلا بموت حملتها و حفظتها و القائمين بتدبير أمرها.

و من جميع ما تقدم يظهر ان تمام يأس الكفار إنما كان يتحقق عند الاعتبار الصحيح بأن ينصب اللّه لهذا الدين من يقوم مقام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى حفظه و تدبير أمره،و إرشاد الامه القائمه به فيتعقب ذلك يأس الذين كفروا من دين المسلمين لما شاهدوا خروج الدين عن مرحله القيام بالحامل الشخصى الى مرحله القيام بالحامل النوعى،و يكون ذلك إكمالا للدين بتحويله من صفه الحدوث الى صفه البقاء،و إتماما لهذه النعمه،و ليس يبعد ان يكون قوله تعالى: وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمٰانِكُمْ كُفّٰاراً حَسَداً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

(البقره۱۰۹/)باشتماله على قوله: «حَتّٰى يَأْتِيَ» ،اشاره الى هذا المعنى.

و هذا يؤيد ما ورد من الروايات ان الآيه نزلت يوم غدير خم،و هو اليوم الثامن عشر من ذى الحجه سنه عشر من الهجره فى أمر ولايه على عليه السّلام،و على هذا فيرتبط الفقرتان أوضح الارتباط،و لا يرد عليه شيء من الإشكالات المتقدمه.

ثم إنک بعد ما عرفت معنى اليأس فى الآيه تعرف أن اليوم فى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» ظرف متعلق بقوله: «يَئِسَ» و أن التقديم للدلاله على تفخيم أمر اليوم، و تعظيم شأنه،لما فيه من خروج الدين من مرحله القيام بالقيّم الشخصى الى مرحله القيام بالقيّم النوعى،و من صفه الظهور و الحدوث الى صفه البقاء و الدوام.

و لا يقاس الآيه بما سيأتى من قوله: «الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰاتُ» الآيه؛فإن سياق الآيتين مختلف فقوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ» ،فى سياق الاعتراض،و قوله: «الْيَوْمَ أُحِلَّ» ،فى سياق الاستيناف،و الحكمان مختلفان:فحكم الآيه الاولى تكوينى مشتمل على البشرى من وجه و التحذير من وجه آخر،و حكم الثانيه تشريعى منبئ عن الامتنان.فقوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ» ، يدل على تعظيم أمر اليوم لاشتماله على خير عظيم الجدوى و هو يأس الذى كفروا من دين المؤمنين،و المراد بالذين كفروا-كما تقدمت الإشاره اليه-مطلق الكفار من الوثنيين و اليهود و النصارى و غيرهم لمكان الإطلاق.

و أما قوله: فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ فالنهى إرشادى لا مولوى،معناه أن لا موجب للخشيه بعد يأس الذين كنتم فى معرض الخطر من قبلهم-و من المعلوم ان الانسان لا يهم بأمر بعد تمام اليأس من الحصول عليه و لا يسعى الى ما يعلم ضلال سعيه فيه-فأنتم فى أمن من ناحيه الكفار،و لا ينبغى لكم مع ذلك الخشيه منهم على دينكم فلا تخشوهم و اخشونى.

و من هنا يظهر أن المراد بقوله: «وَ اخْشَوْنِ» بمقتضى السياق أن اخشونى فيما كان عليكم ان

تخشوهم فيه لو لا يأسهم و هو الدين و نزعه من أيديكم،و هذا نوع تهديد للمسلمين كما هو ظاهر،و لهذا لم نحمل الآيه على الامتنان.

و يؤيد ما ذكرنا ان الخشيه من اللّه سبحانه واجب على أى تقدير من غير ان يتعلق بوضع دون وضع،و شرط دون شرط،فلا وجه للإضراب من قوله: «فَلاَ تَخْشَوْهُمْ» الى قوله:

«وَ اخْشَوْنِ» لو لا أنها خشيه خاصه فى مورد خاص.

و لاـ تقاس الآيه بقوله تعالى: فَلاَ تَخافُوهُمْ وَ خافُونِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (آل عمران/ ۱۷۵)لأن الامر بالخوف من اللّه فى تلك الآيه مشروط بالإيمان،و الخطاب مولوى،و مفاده انه لا يجوز للمؤمنين ان يخافوا الكفار على أنفسهم بل يجب ان يخافوا اللّه سبحانه وحده.

فالآـيه تنهاهم عما ليس لهم بحق و هو الخوف منهم على أنفسهم سواء أمروا بالخوف من اللّه ام لاـو لـذلك يعلل ثانيا الامر بالخوف من اللّه بقيد مشعر بالتعليل،و هو قوله: «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» و هذا بخلاف قوله: «فَلاَ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ» فإن خشيتهم هذه خشيه منهم على دينهم،و ليست بمبغوضه للّه سبحانه لرجوعها الى ابتغاء مرضاته بالحقيقه،بل إنما النهى عنها لكون السبب الداعى إليها-و هو عدم يأس الكفار منه-قد ارتفع و سقط أثره فالنهى عنه إرشادى،فكذا الامر بخشيه اللّه نفسه،و مفاد الكلام ان من الواجب أن تخشوا فى امر الدين، لكن سبب الخشيه كان الى اليوم مع الكفار فكنتم تخشونهم لرجائهم فى دينكم و قد يئسوا اليوم و انتقل السبب الى ما عند اللّه فاخشوه وحده.فافهم ذلك.

فالآيه لمكان قوله: «فَلاَ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ» لا تخلو عن تهديد و تحذير،لأن فيه أمرا بخشيه خاصه دون الخشيه العامه التى تجب على المؤمن على كل تقدير و فى جميع الاحوال، فلننظر فى خصوصيه هذه الخشيه،و أنه ما هو السبب الموجب لوجوبها و الامر بها؟.

لا إشكال فى ان الفقرتين أعنى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ» ،و قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي» ،فى الآيه مرتبطتان مسوقتان لغرض واحد،و قد تقدم بيانه،فالدين

الـذی أکمله اللّه الیوم،و النعمه التی أتمها الیوم-و هما أمر واحـد بحسب الحقیقه-هو الـذی کان یطمع فیه الکفار و یخشاهم فیه المؤمنون فأیأسـهم اللّه منه و أکمله و أتمه،و نهاهم عن أن یخشوهم فیه،فالـذی أمرهم بالخشـیه من نفسه فیه هو ذاک بعینه و هو أن ینزع اللّه الدین من ایدیهم،و یسلبهم هذه النعمه الموهوبه.

و قد بیّن اللّه سبحانه ان لا سبب لسلب النعمه إلا الکفر بها،و هدد الکفور أشد التهدید، قال تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً أَنْعَمَهٰا عَلیٰ قَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (الأنفال٥٣/)و قال تعالی: وَ مَنْ یُبَدِّلْ نِعْمَهَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُ فَإِنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعِقٰابِ (البقره٢١١/)و ضـرب مثلا کلیا لنعمه و ما یؤول الیه أمر الکفر بها فقال وَ ضَـرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً قَرْیَهً کٰانَتْ آمِنَهً مُطْمَئِنَّهً یَأْتِیهٰا رِزْقُهٰا رَغَداً مِنْ کُلِّ مَکٰانٍ فَکَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللّٰهِ فَأَذٰاقَهَا اللّٰهُ لِبٰاسَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ بِمٰا کٰانُوا یَصْنَعُونَ (النحل١١٢/).

فالآـیه أعنی قوله: «الْیَوْمَ یَئِسَ -الی قوله- دِیناً» تؤذن بـأن دین المسـلمین فی أمن من جهه الکفار،مصون من الخطر المتوجه من قبلهم،و أنه لا یتسرب الیه شـیء من طوارق الفساد و الهلاک إلا من قبل المسلمین أنفسهم،و أن ذلک إنما یکون بکفرهم بهذه النعمه التـامه، و رفضـهم هـذا الـدین الکامـل المرضـی،و یومئـذ یسـلبهم اللّه نعمته و یغیرها الی النقمه،و یـذیقهم لباس الجوع و الخوف،و قد فعلوا و فعل.

و من أراد الوقوف علی مبلغ صدق هذه الآیه فی ملحمتها المسـتفاده من قوله: «فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ» فعلیه ان یتأمل فیما استقر علیه حال العالم الاسلامی الیوم ثم یرجع القهقری بتحلیل الحوادث التاریخیه حتی یحصل علی أصول القضایا و أعراقها.

و لآیات الولایه فی القرآن ارتباط تام بما فی هذه الآیه،من التحذیر و الإیعاد،و لم یحذّر اللّه العباد عن نفسه فی کتابه إلا فی باب الولاـیه،فقـال فیها مره بعـد مره وَ یُحَذِّرُکُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ (آل عمران٢٨/ و ٣٠)و تعقیب هـذا البحث أزیـد من هـذا خروج عن طور الکتاب.

ص :٢٨

قوله تعالى: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكَمْ دِينَكَمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكَمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكَمُ الْإِسْلاَمَ دِيناً الإكمال و الإتمام متقاربا المعنى،قال الراغب:كمال الشىء حصول ما هو الغرض منه.و قال:تمام الشىء انتهاؤه الى حد لا يحتاج الى شىء خارج عنه،و الناقص ما يحتاج الى شىء خارج عنه.

و لك ان تحصل على تشخيص معنى اللفظين من طريق آخر،و هو ان آثار الاشياء التى لها آثار على ضربين.فضرب منها ما يترتب على الشىء عند وجود جميع اجزائه-إن كان له اجزاء-بحيث لو فقد شيئا من أجزائه أو شرائطه لم يترتب عليه ذلك الامر كالصوم فإنه يفسد اذا أخل بالإمساك فى بعض النهار،و يسمى كون الشىء على هذا الوصف بالتمام،قال تعالى:

ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ (البقره/١٨٧)،و قال: وَ تَمَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ صِدْقاً وَ عَدْلاً (الأنعام/١١٥).

و ضرب آخر:الأثر الذى يترتب على الشىء من غير توقف على حصول جميع أجزائه، بل أثر المجموع كمجموع آثار الاجزاء،فكلما وجد جزء ترتب عليه من الاثر ما هو بحسبه، و لو وجد الجميع ترتب عليه كل الاثر المطلوب منه،قال تعالى: فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلاَثَهِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَهٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشَرَهٌ كَامِلَهٌ (البقره/١٩٦)و قال: وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّهَ (البقره/١٨٥)فإن هذا العدد يترتب الأثر على بعضه كما يترتب على كله،و يقال:تم لفلان امره و كمل عقله،و لا يقال:تمّ عقله و كمل امره.

و أما الفرق بين الإكمال و التكميل،و كذا بين الاتمام و التتميم فإنما هو الفرق بين بابى الإفعال و التفعيل،و هو ان الإفعال بحسب الاصل يدل الدفعه و التفعيل على التدريج،و إن كان التوسع الكلامى أو التطور اللغوى ربما يتصرف فى البابين بتحويلهما الى ما يبعد من مجرى المجرد أو من أصلهما كالإحسان و التحسين،و الإصداق و التصديق،و الامداد و التمديد و الافراط و التفريط،و غير ذلك،فإنما هى معان طرأت بحسب خصوصيات الموارد ثم تمكنت

فى اللفظ بالاستعمال.

و ينتج ما تقدم ان قوله: «أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي» يفيد أن المراد بالدين هو مجموع المعارف و الاحكام المشرّعه و قد أضيف الى عددها اليوم شىء و أن النعمه أياما كانت امر معنوى واحد كأنه كان ناقصا غير ذى اثر فتمم و ترتب عليه الأثر المتوقع منه.

و النعمه بناء نوع و هى ما يلائم طبع الشىء من غير امتناعه منه،و الاشياء و إن كانت بحسب وقوعها فى نظام التدبير متصله مرتبطه متلائما بعضها مع بعض،و أكثرها أو جميعها نعم اذا أضيفت الى بعض آخر مفروض كما قال تعالى: وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللّٰهِ لاٰ تُحْصُوهٰا (إبراهيم۳۴/)و قال: وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظٰاهِرَةً وَ بٰاطِنَةً (لقمان۲۰/).

إلا انه تعالى وصف بعضها بالشر و الخمسه و اللعب و اللهو و أوصاف أخر غير ممدوحه كما قال: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمٰا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّمٰا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدٰادُوا إِثْماً وَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ (آل عمران۱۷۸/)،و قال: وَ مٰا هٰذِهِ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا إِلاّٰ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّٰارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوٰانُ (العنكبوت۶۴/)،و قال: لاٰ يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلاٰدِ مَتٰاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهٰادُ (آل عمران۱۹۷/)الى غير ذلك.

و الآيات تدل على ان هذه الاشياء المعدوده نعما إنما تكون نعمه اذا وافقت الغرض الالهى من خلقتها لأجل الانسان،فإنها إنما خلقت لتكون إمدادا إلهيا للانسان يتصرف فيها فى سبيل سعاده الحقيقيه،و هى القرب منه سبحانه بالعبوديه و الخضوع للربوبيه،قال تعالى: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات۵۶/).

فكل ما تصرّف فيه الانسان للسلوك به الى حضره القرب من اللّه و ابتغاء مرضاته فهو نعمه،و إن انعكس الأمر عاد نقمه فى حقه،فالاشياء فى نفسها عزل،و إنما هى نعمه لاشتمالها على روح العبوديه،و دخولها من حيث التصرف المذكور تحت ولايه اللّه التى هى تدبير

الربوبیه لشئون العبد،و لازمه أن النعمه بالحقیقه هی الولایه الإلهیه،و أن الشیء إنما یصیر نعمه اذا کان مشتملا علی شیء منها،قال تعالی: اَللّهُ وَلِیُّ الَّذِینَ آمَنُوا یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَی النُّورِ (البقره/۲۵۷)،و قال تعالی: ذلِکَ بِأَنَّ اللّهَ مَوْلَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْکافِرِینَ لا مَوْلی لَهُمْ (محمد/۱۱)و قال فی حق رسوله: فَلا وَ رَبِّکَ لا یُؤْمِنُونَ حَتّی یُحَکِّمُوکَ فِیما شَجَرَ بَیْنَهُمْ ثُمَّ لا یَجِدُوا فِی أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّا قَضَیْتَ وَ یُسَلِّمُوا تَسْلِیماً (النساء/ ۶۵)الی غیر ذلک.

فالاسلام و هو مجموع ما نزل من عند اللّه سبحانه لیعبده به عباده دین،و هو من جهه اشتماله-من حیث العمل به-علی ولایه اللّه و ولایه رسوله و أولیاء الأمر بعده نعمه.

و لا یتم ولایه اللّه سبحانه أی تدبیره بالدین لامور عباده إلا بولایه رسوله،و لا ولایه رسوله إلا بولایه أولی الأمر من بعده،و هی تدبیرهم لامور الامه الدینیه بإذن من اللّه،قال تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ (النساء/۵۹) و قد مر الکلام فی معنی الآیه،و قال: إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاهَ وَ هُمْ راکِعُونَ (المائده/۵۵)و سیجیء الکلام فی معنی الآیه إن شاء اللّه تعالی.

مفصّل معنی الآیه:الیوم-و هو الیوم الذی یئس فیه الذین کفروا من دینکم-أکملت لکم مجموع المعارف الدینیه التی أنزلتها إلیکم بفرض الولایه،و أتممت علیکم نعمتی و هی الولایه التی هی إداره أمور الدین و تدبیرها تدبیرا إلهیا،فإنها کانت الی الیوم ولایه اللّه و رسوله،و هی إنما تکفی ما دام الوحی ینزل،و لا تکفی لما بعد ذلک من زمان انقطاع الوحی،و لا رسول بین الناس یحمی دین اللّه و یذب عنه بل من الواجب أن ینصب من یقوم بذلک،و هو ولی الأمر بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم القیّم علی أمور الدین و الامه.

فالولایه مشروعه واحده،کانت ناقصه غیر تامه حتی اذا تمت بنصب ولی الأمر بعد

النبی.

و اذا کمل الدین فی تشریعه،و تمت نعمه الولایه فقد رضیت لکم من حیث الدین الاسلام الذی هو دین التوحید الذی لا یعبد فیه إلا اللّه و لا یطاع فیه-و الطاعه عباده-إلا اللّه و من أمر بطاعته من رسول أو ولی.

فالآیه تنبئ عن أن المؤمنین الیوم فی أمن بعد خوفهم،و أن اللّه رضی لهم أن یتدیّنوا بالاسلام الذی هو دین التوحید فعلیهم أن یعبدوه و لا یشرکوا به شیئا بطاعه غیر اللّه أو من أمر بطاعته.و اذا تدبرت قوله تعالی: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْأَرْضِ کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَیُمَکِّنَنَّ لَهُمْ دِینَهُمُ الَّذِی ارْتَضیٰ لَهُمْ وَ لَیُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً یَعْبُدُونَنِی لاٰ یُشْرِکُونَ بِی شَیْئاً وَ مَنْ کَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ (النور۵۵/)ثم طبقت فقرات الآیه علی فقرات قوله تعالی: «الْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ» الخ؛وجدت آیه سوره المائده من مصادیق إنجاز الوعد الذی یشتمل علیه آیه سوره النور علی أن یکون قوله: «یَعْبُدُونَنِی لاٰ یُشْرِکُونَ بِی شَیْئاً» مسوقا سوق الغایه کما ربما یشعر به قوله: «وَ مَنْ کَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ» .

و سوره النور قبل المائده نزولا کما یدل علیه اشتمالها علی قصه الإفک و آیه الجلد و آیه الحجاب و غیر ذلک.

قوله تعالی: فَمَنِ اضْطُرَّ فِی مَخْمَصَهٍ غَیْرَ مُتَجٰانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ المخمصه هی المجاعه،و التجانف هو التمایل من الجنف بالجیم و هو میل القدمین الی الخارج مقابل الحنف بالحاء الذی هو میلهما الی الداخل.

و فی سیاق الآیه دلاله اولا علی أن الحکم حکم ثانوی اضطراری،و ثانیا علی أن التجویز و الإباحه مقدر بمقدار یرتفع به الاضطرار و یسکن به ألم الجوع،و ثالثا علی أن صفه المغفره و مثلها الرحمه کما تتعلق بالمعاصی المستوجبه للعقاب کذلک یصح أن تتعلق بمنشئها،و هو

الحکم الذی یستتبع مخالفته تحقّق عنوان المعصیه الذی یستتبع العقاب (۱)(۲).

بحث روائی آخر:

فی غایه المرام:عن أبی المؤید موفق بن احمد فی کتاب فضائل علی،قال:أخبرنی سید الحفّاظ شهردار بن شیرویه بن شهردار الدیلمی فیما کتب إلی من همدان،أخبرنا ابو الفتح عبدوس بن عبد اللّه بن عبدوس الهمدانی کتابه،حدثنا عبد اللّه بن إسحاق البغوی،حدثنا الحسین بن علیل الغنوی،حدثنا محمد بن عبد الرحمن الزراع،حدثنا قیس بن حفص، حدثنا علی بن الحسین،حدثنا ابو هریره عن ابی سعید الخدری:إن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یوم دعا الناس الی غدیر خم أمر بما تحت الشجره من شوک فقم،و ذلک یوم الخمیس یوم دعا الناس الی علیّ و أخذ بضبعه ثم رفعها حتی نظر الناس الی بیاض إبطیه ثم لم یفترقا حتی نزلت هذه الآیه: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلاٰمَ دِیناً فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:اللّه أکبر علی إکمال الدین و إتمام النعمه و رضا الرب برسالتی و الولایه لعلی، ثم قال:اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه،و انصر من نصره،و اخذل من خذله.

و قال حسّان بن ثابت:أ تأذن لی یا رسول اللّه أن أقول أبیاتا؟قال:قل ینزله اللّه تعالی، فقال حسان بن ثابت:

ینادیهم یوم الغدیر نبیهم

بخمّ و أسمع بالنبی منادیا

بأنی مولاکم نعم و ولیکم

فقالوا و لم یبدوا هناک التعامیا

إلهک مولانا و أنت ولینا

و لا تجدن فی الخلق للأمر عاصیا

ص: ۳۳

۱- ۱) .المائده ۱-۳:بحث علمی فی فصول ثلاثه(العقائد فی اکل اللحم،کیف امر بقتل الحیوان و الرحمه تأباه،لما ذا بنی الاسلام علی التذکیه.

۲- ۲) .المائده ۱-۳:بحث روائی حول «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا» ؛شعائر اللّه آمین البیت الحرام؛الحیوانات التی حرّم اکلها.

فقال له قم يا على فإننى

رضيتك من بعدى إماما و هاديا

و عن كتاب نزول القرآن فى أمير المؤمنين على بن أبى طالب للحافظ أبى نعيم رفعه إلى قيس بن الربيع،عن أبى هارون العبدى،عن أبى سعيد الخدرى مثله،و قال فى آخر الأبيات:

فمن كنت مولاه فهذا وليه

فكونوا له أنصار صدق مواليا

هناك دعا اللهم وال وليه

و كن للذى عادى عليا معاديا

و عن نزول القرآن أيضا يرفعه إلى على بن عامر عن أبى الحجاف عن الأعمش عن عضه قال:نزلت هذه الآيه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى على بن ابى طالب: يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ و قد قال اللّه تعالى: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاَمَ دِيناً .

و عن إبراهيم بن محمد الحموينى قال:أنبأنى الشيخ تاج الدين أبو طالب على بن الحسين ابن عثمان بن عبد اللّه الخازن،قال:أنبأنا الإمام برهان الدين ناصر بن ابى المكارم المطرزى إجازه،قال:أنبأنا الإمام اخطب خوارزم ابو المؤيد موفق بن احمد المكى الخوارزمى،قال:

انبأنى سيد الحفاظ فى ما كتب إلى من همدان،انبأنا الرئيس ابو الفتح كتابه،حدثنا عبد اللّه بن إسحاق البغوى،نبأنا الحسن بن عقيل الغنوى،نبأنا محمد بن عبد اللّه الزّراع،نبأنا قيس بن حفص قال:حدثنى على بن الحسين العبدى عن ابى هارون العبدى عن ابى سعيد الخدرى، و ذكر مثل الحديث الأول.

و عن الحموينى أيضا عن الحفاظ و أبو منصور شهردار بن شيرويه بن شهردار الديلمى، قال:أخبرنا الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد المقرئ الحافظ عن أحمد بن عبد اللّه بن احمد، قال:نبأنا محمد بن احمد بن على،قال:نبأنا محمد بن عثمان بن أبى شيبه،قال:نبأنا يحيى الحمانى،قال:حدثنا قيس بن الربيع عن أبى هارون العبدى عن أبى سعيد الخدرى،و ذكر مثل الحديث الاول.

قال:قال الحموینی عقیب هذا الحدیث:هذا حدیث له طرق کثیره إلی أبی سعید سعد بن مالک الخدری الأنصاری.

و عن المناقب الفاخره للسید الرضی رحمه اللّه عن محمد بن إسحاق،عن أبی جعفر،عن أبیه عن جده قال:لما انصرف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من حجه الوداع نزل أرضا یقال له:ضوجان، فنزلت هذه الآیه: یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّٰاسِ فلما نزلت عصمته من الناس نادی:الصلاه جامعه فاجتمع الناس إلیه،و قال:من أولی منکم بأنفسکم:فضجوا بأجمعهم فقالوا:اللّه و رسوله فأخذ بید علی بن أبی طالب،و قال:من کنت مولاه فعلی مولاه،اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه،و أنصر من نصره،و اخذل من خذله لانه منی و أنا منه،و هو منی بمنزله هارون من موسی إلا أنه لا نبی بعدی.و کانت آخر فریضه فرضها اللّه تعالی علی أمه محمد ثم أنزل اللّه تعالی علی نبیه: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلاٰمَ دِیناً .

قال ابو جعفر:فقبلوا من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کل ما امرهم اللّه من الفرائض فی الصلاه و الصوم و الزکاه و الحج،و صدقوه علی ذلک.

قال ابن إسحاق:قلت لأبی جعفر:ما کان ذلک؟قال لتسع (۱)عشره لیله خلت من ذی الحجه سنه عشره عند منصرفه من حجه الوداع،و کان بین ذلک و بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم مائه یوم و کان سمع (۲)رسول اللّه بغدیر خم اثنا عشر.

و عن المناقب لابن المغازلی یرفعه إلی ابی هریره قال:من صام یوم ثمانیه عشر من ذی

۱- ۱) .سبع فی نسخه البرهان.

۲- ۲) .سمی رسول اللّه بغدیر خم اثنا عشر رجلا.نسخه البرهان.

الحجه کتب اللّه له صیامه ستین شهرا،و هو یوم غدیر خم،بها اخذ النبی بیعه علی ابن ابی طالب،و قال:من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه،و انصر من نصره،فقال له عمر بن الخطاب:بخّ بخّ لک یا ابن ابی طالب اصبحت مولای و مولی کل مؤمن و مؤمنه،فأنزل اللّه تعالی: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ .

و عن المناقب لابن مردویه و کتاب سرقات الشعر للمرزبانی عن ابی سعید الخدری مثل ما تقدم عن الخطیب.

اقول:و روی الحدیثین فی الدر المنثور عن أبی سعید و ابی هریره و وصف سندیهما بالضعف.و قد روی بطرق کثیره تنتهی من الصحابه(لو دقق فیها)إلی عمر بن الخطاب و علی بن أبی طالب و معاویه و سمره:ان الآیه نزلت یوم عرفه من حجه الوداع و کان یوم الجمعه، و المعتمد منها ما روی عن عمر فقد رواه عن الحمیدی و عبد بن حمید و احمد البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی و ابن جریر و ابن المنذر و ابن حبان و البیهقی فی سننه عن طارق ابن شهاب عن عمر،و عن ابن راهویه فی مسنده و عبد بن حمید عن ابی العالیه عن عمر،و عن ابن جریر عن قبیضه بن ابی ذؤیب عن عمر،و عن البزاز عن ابن عباس،و الظاهر أنه یروی عن عمر.

ثم أقول:أما ما ذکره من ضعف سندی الحدیثین فلا یجدیه فی ضعف المتن شیئا فقد أوضحنا فی البیان المتقدم أن مفاد الآیه الکریمه لا یلائم غیر ذلک من جمیع الاحتمالات و المعانی المذکوره فیها،فهاتان الروایتان و ما فی معناهما هی الموافقه للکتاب من بین جمیع الروایات فهی المتعینه للأخذ.

علی أن الأحادیث الداله علی نزول الآیه فی مسأله الولایه-و هی تزید علی عشرین حدیثا من طرق أهل السنه و الشیعه-مرتبطه بما ورد فی سبب نزول قوله تعالی: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الآیه،(المائده۶۷/)؛و هی تربو علی خمسه عشر

حدیثا رواها الفریقان،و الجمیع مرتبط بحدیث الغدیر:«من کنت مولاه فعلی مولاه»و هو حدیث متواتر مروی عن جم غفیر من الصحابه،اعترف بتواتره جمع کثیر من علماء الفریقین.

و من المتفق علیه أن ذلک کان فی منصرف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من مکه إلی المدینه.و هذه الولایه(لو لم تحمل علی الهزل و التهکم)فریضه من الفرائض کالتولی و التبری اللذین نص علیهما القرآن فی آیات کثیره،و إذا کان کذلک لم یجز أن یتأخر جعلها عن نزول الآیه أعنی قوله: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ ،فالآیه إنما نزلت بعد فرضها من اللّه سبحانه،و لا اعتماد علی ما ینافی ذلک من الروایات لو کانت منافیه.

و أما ما رواه من الروایه فقد عرفت ما ینبغی أن یقال فیها غیر أن هاهنا أمرا یجب التنبه له، و هو أن التدبر فی الآیتین الکریمتین: یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ الآیه؛علی ما سیجیء من بیان معناه،و قوله: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ الآیه؛و الأحادیث الوارده من طرق الفریقین فیهما و روایات الغدیر المتواتره،و کذا دراسه أوضاع المجتمع الاسلامی الداخلیه فی أواخر عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم و البحث العمیق فیها یفید القطع بأن أمر الولایه کان نازلا قبل یوم الغدیر بأیام،و کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یتقی الناس فی إظهاره،و یخاف أن لا یتلقوه بالقبول أو یسیئوا القصد إلیه فیختل أمر الدعوه،فکان لا یزال یؤخر تبلیغه الناس من یوم إلی غد حتی نزل قوله: یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ الآیه؛فلم یمهل فی ذلک.

و علی هذا فمن الجائز أن ینزل اللّه سبحانه معظم السوره و فیه قوله: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ الآیه؛و ینزل معه أمر الولایه کل ذلک یوم عرفه فأخر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بیان الولایه إلی غدیر خم،و قد کان تلا آیتها یوم عرفه،و أما اشتمال بعض الروایات علی نزولها یوم الغدیر فلیس من المستبعد أن یکون ذلک لتلاوته صلّی اللّه علیه و آله و سلم الآیه مقارنه لتبلیغ أمر الولایه لکونها فی

شأنها.

و على هـذا فلا تنافى بين الروايات أعنى ما دل على نزول الآيه فى امر الولايه،و ما دل على نزولها يوم عرفه كما روى عن عمر و على و معـاويه و سـمره،فإن التنافى إنما كان يتحقق لو دل أحـد القبيلين على النزول يوم غـدير خم،و الآخر على النزول على يوم عرفه.

و اما ما فى القبيل الثانى من الروايات أن الآيه تدل على كمال الدين بالحج و ما أشبهه فهو من فهم الراوى لا ينطبق به الكتاب و لا بيان من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يعتمد عليه.

و ربما اسـتفيد هذا الذى ذكرناه مما رواه العياشـى فى تفسيره عن جعفر بن محمد بن محمد الخزاعى عن ابيه قال:سمعت ابا عبد اللّه عليه السّـلام يقول لمـا نزل رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم عرفـات يوم الجمعه أتـاه جبرئيـل فقـال له:إن اللّه يقرئک السلام،و يقول لک:قل لامتک:اليوم أكملت دينكم بولايه على بن ابى طالب و اتممت عليكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام دينا و لست أنزل عليكم بعـد هـذا،قـد انزلت عليكم الصـلاه و الزكاه و الصوم و الحـج،و هى الخامسه،و لست اقبل عليكم بعـد هـذه الأربعه إلا بها.

على ان فيمـا نقـل عن عمر من نزول الآـيه يوم عرفه إشـكالا آخر،و هو أنها جميعا تـذكر ان بعض اهل الكتاب–و فى بعضـها انه كعب–قال لعمر:إن فى القرآن آيه لو نزلت مثلها علينا معشـر اليهود لاتخـذنا اليوم الـذى نزلت فيه عيدا،و هى قوله: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الآيه؛فقال له عمر:و اللّه انى لأعلم اليوم و هو يوم عرفه من حجه الوداع.

و لفـظ مـا رواه ابن راهويه و عبـد بن حميـد عن أبى العـاليه هكـذا:قـال:كـانوا عنـد عمر فـذكروا هـذه الآـيه،فقال رجل من اهل الكتاب:لو علمنا اى يوم نزلت هـذه الآيه لاتخـذناه عيـدا،فقال عمر الحمد للّه الذى جعله لنا عيدا و اليوم الثانى،نزلت يوم عرفه و اليوم الثانى يوم النحر فأكمل لنا الأمر فعلمنا أن الامر بعد ذلک فى انتقاص.

و ما يتضمنه آخر الروايه مروى بشكل آخر ففى الدر المنثور:عن ابى ابى شيبه و ابن جرير

عن عنتره قال:لما نزلت اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكَمْ دِينَكَمْ و ذلك يوم الحج الأكبر بكى عمر فقال له النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ما يبكيك؟قال:ابكانى أنّا كنا فى زياده من ديننا فأما إذ كمل فإنه لم يكمل شىء قط إلا نقص،فقال:صدقت.

و نظيره الروايه بوجه روايه أخرى رواها أيضا فى الدر المنثور عن أحمد عن علقمه ابن عبد اللّه المزى قال:حدثنى رجل قال:كنت فى مجلس عمر بن الخطاب فقال عمر لرجل من القوم:كيف سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ينعت الاسلام؟قال:سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يقول:إن الاسلام بدئ جذعا ثم ثنيا ثم رباعيا ثم سدسيا ثم بازلا.قال عمر:فما بعد البزول إلا النقصان.

فهذه الروايات-كما ترى-تروم بيان أن معنى نزول الآيه يوم عرفه إلفات نظر الناس إلى ما كانوا يشاهدونه من ظهور أمر الدين و استقلاله بمكه فى الموسم،و تفسير إكمال الدين و إتمام النعمه بصفاء جو مكه و محوضه الأمر للمسلمين يومئذ فلا دين يعبد به يومئذ هناك إلا دينهم من غير أن يخشوا أعداءهم و يتحذروا منهم.

و بعباره أخرى المراد بكمال الدين و تمام النعمه كمال ما بأيديهم يعملون به من غير أن يختلط بهم أعداؤهم أو يكلفوا بالتحذر منهم دون الدين بمعنى الشريعه المجعوله عند اللّه من المعارف و الاحكام،و كذا المراد بالإسلام ظاهر الاسلام الموجود بأيديهم فى مقام العمل.و إن شئت فقل:المراد بالدين صوره الدين المشهوده من أعمالهم،و كذا فى الاسلام،فان هذا المعنى هو الذى يقبل الانتقاص بعد الازدياد.

و أما كليات المعارف و الاحكام المشرعه من اللّه فلا يقبل الانتقاص بعد الازدياد الذى يشير اليه قوله فى الروايه:«إنه لم يكمل شىء قط إلا نقص»فإن ذلك سنه كونيه تجرى أيضا فى التاريخ و الاجتماع بتبع الكون،و أما الدين فإنه غير محكوم بأمثال هذه السنن و النواميس إلا عند من قال:إن الدين سنه اجتماعيه متطورّه متغيره كسائر السنن الاجتماعيه.

ص :۳۹

إذ عرفت ذلك علمت أنه يرد عليه أولا:أن ما ذكر من معنى كمال الـدين لا يصدق عليه قوله تعالى: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكَمْ دِينَكَمْ و قد مر بيانه.

و ثانيـا:أنه كيف يمكن ان يعـد اللّه سـبحانه الـدين بصورته التى كـان يتراءى عليهـا كاملا.و ينسـبه إلى نفسه امتنانـا بمجرد خلوّ الأرض من ظاهر المشـركين،و كون المجتمع على ظاهر الاسـلام فارغا من أعدائهم المشركين،و فيهم من هو أشد من المشركين إضـرارا و إفسادا،و هم المنافقون على ما كانوا عليه من المجتمعات السريه و التسرب فى داخل المسلمين،و إفساد الحال،و تقليب الامور،و الـدس فى الـدين،و إلقاء الشـبه،فقـد كان لهم نبأ عظيم تعرّض لـذلك آيات جمّه من القرآن كسوره المنافقين و ما فى سوره البقره و النساء و المائده و الأنفال و البراءه و الأحزاب و غيرها.

فليت شعرى أين صـار جمعهم؟و كيـف خمـدت أنفاسـهم؟و على أى طريـق بطـل كيـدهم و زهـق بـاطلهم؟و كيـف يصـح مع وجودهم أن يمتن اللّه يومئـذ على المسـلمين بإكمـال ظاهر دينهم، و إتمام ظاهر النعمه عليهم،و الرضا بظاهر الاسـلام بمجرد أن دفع من مكه أعـداءهم من المسـلمين،و المنافقون أعـدى منهم و أعظم خطرا و أمرّ أثرا!و تصـديق ذلك قوله تعالى يخاطب نبيه فيهم: هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ (المنافقون/۴).

و كيف يمتن اللّه سـبحانه و يصف بالكمال ظاهر دين هذا باطنه،أو يذكر نعمه بالتمام و هى مشوبه بالنقمه،أو يخبر برضاه صوره إسـلام هـذا معناه!و قد قال تعالى وَ مَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُداً (الكهف/۵۱).و قـال فى المنـافقين:-و لم يرد إلا دينهم- فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللّهَ لاٰ يَرْضىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفاسِقِينَ (البراءه/۹۶).و الآيه بعـد هذا كله مطلقه لم تقيّد شـيئا من الإكمال و الاتمام و الرضا و لا الدين و الاسلام و النعمه بجهه دون جهه.

فإن قلت:الآيه-كما تقدمت الاشاره إليه-إنجاز للوعد الذى يشتمل عليه قوله تعالى:

وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِى الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ

مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضىٰ لَهُمْ وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً يَعْبُدُونَنِى لاٰ يُشْرِكُونَ بِى شَيْئاً الآيه،(النور۵۵/).

فالآيه كما ترى-تعدهم بتمكين دينهم المرضى لهم،و يحاذى ذلك من هذه الآيه قوله:

أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ و قوله: وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً فالمراد بإكمال دينهم المرضى تمكينه لهم أى تخليصه من مزاحمه المشركين،و أما المنافقون فشأنهم شأن آخر غير المزاحمه، و هذا هو المعنى الذى تشير إليه روايات نزولها يوم عرفه،و يذكر القوم ان المراد به تخليص الأعمال الدينيه و العاملين بها من المسلمين من مزاحمه المشركين.

قلت:كون آيه: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ ،من مصاديق إنجاز ما وعد فى قوله: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا الآيه؛و كذا كون قوله فى هذه الآيه: أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ،محاذيا لقوله: وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضىٰ لَهُمْ ،فى تلك الآيه و مفيدا معناه كل ذلك لا ريب فيه.

إلا أن آيه سوره النور تبدأ بقوله: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ و هم طائفه خاصه من المسلمين ظاهر أعمالهم يوافق باطنها،و ما فى مرتبه أعمالهم من الدين يحاذى و ينطبق على ما عند اللّه سبحانه من الدين المشرّع،فتمكين دينهم المرضى للّه سبحانه لهم إكمال ما فى علم اللّه و إرادته من الدين المرضى بإفراغه فى قالب التشريع،و جمع اجزائه عندهم بالإنزال ليعبدوه بذلك بعد إياس الذين كفروا من دينهم.

و هذا ما ذكرناه:أن معنى إكماله الدين إكماله من حيث تشريع الفرائض فلا فريضه مشرّعه بعد نزول الآيه لا تخليص أعمالهم و خاصه حجّهم من اعمال المشركين و حجهم،بحيث لا تختلط أعمالهم بأعمالهم.و بعباره أخرى يكون معنى إكمال الدين رفعه إلى أعلى مدارج الترقى حتى لا يقبل الانتقاص بعد الازدياد.

و فى تفسير القمى قال:حدثنى ابى،عن صفوان بن يحيى،عن العلاء،عن محمد بن مسلم عن ابى جعفر عليه السّلام قال:آخر فريضه أنزلها الولايه ثم لم ينزل بعدها فريضه ثم أنزل: اَلْيَوْمَ

أَكْمَلْتُ لَكَمْ دِينَكَمْ بكراع الغميم،فأقامها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالجحفه فلم ينزل بعدها فريضه.

اقول:و روى هذا المعنى الطبرسى فى المجمع عن الإمامين:الباقر و الصادق عليهما السّلام و رواه العياشى فى تفسيره عن زراره عن الباقر عليه السّلام.

و فى أمالى الشيخ بإسناده،عن محمد،عن أبيه أبى عبد اللّه عليه السّلام،عن على أمير المؤمنين عليه السّلام قال:سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يقول:بناء الإسلام على خمس خصال:على الشهادتين، و القرينتين.قيل له:أما الشهادتان فقد عرفنا فما القرينتان؟قال:الصلاه و الزكاه فإنه لا تقبل إحداهما إلا بالاخرى،و الصيام و حج بيت اللّه من استطاع إليه سبيلا،و ختم ذلك بالولايه فأنزل اللّه عزّ و جل: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً .

و فى روضه الواعظين للفتال،ابن الفارسى عن أبى جعفر عليه السّلام و ذكر قصه خروج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم للحج ثم نصبه عليا للولايه عند منصرفه إلى المدينه و نزول الآيه،و فيه خطبه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يوم الغدير و هى خطبه طويله جدا.

أقول:روى مثله الطبرسى فى الاحتجاج بإسناد متصل عن الحضرمى عن أبى جعفر الباقر عليه السّلام،و روى نزول الآيه فى الولايه أيضا الكلينى فى الكافى و الصدوق فى العيون جميعا مسندا عن عبد العزيز بن مسلم عن الرضا عليه السّلام،و روى نزولها فيها أيضا الشيخ فى أماليه بإسناده عن ابن أبى عمير عن المفضل بن عمر عن الصادق عن جده أمير المؤمنين عليه السّلام، و روى ذلك أيضا الطبرسى فى المجمع بإسناده عن أبى هارون العبدى عن ابى سعيد الخدرى، و روى ذلك الشيخ فى أماليه بإسناده عن إسحاق بن إسماعيل النيسابورى عن الصادق عن آبائه عن الحسن بن على عليهم السّلام و قد تركنا إيراد الروايات على طولها إيثارا للاختصار فمن أراد فليراجع محالها و اللّه الهادى.

ص :۴۲

[سوره المائده (۵): الآيات ۴ الى ۵]

اشاره

يَسْئَلُونَكَ مٰا ذٰا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ اَلطَّيِّبٰاتُ وَ مٰا عَلَّمْتُمْ مِنَ اَلْجَوٰارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمّٰا عَلَّمَكُمُ اَللّٰهُ فَكُلُوا مِمّٰا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَ اُذْكُرُوا اِسْمَ اَللّٰهِ عَلَيْهِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ سَرِيعُ اَلْحِسٰابِ (۴) اَلْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ اَلطَّيِّبٰاتُ وَ طَعٰامُ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ حِلٌّ لَكُمْ وَ طَعٰامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَ اَلْمُحْصَنٰاتُ مِنَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ وَ اَلْمُحْصَنٰاتُ مِنَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذٰا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسٰافِحِينَ وَ لاٰ مُتَّخِذِي أَخْدٰانٍ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمٰانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَ هُوَ فِي اَلْآخِرَةِ مِنَ اَلْخٰاسِرِينَ (۵)

بيان:

قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ مٰا ذٰا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰاتُ سؤال مطلق أوجب عنه بجواب عام مطلق فيه إعطاء الضابط الكلى الذى يميز الحلال من الحرام،و هو أن يكون ما يقصد التصرف فيه بما يعهد فى مثله من التصرفات أمرا طيبا،و إطلاق الطيب أيضا من غير تقييده بشىء يوجب أن يكون المعتبر فى تشخيص طيبه استطابه الأفهام المتعارفه ذلك فما يستطاب عند الأفهام العاديه فهو طيب،و جميع ما هو طيب حلال.

و إنما نزلنا الحليه و الطيب على المتعارف المعهود لمكان أن الإطلاق لا يشمل غيره على ما بين فى فن الاصول.

ص: ۴۳

قوله تعالی: وَ مٰا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوٰارِحِ مُکَلِّبِینَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمّٰا عَلَّمَکُمُ اللّٰهُ فَکُلُوا مِمّٰا أَمْسَکْنَ عَلَیْکُمْ وَ اذْکُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَیْهِ قیل:إن الکلام معطوف علی موضع الطیبات أی و أحل لکم ما علمتم من الجوارح أی صید ما علمتم من الجوارح، فالکلام بتقدیر مضاف محذوف اختصارا لدلاله السیاق علیه.

و الظاهر أن الجمله معطوفه علی موضع الجمله الاولی.و «مٰا» فی قوله: «وَ مٰا عَلَّمْتُمْ» شرطیه و جزاؤها قوله: «فَکُلُوا مِمّٰا أَمْسَکْنَ عَلَیْکُمْ» من غیر حاجه الی تکلف التقدیر.

و الجوارح جمع جارحه و هی التی تکسب الصید من الطیر و السباع کالصقر و البازی و الکلاب و الفهود،و قوله: «مُکَلِّبِینَ» حال،و أصل التکلیب تعلیم الکلاب و تربیتها للصید أو اتخاذ کلاب الصید و إرسالها لذلک،و تقیید الجمله بالتکلیب لا یخلو من دلاله علی کون الحکم مختصا بکلب الصید لا یعدوه الی غیره من الجوارح.

و قوله: «مِمّٰا أَمْسَکْنَ عَلَیْکُمْ» التقیید بالظرف للدلاله علی أن الحل محدود بصوره صیدها لصاحبها لا لنفسها.

و قوله: «وَ اذْکُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَیْهِ» تتمیم لشرائط الحل و أن یکون الصید مع کونه مصطادا بالجوارح و من طریق التکلیب و الإمساک علی الصائد مذکورا علیه اسم اللّه تعالی.

و محصل المعنی أن الجوارح المعلمه بالتکلیب-أی کلاب الصید-اذا کانت معلمه و اصطادت لکم شیئا من الوحش الذی یحل أکله بالتذکیه و قد سمیتم علیه فکلوا منه اذا قتلته دون أن تصلوا إلیه فذلک تذکیه له،و أما دون القتل فالتذکیه بالذبح و الإهلال به للّه یغنی عن هذا الحکم.

ثم ذیل الکلام بقوله: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ سَرِیعُ الْحِسٰابِ» إشعارا بلزوم اتقاء اللّه فیه حتی لا یکون الاصطیاد إسرافا فی القتل،و لا عن تله و تجبر کما فی صید اللهو و نحوه فإن اللّه سریع الحساب یجازی سیئه الظلم و العدوان فی الدنیا قبل الآخره،و لا یسلک أمثال هذه المظالم

و العدوانات بالاغتيال و الفكك بالحيوان العجم إلا الى عاقبه سوآى على ما شاهدنا كثيرا.

قوله تعالى: اَلْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَ طَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَ طَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ إعاده ذكر حل الطيبات مع ذكره فى الآيه السابقه،و تصديره بقوله:

«الْيَوْمَ» للدلاله على الامتنان منه تعالى على المؤمنين بإحلال طعام أهل الكتاب و المحصنات من نسائهم للمؤمنين.

و كأن ضم قوله: «أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ» الى قوله: «وَ طَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» الخ؛من قبيل ضم المقطوع به الى المشكوك فيه لإيجاد الطمأنينه فى نفس المخاطب و إزاله ما فيه من القلق و الاضطراب كقول السيد لخادمه:لك جميع ما ملكتكه و زياده هى كذا و كذا فإنه اذا ارتاب فى تحقق ما يعده سيده من الإعطاء شفع ما يشك فيه بما يقطع به ليزول عن نفسه أذى الريب الى راحه العلم،و من هذا الباب بوجه قوله تعالى: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَ زِيَادَةٌ (يونس۲۶/)و قوله تعالى: لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ فِيهَا وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ (ق۳۵/).

فكان نفوس المؤمنين لا تسكن عن اضطراب الريب فى أمر حل طعام أهل الكتاب لهم بعد ما كانوا يشاهدون التشديد التام فى معاشرتهم و مخالطتهم و مساسهم و ولايتهم حتى ضم الى حديث حل طعامهم أمر حل الطيبات بقول مطلق،ففهموا منه أن طعامهم من سنخ سائر الطيبات المحلله فسكن بذلك طيش نفوسهم،و اطمأنت قلوبهم و كذلك القول فى قوله:

«وَ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» .

و أما قوله: «وَ طَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَ طَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ» فالظاهر أنه كلام واحد ذو مفاد واحد،اذ من المعلوم أن قوله: «وَ طَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ» ليس فى مقام تشريع حكم الحل لأهل الكتاب،و توجيه التكليف إليهم و إن قلنا بكون الكفار مكلفين بالفروع الدينيه كالأصول،فإنهم غير مؤمنين باللّه و رسوله و بما جاء به رسوله و لا هم يسمعون و لا هم يقبلون،و ليس من دأب القرآن أن يوجه خطابا أو يذكر حكما اذا استظهر من المقام أن

الخطاب معه یکون لغوا و التکلیم معه یذهب سدی.اللهم إلا اذا أصلح ذلک بشیء من فنون التکلیم کالالتفات من خطاب الناس الی خطاب النبی و نحو ذلک کقوله: قُلْ یا أَهْلَ الْکِتابِ تَعالَوْا إِلی کَلِمَهٍ سَواءٍ بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ (آل عمران۶۴/)و قوله: قُلْ سُبْحانَ رَبِّی هَلْ کُنْتُ إِلاّ بَشَراً رَسُولاً (الإسراء۹۳/)الی غیر ذلک من الآیات.

و بالجمله لیس المراد بقوله: «وَ طَعامُ الَّذِینَ» ،بیان حل طعام أهل الکتاب للمسلمین حکما مستقلا و حل طعام المسلمین لأهل الکتاب حکما مستقلا آخر،بل بیان حکم واحد و هو ثبوت الحل و ارتفاع الحرمه عن الطعام،فلا منع فی البین حتی یتعلق بأحد الطرفین نظیر قوله تعالی: فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِناتٍ فَلا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَی الْکُفّارِ لا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لا هُمْ یَحِلُّونَ لَهُنَّ (الممتحنه۱۰/)أی لا حل فی البین حتی یتعلق بأحد الطرفین.

ثم إن الطعام بحسب أصل اللغه کل ما یقتات به و یطعم لکن قیل:إن المراد به البر و سائر الحبوب ففی لسان العرب:و أهل الحجاز اذا أطلقوا اللفظ بالطعام عنوا به البر خاصه.قال:

و قال الخلیل:العالی فی کلام العرب أن الطعام هو البر خاصه،انتهی.و هو الذی یظهر من کلام ابن الأثیر فی النهایه،و لهذا ورد فی أکثر الروایات المرویه عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام:أن المراد بالطعام فی الآیه هو البر و سائر الحبوب إلا ما فی بعض الروایات مما یظهر به معنی آخر و سیجیء الکلام فیه فی البحث الروائی الآتی.

و علی أی حال لا یشمل هذا الحل ما لا یقبل التذکیه من طعامهم کلحم الخنزیر،أو یقبلها من ذبائحهم لکنهم لم یذکوها کالذی لم یهل به للّه،و لم یذک تذکیه إسلامیه فإن اللّه سبحانه عد هذه المحرمات المذکوره فی آیات التحریم-و هی الآی الأربع التی فی سور البقره و المائده و الأنعام و النحل-رجسا و فسقا و إثما کما بیناه فیما مر،و حاشاه سبحانه أن یحل ما سماه رجسا أو فسقا أو إثما امتنانا بمثل قوله: «الْیَوْمَ أُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّباتُ» .

علی أن هذه المحرمات بعینها واقعه قبیل هذه الآیه فی نفس السوره،و لیس لأحد أن یقول

فی مثل المورد بالنسخ و هو ظاهر،و خاصه فی مثل سوره المائده التی ورد فیها أنها ناسخه غیر منسوخه.

قوله تعالی: وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الْمُؤْمِنٰاتِ وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ مِنْ قَبْلِکُمْ ،الإتیان فی متعلق الحکم بالوصف أعنی ما فی قوله: «الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ» من غیر أن یقال:من الیهود و النصاری مثلا أو یقال:من أهل الکتاب،لا یخلو من إشعار بالعلیه،و اللسان لسان الامتنان،و المقام مقام التخفیف و التسهیل،فالمعنی:إنا نمتن علیکم بالتخفیف و التسهیل فی رفع حرمه الازدواج بین رجالکم و المحصنات من نساء أهل الکتاب لکونهم أقرب إلیکم من سائر الطوائف غیر المسلمه،و هم أوتوا الکتاب و أذعنوا بالتوحید و الرساله بخلاف المشرکین و الوثنیین المنکرین للنبوه،و یشعر بما ذکرنا أیضا تقیید قوله: «أُوتُوا الْکِتٰابَ» بقوله: «مِنْ قَبْلِکُمْ» فإن فیه إشعارا واضحا بالخلط و المزج و التشریک.

و کیف کان لما کانت الآیه واقعه موقع الامتنان و التخفیف لم تقبل النسخ بمثل قوله تعالی:

وَ لاٰ تَنْکِحُوا الْمُشْرِکٰاتِ حَتّٰی یُؤْمِنَّ (البقره۲۲۱/)و قوله تعالی: وَ لاٰ تُمْسِکُوا بِعِصَمِ الْکَوٰافِرِ (الممتحنه۱۰/)و هو ظاهر.

علی أن الآیه الاولی واقعه فی سوره البقره،و هی أول سوره مفصّله نزلت بالمدینه قبل المائده:و کذا الآیه الثانیه واقعه فی سوره الممتحنه،و قد نزلت بالمدینه قبل الفتح،فهی أیضا قبل المائده نزولا،و لا وجه لنسخ السابق للاحق مضافا الی ما ورد:أن المائده آخر ما نزلت علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فنسخت ما قبلها،و لم ینسخها شیء.

علی أن قد عرفت فی الکلام علی قوله تعالی: وَ لاٰ تَنْکِحُوا الْمُشْرِکٰاتِ حَتّٰی یُؤْمِنَّ الآیه (البقره۲۲۱/)؛فی الجزء الثانی من الکتاب أن الآیتین أعنی آیه البقره و آیه الممتحنه أجنبیتان من الدلاله علی حرمه نکاح الکتابیه.

و لو قيل بدلاله آيه الممتحنه بوجه على التحريم كما يدل على سبق المنع الشرعى ورود آيه المائده فى مقام الامتنان و التخفيف-و لا امتنان و لا تخفيف لو لم يسبق منع-كانت آيه المائده هى الناسخه لآيه الممتحنه لا بالعكس لأن النسخ شأن المتأخر،و سيأتى فى البحث الروائى كلام فى الآيه الثانيه.

ثم المراد بالمحصنات فى الآيه:العفائف و هو أحد معانى الإحصان،و ذلك أن قوله «وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الْمُؤْمِنٰاتِ وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ» ،يدل على أن المراد بالمحصنات غير ذوات الأزواج و هو ظاهر،ثم الجمع بين المحصنات من أهل الكتاب و المؤمنات على ما مر من توضيح معناها يقضى بأن المراد بالمحصنات فى الموضعين معنى واحد،و ليس هو الإحصان بمعنى الاسلام لمكان قوله:و المحصنات من الذين أوتوا الكتاب، و ليس المراد بالمحصنات الحرائر فإن الامتنان المفهوم من الآيه لا يلائم تخصيص الحل بالحرائر دون الإماء،فلم يبق من معانى الإحصان إلا العفّه فتعيّن أن المراد بالمحصنات العفائف.

و بعد ذلك كله إنما تصرّح الآيه بتشريع حل المحصنات من أهل الكتاب للمؤمنين من غير تقييد بدوام أو انقطاع إلا ما ذكره من اشتراط الأجر و كون التمتع بنحو الإحصان لا بنحو المسافحه و اتخاذ الأخذان،فينتج أن الذى أحل للمؤمنين منهن أن يكون على طريق النكاح عن مهر و أجر دون السفاح،من غير شرط آخر من نكاح دوام أو انقطاع،و قد تقدم فى قوله تعالى: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ الآيه(النساء/۲۴)فى الجزء الرابع من الكتاب أن المتعه نكاح كالنكاح الدائم،و للبحث بقايا تطلب من علم الفقه.

قوله تعالى: إِذٰا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسٰافِحِينَ وَ لاٰ مُتَّخِذِى أَخْدٰانٍ الآيه فى مساق قوله تعالى فى آيات محرّمات النكاح: وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوٰالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسٰافِحِينَ (النساء/۲۴).و الجمله قرينه على

کون المراد بالآیه بیان حلّیه التزوّج بالمحصنات من أهل الکتاب من غیر شمول منها لملک الیمین.

قوله تعالی: وَ مَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَ هُوَ فِي الْآخِرَهِ مِنَ الْخَاسِرِينَ الکفر فی الأصل هو الستر فتحقق مفهومه یتوقف علی أمر ثابت یقع علیه الستر کما أن الحجاب لا یکون حجابا إلا اذا کان هناک محجوب فالکفر یستدعی مکفورا به ثابتا کالکفر بنعمه اللّه و الکفر بآیات اللّه و الکفر باللّه و رسوله و الیوم الآخر.

فالکفر بالإیمان یقتضی وجود إیمان ثابت،و لیس المراد به المعنی المصدری من الإیمان بل معنی اسم المصدر و هو الأثر الحاصل و الصفه الثابته فی قلب المؤمن أعنی الاعتقادات الحقه التی هی منشأ الأعمال الصالحه،فیئول معنی الکفر بالإیمان الی ترک العمل بما یعلم أنه حق کتولی المشرکین،و الاختلاط بهم،و الشرکه فی أعمالهم مع العلم بحقیه الإسلام،و ترک الأرکان الدینیه من الصلاه و الزکاه و الصوم و الحج مع العلم بثبوتها أرکانا للدین.

فهذا هو المراد من الکفر بالإیمان لکن هاهنا نکته و هی أن الکفر لما کان سترا و ستر الامور الثابته لا یصدق بحسب ما یسبق الی الذهن إلا مع المداومه و المزاوله فالکفر بالإیمان إنما یصدق اذا ترک الانسان العمل بما یقتضیه إیمانه،و یتعلق به علمه،و دام علیه،و أما اذا ستر مرّه أو مرتین من غیر أن یدوم علیه فلا یصدق علیه الکفر و إنما هو فسق أتی به.

و من هنا یظهر أن المراد بقوله: «وَ مَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ» هو المداومه و الاستمرار علیه و إن کان عبّر بالفعل دون الوصف.فتارک الاتباع لما حق عنده من الحق،و ثبت عنده من أرکان الدین کافر بالإیمان،حابط العمل کما قال تعالی: «فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ» .

فالآیه تنطبق علی قوله تعالی: وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لاَ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ كَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ لِقَاءِ الْآخِرَهِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (الأعراف۱۴۷/)فوصفهم باتخاذ

سبيل الغى و ترك سبيل الرشد بعد رؤيتهما و هى العلم بهما ثم بدّل ذلك بتوصيفهم بتكذيب الآيات،و الآيه إنما تكون آيه بعد العلم بدلالتها،ثم فسّره بتكذيب الآخره لما أن الآخره لو لم تكذّب منع العلم بها عن ترك الحق،ثم أخبر بحبط أعمالهم.

و نظير ذلك قوله تعالى: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً اَلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً أُولٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلاَ نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَهِ وَزْناً (الكهف/١٠٥)و انطباق الآيات على مورد الكفر بالإيمان بالمعنى الذى تقدّم بيانه ظاهر.

و بالتأمل فيما ذكرنا يظهر وجه اتصال الجمله أعنى قوله: «وَ مَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ» ،بما قبله فالجمله متممه للبيان السابق،و هى فى مقام التحذير عن الخطر الذى يمكن ان يتوجه الى المؤمنين بالتساهل فى أمر اللّه،و الاسترسال مع الكفار فإن اللّه سبحانه إنما أحل طعام أهل الكتاب و المحصنات من نسائهم للمؤمنين ليكون ذلك تسهيلا و تخفيفا منه لهم، و ذريعه الى انتشار كلمه التقوى،و سرايه الأخلاق الطاهره الاسلاميه من المسلمين المتخلقين بها الى غيرهم،فيكون داعيه الى العلم النافع،و باعثه نحو العمل الصالح.

فهذا هو الغرض من التشريع لا لأن يتخذ ذلك وسيله الى السقوط فى مهابط الهوى، و الإصعاد فى أوديه الهوسات،و الاسترسال فى حبهن و الغرام بهن،و التولّه فى جمالهن،فيكن قدوه تتسلط بذلك أخلاقهن و أخلاق قومهن على أخلاق المسلمين،و يغلب فسادهن على صلاحهم،ثم يكون البلوى و يرجع المؤمنون الى أعقابهم القهقرى،و مآل ذلك عود هذه المنّه الالهيه فتنه و محنه مهلكه،و صيروره هذا التخفيف الذى هو نعمه نقمه.

فحذّر اللّه المؤمنين بعد بيان حلّيّه طعامهم و المحصنات من نسائهم أن لا يسترسلوا فى التنعم بهذه النعمه استرسالا يؤدى الى الكفر بالايمان،و ترك أركان الدين،و الإعراض عن

الحق فإن ذلک یوجب حبط العمل،و ینجر الی خسران السعی فی الآخره (۱).

[سوره المائده (۵): الآیات ۶ الی ۷]

اشاره

یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِذا قُمْتُمْ إِلَی اَلصَّلاهِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَکُمْ وَ أَیْدِیَکُمْ إِلَی اَلْمَرافِقِ وَ اِمْسَحُوا بِرُؤُسِکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ إِلَی اَلْکَعْبَیْنِ وَ إِنْ کُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا وَ إِنْ کُنْتُمْ مَرْضی أَوْ عَلی سَفَرٍ أَوْ جاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ مِنَ اَلْغائِطِ أَوْ لامَسْتُمُ اَلنِّساءَ فَلَمْ تَجِدُوا ماءً فَتَیَمَّمُوا صَعِیداً طَیِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِکُمْ وَ أَیْدِیکُمْ مِنْهُ ما یُرِیدُ اَللّهُ لِیَجْعَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لکِنْ یُرِیدُ لِیُطَهِّرَکُمْ وَ لِیُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۶) وَ اُذْکُرُوا نِعْمَهَ اَللّهِ عَلَیْکُمْ وَ مِیثاقَهُ اَلَّذِی واثَقَکُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنا وَ أَطَعْنا وَ اِتَّقُوا اَللّهَ إِنَّ اَللّهَ عَلِیمٌ بِذاتِ اَلصُّدُورِ (۷)

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلاهِ القیام اذا عدی بإلی ربما کنی به عن إراده الشیء المذکور للملازمه و القران بینهما،فإن إراده الشیء لا تنفک عن الحرکه إلیه،و اذ فرض الإنسان مثلا قاعدا لأنه حال سکونه و لازم سباته عادته،و فرض الشیء المراد فعلا متعارفا یتحرک إلیه عاده کان مما یحتاج فی اتیانه الی القیام غالبا،فأخذ الإنسان فی ترک السکون و الانتصاب لإدراک العمل هو القیام الی الفعل،و هو یلازم الإراده.

ص: ۵۱

۱- ۱) .المائده ۴-۵:بحث روائی فی صید الکلاب؛التعلیم؛الاطعمه المحلله و المحرمه،طعام أهل الکتاب،نکاح الکتابیه.

و نظیره قوله تعالی: وَ إِذٰا کُنْتَ فِیهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاٰهَ (النساء/۱۰۲)أی أردت أن تقیم لهم الصلاه.و عکسه من وجه قوله تعالی: وَ إِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدٰالَ زَوْجٍ مَکٰانَ زَوْجٍ وَ آتَیْتُمْ إِحْدٰاهُنَّ قِنْطٰاراً فَلاٰ تَأْخُذُوا مِنْهُ شَیْئاً (النساء/۲۰)أی اذا طلقتم زوجا تزوجتم باخری، فوضعت إراده الفعل و طلبه مقام القیام به.

و بالجمله الآیه تدل علی اشتراط الصلاه بما تذکره من الغسل و المسح أعنی الوضوء،و لو تم لها إطلاق لدل علی اشتراط کل صلاه بوضوء مع الغض عن قوله: «وَ إِنْ کُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا» لکن الآیات المشرعه قلما یتم لها الإطلاق من جمیع الجهات.علی أنه یمکن أن یکون قوله الآتی: «وَ لٰکِنْ یُرِیدُ لِیُطَهِّرَکُمْ» مفسرا لهذا الاشتراط علی ما سیجیء من الکلام.

هذا هو المقدار الذی یمکن أن یبحث عنه فی تفسیر الآیه،و الزائد علیه مما أطنب فیه المفسرون بحث فقهی خارج عن صناعه التفسیر.

قوله تعالی: فَاغْسِلُوا وُجُوهَکُمْ وَ أَیْدِیَکُمْ إِلَی الْمَرٰافِقِ الغسل بفتح الغین إمرار الماء علی الشیء،و یکون غالبا لغرض التنظیف و إزاله الوسخ و الدرن و الوجه ما یستقبلک من الشیء،و غلب فی الجانب المقبل من رأس الإنسان مثلا،و هو الجانب الذی فیه العین و الأنف و الفم،و یعین بالظهور عند المشافهه،و قد فسر فی الروایات المنقوله عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام بما بین قصاص الشعر من الناصیه و آخر الذقن طولا،و ما دارت علیه الإبهام و الوسطی و السبابه،و هناک تحدیدات أخر ذکرها المفسرون و الفقهاء.

و الأیدی جمع ید و هی العضو الخاص الذی به القبض و البسط و البطش و غیر ذلک،و هو ما بین المنکب و أطراف الأصابع،و إذا کانت العنایه فی الأعضاء بالمقاصد التی یقصدها الإنسان منها کالقبض و البسط فی الید مثلا،و کان المعظم من مقاصد الید تحصل بما دون المرفق الی أطراف الأصابع سمی أیضا بالید،و لذلک بعینه ما سمی ما دون الزند الی أطراف الأصابع فصار اللفظ بذلک مشرکا أو کالمشرک بین الکل و الأبعاض.

و هـذا الاشتراک هو الموجب لـذکر القرینه المعینه اذا أریـد به أحـد المعانی،و لـذلک قیـد تعالی قوله: «وَ أَیْدِیَکَمْ» بقوله: «إِلَی الْمَرَافِقِ» لیتعین أن المراد غسـل الیـد الـتی تنتهی الی المرافق،ثم القرینه أفـادت أن المراد به القطعه من العضو التی فیهـا الکف،و کـذا فسـرتها السـنه.و الـذی یفیـده الاسـتعمال فی لفظه«الی»أنهـا لانتهـاء الفعـل الـذی لاـ یخلـو من امتـداد الحرکه،و أمـا دخول مدخول«الی»فی حکم ما قبله أو عدم دخوله فأمر خارج عن معنی الحرف،فشمول حکم الغسل للمرافق لا یستند الی لفظه«الی»بل الی ما بینه السنه من الحکم.

و أمـا قـوله تعـالی: «لاَ تَأْکُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَیٰ أَمْوَالِکُمْ» فهو من قبیـل تضـمین الاکـل معنی الضم و نحوه ممـا یتعـدی بـإلی لاـ أن لفظه«الی»هنالک بمعنی مع.

و قـد تبین بما مر أن قوله: «إِلَی الْمَرَافِقِ» قیـد لقوله: «أَیْدِیَکُمْ» فیکون الغسل المتعلق بها مطلقا غیر مقید بالغایه یمکن أن یبدأ فیه من المرفق الی أطراف الاصابع و هو الـذی یأتی به الإنسان طبعا اذا غسل یـده فی غیر حال الوضوء من سائر الاحوال أو یبـدأ من أطراف الاصابع و یختم بالمرفق،لکن الاخبار الوارده من طرق أئمه أهل البیت علیهم السّلام تفتی بالنحو الأول دون الثانی.

قوله تعالی: وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ إِلَی الْکَعْبَیْنِ المسح:إمرار الید أو کل عضو لا مس علی الشیء بالمباشره،یقال.مسحت الشیء و مسحت بالشیء،فإذا عدی بنفسه أفاد الاستیعاب،و اذا عدی بالباء دل علی المسح ببعضه من غیر استیعاب و إحاطه.

فقوله: «وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِکُمْ» یـدل علی مسـح بعض الرأس فی الجمله،و أمـا أنه أی بعض من الرأس فممـا هو خارج من مـدلول الآیه،و المتکفل لبیانه السنه،و قد صح أنه جانب الناصیه من الرأس.

ص :۵۳

و أما قوله: «وَ أَرْجُلَكَمْ» فقد قرء بالجر،و هو لا محاله بالعطف على رءوسكم.و ربما قال القائل:إن الجر للاتباع،كقوله: وَ جَعَلْنا مِنَ الْماءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (الأنبياء/٣٠)و هو خطأ فإن الاتباع على ما ذكروه لغه رديئه لا يحمل عليها كلام اللّه تعالى.و أما قوله: «كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ» فإنما الجعل هناك بمعنى الخلق،و ليس من الاتباع فى شيء.

على أن الاتباع-كما قيل-إنما ثبت فيما ثبت فى صوره اتصال التابع و المتبوع كما قيل فى قولهم:جحر ضب خرب،بجر الخرب اتباعا لا فى مثل المورد مما يفضل العاطف بين الكلمتين.

و قرء:و أرجلكم-بالنصب و أنت اذا تلقيت الكلام مخلى الذهن غير مشوب الفهم لم يلبث دون أن تقضى أن «أَرْجُلَكُمْ» معطوف على موضع «بِرُؤُسِكُمْ» و هو النصب،و فهمت من الكلام وجوب غسل الوجه و اليدين،و مسح الرأس و الرجلين،و لم يخطر ببالك أن ترد «وَ أَرْجُلَكُمْ» الى «وُجُوهَكُمْ» فى أول الآيه مع انقطاع الحكم فى قوله: «فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرافِقِ» بحكم آخر و هو قوله:«و امسحوا بوجوهكم»،فان الطبع السليم يأبى عن حمل الكلام البليغ على ذلك،و كيف يرضى طبع متكلم بليغ أن يقول مثلا:قبلت وجه زيد و رأسه و مسحت بكتفه و يده بنصب يد عطفا على«وجه زيد»مع انقطاع الكلام الأول، و صلاحيه قوله:«يده»لأن يعطف على محل المجرور المتصل به،و هو أمر جائز دائر كثير الورود فى كلامهم.

و على ذلك وردت الروايات عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام و أما الروايات من طرق أهل السّنه فإنها و إن كانت غير ناظره الى تفسير لفظ الآيه،و إنما تحكى عمل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و فتوى بعض الصحابه،لكنها مختلفه:منها ما يوجب مسح الرجلين،و منها ما يوجب غسلهما.

و قد رجح الجمهور منهم أخبار الغسل على أخبار المسح،و لا كلام لنا معهم فهذا المقام لأنه بحث فقهى راجع الى علم الفقه،خارج عن صناعه التفسير.

لكنهم مع ذلك حاولوا تطبيق الآيه على ما ذهبوا إليه من الحكم الفقهى بتوجيهات مختلفه ذكروها فى المقام،و الآيه لا تحتمل شيئا منها إلا مع ردها من أوج بلاغتها الى مهبط الرداءه.

و أما قوله تعالى: «إِلَى الْكَعْبَيْنِ» فالكعب هو العظم الناتىء فى ظهر القدم.و ربما قيل:إن الكعب هو العظم الناتىء فى مفصل الساق و القدم،و هما كعبان فى كل قدم فى المفصل.

قوله تعالى: وَ إِنْ كُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا الجنب فى الأصل مصدر غلب عليه الاستعمال بمعنى اسم الفاعل،و لذلك يستوى فيه المذكر و المؤنث و المفرد و غيره،يقال:رجل جنب و امرأه جنب و رجلان أو امرأتان جنب،و رجال أو نساء جنب،و اختص الاستعمال بمعنى المصدر للجنابه.

و الجمله أعنى قوله: «وَ إِنْ كُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا» معطوفه على قوله: «فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ» لأن الآيه مسوقه لبيان اشتراط الصلاه بالطهاره فالتقدير:و تطهروا إن كنتم جنبا،فيؤول الى تقدير شرط الخلاف فى جانب الوضوء و تقدير الكلام:فاغسلوا وجوهكم و أيديكم و امسحوا برءوسكم و أرجلكم إن لم تكونوا جنبا و إن كنتم جنبا فاطّهروا و يستفاد من ذلك أن تشريع الوضوء إنما هو فى حال عدم الجنابه،و أما عند الجنابه فالغسل فحسب كما دلت عليه الأخبار.

و قد بين الحكم بعينه فى آيه النساء بقوله: «وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِي سَبِيلٍ حَتّٰى تَغْتَسِلُوا» فهذه الآيه تزيد على تلك الآيه بيانا بتسميه الاغتسال تطهرا،و هذا غير الطهاره الحاصله بالغسل، فانها أثر مترتب،و هذا نفس الفعل الذى هو الاغتسال و قد سمى تطهرا كما يسمى غسل أوساخ البدن بالماء تنظفا.

و يستفاد من ذلك ما ورد فى بعض الأخبار من قوله عليه السّلام:«ما جرى عليه الماء فقد طهر».

قوله تعالى: وَ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضىٰ أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغٰائِطِ أَوْ لاٰمَسْتُمُ النِّسٰاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً فَتَيَمَّمُوا شروع فى بيان حكم من لا يقدر على الماء

ص :۵۵

حتی یغسل أو یغتسل.

و الـذی ذکر من الموارد و عـدّ بالتردید لیس بعضـها یقابل بعضا مقابله حقیقیه،فان المرض و السـفر لیسا بنفسـهما یوجبان حدثا مسـتدعیا للطهاره بالوضوء أو الغسل بل إنما یوجبانه اذا أحدث المکلف معهما حدثا صغیرا أو کبیرا،فالشقان الأخیران لا یقابلان الأولین بل کل من الأولین کالمنقسم الی الاخیرین،و لـذلک احتمل بعضـهم أن یکون«أو»فی قوله: «أَوْ جٰاءَ أَحَـدٌ مِنْکُمْ» ،بمعنی الواو کما سیجیء،علی أن العذر لا ینحصر فی المرض و السفر بل له مصادیق أخر.

لکن اللّه سبحانه ذکر المرض و السفر و هما مظنه عدم التمکن من الماء غالبا،و ذکر المجیء من الغائط و ملامسه النساء و فقدان المـاء معهمـا اتفـاقی،و من جهه أخری-و هی عکس الجهه الاولی-عروض المرض و السـفر للإنسان بالنظر إلی بنیته الطبیعیه أمر اتفاقی بخلاف التردد الی الغائط و ملامسه النساء فإنهما من حاجه الطبیعه:أحدهما یوجب الحدث الاصغر الذی یرتفع بالوضوء،و الآخر الحدث الاکبر الذی یرتفع بالغسل.

فهذه الموارد الاربع موارد یبتلی الإنسان ببعضـها اتفاقا و ببعضها طبعا.و هی تصاحب فقدان الماء غالبا کالمرض و السفر أو اتفاقا کالتخلی و المباشره اذا انضم إلیها عدم وجدان الماء فالحکم هو التیمم.

و علی هـذا یکون عـدم وجـدان الماء کنایه عن عـدم القدره علی الاسـتعمال.کنّی به عنه لان الغالب هو اسـتناد عدم القدره الی عدم الوجدان،و لازم ذلک أن یکون عدم الوجدان قیدا لجمیع الامور الاربعه المذکوره حتی المرض.

و قـد تبین بما قـدمناه اولا:أن المراد بالمرض فی قوله: «کُنْتُمْ مَرْضیٰ» هو المرض الـذی یتحرج معه الإنسان من اسـتعمال الماء و یتضرر به علی ما یعطیه التقیید بقوله: «فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً» و یفیده أیضا سیاق الکلام فی الآیه.

و ثانیـا:أن قوله: «أَوْ عَلىٰ سَـفَرٍ» شق برأسه یبتلی به الإنسـان اتفاقـا،و یغلب علیه فیه فقـدان الماء،فلیس بمقیـد بقوله: «أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ» الخ؛بل هو معطوف علی قوله:

«فَاغْسِلُوا» و التقـدیر:اذا قمتم الی الصـلاه و کنتم علی سـفر و لم تجـدوا ماء فتیمموا،فحال هـذا الفرض فی إطلاقه و عـدم تقیده بوقوع أحد الحدثین حال المعطوف علیه أعنی قوله: «إِذٰا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلاٰهِ فَاغْسِلُوا» الخ؛فکما لم یحتج الی التقیید ابتداء لم یحتج الیه ثانیا عند العطف.

و ثالثا:أن قوله: «أَوْ جٰاءَ أَحَـدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغٰائِطِ» شق آخر مسـتقلا و لیس کما قیل:إن «أو»فیه بمعنی الواو کقوله تعالی: وَ أَرْسَـلْنٰاهُ إِلىٰ مِـائَهِ أَلْفٍ أَوْ یَزِیـدُونَ (الصافات۱۴۷/) لمـا عرفت من عـدم الحـاجه الی ذلـک.علی أن«أو»فی الآـیه المستشـهد بها لیس إلا بمعناهـا الحقیقی،و إنمـا التردیـد راجع الی کون المقـام مقاما یتردد فیه بالطبع لا لجهل فی المتکلم کما یقال بمثله فی الترجی و التمنی الواقعین فی القرآن کقوله: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (البقره۲۱/)،و قوله:

لَوْ كٰانُوا یَعْلَمُونَ (البقره۱۰۲/).

و حکم هـذه الجمله فی العطف حکم سابقتها،و التقـدیر:اذا قمتم الی الصـلاه و کان جاء أحـد منکم من الغائط و لم تجـدوا ماء فتیمموا.

و لیس من البعید أن یسـتفاد من ذلک عدم وجوب اعاده التیمم أو الوضوء لمن لم تنتقض طهارته بالحدث الأصغر إن کان علی طهاره بناء علی مفهوم الشرط فیتأید به من الروایات ما یدل علی عدم وجوب التطهر لمن کان علی طهاره.

و فی قوله تعالی: أَوْ جٰاءَ أَحَـدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغٰائِطِ من الأدب البارع ما لا یخفی للمتدبر حیث کنی عن المراد بالمجیء من الغائط،و الغائط هو المکان المنخفض من الأرض و کانوا یقصـدونه لقضاء الحاجه لیتستروا به من الناس تأدّبا،و اسـتعمال الغائط فی معناه المعروف الیوم استعمال مستحدث من قبیل الکنایات المبتذله کما أن لفظ العذره کذلک، و الأصل فی معناها عتبه الباب سمیت بها لأنهم کانوا یخلون ما اجتمع فی کنیف البیت فیها علی

ما ذكره الجوهرى فى الصحاح.

و لم يقل:أو جئتم من الغائط لما فيه من تعيين المنسوب إليه،و كذا لم يقل:أو جاء أحدكم من الغائط لما فيه من الإضافه التى فيها شوب التعيين بل بالغ فى الإبهام فقال: «أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغٰائِطِ» رعايه لجانب الأدب.

و رابعا:أن قوله: أَوْ لاٰمَسْتُمُ النِّسٰاءَ كسابقه شق من الشقوق المفروضه مستقل و حكمه فى العطف و المعنى حكم سابقه،و هو كنايه عن الجماع أدبا صونا للسان من التصريح بما تأبى الطباع عن التصريح به.

فإن قلت:لو كان كذلك كان التعبير بمثل ما عبر به عنه سابقا بقوله: «وَ إِنْ كُنْتُمْ جُنُباً» أولى لكونه أبلغ فى رعايه الأدب.

قلت:نعم لكنه كان يفوت نكته مرعيه فى الكلام،و هى الدلاله على كون الامر مما يقتضيه الطبيعه كما تقدّم بيانه،و التعبير بالجنابه فاقد للإشعار بهذه النكته.

و ظهر أيضا فسا ما نسب الى بعضهم:أن المراد بملامسه النساء هو الملامسه حقيقه بنحو التصريح من غير أن تكون كنايه عن الجماع.وجه فساده أن سياق الآيه لا يلائمه،و إنما يلائم الكنايه فإن اللّه سبحانه ابتدأ فى كلامه ببيان حكم الحدث الاصغر بالوضوء و حكم الجنابه بالغسل فى الحال العادى،و هو حال وجدان الماء،ثم انتقل الكلام الى بيان الحكم فى الحال غير العادى،و هو حال فقدان الماء فبين فيه حال بدل الوضوء و هو التيمم فكان الاحرى و الانسب بالطبع أن يذكر حال بدل الغسل أيضا،و هو قرين الوضوء،و قد ذكر ما يمكن أن ينطبق عليه،و هو قوله: «أَوْ لاٰمَسْتُمُ النِّسٰاءَ» على سبيل الكنايه،فالمراد به ذلك لا محاله،و لا وجه لتخصيص الكلام ببيان حكم بدل الوضوء و هو أحد القرينين،و إهمال حكم بدل القرين الآخر و هو الغسل رأسا.

و خامسا:يظهر بما تقدم فساد ما أورد على الآيه من الإشكالات:فمنها أن ذكر المرض

و السـفر مسـتدرك،فانهما انما يوجبان التيمم بانضـمام احد الشـقين الأخيرين و هو الحدث و الملامسه،مع أنهما يوجبانه و لو لم يكن معهما مرض أو سـفر فذكر الأخيرين يغنى عن ذكر الأولين.و الجواب أن ذكر الشّقين الأخيرين ليس لغرض انضمامهما الى أحد الأولين بل كل من الأربعه شق مستقل مذكور لغرض خاص به يفوت بحذفه من الكلام على ما تقدم بيانه.

و منهـا:أن الشق الثانى و هو قوله: «أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ» مسـتدرك و ذلك بمثل ما وجّه به الإشـكال السابق غير المرض لما كان عـذره الموجب للانتقال الى البـدل هو عـدم التمكن من اسـتعمال الماء الموجود لا عدم وجدان الماء كان من اللازم أن يقدر له ذلك فى الكلام،و لا يغنى عن ذكره ذكر الشقين الأخيرين مع عدم وجدان الماء،و نتيجه هذا الوجه كون السفر مستدركا فقط.

و الجواب أن عدم الوجدان فى الآيه كنايه عن عدم التمكن من استعمال الماء أعم من صوره وجدانه أو فقدانه كما تقدم.

و منهـا:أن قوله: «فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً» يغنى عن ذكر جميع الشـقوق،و لو قيـل مكان قوله: «وَ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضىٰ» الـخ؛«و ان لم تجـدوا ماء»لكان أوجز و أبين،و الجواب:أن فيه اضاعه لما تقدم من النكات.

و منها:أن لو قيل:و ان لم تقـدروا على الماء أو ما يفيـد معناه كان أولى،لشـموله عـذر المرض مضافا الى عذر غيره.و الجواب:انه افيد بالكنايه،و هى ابلغ.

قـوله تعـالى: فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ مِنْهُ الـتيمم هو القصـد،و الصـعيد هو وجه الأرض،و توصـيفه بـالطيب-و الطيب فى الشـىء كونه على حـال يقتضـيه طبعه-للإشـاره الى اشتراط كونه على حـاله الأصـلى كـالتراب و الأحجـار العاديه دون ما خرج من الأرضـيه بطبخ أو نضج أو غير ذلك من عوامل التغيير كالجص و النوره و الخزف و المواد المعدنيه،قال تعالى: وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِى خَبُثَ لاٰ يَخْرُجُ إِلاّٰ نَكِداً (الأعراف/۵۸)و من ذلك يستفاد الشروط التى اخذت السنّه فى

ص: ۵۹

الصعيد الذى يتيمم به.

و ربما يقال:ان المراد بالطيب الطهاره،فيدل على اشتراط الطهاره فى الصعيد.

و قوله: «فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ مِنْهُ» ينطبق ما ذكره فى التيمم للمسح على ما ذكره فى الوضوء للغسل،فالتيمم فى الحقيقه وضوء أسقطت فيه المسحتان:مسح الرأس و مسح الرجلين،و ابدلت فيه الغسلتان:غسله الوجه و اليدين الى المرفقين بالمسحتين،و ابدل الماء بالتراب تخفيفا.

و هذا يشعر بأن العضوين فى التيمم هما العضوان فى الوضوء،و لما عبّر تعالى بالمسح المتعدى بالباء دل ذلك على أن المعتبر فى التيمم هو مسح بعض عضوى الغسل فى الوضوء أعنى بعض الوجه،و بعض اليد الى المرفق،و ينطبق على ما ورد من طرق أئمه أهل البيت عليهم السّلام من تحديد الممسوح من الوجه بما بين الجبينين و الممسوح من اليد بما دون الزند منها.

و بذلك يظهر فساد ما ذكره بعضهم من تحديد اليد بما دون الإبطين.و ما ذكره آخرون أن المعتبر من اليد فى التيمم عين ما اعتبر فى الوضوء و هو ما دون المرفق،و ذلك أنه لا يلائم المسح المتعدى بالباء الدال على مرور الماسح ببعض الممسوح.

و«من»فى قوله: «مِنْهُ» كأنها ابتدائيه و المراد ان يكون المسح بالوجه و اليدين مبتدأ من الصعيد،و قد بينته السنّه بأنه بضرب اليدين على الصعيد و مسحهما بالوجه و اليدين.

و يظهر من بعضهم:أن«من»هاهنا تبعيضيه فتفيد أن يكون فى اليدين بعد الضرب بقيه من الصعيد كغبار و نحوه بمسح الوجه و اليدين و استنتج منه وجوب كون الصعيد المضروب عليه مشتملا على شىء من الغبار يمسح منه بالوجه و اليدين فلا يصح التيمم على حجر املس لم يتعلق به غبار،و الظاهر ما قدمناه-و اللّه أعلم-و ما استنتجه من الحكم لا يختص بما احتمله.

و قوله تعالى: مَا يُرِيدُ اللّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكَمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ دخول«من»على مفعول «مَا يُرِيدُ» لتأكيد النفى،فلا حكم يراد به الحرج بين الأحكام الدينيه أصلا،و لذلك علق النفى على إراده الجعل دون نفس الحرج.

و الحرج حرجان:حرج يعرض ملاك الحكم و مصلحته المطلوبه،و يصدر الحكم حينئذ حرجيا بذاته لتبعيه ملاكه كما لو حرم الالتذاذ من الغذاء لغرض حصول ملكه الزهد،فالحكم حرجى من رأس،و حرج بعرض الحكم من خارج عن أسباب اتفاقيه فيكون بعض أفراده حرجيا و يسقط الحكم حينئذ فى تلك الأفراد الحرجيه لا فى غيرها مما لا حرج فيه،كمن يتحرج عن القيام فى الصلاه لمرض يضره معه ذلك،و يسقط حينئذ وجوب القيام عنه لا عن غيره ممن يستطيعه.

و إضرابه تعالى بقوله: «وَ لَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ» ،عن قوله: «مَا يُرِيدُ اللّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ» يدل على أن المراد بالآيه نفى الحرج الذى فى الملاك أى إن الأحكام التى يجعلها عليكم ليست بحرجيه شرعت لغرض الحرج،و ذلك لأن معنى الكلام أن مرادنا بهذه الأحكام المجعوله تطهيركم و إتمام النعمه و هو الملاك،لا أن نشق عليكم و نحرّجكم،و لذلك لما وجدنا الوضوء و الغسل حرجيين عليكم عند فقدان الماء انتقلنا من إيجاب الوضوء و الغسل الى إيجاب التيمم الذى هو فى وسعكم،و لم يبطل حكم الطهاره من رأس لإراده تطهيركم و إتمام النعمه عليكم لعلكم تشكرون.

قوله تعالى: وَ لَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ لازم ما تقدم من معنى نفى إراده الحرج أن يكون المراد بقوله: «يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ» أن تشريع الوضوء و الغسل و التيمم إنما هو حصول الطهاره فيكم لكونها أسبابا لذلك،و هذه الطهاره اياما كانت ليست بطهاره عن الخبث بل هى طهاره معنويه حاصله بأحد هذه الأعمال الثلاثه،و هى التى تشترط بها الصلاه فى الحقيقه.

و من الممكن أن يستفاد من ذلك عدم وجوب الإتيان بعمل الطهاره عند القيام إلى كل صلاه اذا كان المصلى على طهاره غير منقوضه،و لا ينافى ذلك ظهور صدر الآيه فى الإطلاق لأن التشريع أعم مما يكون على سبيل الوجوب.

و أما قوله: «وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ» ،فقد مر معنى النعمه و إتمامها فى الكلام على قوله تعالى:

اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي (المائده/۳)و معنى الشكر فى الكلام على قوله تعالى: وَ سَيَجْزِي اللّٰهُ الشّٰاكِرِينَ (آل عمران/۱۴۴)فى الجزء الرابع من الكتاب فالمراد بالنعمه فى الآيه هو الدين لا من حيث أجزائه من المعارف و الاحكام،بل من حيث كونه إسلام الوجه للّه فى جميع الشئون،و هو ولايه اللّه على العباد بما يحكم فيهم،و إنما يتم ذلك باستيفاء التشريع جميع الاحكام الدينيه التى منها حكم الطهارات الثلاث.

و من هنا يظهر أن بين الغايتين أعنى قوله: «لِيُطَهِّرَكُمْ» و قوله: «لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ» فرقا،و هو أن الطهاره غايه لتشريع الطهارات الثلاث بخلاف إتمام النعمه،فإنه غايه لتشريع جميع الاحكام،و ليس الطهارات الثلاث منها إلا سهمها،فالغايتان خاصه و عامه.

و على هذا فالمعنى:و لكن نريد يجعل الطهارات الثلاث حصول الطهاره بها خاصه لكم، و لأنها بعض الدين الذى يتم بتشريع جميعها نعمه اللّه عليكم لعلكم تشركون اللّه على نعمته فيخلصكم لنفسه،فافهم ذلك.

قوله تعالى: وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَ مِيثٰاقَهُ الَّذِي وٰاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا ،هذا هو الميثاق الذى كان مأخوذا منهم على الإسلام كما تشهد به تذكرته لهم بقوله: «إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا» فإنه السمع المطلق،و الطاعه المطلقه،و هو الإسلام للّه فالمعنى بالنعمه فى قوله: «وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ» هو المواهب الجميله التى وهبهم اللّه سبحانه إياها فى شعاع الإسلام،و هو التفاضل الذى بين حالهم فى جاهليتهم و حالهم فى إسلامهم من الأمن و العافيه و الثروه و صفاء القلوب و طهاره الأعمال كما قال تعالى: وَ اذْكُرُوا

نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكَمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدٰاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكَمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً وَ كُنْتُمْ عَلىٰ شَفٰا حُفْرَهٍ مِنَ النّٰارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهٰا (آل عمران١٠٣/).

أو أن الإسـلام بحقيقته هو المراد بـالنعمه،فإنه أم النعم ترتضع منها كل نعمه كما تقـدم بيانه،و غير مخفى عليك ان المراد بكون النعمه هى الإسـلام بحقيقته أو الولايه إنما هو تعيين المصداق دون تشـخيص مفهوم اللفظ،فإن المفهوم هو الذى يشخصه اللغه،و لا كلام لنا فيه.

ثم ذكرهم نفسه و أنه عالم بخفايا زوايا القلوب،فأمرهم بالتقوى بقوله: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ» (١).

[سوره المائده (۵): الآيات ۸ الى ۱۴]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوّٰامِينَ لِلّٰهِ شُهَدٰاءَ بِالْقِسْطِ وَ لاٰ يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلىٰ أَلاّٰ تَعْدِلُوا اِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ خَبِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ (٨) وَعَدَ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ (٩) وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلْجَحِيمِ (١٠) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اُذْكُرُوا نِعْمَتَ اَللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ عَلَى اَللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (١١) وَ لَقَدْ أَخَذَ اَللّٰهُ مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ وَ بَعَثْنٰا مِنْهُمُ اِثْنَيْ عَشَرَ نَقِيباً وَ قٰالَ اَللّٰهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ اَلصَّلاٰهَ وَ آتَيْتُمُ اَلزَّكٰاهَ وَ آمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَ عَزَّرْتُمُوهُمْ وَ أَقْرَضْتُمُ اَللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ لَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوٰاءَ اَلسَّبِيلِ (١٢) فَبِمٰا نَقْضِهِمْ مِيثٰاقَهُمْ لَعَنّٰاهُمْ وَ جَعَلْنٰا قُلُوبَهُمْ قٰاسِيَهً يُحَرِّفُونَ اَلْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ وَ نَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ وَ لاٰ تَزٰالُ تَطَّلِعُ عَلىٰ خٰائِنَهٍ مِنْهُمْ إِلاّٰ قَلِيلاً مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اِصْفَحْ إِنَّ اَللّٰهَ يُحِبُّ اَلْمُحْسِنِينَ (١٣) وَ مِنَ اَلَّذِينَ قٰالُوا إِنّٰا نَصٰارىٰ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنٰا بَيْنَهُمُ اَلْعَدٰاوَهَ وَ اَلْبَغْضٰاءَ إِلىٰ يَوْمِ اَلْقِيٰامَهِ وَ سَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اَللّٰهُ بِمٰا كٰانُوا يَصْنَعُونَ (١۴)

١- ١) .المائده ۶-٧:بحث روائى فى الوضوء.

بيان:

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوّامِينَ لِلّهِ شُهَداءَ بِالْقِسْطِ وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلى أَلاّ تَعْدِلُوا الآيه نظيره الآيه التى فى سوره النساء يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَداءَ لِلّهِ وَ لَوْ عَلى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيراً فَاللّهُ أَوْلى بِهِما فَلا تَتَّبِعُوا الْهَوى أَنْ تَعْدِلُوا وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اللّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (النساء/١٣۵).

ص: ۶۴

و إنما الفرق بين الآيتين ان آيه النساء فى مقام النهى عن الانحراف عن العدل فى الشهاده لاتباع الهوى بأن يهوى الشاهد المشهود له لقرابه و نحوها،فيشهد له بما ينتفع به على خلاف الحق،و هذه الآيه-أعنى آيه المائده-فى مقام الردع عن الانحراف عن العدل فى الشهاده لشنآن و بغض من الشاهد للمشهود عليه،فيقيم الشهاده عليه يريد بها نوع انتقام منه و دحض لحقه.

و هذا الاختلاف فى غرض البيان هو الذى أوجب اختلاف القيود فى الآيتين:فقال فى آيه النساء: «كُونُوا قَوّٰامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدٰاءَ لِلّٰهِ» و فى آيه المائده: «كُونُوا قَوّٰامِينَ لِلّٰهِ شُهَدٰاءَ بِالْقِسْطِ» .

و ذلك أن الغرض فى آيه المائده لما كان هو الردع عن الظلم فى الشهاده لسابق عداوه من الشاهد للمشهود عليه قيّد الشهاده بالقسط،فأمر بالعدل فى الشهاده و أن لا يشتمل على ظلم حتى على العدو بخلاف الشهاده لأحد بغير الحق لسابق حب و هوى،فإنها لا تعد ظلما فى الشهاده و انحرافا عن العدل و إن كانت فى الحقيقه لا تخلو عن ظلم و حيف،و لذلك أمر فى آيه المائده بالشهاده بالقسط،و فرّعه على الأمر بالقيام للّه،و أمر فى آيه النساء بالشهاده للّه أى أن لا يتبع فيها الهوى،و فرّعه على الامر بالقيام بالقسط.

و لذلك أيضا فرّع فى آيه المائده على الامر بالشهاده بالقسط قوله: «اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ» فدعا الى العدل،و عدّه ذريعه الى حصول التقوى،و عكس الامر فى آيه النساء ففرّع على الأمر بالشهاده للّه قوله: «فَلاٰ تَتَّبِعُوا الْهَوىٰ أَنْ تَعْدِلُوا» فنهى عن اتباع الهوى و ترك التقوى،و عدّه وسيله سيئه الى ترك العدل.

ثم حذر فى الآيتين جميعا فى ترك التقوى تحذيرا واحدا فقال فى آيه النساء: «وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً» أى إن لم تتقوا،و قال فى آيه المائده: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ» و أما معنى قَوّٰامِينَ لِلّٰهِ شُهَدٰاءَ بِالْقِسْطِ ،الخ؛فقد ظهر فى الكلام على الآيات

السابقه.

قوله تعالى: اِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوى ،الضمير راجع الى العدل المدلول عليه بقوله: «اعْدِلُوا» و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ الجمله الثانيه أعنى قوله: «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ» ،إنشاء للوعد الذى أخبر عنه بقوله: «وَعَدَ اللّهُ» ،و هذا كما قيل:آكد بيانا من قوله: وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (الفتح/۲۹)لا لما قيل:إنه لكونه خبرا بعد خبر،فإن ذلك خطأ،بل لكونه تصريحا بإنشاء الوعد من غير أن يدل عليه ضمنا،كآيه سوره الفتح.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَحِيمِ قال الرغب:الجحمه شده تأجج النار و منه الجحيم،و الآيه تشتمل على نفس الوعيد،و تقابل قوله تعالى فى الآيه السابقه: «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ» .

و تقييد الكفر بتكذيب الآيات للاحتراز عن الكفر الذى لا يقارن تكذيب الآيات الداله، و لا ينتهى الى إنكار الحق مع العلم بكونه حقا كما فى صوره الاستضعاف،فإن أمره الى اللّه إن يشأ يغفره و إن يشأ يعذب عليه فهاتان الآيتان وعد جميل للذين آمنوا و عملوا الصالحات، و إيعاد شديد للذين كفروا و كذّبوا بآيات اللّه،و بين المرحلتين مراحل متوسطه و منازل متخلله أبهم اللّه سبحانه أمرها و عقباها.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا الخ؛هذا المضمون يقبل الانطباق على وقائع متعدده مختلفه وقعت بين الكفار و المسلمين كغزوات بدر و أحد و الأحزاب و غير ذلك،فالظاهر أن المراد به مطلق ما هم به المشركون من قتل المؤمنين و إمحاء أثر الاسلام و دين التوحيد.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ عَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ امر بالتقوى و التوكل

ص :۶۶

على اللّه،و المراد بـالحقيقه النهى و التحـذير الشديـد عن ترك التقوى و ترك التوكـل على اللّه سـبحانه،و الـدليل على ذلك ما سرده تعـالى من قصه اخـذ الميثـاق من بنى اسرائيل و من الـذين قـالوا انـا نصارى،ثم نقض الطائفتين الميثاق الإلهى و ابتلاء اللّه اياهم باللعن و تقسيه القلوب، و نسيان حظ من دينهم،و اغراء العداوه و البغضاء بينهم الى يوم القيامه.

و لم يذكر القصه إلا ليستشـهد بها على المؤمنين،و يجعلها نصب أعينهم ليعتبروا بها و ينتبهوا بأن اليهود و النصارى إنما ابتلوا بما ابتلوا به لنسـيانهم ميثـاق اللّه سـبحانه و لم يكن إلا ميثاقا بالاسـلام للّه،واثقوه بالسـمع و الطاعه،و كان لازم ذلك أن يتقوا مخالفه ربهم و أن يتوكلوا عليه فى أمور دينهم أى يتخـذوه وكيلاـ فيهـا يختـارون مـا يختاره لهم،و يتركون ما يكرهه لهم،و طريقه طاعه رسـلهم بالايمـان بهم،و ترك متـابعه غير اللّه و رسـله،ممن يـدعو الى نفسه و الخضوع لأـمره من الجبابره و الطغاه و غيرهم حتى الاحبار و الرهبان فلا طاعه إلا للّه أو من امر بطاعته.

لكنهم نبـذوه وراءهم ظهريا فابعـدوا من رحمه اللّه و حرّفوا الكلم عن مواضـعه و فسـروها بغير ما أريد بها فأوجب ذلك أن نسوا حظا من الـدين و لم يكن إلا حظا و سـهما يرتحل بارتحاله عنهم كل خير و سـعاده و أفسد ذلك ما بقى بأيديهم من الدين،فإن الـدين مجموع من معارف و أحكام مرتبط بعضـها ببعض يفسد بعضه بعض آخر سـيما الأركان و الاصول،و ذلك كمن يصـلى لكن لا لوجه اللّه،أو ينفق لا لمرضاه اللّه،أو يقاتل لا لإعلاء كلمه الحق.فلا ما بقى فى أيديهم نفعهم،إذا كان محرّفا فاسدا،و لا ما نسوه من الدين أمكنهم أن يستغنوا عنه،و لا غنى عن الدين و لا سيما اصوله و أركانه.

فمن هنا يعلم ان المقام يقتضـى أن يحـذّر المؤمنون عن مخالفه التقوى و ترك التوكل على اللّه بذكر هذه القصه و دعوتهم الى الاعتبار بها.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَخَذَ اللّهُ مِيثاقَ بَنِي إِسْرائِيلَ وَ بَعَثْنا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ

نَقِيباً الآيه؛قال الراغب:النقب فى الحائط و الجلد كالثقب فى الخشب.قال:و النقيب الباحث عن القوم و عن أحوالهم،و جمعه نقباء.

و اللّه سبحانه يقص على المؤمنين من هذه الامه ما جرى على بنى إسرائيل من إحكام دينهم و تثبيت أمرهم بأخذ الميثاق،و بعث النقباء،و إبلاغ البيان،و إتمام الحجه ثم ما قابلوه به من نقض الميثاق،و ما قابلهم به اللّه سبحانه من اللعن و تقسيه القلوب،الخ؛فقال: «وَ لَقَدْ أَخَذَ اللّهُ مِيثاقَ بَنِي إِسْرائِيلَ» و هو الذى يذكره كثيرا كثيرا فى سوره البقره و غيرها: «وَ بَعَثْنا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيباً» و الظاهر أنهم رؤساء الأسباط الاثنى عشر،كانوا كالولاه عليهم يتولون امورهم فنسبتهم الى أسباطهم بوجه كنسبه أولى الأمر الى الأفراد فى هذه الامه لهم المرجعيه فى امور الدين و الدنيا غير أنهم لا يلتقون وحيا،و لا يشرّعون شريعه،و إنما ذلك الى اللّه و رسوله «وَ قالَ اللّهُ إِنِّي مَعَكُمْ» إيذان بالحفظ و المراقبه فيتفرع عليه أن ينصرهم إن أطاعوه و يخذلهم إن عصوه و لذلك ذكر الأمرين جميعا فقال: «لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاةَ وَ آتَيْتُمُ الزَّكاةَ وَ آمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَ عَزَّرْتُمُوهُمْ» و التعزيز هو النصره مع التعظيم،و المراد بالرسل ما سيستقبلهم ببعثته و دعوته كعيسى و محمد عليهما السّلام و سائر من بعثه اللّه بين موسى و محمد عليهما السّلام «وَ أَقْرَضْتُمُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً» و هو الإنفاق المندوب دون الزكاه الواجبه «لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَ لَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» فهذا ما يرجع الى جميل الوعد.ثم قال: «فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ» .

قوله تعالى: فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثاقَهُمْ لَعَنّاهُمْ وَ جَعَلْنا قُلُوبَهُمْ قاسِيَةً ،ذكر تعالى جزاء الكفر بالميثاق المذكور ضلال سواء السبيل،و هو ذكر إجمالى يفصله ما فى هذه الآيه من أنواع النقم التى نسب اللّه سبحانه بعضها الى نفسه كاللّعن و تقسيه القلوب مما تستقيم فيه النسبه،و بعضها الى أنفسهم مما وقع باختيارهم كالذى يعنى بقوله: «وَ لا تَزالُ تَطَّلِعُ عَلى خائِنَةٍ مِنْهُمْ» فهذا كله جزاؤهم بما كفروا بآيات اللّه التى على رأسها الميثاق المأخوذ منهم،أو

جزاء كفرهم بالميثاق خاصه فإن سواء السبيل الذى ضلوه هو سبيل السعاده التى بها عماره دنياهم و أخراهم.

فقوله: «فَبِمٰا نَقْضِهِمْ مِيثٰاقَهُمْ» الظاهر أنه هو الكفر الـذى توعد اللّه عليه فى الآيه السابقه، و لفظه«ما»فى قوله: «فَبِمٰا» للتأكيد،و يفيد الإبهـام لغرض التعظيم أو التحقير أو غيرهمـا، و المعنى:فبنقض مـا منهم لميثاقهم «لَعَنّٰاهُمْ» و اللعن هو الإبعاد من الرحمه «وَ جَعَلْنٰا قُلُوبَهُمْ قٰاسِيَةً» و قسوه القلب مأخوذ من قسوه الحجاره و هى صـلابتها و القسى من القلوب ما لا يخشع لحق و لا يتأثر برحمه،قال تعالى: أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللّٰهِ وَ مٰا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَ لاٰ يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ مِنْ قَبْلُ فَطٰالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فٰاسِقُونَ (الحديد/۱۶).

و بالجمله عقبت قسوه قلوبهم أنهم عادوا «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ» بتفسيرها بما لا يرضـى به اللّه سبحانه و بإسقاط أو زياده أو تغيير،فكـل ذلـك من التحريف،و أفضاهم ذلك أن فاتهم حقائق ناصـعه من الـدين «وَ نَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ» و لم يكن إلا حظا من الاصول التى تدور على مدارها السعاده،و لا يقوم مقامها إلا ما يسجل عليهم الشقوه اللازمه كقولهم بالتشبيه،و خاتميه نبوه موسى،و دوام شريعه التوراه،و بطلان النسخ و البداء الى غير ذلك.

«وَ لاٰ تَزٰالُ تَطَّلِعُ عَلىٰ خٰائِنَةٍ مِنْهُمْ» أى على طائفه خائنه منهم،أو على خيانه منهم «إِلاّٰ قَلِيلاً مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اصْفَحْ إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» و قد تقدم مرارا ان استثناء القليل منهم لا ينافى ثبوت اللعن و العذاب للجماعه التى هى الشعب و الامه.

قوله تعـالى: وَ مِنَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنّٰا نَصٰارىٰ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنٰا ،قال الرغب:غرى بكـذا أى لهـج به و لصق،و أصل ذلك من الغراء و هو ما يلصق به،و أغريت فلانا بكذا نحو ألهجت به.

و قد كان المسيح عيسى بن مريم نبى رحمه يدعو الناس الى الصلح و السلم،و يندبهم الى

الإشراف على الآخره،و الإعراض عن ملاذّ الدنيا و زخارفها،و ينهاهم عن التكالب لأجل هذا العرض الأدنى فلما نسوا حظا مما ذكروا به أثبت اللّه سبحانه فى قلوبهم مكان السلم و الصلح حربا،و بدل المؤاخاه و المواده التى ندبوا إليها معاده و مباغضه كما يقول «فَنَسُوا حَظًّا مِمّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنا بَيْنَهُمُ الْعَداوَةَ وَ الْبَغْضاءَ إِلى يَوْمِ الْقِيامَةِ» .

و هذه العداوه و البغضاء اللتان ذكرهما اللّه تعالى صارتا من الملكات الراسخه المرتكزه بين هؤلاء الامم المسيحيه و كالنار الآخره التى لا مناص لهم كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها و ذوقوا عذاب الحريق.

و لم يزل منذ رفع عيسى بن مريم عليه السّلام،و اختلف حواريوه و الدعاه السائحون من تلامذتهم فيما بينهم نشب الاختلاف فيما بينهم،و لم يزل ينمو و يكثر حتى تبدل الى الحروب و المقاتلات و الغارات و أنواع الشرد و الطرد و غير ذلك حتى انتهى الى حروب عالميه كبرى تهدد الأرض بالخراب و الإنسانيه بالفناء و الانقراض.

كل ذلك من تبدل النعمه نقمه،و إنتاج السعى ضلالا «وَ سَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللّهُ بِما كانُوا يَصْنَعُونَ» .

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۵ الى ۱۹]

اشاره

يا أَهْلَ اَلْكِتابِ قَدْ جاءَكُمْ رَسُولُنا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيراً مِمّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ اَلْكِتابِ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جاءَكُمْ مِنَ اَللّهِ نُورٌ وَ كِتابٌ مُبِينٌ (۱۵) يَهْدِي بِهِ اَللّهُ مَنِ اِتَّبَعَ رِضْوانَهُ سُبُلَ اَلسَّلامِ وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ اَلظُّلُماتِ إِلَى اَلنُّورِ بِإِذْنِهِ وَ يَهْدِيهِمْ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۱۶) لَقَدْ كَفَرَ اَلَّذِينَ قالُوا إِنَّ اَللّهَ هُوَ اَلْمَسِيحُ اِبْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اَللّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ أَنْ يُهْلِكَ اَلْمَسِيحَ اِبْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ وَ مَنْ فِي اَلْأَرْضِ جَمِيعاً وَ لِلّهِ مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما يَخْلُقُ ما يَشاءُ وَ اَللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۷) وَ قالَتِ اَلْيَهُودُ وَ اَلنَّصارى نَحْنُ أَبْناءُ اَللّهِ وَ أَحِبّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ لِلّهِ مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ إِلَيْهِ اَلْمَصِيرُ (۱۸) يا أَهْلَ اَلْكِتابِ قَدْ جاءَكُمْ رَسُولُنا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلى فَتْرَةٍ مِنَ اَلرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا ما جاءَنا مِنْ بَشِيرٍ وَ لا نَذِيرٍ فَقَدْ جاءَكُمْ بَشِيرٌ وَ نَذِيرٌ وَ اَللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۹)

بیان:

قوله تعـالی: یٰا أَهْلَ الْکِتٰابِ قَدْ جٰاءَکُمْ رَسُولُنٰا یُبَیِّنُ لَکُمْ کَثِیراً مِمّٰا کُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْکِتٰابِ وَ یَعْفُوا عَنْ کَثِیرٍ أما بیانه کثیرا کانوا یخفون من الکتـاب فکبیـانه آیـات النبوه و بشاراتهـا کمـا یشـیر الیه قوله تعـالی: اَلَّذِینَ یَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِیَّ الْأُمِّیَّ الَّذِی یَجِدُونَهُ مَکْتُوباً عِنْدَهُمْ فِی التَّوْرٰاهِ وَ الْإِنْجِیلِ الآیه(الأعراف/۱۵۷)؛و قوله تعالی:

یَعْرِفُونَهُ کَمٰا یَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمْ الآیه(البقره/۱۴۶)و قوله: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّٰهِ وَ الَّذِینَ مَعَهُ أَشِدّٰاءُ عَلَی الْکُفّٰارِ رُحَمٰاءُ بَیْنَهُمْ -الی قوله- ذٰلِکَ مَثَلُهُمْ فِی التَّوْرٰاهِ وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیـلِ الآـیه (الفتح/۲۹)و کبیـانه صـلّی اللّه علیه و آله و سـلم حکم الرجل الـذی کتموه و کابروا فیه الحق علی ما یشیر الیه قوله تعالی فیما سیأتی: لاٰ یَحْزُنْکَ الَّذِینَ یُسٰارِعُونَ فِی الْکُفْرِ الآیات(المائده/۴۱)؛و هذا

الحكم أعنى حكم الرجم موجود الآن فى الإصحاح الثانى و العشرين من سفر التثنيه من التوراه الدائره بينهم.

و أما عفوه عن كثير فهو تركه كثيرا مما كانوا يخفونه من الكتاب،و يشهد بذلك الاختلاف الموجود فى الكتابين،كاشتمال التوراه على امور فى التوحيد و النبوه لا يصح استنادها اليه تعالى كالتجسم و الحلول فى المكان و نحو ذلك،و ما لا يجوز العقل نسبته الى الأنبياء الكرام من أنواع الكفر و الفجور و الزلات،و كفقدان التوراه ذكر المعاد من رأس و لا يقوم دين على ساق إلا بمعاد،و كاشتمال ما عندهم من الأناجيل و لا سيما إنجيل يوحنا على عقائد الوثنيه.

قوله تعالى: قَدْ جٰاءَكُمْ مِنَ اللّٰهِ نُورٌ وَ كِتٰابٌ مُبِينٌ ظاهر قوله: «قَدْ جٰاءَكُمْ مِنَ اللّٰهِ» كون هذا الجائى قائما به تعالى نحو قيام كقيام البيان أو الكلام بالمبين و المتكلم و هذا يؤيد كون المراد بالنور هو القرآن،و على هذا فيكون قوله: «وَ كِتٰابٌ مُبِينٌ» معطوفا عليه عطف تفسير،و المراد بالنور و الكتاب المبين جميعا القرآن،و قد سمى اللّه تعالى القرآن نورا فى موارد من كلامه كقوله تعالى: وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ (الأعراف١٥٧/)و قوله:

فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ النُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنٰا (التغابن٨/)و قوله: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً (النساء١٧۴/).

و من المحتمل أن يكون المراد بالنور النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم على ما ربما أفاده صدر الكلام فى الآيه، و قد عده اللّه تعالى نورا فى قوله: وَ سِرٰاجاً مُنِيراً (الأحزاب۴۶/).

قوله تعالى: يَهْدِي بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ سُبُلَ السَّلاٰمِ الباء فى قوله:

«به»للآله و الضمير عائد الى الكتاب أو الى النور سواء أريد به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو القرآن فمآل الجميع واحد فإن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أحد الأسباب الظاهريه فى مرحله الهدايه،و كذا القرآن و حقيقه الهدايه قائمه به قال تعالى: إِنَّكَ لاٰ تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ (القصص۵۶/)،و قال: وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنٰا مٰا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتٰابُ

وَ لاَ الْإِيمَانُ وَ لٰكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللّٰهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ أَلاَ إِلَى اللّٰهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (الشوری/ ۵۳)و الآيات كما ترى تنسب الهدايه الى القرآن و الى الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى عين أنها ترجعها الى اللّه سبحانه فهو الهادى حقيقه و غيره سبب ظاهرى مسخر لإحياء أمر الهدايه.

و قد قيد تعالى قوله: «يَهْدِي بِهِ اللّٰهُ» بقوله: «مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ» و يؤول الى اشتراط فعليه الهدايه الإلهيه باتباع رضوانه،فالمراد بالهدايه هو الإيصال الى المطلوب،و هو أن يورده اللّه تعالى سبيلا من سبل السلام أو جميع السبل أو أكثرها واحدا بعد آخر.

و قد أطلق تعالى السلام فهو السلامه و التخلص من كل شقاء يختل به أمر سعاده الحياه فى دنيا أو آخره،فيوافق ما وصف القرآن الإسلام للّه و الإيمان و التقوى بالفلاح و الفوز و الأمن و نحو ذلك،و قد تقدم فى الكلام على قوله تعالى: اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (الحمد۶/)فى الجزء الأول من الكتاب أن اللّه سبحانه بحسب اختلاف حال السائرين من عباده سبلا كثيره تتحد الجميع فى طريق واحد منسوب اليه تعالى يسميه فى كلامه بالصراط المستقيم قال تعالى: وَ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَ إِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (العنكبوت۶۹/)، و قال تعالى: وَ أَنَّ هٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاَ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ (الأنعام۱۵۳/).فدل على أن له سبلا كثيره لكن الجميع تتحد فى الإيصال الى كرامته تعالى من غير أن تفرق سالكيها و يبين كل سبيل سالكيه عن سالكى غيره من السبل كما هو شأن غير صراطه تعالى من السبل.

فمعنى الآيه-و اللّه تعالى-:يهدى اللّه سبحانه و يورد بسبب كتابه أو بسبب نبيه من اتبع رضاه سبلا من شأنها أنه يسلم من سار فيها من شقاء الحياه الدنيا و الآخره،و كل ما تتكدر به العيشه السعيده.

فأمر الهدايه الى السلام و السعاده يدور مدار اتباع رضوان اللّه،و قد قال تعالى:

وَ لاٰ يَرْضىٰ لِعِبٰادِهِ الْكُفْرَ (الزمر/٧)،و قال: فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَرْضىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ (التوبه/ ٩٦)و يتوقف بالأخره على اجتناب سبيل الظلم و الانخراط فى سلك الظالمين،و قد نفى اللّه سبحانه عنهم هدايته و آيسهم من نيل هذه الكرامه الإلهيه بقوله: وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ (الجمعه/٥)فالآيه أعنى قوله: «يَهْدِى بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ سُبُلَ السَّلاٰمِ» تجرى بوجه مجرى قوله: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (الأنعام/٨٢).

قوله تعالى: وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ فى جمع الظلمات و إفراد النور إشاره الى أن طريق الحق لا اختلاف فيه و لا تفرق و إن تعددت بحسب المقامات و المواقف بخلاف طريق الباطل.

و الإخراج من الظلمات الى النور اذا نسب الى غيره تعالى كنبى أو كتاب فمعنى إذنه تعالى فيه إجازته و رضاه كما قال تعالى: كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النّٰاسَ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ (إبراهيم/١)فقيّد إخراجه إياهم من الظلمات الى النور بإذن ربهم ليخرج بذلك عن الاستقلال فى السببيه فإن السبب الحقيقى لذلك هو اللّه سبحانه و قال: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ (إبراهيم/٥)فلم يقيده بالإذن لاشتمال الأمر على معناه.

و اذا نسب ذلك الى اللّه تعالى فمعنى إخراجهم بإذنه إخراجهم بعلمه و قد جاء الاذن بمعنى العلم يقال:أذن به أى علم به،و من هذا الباب قوله تعالى: وَ أَذٰانٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ (التوبه/٣) فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ (الأنبياء/١٠٩)،و قوله: وَ أَذِّنْ فِى النّٰاسِ بِالْحَجِّ (الحج/٢٧)الى غيرها من الآيات.

و أما قوله تعالى: «وَ يَهْدِيهِمْ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ» فقد أعيد فيه لفظ الهدايه لحيلوله قوله:

«وَ يُخْرِجُهُمْ» ،بين قوله: «يَهْدِى بِهِ اللّٰهُ» ،و بين هذه الجمله،و لأن الصراط المستقيم كما تقدم

ص: ٧۴

بیانه فی سوره الفاتحه طریق مهیمن علی الطرق کلها فالهـدایه الیه أیضا هـدایه مهیمنه علی سائر أقسام الهدایه التی تتعلق بالسـبل الجزئیه.

و لا ینافی تنکیر قوله: «صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ» کون المراد به هو الصراط المستقیم الوحید الذی نسبه اللّه تعالی فی کلامه الی نفسه-إلا فی سوره الفاتحه-لأن قرینه المقام تدل علی ذلک،و إنما التنکیر لتعظیم شأنه و تفخیم أمره.

قوله تعالی: لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِیحُ ابْنُ مَرْیَمَ هؤلاء إحدی الطوائف الثلاثه التی تقدم نقل أقوالهم فی سوره آل عمران،و هی القـائله باتحـاد اللّه سـبحانه بالمسـیح فهو إله بشـر بعینه،و یمکن تطبیق الجمله أعنی قولهم: «إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِیحُ ابْنُ مَرْیَمَ» علی القول بالبنوه و علی القول بثالث ثلاثه أیضا غیر أن ظاهر الجمله هو حصول العینیه بالاتحاد.

قوله تعالی: قُلْ فَمَنْ یَمْلِکُ مِنَ اللّٰهِ شَیْئاً إِنْ أَرٰادَ أَنْ یُهْلِکَ الْمَسِیحَ ابْنَ مَرْیَمَ وَ أُمَّهُ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً الآیه؛هذا برهان علی إبطال قولهم:من جهه مناقضه بعضه بعضا لأنهم لما وضـعوا أن المسـیح مع کونه إلها بشـر کما وصفوه بأنه ابن مریم جوزوا له ما یجوز علی أی بشر مفروض من سکان هذه الارض،و هم جمیعا کسائر أجزاء السماوات و الارض و ما بینهما مملوکون للّه تعالی مسـخرون تحت ملکه و سـلطانه،فله تعالی أن یتصـرف فیهم بما أراد،و أن یحکم لهم أو علیهم کیفما شاء،فله أن یهلک المسیح کمـاله أن یهلـک أمـه و مـن فی الأرض علی حـد سـواء مـن غیر مزیـه للمسـیح علی غیره،و کیـف یجوز الهلاک علی اللّه سبحانه؟!فوضعهم أن المسیح بشر یبطل وضعهم أنه هو اللّه سبحانه للمناقضه.

فقوله: «فَمَنْ یَمْلِکُ مِنَ اللّٰهِ شَیْئاً» کنایه عن نفی المانع مطلقا فملک شیء من اللّه هو السلطنه علیه تعالی فی بعض ما یرجع الیه،و لازمها انقطاع سـلطنته عن ذلک الشـیء،و هو أن یکون سبب من الأسباب یستقل فی التأثیر فی شیء بحیث یمانع تأثیره تعالی أو یغلب علیه فیه،و لا

ملک إلا للّه وحده لا شریک له إلا ما ملک غیره تملیکا لا یبطل ملکه و سلطانه.

و قوله: «إِنْ أَرٰادَ أَنْ یُهْلِکَ الْمَسِیحَ ابْنَ مَرْیَمَ وَ أُمَّهُ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً» إنما قید المسیح بقوله: «ابْنُ مَرْیَمَ» للدلاله علی کونه بشرا تاما واقعا تحت التأثیر الربوبی کسائر البشر، و لذلک بعینه عطف علیه«أمه»لکونه مسانخه له من دون ریب،و عطف علیه «مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً» لکون الحکم فی الجمیع علی حد سواء.

و من هنا یظهر أن فی هذا التقیید و العطف تلویحا الی برهان الإمکان،و محصله أن المسیح یماثل غیره من أفراد البشر کامه و سائر من فی الأرض فیجوز علیه ما یجوز علیهم لأن حکم الامثال فیما یجوز فیما لا یجوز واحد،و یجوز علی غیره أن یقع تحت حکم الهلاک فیجوز علیه ذلک و لا مانع هناک یمنع،و لو کان هو اللّه سبحانه لما جاز علیه ذلک.

و قوله: «وَ لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» فی مقام التعلیل للجمله السابقه، و التصریح بقوله: «وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» مع أن القرآن کثیرا ما یعبر عن عالم الخلقه بالسماوات و الارض فقط إنما هو لیکون الکلام أقرب من التصریح،و أسلم من ورود التوهمات و الشبهات فلیس لمتوهم أن یتوهم أنه إنما ذکر السماوات و الارض و لم یذکر ما بینهما،و مورد الکلام مما بینهما.

و تقدیم الخبر أعنی قوله«و للّه»للدلاله علی الحصر،و بذلک یتم البیان،و المعنی:کیف یمکن أن یمنع مانع من إرادته تعالی إهلاک المسیح و غیره و وقوع ما أراده من ذلک،و الملک و السلطنه المطلقه فی السماوات و الأرض و ما بینهما للّه تعالی لا ملک لأحد سواه؟فلا مانع من نفوذ حکمه و مضی أمره.

و قوله: «یَخْلُقُ مٰا یَشٰاءُ وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» فی مقام التعلیل للجمله السابقه علیه أعنی قوله: «وَ لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» فإن الملک-بضم المیم-و هو نوع سلطنه و مالکیه علی سلطنه الناس و ما یملکونه إنما یتقوّم بشمول القدره و نفوذ المشیئه،و للّه سبحانه ذلک فی جمیع السماوات و الارض و ما بینهما،فله القدره علی کل شیء و هو یخلق ما یشاء من

الأشیاء فله الملک المطلق فی السماوات و الارض و ما بینهما فخلقه ما یشاء و قدرته علی کل شیء هو البرهان علی ملکه کما أن ملکه هو البرهان علی أن له أن یرید إهلاک الجمیع ثم یمضی إرادته لو أراد،و هو البرهان علی أنه لا یشارکه أحد منهم فی ألوهیته.

و أما البرهان علی نفوذ مشیّته و شمول قدرته فهو أنه اللّه عز اسمه،و لعله لذلک کرر لفظ الجلاله فی الآیه مرات فقد آل فرض الالوهیه فی شیء الی أنه لا شریک له فی ألوهیته.

قوله تعالی: وَ قٰالَتِ الْیَهُودُ وَ النَّصٰاریٰ نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ لا ریب أنهم لم یکونوا یدّعون البنوه الحقیقیه کما یدّعیه معظم النصاری للمسیح علیه السّلام فلا الیهود کانت تدّعی ذلک حقیقه و لا النصاری،و إنما کانوا یطلقونها علی أنفسهم إطلاقا تشریفیا بنوع من التجوّز،و قد ورد فی کتبهم المقدسه هذا الاطلاق کثیرا کما فی حق آدم (۱)و یعقوب (۲)و داود (۳)و اقوام (۴)عیسی (۵)و اطلق (۶)أیضا علی صلحاء المؤمنین.

و کیف کان فإنما ارید بالابناء أنهم من اللّه سبحانه بمنزله الابناء من الاب،فهم بمنزله أبناء الملک بالنسبه إلیه المنحازین عن الرعیه المخصوصین بخصیصه القرب المقتضیه أن لا یعامل معهم معامله الرعیه کأنهم مستثنون عن إجراء القوانین و الاحکام المجراه بین الناس لأن تعلقهم بعرش الملک لا یلائم مجازاتهم بما یجازی به غیرهم و لا إیقافهم موقفا توقف فیه سائر الرعیه،فلا یستهان بهم کما یستهان بغیرهم فکل ذلک لما تتعقبه علقه النسب من علقه الحب

۱- ۱) .آیه ۳۸ من الاصحاح الثالث من انجیل لوقا.
۲- ۲) .آیه ۲۲ من الاصحاح الرابع من سفر الخروج من التوراه.
۳- ۳) .آیه ۷ من المزمور ۲ من مزامیر داود.
۴- ۴) .آیه ۹ من الاصحاح ۳۱ من نبوه أرمیا.
۵- ۵) .آیه ۹ من الاصحاح ۵ إنجیل متی،و فی غیره من الاناجیل.
۶- ۶) .موارد کثیره من الاناجیل و ملحقاتها.

و الکرامه.

فالمراد بهذه البنوه الاختصاص و التقرب،و یکون عطف قوله: «وَ أَحِبّٰاؤُهُ» علی قوله «أَبْنٰاءُ اللّٰهِ» کعطف التفسیر و لیس به حقیقه،و غرضهم من دعوی هذا الاختصاص و المحبوبیه إثبات لازمه و هو أنه لا سبیل الی تعذیبهم و عقوبتهم فلن یصیروا إلا الی النعمه و الکرامه لأن تعذیبه تعالی إیاهم یناقض ما خصهم به من المزیه،و حباهم به من الکرامه.

و الدلیل علیه ما ورد فی الرد علیهم من قوله تعالی: «یَغْفِرُ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یُعَذِّبُ مَنْ یَشٰاءُ» ،اذ لو لا أنهم کانوا یریدون بقولهم: «نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ» أنه لا سبیل الی عذابهم و إن لم یستجیبوا الدعوه الحقه لم یکن وجه لذکر هذه الجمله:«یغفر»،ردا علیهم و لا لقوه له: «بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ» موقع حسن مناسب فمعنی قولهم: «نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ» أنّا خاصه اللّه و محبوبوه لا سبیل له تعالی الی تعذیبنا و إن فعلنا ما فعلنا،و ترکنا ما ترکنا لأن انتفاء السبیل وقوع الا من التام من کل مکروه و محذور هو لازم معنی الاختصاص و الحب.

قوله تعالی: قُلْ فَلِمَ یُعَذِّبُکُمْ بِذُنُوبِکُمْ أمر نبیه بالاحتجاج علیهم و رد دعواهم بالحجه،و تلک حجتان:إحداهما:النقض علیهم بالتعذیب الواقع علیهم،و ثانیتهما:

معارضتهم بحجه تنتج نقیض دعواهم.

و محصّل الحجه الاولی التی یشتمل علیها قوله: «فَلِمَ یُعَذِّبُکُمْ بِذُنُوبِکُمْ» أنه لو صحت دعواکم أنکم أبناء اللّه و أحباؤه مأمونون من التعذیب الالهی لا سبیل إلیه فیکم لکنتم مأمونین من کل عذاب اخروی أو دنیوی فما هذا العذاب الواقع علیکم المستمر فیکم بسبب ذنوبکم؟فأما الیهود فلم تزل تذنب ذنوبا کقتلهم أنبیاءهم و الصالحین من شعبهم و تفجر بنقض المواثیق الالهیه المأخوذه منهم،و تحریف الکلم عن مواضعه و کتمان آیات اللّه و الکفر بها و کل طغیان و اعتداء،و تذوق وبال أمرها نکالا علیها من مسخ بعضهم و ضرب الذله و المسکنه علی آخرین،و تسلط الظالمین علیهم یقتلون أنفسهم و یهتکون أعراضهم

و يخرّبون بلادهم،و ما لهم من العيش إلا عيشه الحرض الذى لا هو حى فيرجى و لا ميت فينسى (۱).

و فى الآيه أعنى قوله: «قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ» وجه آخر و هو أن يكون المراد بالعذاب الاخروى،و المضارع (يُعَذِّبُكُمْ) بمعنى الاستقبال دون الاستمرار كما فى الوجه السابق فإن أهل الكتاب معترفون بالعذاب بحذاء ذنوبهم فى الجمله:أما اليهود فقد نقل القرآن عنهم قولهم: لَنْ تَمَسَّنَا النّارُ إِلاّ أَيّاماً مَعْدُودَةً (البقره۸۰/)و أما النصارى فإنهم و إن قالوا بالفداء لمغفره الذنوب لكنه إثبات فى نفسه للذنوب و العذاب الذى أصاب المسيح بالصلب و الأناجيل مع ذلك تثبت ذنوبا كالزنا و نحوه،و الكنيسه كانت تثبته عملا بما كانت تصدره من صكوك المغفره.هذا.لكن الوجه هو الاول.

قوله تعالى: بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ لِلّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ حجه ثانيه مسوقه على نحو المعارضه محصّلها:أن النظر فى حقيقتكم يؤدى الى بطلان دعواكم أنكم أبناء اللّه و أحباؤه،فإنكم بشر من جمله من خلقه اللّه من بشر أو غيره لا تمتازون عن سائر من خلقه اللّه منهم،و لا يزيد أحد من الخليقه من السماوات و الارض و ما بينهما على أنه مخلوق للّه الذى هو المليك الحاكم فيه و فى غيره بما شاء و كيفما شاء و يصير الى ربه المليك الحاكم فيه و فى غيره، و اذا كان كذلك كان للّه سبحانه أن يغفر لمن شاء منهم،و يعذب من شاء منهم من غير أن تمانعه مزيه أو كرامه أو غير ذلك من ان يريد فى شىء ما يريده من مغفره أو عذاب أو يقطع سبيله قاطع أو يضرب دونه حجاب يحجبه عن نفوذ المشيئه و مضى الحكم.

فقوله: «بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ» بمنزله إحدى مقدمات الحجه،و قوله: «وَ لِلّهِ مُلْكُ

۱- ۱) .المائده ۱۵-۱۹:کلام فى الابتلاءات و العذاب النازل على أهل الكتاب.

اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا» مقدمه أخرى و قوله: «وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» مقدمه ثالثه،و قوله:

«يَغْفِرُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشٰاءُ» بمنزله نتيجه البيان التى تناقض دعواهم:أنه لا سبيل الى تعذيبهم.

قوله تعالى: يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ قَدْ جٰاءَكُمْ رَسُولُنٰا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلىٰ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ قال الراغب:الفتور سكون بعد حدّه،و لين بعد شدّه،و ضعف بعد قوه قال تعالى:

«يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ قَدْ جٰاءَكُمْ رَسُولُنٰا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلىٰ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ» أى سكون خال عن مجىء رسول اللّه.

و الآيه خطاب ثان لأهل الكتاب متمم للخطاب السابق فإن الآيه الاولى بينت لهم أن اللّه ارسل اليهم رسولا ايده بكتاب مبين يهدى بإذن اللّه الى كل خير و سعاده،و هذه الآيه تبين ان ذلك البيان الإلهى إنما هو لإتمام الحجه عليهم ان يقولوا:ما جاءنا من بشير و لا نذير.

و بهذا البيان يتأيد ان يكون متعلق الفعل(يبين لكم)فى هذه الآيه هو الذى فى الآيه السابقه،و التقدير:يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب اى ان هذا الدين الذى تدعون اليه هو بعينه دينكم الذى كنتم تدينون به مصدقا لما معكم و الذى يرى فيه من موارد الاختلاف فإنما هو بيان لما أخفيتموه من معارف الدين التى بينته الكتب الالهيه،و لازم هذا الوجه ان يكون قوله:يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم من قبيل إعاده عين الخطاب السابق لضم بعض الكلام المفصول عن الخطاب السابق المتعلق به و هو قوله: «أَنْ تَقُولُوا مٰا جٰاءَنٰا» الخ؛اليه و انما جوّز ذلك وقوع الفصل الطويل بين المتعلق و المتعلق به و هو شائع فى اللسان.

و يمكن ان يكون خطابا مستأنفا و الفعل(يبين لكم)انما حذف متعلقه.

للدلاله على العموم أى يبين لكم جميع ما يحتاج الى البيان،أو لتفخيم أمره أى يبين لكم

أمرا عظیما تحتاجون الی بیانه،و قوله: «عَلی فَتْرَهٍ مِنَ الرُّسُلِ» لا یخلو عن إشعار أو دلاله علی هذه الحاجه فإن المعنی:یبین لکم ما مست حاجتکم الی بیانه و الزمان خال من الرسل حتی یبینوا لکم ذلک.

و قوله: «أَنْ تَقُولُوا ما جاءَنا مِنْ بَشِیرٍ وَ لا نَذِیرٍ» ،متعلق بقوله: «فَقَدْ جاءَکُمْ» بتقدیر:

حذر أن تقولوا،أو لئلا تقولوا.

و قوله: «وَ اللّهُ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» کأنه لدفع الدخل فإن الیهود کانت لا تری جواز تشریع شریعه بعد شریعه التوراه لذهابهم الی امتناع النسخ و البداء فرد اللّه سبحانه مزعمتهم بأنها تنافی عموم القدره،و قد تقدم الکلام فی النسخ فی تفسیر قوله تعالی: ما نَنْسَخْ مِنْ آیَهٍ الآیه(البقره/۱۰۶)؛فی الجزء الأول من الکتاب (۱)(۲)(۳).

[سوره المائده (۵): الآیات ۲۰ الی ۲۶]

اشاره

وَ إِذْ قالَ مُوسی لِقَوْمِهِ یا قَوْمِ اُذْکُرُوا نِعْمَتَ اَللّهِ عَلَیْکُمْ إِذْ جَعَلَ فِیکُمْ أَنْبِیاءَ وَ جَعَلَکُمْ مُلُوکاً وَ آتاکُمْ ما لَمْ یُؤْتِ أَحَداً مِنَ اَلْعالَمِینَ (۲۰) یا قَوْمِ اُدْخُلُوا اَلْأَرْضَ اَلْمُقَدَّسَهَ اَلَّتِی کَتَبَ اَللّهُ لَکُمْ وَ لا تَرْتَدُّوا عَلی أَدْبارِکُمْ فَتَنْقَلِبُوا خاسِرِینَ (۲۱) قالُوا یا مُوسی إِنَّ فِیها قَوْماً جَبّارِینَ وَ إِنّا لَنْ نَدْخُلَها حَتّی یَخْرُجُوا مِنْها فَإِنْ یَخْرُجُوا مِنْها فَإِنّا داخِلُونَ (۲۲) قالَ رَجُلانِ مِنَ اَلَّذِینَ یَخافُونَ أَنْعَمَ اَللّهُ عَلَیْهِمَا اُدْخُلُوا عَلَیْهِمُ اَلْبابَ فَإِذا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّکُمْ غالِبُونَ وَ عَلَی اَللّهِ فَتَوَکَّلُوا إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۲۳) قالُوا یا مُوسی إِنّا لَنْ نَدْخُلَها أَبَداً ما دامُوا فِیها فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّکَ فَقاتِلا إِنّا هاهُنا قاعِدُونَ (۲۴) قالَ رَبِّ إِنِّی لا أَمْلِکُ إِلاّ نَفْسِی وَ أَخِی فَافْرُقْ بَیْنَنا وَ بَیْنَ اَلْقَوْمِ اَلْفاسِقِینَ (۲۵) قالَ فَإِنَّها مُحَرَّمَهٌ عَلَیْهِمْ أَرْبَعِینَ سَنَهً یَتِیهُونَ فِی اَلْأَرْضِ فَلا تَأْسَ عَلَی اَلْقَوْمِ اَلْفاسِقِینَ (۲۶)

ص: ۸۱

۱- ۱) .المائده ۱۵-۱۹:کلامه فی طریق التفکر الذی یهدی الیه القرآن و هو بحث مختلف.

۲- ۲) .المائده ۱۵-۱۹:بحث فی تاریخ التفکر الاسلامی و الطریق الذی سلکته الامه الاسلامیه.

۳- ۳) .المائده ۱۵-۱۹:بحث روائی فی:کتمان الیهود حکم الرجم فی عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ الى آخر الآيه؛الآيات النازله فى قصص موسى تدل على أن هذه القصه-دعوه موسى إياهم الى دخول الأرض المقدسه-إنما كانت بعد خروجهم من مصر،كما أن قوله فى هذه الآيه «وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً» يدل على ذلك أيضا.

و يدل قوله: «وَ آتاكُمْ ما لَمْ يُؤْتِ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ» على سبق عده من الآيات النازله عليهم كالمن و السلوى و انفجار العيون من الحجاره و إظلال الغمام.

و يدل قوله: «الْقَوْمِ الْفاسِقِينَ» المتكرر مرتين على تحقق المخالفه و معصيه الرسول منهم قبل القصه مره بعد مره حتى عادوا بذلك متلبسين بصفه الفسق.

ص :٨٢

فهذه قرائن تدل على وقوع القصه أعنى قصه التيه فى الشطر الأخير من زمان مكث موسى عليه السّلام فيهم بعد أن بعثه اللّه تعالى إليهم و أن غالب القصص المقتصه فى القرآن عنهم إنما وقعت قبل ذلك.

فقول موسى لهم: «اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ» أريد به مجموع النعم التى أنعم اللّه بها عليهم و حباهم بها،و إنما بدأ بذلك مقدمه لما سيندبهم إليه من دخول الأرض المقدسه فذكرهم نعم ربهم لينشطوا بذلك لاستزاده النعمه و استتمامها فإن اللّه قد كان أنعم عليهم ببعثه موسى و هذه يتهم الى دينه،و نجاتهم من آل فرعون،و إنزال التوراه،و تشريع الشريعه فلم يبق لهم من تمام النعمه إلا أن يمتلكوا أرضا مقدسه يستقلون فيها بالقطون و السؤدد.

و قد قسم النعمه التى ذكرهم بها ثلاثه أقسام حين التفصيل فقال: «إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيٰاءَ» و هم الأنبياء الذين فى عمود نسبهم كإبراهيم و إسحاق و يعقوب و من بعدهم من الأنبياء،أو خصوص الأنبياء من بنى إسرائيل كيوسف او الاسباط و موسى و هارون،و النبوه نعمه أخرى.

ثم قال: «وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً» أى مستقلين بأنفسكم خارجين من ذل استرقاق الفراعنه و تحكم الجبابره،و ليس الملك إلا من استقل فى أمر نفسه و أهله و ماله،و قد كان بنو إسرائيل فى زمن موسى يسيرون بسنه اجتماعيه هى أحسن السنن و هى سنه التوحيد التى تأمرهم بطاعه اللّه و رسوله،و العدل التام فى مجتمعهم،و عدم الاعتداء على غيرهم من الامم من غير ان يتأمر عليهم بعضهم أو يختلف طبقاتهم اختلافا يختل به امر المجتمع،و ما عليهم إلا موسى و هو نبى غير سائر سيره ملك أو رئيس عشيره يستعلى عليهم بغير الحق.

و يمكن أن يكون المراد بالملك مجرد ركوز الحكم عند بعض الجماعه فيشمل سنه الشيخوخه،و يكون على هذا موسى عليه السّلام ملكا و بعده يوشع النبى و قد كان يوسف ملكا من قبل،و ينتهى الى الملوك المعروفين طالوت و داود و سليمان و غيرهم.هذا،و يرد على هذا الوجه

أيضا ما يرد على سابقه.

ثم قال: «وَ آتاكُمْ ما لَمْ يُؤْتِ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ» و هى العنايات و الألطاف الإلهيه التى اقترنت بآيات باهره قيّمه بتعديل حياتهم لو استقاموا على ما قالوا،و داموا على ما واثقوا، و هى الآيات البينات التى أحاطت بهم من كل جانب أيام كانوا بمصر،و بعد اذ نجاهم اللّه من فرعون و قومه،فلم يتوافر و يتواتر من الآيات المعجزات و البراهين الساطعات و النعم التى يتنعم بها فى الحياه على امه من الامم الماضيه المتقدمه على عهد موسى ما توافرت و تواترت على بنى اسرائيل.

قوله تعالى: يا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَهَ الَّتِى كَتَبَ اللّهُ لَكُمْ وَ لا تَرْتَدُّوا عَلى أَدْبارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خاسِرِينَ أمرهم بدخول الأرض المقدسه،و كان يستنبط من حالهم التمرد و التأبّى عن القبول،و لذلك أكد أمره بالنهى عن الارتداد و ذكر استتباعه الخسران.و الدليل على أنه كان يستنبط منهم الرد توصيفه اياهم بالفاسقين بعد ردهم،فإن الردّ و هو فسق واحد لا يصحح اطلاق«الفاسقين»عليهم الدالّ على نوع من الاستمرار و التكرّر.

و قد وصف الأرض بالمقدسه،و قد فسروه بالمطهره من الشرك لسكون الأنبياء و المؤمنين فيها،و لم يرد فى القرآن الكريم ما يفسر هذه الكلمه.و الذى يمكن أن يستفاد منه ما يقرب من هذا المعنى قوله تعالى: إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِى بارَكْنا حَوْلَهُ (الإسراء/١)و قوله:

وَ أَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغارِبَهَا الَّتِى بارَكْنا فِيها (الأعراف/١٣٧)و ليست المباركه فى الارض الا جعل الخير الكثير فيها،و من الخير الكثير اقامه الدين و اذهاب قذاره الشرك.

و قوله: «كَتَبَ اللّهُ لَكُمْ» ظاهر الآيات أن المراد به قضاء توطنهم فيها،و لا ينافيه قوله فى آخرها: «فَإِنَّها مُحَرَّمَهٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَهً» بل يؤكده فإن قوله: «كَتَبَ اللّهُ لَكُمْ» كلام مجمل

أبهم فيه ذكر الوقت و حتى الاشخاص،فإن الخطاب للامه من غير تعرض لحال الافراد و الاشخاص،كما قيل:ان السامعين لهذا الخطاب الحاضرين المكلفين به ماتوا و فنوا عن آخرهم فى التيه،و لم يدخل الارض المقدسه الا أبناءهم و أبناء أبنائهم مع يوشع بن نون، و بالجمله لا يخلو قوله: «فَإِنَّها مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً» عن اشعار بأنها مكتوبه لهم بعد ذلك.

و هذه الكتابه هى التى يدل عليها قوله تعالى: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثِينَ وَ نُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ (القصص۶/)و قد كان موسى عليه السّلام يرجو لهم ذلك بشرط الاستعانه باللّه و الصبر حيث يقول قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللّهِ وَ اصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلّهِ يُورِثُها مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ الْعاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ قالُوا أُوذِينا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنا وَ مِنْ بَعْدِ ما جِئْتَنا قالَ عَسى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (الأعراف۱۲۹/).

و هذا هو الذى يخبر تعالى عن انجازه بقوله: وَ أَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغارِبَهَا الَّتِي بارَكْنا فِيها وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنى عَلى بَنِي إِسْرائِيلَ بِما صَبَرُوا (الأعراف۱۳۷/)فدلت الآيه على أن استيلاءهم على الارض المقدسه و توطنهم فيها كانت كلمه الهيه و كتابا و قضاء مقضيا مشترطا بالصبر على الطاعه و عن المعصيه،و فى مرّ الحوادث.

قوله تعالى: قالُوا يا مُوسى إِنَّ فِيها قَوْماً جَبّارِينَ وَ إِنّا لَنْ نَدْخُلَها حَتّى يَخْرُجُوا مِنْها فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْها فَإِنّا داخِلُونَ قال الرغب:أصل الجبر إصلاح الشىء بضرب من القهر يقال:جبرته فانجبر و اجتبر.قال:و قد يقال الجبر تاره فى الإصلاح المجرد نحو قول على رضى اللّه عنه:يا جابر كل كسير و يا مسهل كل عسير،و منه قولهم للخبز:جابر بن حبه،و تاره فى القهر المجرد نحو قوله عليه السّلام:لا جبر و لا تفويض،قال:و الإجبار فى الاصل حمل

الغیر علی أن یجبر الآخر لکن تعورف فی الإکراه المجرد فقیل:أجبرته علی کذا کقولک:

أکرهته.قال:و الجبّار فی صفه الإنسان یقال لمن یجبر نقیصه بادعاء منزله من التعالی لا یستحقها،و هذا لا یقال إلا علی طریق الذم کقوله عزّ و جل وَ خٰابَ کُلُّ جَبّٰارٍ عَنِیدٍ و قوله تعالی: وَ لَمْ یَجْعَلْنِی جَبّٰاراً شَقِیًّا و قوله عزّ و جل «إِنَّ فِیهٰا قَوْماً جَبّٰارِینَ» قال:و لتصوّر القهر بالعلوّ علی الاقران قیل:نخله جباره و ناقه جباره انتهی موضع الحاجه.

فظهر أن المراد بالجبارین هم أولو السطوه و القوه من الذین یجبرون الناس علی ما یریدون.

و قوله: «وَ إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا حَتّٰی یَخْرُجُوا مِنْهٰا» اشتراط منهم خروج القوم الجبارین فی دخول الارض،و حقیقته الرد لأمر موسی و إن وعدوه ثانیا الدخول علی الشرط بقولهم «فَإِنْ یَخْرُجُوا مِنْهٰا فَإِنّٰا دٰاخِلُونَ» .

قوله تعالی: قٰالَ رَجُلاٰنِ مِنَ الَّذِینَ یَخٰافُونَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمَا الی آخر الآیه؛ظاهر السیاق أن المراد بالمخافه مخافه اللّه سبحانه و أن هناک رجالا کانوا یخافون اللّه أن یعصوا أمره و أمر نبیه،و منهم هذا الرجلان اللذان قالا ما قالا،و أنهما کانا یختصان من بین اولئک الذین یخافون بأن اللّه أنعم علیهما،و قد مر فی موارد تقدمت من الکتاب أن النعمه اذا اطلقت فی عرف القرآن یراد بها الولایه الالهیه فهما کانا من أولیاء اللّه تعالی،و هذا فی نفسه قرینه علی أن المراد بالمخافه مخافه اللّه سبحانه فإن أولیاء اللّه لا یخشون غیره قال تعالی: أَلاٰ إِنَّ أَوْلِیٰاءَ اللّٰهِ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (یونس۶۲/).

و یمکن أن یکون متعلق«أنعم»المحذوف أعنی المنعم به هو الخوف،فیکون المراد أن اللّه أنعم علیهما بمخافته،و یکون حذف مفعول «یَخٰافُونَ» للاکتفاء بذکره فی قوله: «أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمَا» اذ من المعلوم أن مخافتهما لم یکن من اولئک القوم الجبارین و الالم یدعوا بنی اسرائیل الی الدخول بقولهما «ادْخُلُوا عَلَیْهِمُ الْبٰابَ» .

و قوله: «ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ» لعل المراد به أول بلد من بلاد أولئك الجبابره يلى بنى إسرائيل،و قد كان على ما يقال:أريحاء،و هذا استعمال شائع أو المراد باب البلده.

و قوله: «فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ» وعد منهما لهم بالفتح و الظفر على العدوّ،و إنما أخبرا إخبارا بتّيا اتكالا منهما بما ذكره موسى عليه السّلام أن اللّه كتب لهم تلك الأرض لإيمانهما بصدق أخباره،أو أنهما عرفا ذلك بنور الولايه الالهيه.و قد ذكر المعظم من مفسرى الفريقين:أن الرجلين هما يوشع بن نون و كالب بن يوفنا و هما من نقباء بنى إسرائيل الاثنى عشر.

ثم دعواهم الى التوكل على ربهم بقولهما «وَ عَلَى اللّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» لأن اللّه سبحانه كافى من توكل عليه،و فيه تطييب لنفوسهم و تشجيع لهم.

قوله تعالى: قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا أَبَداً مَا دَامُوا فِيهَا الآيه؛ تكرارهم قولهم «إِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا» ثانيا لايئاس موسى عليه السّلام من أن يصر على دعوته فيعود الى الدعوه بعد الدعوه.

قوله تعالى: قَالَ رَبِّ إِنِّى لاَ أَمْلِكُ إِلاَّ نَفْسِى وَ أَخِى فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ السياق يدل على أن قوله: «إِنِّى لاَ أَمْلِكُ إِلاَّ نَفْسِى وَ أَخِى» كنايه عن نفى القدره على حمل غير نفسه و أخيه على ما أتاهم به من الدعوه.فإنه انما كان فى مقدرته حمل نفسه على امضاء ما دعا اليه و حمل أخيه هارون و قد كان نبيا مرسلا و خليفه له فى حياته لا يتمرد عن أمر اللّه سبحانه.أو أن المراد أنه ليس له قدره الا على نفسه و لا لأخيه قدره الا كذلك.

قوله تعالى: قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِى الْأَرْضِ فَلاَ تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ الضمير فى قوله «فَإِنَّهَا» راجعه الى الارض المقدسه، و المراد بالتحريم التحريم التكوينى و هو القضاء،و التيه التحير،و اللام فى «الْأَرْضِ» للعهد، و قوله «فَلاَ تَأْسَ» نهى من الاسى و هو الحزن،و قد أمضى اللّه تعالى قول موسى عليه السّلام حيث

وصفهم فی دعائه بالفاسقین.

و المعنی:أن الارض المقدسه أی دخولها و تملکها محرمه علیهم،أی قضینا أن لا یوفقوا لدخولها أربعین سنه یسیرون فیها فی الارض متحیرین لا هم مدنیون یستریحون الی بلد من البلاد،و لا هم بدویون یعیشون عیشه القبائل و البدویین،فلا تحزن علی القوم الفاسقین من نزول هذه النقمه علیهم لانهم فاسقون لا ینبغی أن یحزن علیهم اذا أذیقوا وبال أمرهم (۱).

[سوره المائده (۵): الآیات ۲۷ الی ۳۲]

اشاره

وَ اُتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ اِبْنَیْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبٰا قُرْبٰاناً فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمٰا وَ لَمْ یُتَقَبَّلْ مِنَ اَلْآخَرِ قٰالَ لَأَقْتُلَنَّکَ قٰالَ إِنَّمٰا یَتَقَبَّلُ اَللّٰهُ مِنَ اَلْمُتَّقِینَ (۲۷) لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَیَّ یَدَکَ لِتَقْتُلَنِی مٰا أَنَا بِبٰاسِطٍ یَدِیَ إِلَیْکَ لِأَقْتُلَکَ إِنِّی أَخٰافُ اَللّٰهَ رَبَّ اَلْعٰالَمِینَ (۲۸) إِنِّی أُرِیدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِی وَ إِثْمِکَ فَتَکُونَ مِنْ أَصْحٰابِ اَلنّٰارِ وَ ذٰلِکَ جَزٰاءُ اَلظّٰالِمِینَ (۲۹) فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِیهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ اَلْخٰاسِرِینَ (۳۰) فَبَعَثَ اَللّٰهُ غُرٰاباً یَبْحَثُ فِی اَلْأَرْضِ لِیُرِیَهُ کَیْفَ یُوٰارِی سَوْأَهَ أَخِیهِ قٰالَ یٰا وَیْلَتیٰ أَ عَجَزْتُ أَنْ أَکُونَ مِثْلَ هٰذَا اَلْغُرٰابِ فَأُوٰارِیَ سَوْأَهَ أَخِی فَأَصْبَحَ مِنَ اَلنّٰادِمِینَ (۳۱) مِنْ أَجْلِ ذٰلِکَ کَتَبْنٰا عَلیٰ بَنِی إِسْرٰائِیلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَیْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسٰادٍ فِی اَلْأَرْضِ فَکَأَنَّمٰا قَتَلَ اَلنّٰاسَ جَمِیعاً وَ مَنْ أَحْیٰاهٰا فَکَأَنَّمٰا أَحْیَا اَلنّٰاسَ جَمِیعاً وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُنٰا بِالْبَیِّنٰاتِ ثُمَّ إِنَّ کَثِیراً مِنْهُمْ بَعْدَ ذٰلِکَ فِی اَلْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ (۳۲)

۱- ۱) .المائده ۲۰-۲۶:بحث روائی فی:بنی اسرائیل و الارض المقدسه،موت موسی علیه السّلام فی التیه.

بيان:

قوله تعالى: وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ الآيه؛التلاوه من التلو و هى القراءه سميت بها لان القارئ للنبإ يأتى ببعض اجزائه فى تلو بعض آخر.و النبأ هو الخبر اذا كان ذا جدوى و نفع.و القربان ما يتقرب به الى اللّه سبحانه أو الى غيره،و هو فى الاصل مصدر لا يثنى و لا يجمع.و التقبل هو القبول بزياده عنايه و اهتمام بالمقبول و الضمير فى قوله «عَلَيْهِمْ» لأهل الكتاب لما مر من كونهم هم المقصودين فى سرد الكلام و المراد بهذا المسمى بآدم هو آدم الذى يذكر القرآن أنه ابو البشر.

و قوله: «إِذْ قَرَّبٰا قُرْبٰاناً فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمٰا وَ لَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ» ظاهر السياق أن كل واحد منهما قدّم الى الربّ تعالى شيئا يتقرب به«و إنما لم يثنّ لفظ القربان لكونه فى الأصل مصدرا لا يثنى و لا يجمع.

و قوله: «قٰالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قٰالَ إِنَّمٰا يَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ» القائل الأول هو القاتل و الثانى هو المقتول،و سياق الكلام يدل على أنهما علما تقبل قربان أحدهما و عدم تقبله من الآخر،و أما أنهما من أين علما ذلك؟أو بأى طريق استدلوا عليه؟فالآيه ساكته عن ذلك.

فقوله «إِنَّمٰا يَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ» مسوق لقصر الافراد للدلاله على ان التقبل لا يشمل قربان التقىّ و غير التقىّ جميعا،أو لقصر القلب كأن القاتل كان يزعم انه سيتقبل قربانه دون

ص: ٨٩

قربان المقتول زعما منه ان الأمر لا يـدور مدار التقوى أو أن اللّه سبحانه غير عالم بحقيقه الحال، يمكن أن يشتبه عليه الامر كما ربما يشتبه على الانسان.

قوله تعالى: لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مٰا أَنَا بِبٰاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ الـخ؛ اللام للقسم،و بسط اليد اليه كنايه عن الاخذ بمقدمات القتـل و اعمال اسبابه،و قـد اتى فى جواب الشرط بالنفى الوارد على الجمله الاسـميه،و بالصـفه(بباسط)دون الفعل و اكـد النفى بالباء ثم الكلام بالقسم،كل ذلک للدلاله على انه بمراحل من البعد من اراده قتل اخيه،لا يهم به و لا يخطر بباله.

و اكد ذلک كله بتعليل ما ادعاه من قوله: «مٰا أَنَا بِبٰاسِطٍ يَدِيَ» الخ؛بقوله: «إِنِّي أَخٰافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰالَمِينَ» فإن ذكر المتقين لربهم و هو اللّه رب العالمين الذى يجازى فى كل اثم بما يتعقبه من العذاب ينبه فى نفوسـهم غريزه الخوف من اللّه تعالى،و لا يخليهم و ان يرتكبوا ظلما يوردهم مورد الهلكه.

ثم ذكر تأويل قوله: «لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مٰا أَنَا بِبٰاسِطٍ يَدِيَ» الـخ؛بمعنى حقيقه هذا الذى أخبر به،و محصّـله أن الامر على هـذا التقـدير يدور بين أن يقتل هو أخاه فيكون هو الظالم الحامل للإثم الداخل فى النار،أو يقتله أخوه فيكون هو كذلک،و ليس يختار قتل أخيه الظالم على سعاده نفسه و ليس بظالم،بل يختار أن يشقى أخوه الظالم بقتله و يسعد هو و ليس بظالم،و هذا هو المراد بقوله: «إِنِّي أُرِيدُ» الخ؛كنّى بالإراده عن الاختيار على تقدير دوران الأمر.

فالآيه فى كونها تأويلا لقوله «لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ» الـخ؛كالـذى وقع فى قصه موسـى و صاحبه حين قتل غلاما لقياه فاعترض عليه موسى بقوله: أَ قَتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً نُكْراً فنبـأه صـاحبه بتأويـل ما فعل بقوله: وَ أَمَّا الْغُلاٰمُ فَكٰانَ أَبَوٰاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينٰا أَنْ يُرْهِقَهُمٰا طُغْيٰاناً وَ كُفْراً فَأَرَدْنٰا أَنْ يُبْدِلَهُمٰا رَبُّهُمٰا خَيْراً مِنْهُ زَكٰاةً وَ أَقْرَبَ رُحْماً

(الکهف ۸۱/).

قوله تعالی: إِنِّی أُرِیدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِی وَ إِثْمِکَ فَتَکُونَ مِنْ أَصْحابِ النّارِ ، أی ترجع بإثمی و إثمک کما فسره بعضهم،و قال الرغب فی مفرداته:أصل البواء مساواه الاجزاء فی المکان خلاف النبوه الذی هو منافاه الاجزاء یقال:مکان بواء اذا لم یکن نابئا بنازله،و بوّأت له مکانا:سوّیته فتبوأ-الی أن قال-و قوله:إنی ارید أن تبوء بإثمی و إثمک أی تقیم بهذه الحاله (۱).

قوله تعالی: فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِیهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخاسِرِینَ قال الراغب فی مفرداته:الطوع الانقیاد و یضادّه الکره،و الطاعه مثله لکن أکثر ما یقال فی الایتمار لما أمر و الارتسام فیما رسم،و قوله:فطوّعت له نفسه نحو أسمحت له قرینته و انقادت له و سوّلت،و طوّعت أبلغ من أطاعت و طوعت له نفسه بإزاء قولهم:تأبت عن کذا نفسه.انتهی ملخصا.و لیس مراده أن طوعت مضمّن معنی انقادت أو سولت بل یرید ان التطویع یدل علی التدریج کالإطاعه علی الدفعه،کما هو الغالب فی بابی الإفعال و التفعیل فالتطویع فی الآیه اقتراب تدریجی للنفس من الفعل بوسوسه بعد وسوسه و همامه بعد همامه تنقاد لها حتی تتم لها الطاعه الکامله فالمعنی:انقادت له نفسه و أطاعت امره إیاها بقتل أخیه طاعه تدریجیه، فقوله «قَتْلَ أَخِیهِ» من وضع المأمور به موضع الأمر کقولهم:أطاع کذا فی موضع:أطاع الأمر بکذا.

و ربما قیل:إن قوله:طوعت بمعنی زینت فقوله «قَتْلَ أَخِیهِ» مفعول به،و قیل:بمعنی طاوعت أی طاوعت له نفسه فی قتل أخیه،فالقتل منصوب بنزع الخافض،و معنی الآیه ظاهر.

ص: ۹۱

۱- ۱) .المائده ۲۷-۳۲:کلام فی معنی قول ابن آدم لاخیه «إِنِّی أُرِیدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِی وَ إِثْمِکَ» .

و ربما استفید من قوله: «فَأَصْبَحَ مِنَ الْخٰاسِرِینَ» أنه إنما قتله لیلا،و فیه کما قیل:أن أصبح -و هو مقابل أمسی-و إن کان بحسب أصل معناه یفید ذلک لکن عرف العرب یستعمله بمعنی صار من غیر رعایه أصل اشتقاقه،و فی القرآن شیء کثیر من هذا القبیل کقوله فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً (آل عمران۱۰۳/)و قوله: فَیُصْبِحُوا عَلیٰ مٰا أَسَرُّوا فِی أَنْفُسِهِمْ نٰادِمِینَ (المائده۵۲/)فلا سبیل أی إثبات إراده المعنی الأصلی فی المقام.

قوله تعالی: فَبَعَثَ اللّٰهُ غُرٰاباً یَبْحَثُ فِی الْأَرْضِ لِیُرِیَهُ کَیْفَ یُوٰارِی سَوْأَهَ أَخِیهِ البحث طلب الشیء فی التراب ثم یقال:بحثت عن الأمر بحثا کذا فی المجمع.و المواراه:

الستر،و منه التواری للتستر،و الوراء لما خلف الشیء.و السوأه ما یتکرهه الإنسان.و الویل الهلاک.و یا ویلتا کلمه تقال عند الهلکه،و العجز مقابل الاستطاعه.

و الآیه بسیاقها تدل علی أن القاتل قد کان بقی زمانا علی تحیر من أمره،و کان یحذر أن یعلم به غیره،و لا یدری کیف الحیله الی أن لا یظفروا بجسده حتی بعث اللّه الغراب،و لو کان بعث الغراب و بحثه و قتله أخاره متقاربین لم یکن وجه لقوله «یٰا وَیْلَتیٰ أَ عَجَزْتُ أَنْ أَکُونَ مِثْلَ هٰذَا الْغُرٰابِ» (۱)(۲).

قوله تعالی: مِنْ أَجْلِ ذٰلِکَ کَتَبْنٰا عَلیٰ بَنِی إِسْرٰائِیلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَیْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسٰادٍ فِی الْأَرْضِ فَکَأَنَّمٰا قَتَلَ النّٰاسَ جَمِیعاً وَ مَنْ أَحْیٰاهٰا فَکَأَنَّمٰا أَحْیَا النّٰاسَ جَمِیعاً فی المجمع:الاجل فی اللغه الجنایه،انتهی.و قال الراغب فی المفردات:الاجل الجنایه التی یخاف منها آجلا،فکل أجل جنایه و لیس کل جنایه أجلا.

یقال:فعلت ذلک من أجله،انتهی.ثم استعمل للتعلیل،یقال:فعلته من أجل کذا أی إن کذا

۱- ۱) .المائده ۲۷-۳۲:کلام فی ان ابن آدم تعلم من الغراب کیف یواری سوأه اخیه.

۲- ۲) .المائده ۲۷-۳۲:کلام فی معنی الاحساس و التفکیر.

سبب فعلى،و لعل استعمال الكلمه فى التعليل ابتداء أولا فى مورد الجنايه و الجريره كقولنا:

أساء فلان و من أجل ذلک أدبته بالضرب أى إن ضربى ناش من جنايته و جريرته التى هى إساءته أو من جنايه هى إساءته،ثم أرسلت كلمه تعليل فقيل:أزورک من أجل حبى لک و لاجل حبى لک.

و ظاهر السياق أن الاشاره بقوله: «مِنْ أَجْلِ ذٰلِكَ» الى نبأ آدم المذكور فى الآيات السابقه اى إن وقوع تلک الحادثه الفجيعه كان سببا لكتابتنا على بنى إسرائيل كذا و كذا،و ربما قيل:إن قوله: «مِنْ أَجْلِ ذٰلِكَ» متعلق بقوله فى الآيه السابقه: «فَأَصْبَحَ مِنَ النّٰادِمِينَ» أى كان ذلک سببا لندامته،و هذا القول و إن كان فى نفسه غير بعيد كما فى قوله تعالى: كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْآيٰاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةِ وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتٰامىٰ الآيه(البقره۲۲۰/)؛إلا أن لازم ذلک كون قوله: «كَتَبْنٰا عَلىٰ بَنِي إِسْرٰائِيلَ» الخ؛مفتتح الكلام و المعهود من السياقات القرآنيه أن يؤتى فى مثل ذلک بواو الاستيناف كما فى آيه البقره المذكوره آنفا و غيرها.

و أما وجه الإشاره فى قوله: «مِنْ أَجْلِ ذٰلِكَ» الى قصه ابنى آدم فهو أن القصه تدل على أن من طباع هذا النوع الإنسانى أن يحمله اتباع الهوى و الحسد الذى هو الخنق للناس بما ليس فى اختيارهم أن يحمله أوهن شىء على منازعه الربوبيه و إبطال غرض الخلقه بقتل أحدهم أخاه من نوعه و حتى شقيقه لأبيه و أمه.

و أما قوله: «أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسٰادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمٰا قَتَلَ النّٰاسَ جَمِيعاً» استثنى سبحانه قتل النفس بالنفس و هو القود و القصاص و هو قوله تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصٰاصُ فِي الْقَتْلىٰ (البقره۱۷۸/)و قتل النفس بالفساد فى الارض،و ذلک قوله فى الآيه التاليه «إِنَّمٰا جَزٰاءُ الَّذِينَ يُحٰارِبُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسٰاداً» الآيه.

و أما المنزله التى يدل عليها قوله «فَكَأَنَّمٰا» الخ؛فقد تقدم بيانه أن الفرد من الانسان من حيث حقيقته المحموله له التى تحيا و تموت انما يحمل الانسانيه التى هى حقيقه واحده فى جميع

الافراد و البعض و الكل،و الفرد الواحد و الافراد الكثيرون فيه واحد،و لازم هذا المعنى أن يكون قتل النفس الواحده بمنزله قتل نوع الانسان و بالعكس احياء النفس الواحده بمنزله احياء الناس جميعا،و هو الذى تفيده الآيه الشريفه.

و أما قوله تعالى: «وَ مَنْ أَحْيٰاهٰا فَكَأَنَّمٰا أَحْيَا النّٰاسَ جَمِيعاً» فالكلام فيه كالكلام فى الجمله السابقه،و المراد بالاحياء ما يعد فى عرف العقلاء إحياء كإنقاذ الغريق و إطلاق الأسير،و قد عد اللّه تعالى فى كلامه الهدايه الى الحق إحياء قال تعالى: أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّٰاسِ (الأنعام۱۲۲/)فمن دل نفسا الى الايمان فقد أحياها.

و أما قوله تعالى: «وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُنٰا بِالْبَيِّنٰاتِ» فهو معطوف على صدر الآيه أى و لقد جاءتهم رسلنا بالبينات يحذرونهم القتل و كل ما يلحق به من وجوه الفساد فى الارض.

و أما قوله تعالى: «ثُمَّ إِنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ» فهو متمم للكلام، بانضمامه إليه يستنتج الغرض المطلوب من البيان،و هو ظهور أنهم قوم مفسدون مصرون على استكبارهم و عتوهم فلقد بينا لهم منزله القتل و جاءتهم رسلنا فيها و فى غيرها بالبينات، و بينوا لهم و حذروهم مع ذلك لم ينتهوا عن إصرارهم على العتو و الاستكبار فأسرفوا فى الارض قديما و لا يزالون يسرفون.

و الإسراف الخرج عن القصد و تجاوز الحد فى كل فعل يفعله الإنسان،و إن كان يغلب عليه الاستعمال فى مورد الإنفاق كقوله تعالى: وَ الَّذِينَ إِذٰا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَ لَمْ يَقْتُرُوا وَ كٰانَ بَيْنَ ذٰلِكَ قَوٰاماً (الفرقان۶۷/)على ما ذكره الراغب فى المفردات (۱)(۲).

ص: ۹۴

۱- ۱) .المائده ۲۷-۳۲:بحث روائى فى:ابنى آدم و قتل احدهما الآخر؛مجازات القاتل فى الآخره؛قتل الانسان و احياؤه.

۲- ۲) .المائده ۲۷-۳۲،بحث علمى و تطبيق بين القرآن و التوراه حول ابنى آدم.

[سوره المائده (۵): الآيات ۳۳ الی ۴۰]

اشاره

إِنَّما جَزاءُ اَلَّذِينَ يُحارِبُونَ اَللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَسْعَوْنَ فِی اَلْأَرْضِ فَساداً أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلافٍ أَوْ
يُنْفَوْا مِنَ اَلْأَرْضِ ذلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِی اَلدُّنْيا وَ لَهُمْ فِی اَلْآخِرَةِ عَذابٌ عَظِيمٌ (۳۳) إِلاَّ اَلَّذِينَ تابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا
أَنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۴) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّهَ وَ اِبْتَغُوا إِلَيْهِ اَلْوَسِيلَةَ وَ جاهِدُوا فِی سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۳۵) إِنَّ اَلَّذِينَ
كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ ما فِی اَلْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذابِ يَوْمِ اَلْقِيامَةِ ما تُقُبِّلَ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۳۶) يُرِيدُونَ
أَنْ يَخْرُجُوا مِنَ اَلنّارِ وَ ما هُمْ بِخارِجِينَ مِنْها وَ لَهُمْ عَذابٌ مُقِيمٌ (۳۷) وَ اَلسّارِقُ وَ اَلسّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما جَزاءً بِما كَسَبا نَكالاً مِنَ
اَللّهِ وَ اَللّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۳۸) فَمَنْ تابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَ أَصْلَحَ فَإِنَّ اَللّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۹) أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اَللّهَ لَهُ
مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ اَللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۴۰)

ص: ۹۵

بیان:

قوله تعالی: إِنَّمٰا جَزٰاءُ الَّذِینَ یُحٰارِبُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ یَسْعَوْنَ فِی الْأَرْضِ فَسٰاداً . «فَسٰاداً» مصدر وضع موضع الحال،و محاربه اللّٰه و إن کانت بعد استحاله معناها الحقیقی و تعین إراده المعنی المجازی منها ذات معنی وسیع یصدق علی مخالفه کل حکم من الأحکام الشرعیه و کل ظلم و إسراف لکن ضم الرسول إلیه یهدی الی ان المراد بها بعض ما للرسول فیه دخل،فیکون کالمتعین ان یراد بها ما یرجع الی إبطال اثر ما للرسول علیه ولایه من جانب اللّٰه سبحانه کمحاربه الکفار مع النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم و اخلال قطاع الطریق بالأمن العام الذی بسطه بولایته علی الارض،و تعقب الجمله بقوله: «وَ یَسْعَوْنَ فِی الْأَرْضِ فَسٰاداً» یشخص المعنی المراد و هو الافساد فی الأرض بالاخلال بالأمن و قطع الطریق دون مطلق المحاربه مع المسلمین،علی ان الضروره قاضیه بأن النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم لم یعامل المحاربین من الکفار بعد الظهور علیهم و الظفر بهم هذه المعامله من القتل و الصلب و المثله و النفی.

علی ان الاستثناء فی الآیه التالیه قرینه علی کون المراد بالمحاربه هو الافساد المذکور فانه ظاهر فی ان التوبه انما هی من المحاربه دون الشرک و نحوه.

فالمراد بالمحاربه و الافساد علی ما هو الظاهر هو الاخلال بالامن العام،و الامن العام انما یختل بایجاد الخوف العام و حلوله محله،و لا یکون بحسب الطبع و العاده إلا باستعمال السلاح المهدد بالقتل طبعا و لهذا ورد فیما ورد من السنه تفسیر الفساد فی الارض بشهر السیف و نحوه، و سیجیء فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّٰه تعالی.

قوله تعالی: أَنْ یُقَتَّلُوا أَوْ یُصَلَّبُوا الخ؛التقتیل و التصلیب و التقطیع تفعیل من القتل و الصلب و القطع یفید شده فی معنی المجرد أو زیاده فیه،و لفظه«أو»إنما تدل علی

الترديد المقابل للجمع،و اما الترتيب أو التخيير بين أطراف الترديد فإنما يستفاد احدهما من قرينه خارجيه حاليه أو مقاليه فالآيه غير خاليه عن الاجمال من هذه الجهه.و إنما تبينها السنه و سيجيء ان المروى عن ائمه اهل البيت عليهم السّلام ان الحدود الاربعه مترتبه بحسب درجات الافساد كمن شهر سيفا فقتل النفس و أخذ المال أو قتل فقط أو أخذ المال فقط أو شهر سيفا فقط على ما سيأتى فى البحث الروائى التالى ان شاء اللّه.

و أما قوله: أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلاٰفٍ فالمراد بكونه من خلاف أن يأخذ القطع كلا من اليد و الرجل من جانب مخالف لجانب الاخرى كاليد اليمنى و الرجل اليسرى،و هذا هو القرينه على كون المراد بقطع الأيدى و الأرجل قطع بعضها دون الجميع أى إحدى اليدين و إحدى الرجلين مع مراعاه مخالفه الجانب.

و أما قوله: أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ فالنفى هو الطرد و التغييب و فسر فى السنه بطرده من بلد الى بلد.

و فى الآيه أبحاث أخر فقهيه تطلب من كتب الفقه.

قوله تعالى: ذٰلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيٰا وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذٰابٌ عَظِيمٌ الخزى هو الفضيحه،و المعنى ظاهر.و قد استدل بالآيه على أن جريان الحد على المجرم لا يستلزم ارتفاع عذاب الآخره،و هو حق فى الجمله.

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ تٰابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ الخ؛و أما بعد القبض عليهم و قيام البينه فإن الحد غير ساقط،و أما قوله تعالى: «فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» فهو كنايه عن رفع الحد عنهم،و الآيه من موارد تعلق المغفره بغير الأمر الاخروى.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ ابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ الخ؛قال الراغب فى المفردات:الوسيله التوصل الى الشيء برغبه،و هى أخص من الوسيله لتضمنها لمعنى الرغبه،قال تعالى: وَ ابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ،و حقيقه الوسيله الى اللّه تعالى مراعاه سبيله

بالعلم و العباده،و تحری مکارم الشریعه،و هی کالقربه،و اذ کانت نوعا من التوصل و لیس إلا توصلا و اتصالا معنویا بما یوصل بین العبد و ربه و یربط هذا بذاک،و لا رابط یربط العبد بربه إلا ذله العبودیه،فالوسیله هی التحقق بحقیقه العبودیه و توجیه وجه المسکنه و الفقر الی جنابه تعالی،فهذه هی الوسیله الرابطه،و أما العلم و العمل فإنما هما من لوازمها و أدواتها کما هو ظاهر إلا أن یطلق العلم و العمل علی نفس هذه الحاله.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مٰا فِی الْأَرْضِ الی آخر الآیتین؛ ظاهره-کما تقدمت الإشاره الیه-أن یکون تعلیلا لمضمون الآیه السابقه،و المحصل أنه یجب علیکم أن تتقوا اللّه و تبتغوا الیه الوسیله و تجاهدوا فی سبیله فإن ذلک أمر یهمکم فی صرف عذاب ألیم مقیم عن انفسکم،و لا بدل له یحل محله فإن الذین کفروا فلم یتقوا اللّه و لم یبتغوا الیه الوسیله و لم یجاهدوا فی سبیله لو انهم ملکوا ما فی الارض جمیعا-و هو اقصی ما یتمناه ابن آدم من الملک الدنیوی عاده-ثم زید علیه مثله لیکون لهم ضعفا ما فی الارض ثم ارادوا ان یفتدوا به من عذاب یوم القیامه ما تقبل منهم و لهم عذاب الیم یریدون ان یخرجوا من النار و هی العذاب و ما هم بخارجین منها لانه عذاب خالد مقیم علیهم لا یفارقهم ابدا.

و فی الآیه إشاره اولا الی ان العذاب هو الاصل القریب من الإنسان و انما یصرف عنه الإیمان و التقوی کما یشیر الیه قوله تعالی: وَ إِنْ مِنْکُمْ إِلاّٰ وٰارِدُهٰا کٰانَ عَلیٰ رَبِّکَ حَتْماً مَقْضِیًّا ثُمَّ نُنَجِّی الَّذِینَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظّٰالِمِینَ فِیهٰا جِثِیًّا (مریم۷۲)و کذا قوله: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَفِی خُسْرٍ إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ (العصر۳).

و ثانیا:أن الفطره الأصلیه الإنسانیه و هی التی تتألم من النار غیر باطله فیهم و لا منتفیه عنهم و إلا لم یتألموا و لم یتعذبوا بها و لم یریدوا الخروج منها.

قوله تعالی: وَ السّٰارِقُ وَ السّٰارِقَهُ فَاقْطَعُوا أَیْدِیَهُمٰا الآیه؛الواو للاستیناف و الکلام فی مقام التفصیل فهو فی معنی «وَ السّٰارِقُ وَ السّٰارِقَهُ» الخ؛و لذلک دخل الفاء فی

ص :۹۸

الخبر أعنى قوله: «فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمٰا» لأنه فى معنى جواب أما،كذا قيل.

و أما استعمال الجمع فى قوله «أَيْدِيَهُمٰا» مع أن المراد هو المثنى فقد قيل:إنه استعمال شائع، و الوجه فيه:أن بعض الأعضاء أو أكثرها فى الإنسان مزدوجه كالقرنين و العينين و الاذنين و اليدين و الرجلين و القدمين،و اذا أضيفت هذه الى المثنى صارت أربعا و لها لفظ الجمع كأعينهما و أيديهما و أرجلهما و نحو ذلك ثم اطرد الجمع فى الكلام اذا أضيف عضو الى المثنى و إن لم يكن العضو من المزدوجات كقولهم:ملأت ظهورهما و بطونهما ضربا،قال تعالى: إِنْ تَتُوبٰا إِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمٰا (التحريم/۴)و اليد ما دون المنكب و المراد بها فى الآيه اليمين بتفسير السنه،و يصدق قطع اليد بفصل بعض أجزائها أو جميعها عن البدن بآله قطاعه.

قوله: «جَزٰاءً بِمٰا كَسَبٰا نَكٰالاً مِنَ اللّٰهِ» الظاهر أنه فى موضع الحال من القطع المفهوم من قوله «فَاقْطَعُوا» أى حال كون القطع جزاء بما كسبا نكالا من اللّٰه،و النكال هو العقوبه التى يعاقب بها المجرم لينتهى عن إجرامه،و يعتبر بها غيره من الناس.

و هذا المعنى أعنى كون القطع نكالا ـ هو المصحح لأن يتفرع عليه قوله: «فَمَنْ تٰابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَ أَصْلَحَ فَإِنَّ اللّٰهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ، الخ؛أى لما كان القطع نكالا ـ يراد به رجوع المنكول به عن معصيته فمن تاب من بعد ظلمه توبه ثم أصلح و لم يحم حول السرقه–و هذا أمر يستثبت به معنى التوبه–فإن اللّٰه يتوب عليه و يرجع اليه بالمغفره و الرحمه لأن اللّٰه غفور رحيم،قال تعالى:

مٰا يَفْعَلُ اللّٰهُ بِعَذٰابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ وَ كٰانَ اللّٰهُ شٰاكِراً عَلِيماً (النساء/۱۴۷).

و فى الآيه أبحاث أخر كثيره فقهيه للطالب أن يراجع فيها كتب الفقه.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الآيه فى موضع التعليل لما ذكر فى الآيه السابقه من قبول توبه السارق و السارقه اذا تابا و أصلحا من بعد ظلمهما فإن اللّٰه سبحانه لما كان له ملك السموات و الأرض،و للملك أن يحكم فى مملكته و رعيته بما أحبّ و أراد من عذاب أو رحمه كان له تعالى أن يعذب من يشاء و يغفر لمن يشاء

على حسب الحكمه و المصلحه فيعذب السارق و السارقه إن لم يتوبا،و يغفر لهما إن تابا.

و قوله: «وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» فى موضع التعليل لقوله «لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» فإن الملك(بضم الميم)من شئون القدره كما أن الملك(بكسر الميم)من فروع الخلق و الإيجاد اعنى القيمومه الإلهيه.

بيان ذلك:ان اللّه تعالى خالق الأشياء و موجدها فما من شيء إلا و ما له من نفسه و آثار نفسه لِلّه سبحانه،هو المعطى لما اعطى و المانع لما منع،فله ان يتصرف فى كل شيء،و هذا هو الملك (بكسر الميم)قال تعالى: قُلِ اللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ (الرعد/۱۶)،و قال:

اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ (البقره/ ۲۵۵)و هو تعالى مع ذلك قادر على اى تصرف شاء و اراد اذ كلما فرض من شيء فهو منه فله مضى الحكم و نفوذ الاراده و هو الملك(بضم الميم)و السلطنه على كل شيء فهو تعالى مالك لانه قيوم على كل شيء،و ملك لانه قادر غير عاجز و لا ممنوع من نفوذ مشيئته و إرادته (۱).

[سوره المائده (۵): الآيات ۴۱ الى ۵۰]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلرَّسُولُ لاٰ يَحْزُنْكَ اَلَّذِينَ يُسٰارِعُونَ فِي اَلْكُفْرِ مِنَ اَلَّذِينَ قٰالُوا آمَنّٰا بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَ مِنَ اَلَّذِينَ هٰادُوا سَمّٰاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمّٰاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ اَلْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوٰاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هٰذٰا فَخُذُوهُ وَ إِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَ مَنْ يُرِدِ اَللّٰهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اَللّٰهِ شَيْئاً أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اَللّٰهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي اَلدُّنْيٰا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي اَلْآخِرَةِ عَذٰابٌ عَظِيمٌ (۴۱) سَمّٰاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكّٰالُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جٰاؤُكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ إِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً وَ إِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اَللّٰهَ يُحِبُّ اَلْمُقْسِطِينَ (۴۲) وَ كَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَ عِنْدَهُمُ اَلتَّوْرٰاةُ فِيهٰا حُكْمُ اَللّٰهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَ مٰا أُولٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (۴۳) إِنّٰا أَنْزَلْنَا اَلتَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا اَلنَّبِيُّونَ اَلَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هٰادُوا وَ اَلرَّبّٰانِيُّونَ وَ اَلْأَحْبٰارُ بِمَا اُسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتٰابِ اَللّٰهِ وَ كٰانُوا عَلَيْهِ شُهَدٰاءَ فَلاٰ تَخْشَوُا اَلنّٰاسَ وَ اِخْشَوْنِ وَ لاٰ تَشْتَرُوا بِآيٰاتِي ثَمَناً قَلِيلاً وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْكٰافِرُونَ (۴۴) وَ كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ فِيهٰا أَنَّ اَلنَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَ اَلْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَ اَلْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَ اَلْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَ اَلسِّنَّ بِالسِّنِّ وَ اَلْجُرُوحَ قِصٰاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفّٰارَةٌ لَهُ وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۴۵) وَ قَفَّيْنٰا عَلىٰ آثٰارِهِمْ بِعِيسَى اِبْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ اَلتَّوْرٰاةِ وَ آتَيْنٰاهُ اَلْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً وَ نُورٌ وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ اَلتَّوْرٰاةِ وَ هُدىً وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ (۴۶) وَ لْيَحْكُمْ أَهْلُ اَلْإِنْجِيلِ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ فِيهِ وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْفٰاسِقُونَ (۴۷) وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ اَلْكِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ اَلْكِتٰابِ وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ عَمّٰا جٰاءَكَ مِنَ اَلْحَقِّ لِكُلٍّ جَعَلْنٰا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهٰاجاً وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لٰكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مٰا آتٰاكُمْ فَاسْتَبِقُوا اَلْخَيْرٰاتِ إِلَى اَللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (۴۸) وَ أَنِ اُحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ وَ اِحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمٰا يُرِيدُ اَللّٰهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ اَلنّٰاسِ لَفٰاسِقُونَ (۴۹) أَ فَحُكْمَ اَلْجٰاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اَللّٰهِ حُكْماً لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۵۰)

۱- ۱) .المائده ۳۳-۴۰:بحث روائی فی جزاء الذین یحاربون اللّه و رسوله و یسعون فی الارض فسادا؛قطع ید السارق.

بيان:

يا أَيُّهَا الرَّسُولُ لا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسارِعُونَ فِی الْكُفْرِ ،تسليه للنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم و تطييب لنفسه مما لقی من هؤلاء المذكورين فی الآيه،و هم الذين يسارعون فی الكفر أی يمشون فيه المشيه السريعه،و يسيرون فيه السير الحثيث،تظهر من افعالهم و اقوالهم موجبات الكفر واحده بعد أخری فهم كافرون مسارعون فی كفرهم،و المسارعه فی الكفر غير المسارعه الی الكفر.

و قوله: مِنَ الَّذِينَ قالُوا آمَنّا بِأَفْواهِهِمْ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ بيان لهؤلاء الذين

ص:۱۰۲

يسارعون فى الكفر أى من المنافقين،و فى وضع هذا الوصف موضع الموصوف إشاره الى عله النهى كما ان الأخذ بالوصف السابق اعنى قوله: «الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ» للاشاره الى عله المنهى عنه،و المعنى-و اللّه أعلم-:لا يحزنك هؤلاء بسبب مسارعتهم فى الكفر فانهم انما آمنوا بألسنتهم لا بقلوبهم و ما أولئك بالمؤمنين،و كذلك اليهود الذين جاءوك و قالوا ما قولوا.

و قوله: وَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا عطف على قوله: «مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا» الخ؛على ما يفيده السياق،و ليس من الاستيناف فى شىء،و على هذا فقوله «سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ» خبر لمبتدإ محذوف أى هم سماعون،الخ.

و هذه الجمل المتسقه بيان حال الذين هادوا،و أما المنافقون المذكورون فى صدر الآيه فحالهم لا يوافق هذه الأوصاف كما هو ظاهر.

فهؤلاء المذكورون من اليهود هم سمّاعون للكذب أى يكثرون من سماع الكذب مع العلم بأنه كذب،و إلا لم يكن صفه ذم،و هم كثير السمع لقوم آخرين لم يأتوك،يقبلون منهم كل ما ألقوه اليهم و يطيعونهم فى كل ما أرادوه منهم،و اختلاف معنى السمع هو الذى أوجب تكرار قوله: «سَمَّاعُونَ» فإن الأول يفيد معنى الإصغاء و الثانيه معنى القبول.

و قوله: «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ» أى من بعد استقرارها فى مستقرها و الجمله صفه لقوله «لِقَوْمٍ آخَرِينَ» و كذا قوله: «يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَ إِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا» .

و يتحصل من المجموع أن عده من اليهود ابتلوا بواقعه دينيه فيما بينهم،لها حكم إلهى عندهم لكن علماءهم غيروا الحكم بعد ثبوته ثم بعثوا طائفه منهم الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و أمروهم أن يحكّموه فى الواقعه فإن حكم بما أنبأهم علماؤهم من الحكم المحرف فليأخذوه و إن حكم بغير ذلك فليحذروا.

و قوله: «وَ مَنْ يُرِدِ اللّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللّهِ شَيْئاً» الظاهر أنه معترضه يبين بها أنهم فى

أمرهم هذا مفتونون بفتنه إلهيه،فلتطب نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأن الأمر من اللّه و اليه و ليس يملك منه تعالى شيء فى دلك،و لا موجب للتحزن فيما لا سبيل الى التخلص منه.

و قوله: «أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ» فقلوبهم باقيه على قذارتها الأوليه لما تكرر منهم من الفسق بعد الفسق فأضلهم اللّه به،و ما يضل به إلا الفاسقين.

و قوله: «لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ» إيعاد لهم بالخزى فى الدنيا و قد فعل بهم،و بالعذاب العظيم فى الآخره.

قوله تعالى: سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ قال الراغب فى المفردات:

السحت القشر الذى يستأصل،قال تعالى: «فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ» و قرئ:فيسحتكم(أى بفتح الياء)يقال:سحته و أسحته،و منه السحت للمحظور الذى يلزم صاحبه العار كأنه يسحت دينه و مروءته،قال تعالى: «أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ» أى لما يسحت دينهم،و قال عليه السّلام كل لحم نبت من سحت فالنار أولى به،و سمى الرشوه سحتا.انتهى.

فكل مال اكتسب من حرام فهو سحت،و السياق يدل على أن المراد بالسحت فى الآيه هو الرشا و يتبين من إيراد هذا الوصف فى المقام أن علماءهم الذين بعثوا طائفه منهم الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كانوا قد أخذوا فى الواقعه رشوه لتحريف حكم اللّه فقد كان الحكم مما يمكن أن يتضرر به بعضه فسد الباب بالرشوه،فأخذوا الرشوه و غيروا حكم اللّه تعالى.

و من هنا يظهر أن قوله تعالى: «سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ» باعتبار المجموع وصف لمجموع القوم،و أما بحسب التوزيع فقوله «سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ» وصف لقوله «الَّذِينَ هَادُوا» و هم المبعوثون الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و من فى حكمهم من التابعين،و قوله: «أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ» وصف لقوم آخرين،و المحصل أن اليهود منهم علماء يأكلون الرشى،و عامه مقلدون سماعون لأكاذيبهم.

قوله تعالى: فَإِنْ جَاؤُكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ الى آخر الآيه؛

تخییر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بین أن یحکم بینهم اذا حکّموه أو یعرض عنهم،و من المعلوم أن اختیار أحد الأمرین لم یکن یصدر منه صلّی اللّه علیه و آله و سلم إلا لمصلحه داعیه فیؤول الی إرجاع الأمر الی نظر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و رأیه.

ثم قرر تعالی هذا التخییر بأنه لیس علیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ضرر لو ترک الحکم فیهم و أعرض عنهم، و بین له أنه لو حکم بینهم فلیس له أن یحکم إلا بالقسط و العدل.

فیعود المضمون بالأخره الی أن اللّه سبحانه لا یرضی أن یجری بینهم إلا حکمه فإما أن یجری فیهم ذلک أو یهمل أمرهم فلا یجری من قبله صلّی اللّه علیه و آله و سلم حکم آخر.

قوله تعالی: وَ کَیْفَ یُحَکِّمُونَکَ وَ عِنْدَهُمُ التَّوْرٰاهُ فِیهٰا حُکْمُ اللّٰهِ ثُمَّ یَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ وَ مٰا أُولٰئِکَ بِالْمُؤْمِنِینَ تعجیب من فعالهم أنهم أمه ذات کتاب و شریعه و هم منکرون لنبوتک و کتابک و شریعتک ثم یبتلون بواقعه فی کتابهم حکم اللّه فیها،ثم یتولون بعد ما عندهم التوراه فیها حکم اللّه و الحال أن أولئک المبتعدین من الکتاب و حکمه لیسوا بالذین یؤمنون بذلک.

و علی هذا المعنی فقوله «ثُمَّ یَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ» أی عن حکم الواقعه مع کون التوراه عندهم و فیها حکم اللّه،و قوله: «وَ مٰا أُولٰئِکَ بِالْمُؤْمِنِینَ» أی بالذین یؤمنون بالتوراه و حکمها، فهم تحولوا من الإیمان بها و بحکمها الی الکفر.

و یمکن أن یفهم من قوله: «ثُمَّ یَتَوَلَّوْنَ» ،التولی عما حکم به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و من قوله: «وَ مٰا أُولٰئِکَ بِالْمُؤْمِنِینَ» نفی الإیمان بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم علی ما کان یظهر من رجوعهم الیه و تحکیمهم إیاه،أو نفی الإیمان بالتوراه و بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم جمیعا،لکن ما تقدم من المعنی أنسب السیاق الآیات.

و فی الآیه تصدیق ما للتوراه التی عند الیهود الیوم،و هی التی جمعها لهم عزراء بإذن «کورش»ملک إیران بعد ما فتح بابل،و أطلق بنی اسرائیل من أسر البابلیین و أذن لهم فی

الرجوع الى فلسطين و تعمير الهيكل،و هى التى كانت بيدهم فى زمن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و هى التى بيدهم اليوم،فالقرآن يصدق أن فيها حكم اللّه،و هو أيضا يذكر أن فيها تحريفا و تغييرا.

و يستنتج من الجميع:أن التوراه الموجوده الدائره بينهم اليوم فيها شىء من التوراه الأصليه النازله على موسى عليه السّلام و أمور حرفت و غيرت اما بزياده أو نقصان أو تغيير لفظ أو محل أو غير ذلك،و هذا هو الذى يراه القرآن فى أمر التوراه،و البحث الوافى عنها أيضا يهدى الى ذلك.

قوله تعالى: إِنّٰا أَنْزَلْنَا اَلتَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا اَلنَّبِيُّونَ الخ؛ بمنزله التعليل لما ذكر فى الآيه السابقه،و هى و ما بعدها من الآيات تبين أن اللّه سبحانه شرع لهذه الامم على اختلاف عهودهم شرائع،و أودعها فى كتب انزلها اليهم ليهتدوا بها و يتبصروا بسببها،و يرجعوا إليها فيما اختلفوا فيه،و امر الأنبياء و العلماء منهم ان يحكموا بها،و يتحفظوا عليها و يقوها من التغيير و التحريف،و لا يطلبوا فى الحكم ثمنا ليس الا قليلا،و لا يخافوا فيها الا اللّه سبحانه و لا يخشوا غيره.

و أكد ذلك عليهم و حذرهم اتباع الهوى،و تفتين أبناء الدنيا،و إنما شرع من الأحكام مختلفا باختلاف الامم و الأزمان ليتم الامتحان الإلهى فإن استعداد الأزمان مختلف بمرور الدهور،و لا يستكمل المختلفان فى الاستعداد شده و ضعفا بمكمل واحد من التربيه العلميه و العمليه على وتيره واحده.

فقوله إِنّٰا أَنْزَلْنَا اَلتَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ أى شىء من الهدايه يهتدى بها، و شىء من النور يتبصر به من المعارف و الأحكام على حسب حال بنى إسرائيل،و مبلغ استعدادهم،و قد بين اللّه سبحانه فى كتابه عامه أخلاقهم،و خصوصيات أحوال شعبهم و مبلغ فهمهم،فلم ينزل اليهم من الهدايه إلا بعضها و من النور إلا بعضه لسبق عهدهم و قدمه أمتهم، و قله استعدادهم،قال تعالى: وَ كَتَبْنٰا لَهُ فِي اَلْأَلْوٰاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ

شَيْءٍ (الأعراف١۴۵/).

و قوله: يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا إنما وصف النبيين بالإسلام و هو التسليم للّه،الذى هو الدين عند اللّه سبحانه للإشاره الى أن الدين واحد،و هو الإسلام للّه و عدم الاستنكاف عن عبادته،ليس لمؤمن باللّه-و هو مسلم له-أن يستكبر عن قبول شيء من أحكامه و شرائعه.

و قوله: «وَ الرَّبَّانِيُّونَ وَ الْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَ كَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ» أى و يحكم بها الربانيون و هم العلماء المنقطعون الى اللّه علما و عملا،أو الذين اليهم تربيه الناس بعلومهم بناء على اشتقاق اللفظ من الرب أو التربيه،و الأحبار و هم الخبراء من علمائهم يحكمون بما أمرهم اللّه به و أراده منهم أن يحفظوه من كتاب اللّه،و كانوا من جهه حفظهم له و تحملهم إياه شهداء عليه لا يتطرق اليه تغيير و تحريف لحفظهم له فى قلوبهم،فقوله «وَ كَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ» بمنزله النتيجه لقوله «بِمَا اسْتُحْفِظُوا» الخ؛أى أمروا بحفظه فكانوا حافظين له بشهادتهم عليه.

و أما قوله تعالى: فَلاَ تَخْشَوُا النَّاسَ وَ اخْشَوْنِ وَ لاَ تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَناً قَلِيلاً فهو متفرع على قوله: «إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَاةَ فِيهَا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا» ،أى لما كانت التوراه منزله من عندنا مشتمله على شريعه يقضى بها النبيون و الربانيون و الأحبار بينكم فلا تكتموا شيئا منها و لا تغيروها خوفا أو طمعا،أما خوفا فبأن تخشوا الناس و تنسوا ربكم بل اللّه فاخشوا حتى لا تخشوا الناس،و أما طمعا فبأن تشتروا بآيات اللّه ثمنا قليلا هو مال أو جاه دنيوى زائل باطل.

و يمكن أن يكون متفرعا على قوله: «بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَ كَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ» بحسب المعنى لأنه فى معنى أخذ الميثاق على الحفظ أى أخذنا منهم الميثاق على حفظ الكتاب و أشهدناهم عليه أن لا يغيروه و لا يخشوا فى إظهاره غيرى،و لا يشتروا بآياتى ثمنا قليلا،قال

تعالى: وَ إِذْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنّٰاسِ وَ لاٰ تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرٰاءَ ظُهُورِهِمْ وَ اشْتَرَوْا بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً (آل عمران۱۸۷/)و قال تعالى: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتٰابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هٰذَا الْأَدْنىٰ وَ يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنٰا وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثٰاقُ الْكِتٰابِ أَنْ لاٰ يَقُولُوا عَلَى اللّٰهِ إِلاَّ الْحَقَّ وَ دَرَسُوا مٰا فِيهِ وَ الدّٰارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتٰابِ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ إِنّٰا لاٰ نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ (الأعراف۱۷۰/).

و هذا المعنى الثانى لعله أنسب و أوفق لما يتلوه من التأكيد و التشديد بقوله «وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْكٰافِرُونَ» .

قوله تعالى: وَ كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ فِيهٰا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ -الى قوله- وَ الْجُرُوحَ قِصٰاصٌ السياق و خاصه بالنظر الى قوله: «وَ الْجُرُوحَ قِصٰاصٌ» يدل على أن المراد به بيان حكم القصاص فى أقسام الجنايات من القتل و القطع و الجرح،فالمقابله الواقعه فى قوله:

«النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» و غيره إنما وقعت بين المقتص له و المقتص به و المراد به أن النفس تعادل النفس فى باب القصاص،و العين تقابل العين و الأنف الأنف و هكذا و الباء للمقابله كما فى قولك:بعت هذا بهذا.

فيؤول معنى الجمل المتسقه الى ان النفس تقتل بالنفس،و العين تفقأ بالعين و الانف تجدع بالانف،و الاذن تصلم بالاذن،و السن تقطع بالسن و الجروح ذوات قصاص،و بالجمله إن كلا من النفس و اعضاء الانسان مقتص بمثله.

و لعل هذا هو مراد من قدر فى قوله: «النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» ان النفس مقتصه أو مقتوله بالنفس و هكذا و إلا فالتقدير بمعزل عن الحاجه،و الجمل تامه من دونه و الظرف لغو.

و الآيه لا تخلو من إشعار بأن هذا الحكم غير الحكم الذى حكموا فيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تذكره الآيات السابقه فإن السياق قد تجدد بقوله «إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ» .

و الحكم موجود فى التوراه الدائره على ما سيجىء نقله فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفّارَةٌ لَهُ أى فمن عفى من أولياء القصاص كولى المقتول أو نفس المجنى عليه و المجروح عن الجانى،و وهبه ما يملكه من القصاص فهو أى العفو كفاره لذنوب المتصدق أو كفاره عن الجانى فى جنايته.

و الظاهر من السياق ان الكلام فى تقدير قولنا:فإن تصدق به من له القصاص فهو كفاره له،و ان لم يتصدق فليحكم صاحب الحكم بما انزله اللّه من القصاص،و من لم يحكم بما انزل اللّه فاولئك هم الظالمون.

قوله تعالى: وَ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراةِ التقفيه جعل الشىء خلف الشىء و هو مأخوذ من القفا،و الآثار جمع أثر و هو ما يحصل من الشىء مما يدل عليه،و يغلب استعماله فى الشكل الحاصل من القدم ممن يضرب فى الأرض،و الضمير فى «آثارِهِمْ» للأنبياء.

فقوله: «وَ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ» استعاره بالكنايه أريد بها الدلاله على أنه سلك به عليه السّلام المسلك الذى سلكه من قبله من الأنبياء،و هو طريق الدعوه الى التوحيد و الإسلام للّه.

و قوله: «مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراةِ» تبيين لما تقدمه من الجمله و إشاره الى أن دعوه عيسى هى دعوه موسى عليهما السّلام من غير بينونه بينهما أصلا.

قوله تعالى: وَ آتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً وَ نُورٌ وَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراةِ الخ؛سياق الآيات من جهه تعرضها لحال شريعه موسى و عيسى و محمد صلى اللّه

عليه و آله و علیهما و نزولها فی حق کتبهم یقضی بانطباق بعضها علی بعض (۱).

و قوله تعالی: وَ هُدیً وَ مَوْعِظَهً لِلْمُتَّقِینَ قد مر توضیحه،و الآیه تدل علی أن فی الإنجیل النازل علی المسیح عنایه خاصه بالتقوی فی الدین مضافا الی ما یشتمل علیه التوراه من المعارف الاعتقادیه و الاحکام العملیه،و التوراه الدائره بینهم الیوم و إن لم یصدقها القرآن کل التصدیق،و کذا الأناجیل الاربعه المنسوبه الی متی و مرقس و لوقا و یوحنا و إن کانت غیر ما یذکره القرآن من الانجیل النازل علی المسیح نفسه لکنها مع ذلک کله تصدق هذا المعنی کما سیجیء إن شاء اللّه الاشاره إلیه.

قوله تعالی: وَ لْیَحْکُمْ أَهْلُ الْإِنْجِیلِ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فِیهِ الخ؛و قد أنزل فیه تصدیق التوراه فی شرائعها إلا ما استثنی من الاحکام المنسوخه التی ذکرت فی الانجیل النازل علی عیسی علیه السّلام،فان الانجیل لمّا صدّق التوراه فیما شرّعته،و أحل بعض ما حرم فیها کان العمل بما فی التوراه فی غیر ما أحلها الانجیل من المحرمات عملا بما أنزل اللّه فی الانجیل،و هو ظاهر.

و أما قوله: «وَ مَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ» فهو تشدید فی الامر المدلول علیه بقوله «وَ لْیَحْکُمْ» ،و قد کرر اللّه سبحانه هذه الکلمه للتشدید ثلاث مرات:مرتین فی أمر الیهود و مره فی أمر النصاری باختلاف یسیر فقال «وَ مَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْکٰافِرُونَ ،فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ ،فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ» فسجل علیهم الکفر و الظلم و الفسق.

قوله تعالی: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیْهِ مِنَ الْکِتٰابِ وَ مُهَیْمِناً عَلَیْهِ هیمنه الشیء علی الشیء-علی ما یتحصل من معناها-کون الشیء ذا

ص:۱۱۰

۱- ۱) .المائده ۴۱-۵۰:بحث فی الانجیل و نزوله علی عیسی علیه السّلام.

سلطه على الشىء فى حفظه و مراقبته و انواع التصرف فيه،و هذا حال القرآن الذى وصفه اللّه تعالى بأنه تبيان كل شىء بالنسبه الى ما بين يديه من الكتب السماويه:يحفظ منها الاصول الثابته غير المتغيره و ينسخ منها ما ينبغى ان ينسخ من الفروع التى يمكن أن يتطرق إليها التغير و التبدل حتى يناسب حال الانسان بحسب سلوكه صراط الترقى و التكامل بمرور الزمان قال تعالى: إِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ (الإسراء/٩)و قال مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا (البقره/١٠٦)و قال اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَ الْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلاَلَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الأعراف/١٥٧).

فهذه الجمله أعنى قوله: «وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ» متممه لقول«و مصدقا لما بين يديه من الكتاب» تتميم إيضاح اذ لولاها لأمكن ان يتوهم من تصديق القرآن للتوراه و الإنجيل أنه يصدق ما فيهما من الشرائع و الاحكام تصديق إبقاء من غير تغيير و تبديل لكن توصيفه بالهيمنه يبين ان تصديقه لها تصديق أنها معارف و شرائع حقه من عند اللّه و للّه ان يتصرف منها فيما يشاء بالنسخ و التكميل كما يشير إليه قوله ذيلا: «وَ لَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ لٰكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ» .

فقول «مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ» معناه تقرير ما فيها من المعارف و الأحكام بما يناسب حال هذه الامه فلا ينافيه ما تطرق إليها من النسخ و التكميل و الزياده كما كان المسيح عليه السّلام أو انجيله مصدقا للتوراه مع إحلاله بعض ما فيها من المحرمات كما حكاه اللّه عنه فى قوله: وَ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ (آل عمران/٥٠).

قوله تعالى: فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاَ تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ

الْحَقِّ أی اذا کانت الشریعه النازله إلیک المودعه فی الکتاب حقا و هو حق فیما وافق ما بین یدیه من الکتب و حق فیما خالفه لکونه مهیمنا علیه فلیس لک الا أن تحکم بین أهل الکتاب -کما یؤیده ظاهر الآیات السابقه-أو بین الناس-کما تؤیده الآیات اللاحقه-بما أنزل اللّه إلیک و لا تتبع أهواءهم بالاعراض و العدول عما جاءک من الحق.

و من هنا یظهر جواز أن یراد بقوله «فَاحْکُمْ بَیْنَهُمْ» الحکم بین أهل الکتاب أو الحکم بین الناس،لکن تبعد المعنی الاول حاجته الی تقدیر کقولنا فاحکم بینهم ان حکمت،فان اللّه سبحانه لم یوجب علیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم الحکم بینهم بل خیره بین الحکم و الاعراض بقوله «فَإِنْ جٰاؤُکَ فَاحْکُمْ بَیْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ» الآیه؛علی ان اللّه سبحانه ذکر المنافقین مع الیهود فی اول الآیات فلا موجب لاختصاص الیهود برجوع الضمیر إلیهم لسبق الذکر و قد ذکر معهم غیرهم،فالأنسب أن یرجع الضمیر الی الناس لدلاله المقام.

و یظهر ایضا ان قوله: «عَمّٰا جٰاءَکَ» متعلق بقوله «وَ لاٰ تَتَّبِعْ» بإشرابه معنی العدول أو الاعراض.

قوله تعالی: لِکُلٍّ جَعَلْنٰا مِنْکُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهٰاجاً قال الراغب فی المفردات:

الشرع نهج الطریق الواضح یقال:شرعت له طریقا و الشرع مصدر ثم جعل اسما للطریق النهج فقیل له:شرع و شرع و شریعه،و استعیر ذلک للطریقه الالهیه قال «شِرْعَةً وَ مِنْهٰاجاً» -الی ان قال-قال بعضهم:سمیت الشریعه شریعه تشبیها بشریعه الماء انتهی.

و لعل الشریعه بالمعنی الثانی مأخوذ من المعنی الاول لوضوح طریق الماء عندهم بکثره الورود و الصدور و قال:النهج(بالفتح فالسکون):الطریق الواضح،و نهج الأمر و أنهج وضح،و منهج الطریق و منهاجه (۱).

ص: ۱۱۲

۱- ۱) .المائده ۴۱-۵۰:کلام فی معنی الشریعه و الفرق بینها و بین الدین و المله فی عرف القرآن.

قوله تعالی: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَکُمْ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لٰکِنْ لِیَبْلُوَکُمْ فِی مٰا آتٰاکُمْ بیان لسبب اختلاف الشرائع،و لیس المراد بجعلهم أمه واحده الجعل التکوینی بمعنی النوعیه الواحده فإن الناس أفراد نوع واحد یعیشون علی نسق واحد کما یدل علیه قوله تعالی: وَ لَوْ لاٰ أَنْ یَکُونَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً لَجَعَلْنٰا لِمَنْ یَکْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لِبُیُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ وَ مَعٰارِجَ عَلَیْهٰا یَظْهَرُونَ (الزخرف۳۳/).

فمعنی الآیه-و اللّه أعلم-:لکل أمه جعلنا منکم(جعلا تشریعیا)شرعه و منهاجا و لو شاء اللّه لأخذکم أمه واحده و شرع لکم شریعه واحده،و لکن جعل لکم شرائع مختلفه لیمتحنکم فیما آتاکم من النعم المختلفه،و اختلاف النعم کان یستدعی اختلاف الامتحان الذی هو عنوان التکالیف و الاحکام المجعوله فلا محاله ألقی الاختلاف بین الشرائع.

و هذه الامم المختلفه هی أمم نوح و ابراهیم و موسی و عیسی و محمد صلی اللّه علیه و آله و علیهم کما یدل علیه ما یمتنّ اللّه به علی هذه الامه بقوله شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ (الشوری۱۳/).

قوله تعالی: فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرٰاتِ إِلَی اللّٰهِ مَرْجِعُکُمْ جَمِیعاً الخ؛الاستباق أخذ السبق،و المرجع مصدر میمیّ من الرجوع،و الکلام متفرع علی قوله: «لِکُلٍّ جَعَلْنٰا مِنْکُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهٰاجاً» بما له من لازم المعنی أی و جعلنا هذه الشریعه الحقه المهیمنه علی سائر الشرائع شریعه لکم،و فیه خیرکم و صلاحکم لا محاله فاستبقوا الخیرات و هی الأحکام و التکالیف،و لا تشتغلوا بأمر هذه الاختلافات التی بینکم و بین غیرکم فإن مرجعکم جمیعا الی ربکم تعالی فَیُنَبِّئُکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ ،و یحکم بینکم حکما فصلا، و یقضی قضاء عدلا.

قوله تعالی: وَ أَنِ احْکُمْ بَیْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ ،هذا الصدر یتحد مع ما فی الآیه السابقه من قوله: «فَاحْکُمْ بَیْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ» ،ثم یختلفان فیما

فرع على كل منهما،و يعلم منه أن التكرار لحيازه هـذه الفائـده فالآيه الاولى تأمر بالحكم بما أنزل اللّه و تحـذر اتباع أهواء الناس لاـن هـذا الـذى أنزلـه اللّه هى الشـريعه المجعـوله للنـبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم و لاـمته فـالواجب عليهم أن يسـتبقوا هـذه الخيرات،و الآـيه الثانيه تأمر بالحكم بما أنزل اللّه، و تحـذر اتباع أهواء الناس و تبين أن توليهم ان تولوا عما أنزل اللّه كاشف عن اضلال الهى لهم لفسقهم و قد قال اللّه تعالى يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره۲۶/).

و قوله: «وَ احْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ إِلَيْكَ» امره تعالى نبيه بالحـذر عن فتنتهم مع كونه صـلّى اللّه عليه و آله و سلم معصوما بعصـمه اللّه انما هو من جهه ان قوه العصـمه لا توجب بطلان الاختيار و سقوط التكاليف المبنيه عليه فإنها من سنخ الملكـات العلميه،و العلوم و الادراكـات لاـ تخرج القوى العـامله و المحركه فى الاعضـاء و الاعضاء الحامله لها عن اسـتواء نسـبه الفعل و الترك إليها.

و قوله: «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ» بيان لامر اضـلالهم اثر فسـقهم كما تقدم،و فيه رجوع الى بدء الكلام فى هذه الآيات «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ لاٰ يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسٰارِعُونَ فِي الْكُفْرِ» الخ؛ففيه تسـليه للنبى صـلّى اللّه عليه و آله و سلم،و تطييب لنفسه،و تعليم له مـا لاـ يـدب معه الحزن فى قلبه،و هكـذا فعل اللّه سـبحانه فى جل الموارد التى نهى فيها النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سلم عن ان يحزن عن توليهم عن الدعوه الحقه و استنكافهم عن قبول ما يرشدهم الى سبيل الرشاد و الفلاح فبين له صلّى اللّه عليه و آله و سـلم انهم ليسوا بمعجزين للّه فى ملكه و لا غالبين عليه بل اللّه غالب على امره،و هو الـذى يضـلهم بسـبب فسـقهم،و يزيغ قلوبهم عن زيغ منهم،و يجعل الرجس عليهم بسـلب توفيقه عنهم و استدراجه إياهم،قال تعالى: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لاٰ يُعْجِزُونَ (الأنفال۵۹/)و اذا كان الأمر الى اللّه سـبحانه،و هو الـذى يـذبّ عن ساحه دينه الطاهره كل رجس نجس فلم يفته شيء مما أراده و لا وجه للحزن اذا لم يكن فائت.

ص :۱۱۴

و قوله: «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ اَلنّاسِ لَفاسِقُونَ» فى محل التعليل لقوله «أَنَّما يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ» الخ؛على ما تقدم بيانه.

قوله تعالى: أَ فَحُكْمَ الْجاهِلِيَّهِ يَبْغُونَ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللّهِ حُكْماً لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ تفريع بنحو الاستفهام على ما بين فى الآيه السابقه من توليهم مع كون ما يتولون عنه هو حكم اللّه النازل اليهم و الحق الذى علموا أنه حق،و يمكن أن يكون فى مقام النتيجه اللازمه لما بيّن فى جميع الآيات السابقه.

و المعنى:و اذا كانت هذه الأحكام و الشرائع حقه نازله من عند اللّه و لم يكن وراءها حكم حق لا يكون دونها الا حكم الجاهليه الناشئه عن اتباع الهوى فهؤلاء الذين يتولون عن الحكم الحق ما ذا يريدون بتوليهم و ليس هناك الا حكم الجاهليه؟أ فحكم الجاهليه يبغون و الحال أنه ليس أحد أحسن حكما من اللّه لهؤلاء المدّعين للإيمان؟

فقوله «أَ فَحُكْمَ الْجاهِلِيَّهِ يَبْغُونَ» استفهام توبيخى،و قوله: «وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللّهِ حُكْماً» استفهام انكارى أى لا أحد أحسن حكما من اللّه،و انما يتبع الحكم لحسنه،و قوله: «لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ» فى أخذ وصف اليقين تعريض لهم بأنهم ان صدقوا فى دعواهم الايمان باللّه فهم يوقنون بآياته،و الذين يوقنون بآيات اللّه ينكرون أن يكون أحد أحسن حكما من اللّه سبحانه (۱).

[سوره المائده (۵): الآيات ۵۱ الى ۵۴]

اشاره

يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا اَلْيَهُودَ وَ اَلنَّصارى أَوْلِياءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اَللّهَ لا يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلظّالِمِينَ (۵۱) فَتَرَى اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشى أَنْ تُصِيبَنا دائِرَةٌ فَعَسَى اَللّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلى ما أَسَرُّوا فِي أَنْفُسِهِمْ نادِمِينَ (۵۲) وَ يَقُولُ اَلَّذِينَ آمَنُوا أَ هؤُلاءِ اَلَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خاسِرِينَ (۵۳) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اَللّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى اَلْكافِرِينَ يُجاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اَللّهِ وَ لا يَخافُونَ لَوْمَةَ لائِمٍ ذلِكَ فَضْلُ اَللّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اَللّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ (۵۴)

۱- ۱) .المائده ۴۱-۵۰:بحث روائى فى حكم الرجم فى التوراه؛مباحثه ابن صوريا اليهودى مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و اسلامه؛القصاص و الديه فى التوراه و القرآن؛الربانيون؛حكم اللّه و حكم الجاهليه.

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْیَهُودَ وَ النَّصاریٰ أَوْلِیٰاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِیٰاءُ بَعْضٍ قال فی المجمع:الاتخاذ هو الاعتماد علی الشیء لإعداده لأمر،و هو افتعال من الأخذ،و أصله الائتخاذ فأبدلت الهمزه تاء،و أدغمتها فی التاء التی بعدها و مثله الاتعاد من الوعد،و الأخذ یکون علی وجوه تقول:أخذ الکتاب اذا تناوله،و أخذ القربان اذا تقبله،و أخذه اللّه من مأمنه اذا أهلکه،و أصله جواز الشیء من جهه الی جهه من الجهات.

انتهی.

و قال الراغب فی المفردات:الولاء و التوالی أن یحصل شیئان فصاعدا حصولا لیس بینهما ما لیس منهما،و یستعار ذلک للقرب من حیث المکان،و من حیث النسبه و من حیث الدین، و من حیث الصداقه و النصره و الاعتقاد(انتهی موضع الحاجه)و سیأتی استیفاء البحث فی

ص :۱۱۶

معنى الولايه.

و بالجمله الولايه نوع اقتراب من الشىء يوجب ارتفاع الموانع و الحجب بينهما من حيث ما اقترب منه لاجله فإن كان من جهه التقوى و الانتصار فالولى هو الناصر الذى لا يمنعه عن نصره من اقترب منه شىء،و إن كان من جهه الالتيام فى المعاشره و المحبه التى هى الانجذاب الروحى فالولى هو المحبوب الذى لا يملك الإنسان نفسه دون أن ينفعل عن إرادته،و يعطيه فيما يهواه،و ان كان من جهه النسب فالولى هو الذى يرثه مثلا من غير مانع يمنعه،و إن كان من جهه الطاعه فالولى هو الذى يحكم فى أمره بما يشاء.

و لم يقيد اللّه سبحانه فى قوله: «لاٰ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصٰارىٰ أَوْلِيٰاءَ» الولايه بشىء من الخصوصيات و القيود فهى مطلقه غير أن قوله تعالى فى الآيه التاليه: «فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسٰارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشىٰ أَنْ تُصِيبَنٰا دٰائِرَةٌ» ،يدل على أن المراد بالولايه نوع من القرب و الاتصال يناسب هذا الذى اعتذروا به بقولهم «نَخْشىٰ أَنْ تُصِيبَنٰا دٰائِرَةٌ» و هى الدوله تدور عليهم،و كما أن الدائره من الجائز أن تصيبهم من غير اليهود و النصارى فيتأيدوا بنصره الطائفتين بأخذهما أولياء النصره كذلك يجوز أن تصيبهم من نفس اليهود و النصارى فينجوا منها باتخاذهما أولياء المحبه و الخلطه.

و الولايه بمعنى قرب المحبه و الخلطه تجمع الفائدتين جميعا أعنى فائده النصره و الامتزاج الروحى فهو المراد بالآيه،و سيجىء ما فى القيود و الصفات المأخوذه فى الآيه الاخيره «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ» ،من الدلاله على أن المراد بالولايه هاهنا ولايه المحبه لا غير (۱).

و ربما أمكن أن يستفاد من قوله: «بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» معنى آخر،و هو أن لا تتخذوهم

۱- ۱) .المائده ۵۱-۵۴:بحث فى معنى الولايه فى الآيه «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصٰارىٰ أَوْلِيٰاءَ...» .

أولياء لأنكم إنما تتخذونهم أولياء لتنتصروا ببعضهم الذى هم أولياؤكم على البعض الآخر، و لا ينفعكم ذلك فإن بعضهم أولياء بعض فليسوا ينصرونكم على أنفسهم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ التولى اتخاذ الولى،و«من»تبعيضيه و المعنى أن من يتخذهم منكم أولياء فإنه بعضهم،و هذا إلحاق تنزيلى يصير به بعض المؤمنين بعضا من اليهود و النصارى،و يئول الأمر الى أن الإيمان حقيقه ذات مراتب مختلفه من حيث الشوب و الخلوص،و الكدوره و الصفاء كما يستفاد ذلك من الآيات القرآنيه قال تعالى: وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف/١٠۶)و هذا الشوب و الكدر هو الذى يعبر تعالى عنه بمرض القلوب فيما سيأتى من قوله: «فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسٰارِعُونَ فِيهِمْ» .

فهؤلاء الموالون لاولئک أقوام عدهم اللّه تعالى من اليهود و النصارى و إن كانوا من المؤمنين ظاهرا،و أقل ما فى ذلک أنهم غير سالكين سبيل الهدايه الذى هو الإيمان بل سالكو سبيل اتخذه اولئک سبيلا يسوقه الى حيث يسوقهم و ينتهى به الى حيث ينتهى بهم.

و لذلک علل اللّه سبحانه لحوقه بهم بقوله «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ» فالكلام فى معنى:أن هذا الذى يتولاهم منكم هو منهم غير سالک سبيلكم لان سبيل الإيمان هو سبيل الهدايه الإلهيه،و هذا المتولى لهم ظالم مثلهم،و اللّه لا يهدى القوم الظالمين.

و الآيه-كما ترى-تشتمل على أصل التنزيل أعنى تنزيل من تولاهم من المؤمنين منزلتهم من غير تعرض لشىء من آثاره الفرعيه،و اللفظ و إن لم يتقيد بقيد لكنه لما كان من قبيل بيان الملاک-نظير قوله: وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ (البقره/١٨۴)و قوله: إِنَّ الصَّلاٰةَ تَنْهىٰ عَنِ الْفَحْشٰاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ لَذِكْرُ اللّٰهِ أَكْبَرُ (العنكبوت/۴۵)الى غير ذلک-لم يكن إلا مهملا يحتاج التمسک به فى اثبات حكم فرعى الى بيان السنه،و المرجع فى البحث عن ذلک فن الفقه.

قوله تعالى: فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ تفريع على قوله فى الآيه السابقه: «إِنَّ اللّهَ لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّالِمِينَ» فمن عدم شمول الهدايه الالهيه لحالهم -و هو الضلال-مسارعتهم فيهم و اعتذارهم فى ذلک بما لا يسمع من القول،و قد قال تعالى:

«يُسَارِعُونَ فِيهِمْ» و لم يقل:يسارعون اليهم،فهم منهم و حالون فى الضلال محلهم،فهؤلاء يسارعون فيهم لا لخشيه اصابه دائره عليهم فليسوا يخافون ذلک،و انما هى معذره يختلقونها لانفسهم لدفع ما يتوجه اليهم من ناحيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين من اللوم و التوبيخ بل انما يحملهم على تلک المسارعه توليهم أولئک(اليهود و النصارى).

و لما كان من شأن كل ظلم و باطل أن يزهق يوما و يظهر للملإ فضيحته،و ينقطع رجاء من توسل الى أغراض باطله بوسائل صورتها صوره الحق كما قال تعالى: «إِنَّ اللّهَ لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّالِمِينَ» كان من المرجو قطعا أن يأتى اللّه بفتح أو أمر من عنده فيندموا على فعالهم،و يظهر للمؤمنين كذبهم فيما كانوا يظهرونه.

قوله تعالى: فَعَسَى اللّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلى ما أَسَرُّوا فِي أَنْفُسِهِمْ نادِمِينَ لفظه«عسى»و إن كان فى كلامه تعالى للترجّى كسائر الكلام-على ما قدمنا أنه للترجى العائد الى السامع أو الى المقام-لكن القرينه قائمه على أنه مما سيقع قطعا فإن الكلام مسوق لتقرير ما ذكره بقوله «إِنَّ اللّهَ لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّالِمِينَ» و تثبيت صدقه،فما يشتمل عليه واقع لا محاله.

و الذى ذكره اللّه تعالى من الفتح-و قد ردد بينه و بين أمر من عنده غير بيّن المصداق بل الترديد بينه و بين أمر مجهول لنا-لعله يؤيد كون اللام فى«الفتح»للجنس لا للعهد حتى يكون المراد به فتح مكه المعهود بوعد وقوعه فى مثل قوله تعالى: إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرادُّكَ إِلى مَعادٍ (القصص/٨٥)و قوله: لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ إِنْ شاءَ اللّهُ (الفتح/٢٧)و غير ذلک.

قوله تعالی: وَ یَقُولُ الَّذِینَ آمَنُوا الی آخر الآیه؛و قرء «یَقُولُ» بالنصب عطفا علی قوله: «فَیُصْبِحُوا» و هی أرجح لکونها أوفق بالسیاق فإن ندامتهم علی ما أسروه فی أنفسهم و قول المؤمنین «أَ هٰؤُلاٰءِ» الخ؛جمیعا تقریع لهم بعاقبه تولیهم و مسارعتهم فی الیهود و النصاری،و قوله:«هؤلاء»إشاره الی الیهود و النصاری،و قوله:«معکم»خطاب للذین فی قلوبهم مرض و یمکن العکس،و کذا الضمیر فی قوله: «حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فَأَصْبَحُوا» ،یمکن رجوعه الی الیهود و النصاری،و الی الذین فی قلوبهم مرض.

لکن الظاهر من السیاق أن الخطاب للذین فی قلوبهم مرض،و الإشاره الی الیهود و النصاری،و قوله: «حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ» ،کالجواب لسؤال مقدر،و المعنی:و عسی أن یأتی اللّه بالفتح أو أمر من عنده فیقول الذین آمنوا لهؤلاء الضعفاء الإیمان عند حلول السخط الإلهی بهم:أ هؤلاء الیهود و النصاری هم الذین أقسموا باللّه جهد أیمانهم أی أیمانهم التی بالغوا و جهدوا فیها جهدا أنهم لمعکم فلما ذا لا ینفعونکم؟!ثم کأنه سئل فقیل:فإلی م انتهی أمر هؤلاء الموالین؟فقیل فی جوابه:حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرین (۱).

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا مَنْ یَرْتَدَّ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ ارتد عن دینه رجع عنه،و هو فی اصطلاح أهل الدین الرجوع من الإیمان الی الکفر سواء کان إیمانه مسبوقا بکفر آخر کالکافر یؤمن ثم یرتد أو لم یکن،و هما المسمیان بالارتداد الملی و الفطری(حقیقه شرعیه أو متشرعیه).

ربما یسبق الی الذهن أن المراد بالارتداد فی الآیه هو ما اصطلح علیه أهل الدین،و یکون الآیه علی هذا غیر متصله بما قبلها،و إنما هی آیه مستقله تحکی عن نحو استغناء من اللّه سبحانه عن إیمان طائفه من المؤمنین بإیمان آخرین.

۱- ۱) .المائده ۵۱-۵۴:کلام فی معنی مرض القلب.

لکن التدبر فی الآیه و ما تقدم علیها من الآیات یدفع هذا الاحتمال فإن الآیه علی هذا تذکّر المؤمنین بقدره اللّه سبحانه علی أن یعبد فی أرضه،و أنه سوف یأتی بأقوام لا یرتدون عن دینه بل یلازمونه کقوله تعالی: فَإِنْ یَکْفُرْ بِها هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَکَّلْنٰا بِها قَوْماً لَیْسُوا بِهٰا بِکٰافِرِینَ (الأنعام/۸۹)أو کقوله تعالی: وَ مَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعٰالَمِینَ (آل عمران/۹۷)و قوله تعالی: إِنْ تَکْفُرُوا أَنْتُمْ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً فَإِنَّ اللّٰهَ لَغَنِیٌّ حَمِیدٌ (إبراهیم/۸) (۱).

قوله تعالی: أَذِلَّهٍ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ أَعِزَّهٍ عَلَی الْکٰافِرِینَ الاذله و الاعزه جمعا الذلیل و العزیز،و هما کنایتان عن خفضهم الجناح للمؤمنین تعظیما للّه الذی هو ولیهم و هم أولیاؤه،و عن ترفّعهم من الاعتناء بما عند الکافرین من العزه الکاذبه التی لا یعبأ بأمرها الدین کما أدّب بذلک نبیه فی قوله: لاٰ تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ إِلیٰ مٰا مَتَّعْنٰا بِهِ أَزْوٰاجاً مِنْهُمْ وَ لاٰ تَحْزَنْ عَلَیْهِمْ وَ اخْفِضْ جَنٰاحَکَ لِلْمُؤْمِنِینَ (الحجر/۸۸).و لعل تعدیه«أذلّه»بعلی لتضمینه معنی الحنان أو الحنو کما قیل.

قوله تعالی: یُجٰاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ وَ لاٰ یَخٰافُونَ لَوْمَهَ لاٰئِمٍ أما قوله:

«یُجٰاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ» فقد اختص بالذکر من بین مناقبهم الجمه لکون الحاجه تمس إلیه فی المقام لبیان أن اللّه ینتصر لدینه بهم،و أما قوله: «وَ لاٰ یَخٰافُونَ لَوْمَهَ لاٰئِمٍ» فالظاهر أنه حال متعلق بالجمل المتقدمه لا بالجمله الأخیره فقط-و إن کانت هی المتیقنه فی أمثال هذه الترکیبات-و ذلک لانّ نصره الدین بالجهاد فی سبیل اللّه کما یزاحمها لومه اللائمین الذین یحذرونهم تضییع الاموال و إتلاف النفوس و تحمل الشدائد و المکاره کذلک التذلل للمؤمنین و التعزز علی الکافرین و عندهم من زخارف الدنیا و مبتغیات الشهوه،و أمتعه الحیاه ما لیس

۱- ۱) .المائده ۵۱-۵۴:بحث فی الارتداد؛اوصاف المؤمنین الحقیقین الذین ینصر اللّه دینه بهم.

عند المؤمنين هما مما يمانعه لومه اللائم،و فی الآیه ملحمه غیبیه سنبحث عنها فی کلام مختلط من القرآن و الحدیث ان شاء اللّه تعالی (۱)(۲).

[سوره المائده (۵): الآیات ۵۵ الی ۵۶]

اشاره

إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا اَلَّذِینَ یُقِیمُونَ اَلصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ اَلزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ (۵۵) وَ مَنْ یَتَوَلَّ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اَللّٰهِ هُمُ اَلْغٰالِبُونَ (۵۶)

بیان:

الآیتان-کما تری-موضوعتان بین آیات تنهی عن ولایه أهل الکتاب و الکفار،و لذلک رام جماعه من مفسّری القوم إشراکهما مع ما قبلهما و ما بعدهما من حیث السیاق،و جعل الجمیع ذات سیاق واحد یقصد به بیان وظیفه المؤمنین فی أمر ولایه الأشخاص ولایه النصره،و النهی عن ولایه الیهود و النصاری و الکفّار،و قصر الولایه فی اللّه سبحانه و رسوله و المؤمنین الذین یقیمون الصلاه و یؤتون الزکاه و هم راکعون،و هؤلاء هم المؤمنون حقا فیخرج بذلک المنافقون و الذین فی قلوبهم مرض،و یبقی علی وجوب الولایه المؤمنون حقا، و تکون الآیه دالّه علی مثل ما یدل علیه مجموع قوله تعالی: وَ اللّٰهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِینَ (آل عمران/۶۸)،و قوله تعالی: اَلنَّبِیُّ أَوْلیٰ بِالْمُؤْمِنِینَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (الأحزاب/۶)،

۱- ۱) .المائده ۵۱-۵۴:بحث روائی حول الآیه «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْیَهُودَ وَ النَّصٰاریٰ أَوْلِیٰاءَ...» و الآیه «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ... ؛ولایه علی علیه السّلام.

۲- ۲) .المائده ۵۱-۵۴:کلام و بحث مختلط من القرآن و الحدیث حول الخطابات القرآنیه؛نتائج التمرد علی اوامر القرآن؛سبب تغییر النعم الالهیه؛اشراط الساعه؛ملاحم آخر الزمان.

و قوله تعالى فى المؤمنين: أَولٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ (الأنفال۷۲/)،و قوله تعالى:

وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ الآيه (التوبه۷۱/)؛فمحصّل الآيه جعل ولايه النصره للّه و لرسوله و المؤمنين على المؤمنين.

نعم يبقى هناك إشكال الجمله الحاليه التى يتعقّبها قوله: «وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاهَ» و هى قوله:

«وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» و يرتفع الإشكال بحمل الركوع على معناه المجازى و هو مطلق الخضوع للّه سبحانه أو انحطاط الحال لفقر و نحوه،و يعود معنى الآيه الى أنه ليس أولياؤكم اليهود و النصارى و المنافقين بل أولياؤكم اللّه و رسوله و المؤمنون الذين يقيمون الصلاه و يؤتون الزكاه،و هم فى جميع هذه الأحوال خاضعون لساحه الربوبيه بالسمع و الطاعه،أو أنهم يؤتون الزكاه و هم فقراء معسرون هذا.

لكن التدبّر و استيفاء النظر فى الآيتين و ما يحفّهما من آيات ثم فى أمر السوره يعطى خلاف ما ذكروه،و أول ما يفسد من كلامهم ما ذكروه من أمر وحده سياق الآيات،و ان غرض الآيات التعرّض لأمر ولايه النصره،و تمييز الحق منها من غير الحق فإن السوره و إن كان من المسلّم نزولها فى آخر عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى حجه الوداع لكن من المسلّم أيضا أن جميع آياتها لم تنزل دفعه واحده ففى خلالها آيات لا شبهه فى نزولها قبل ذلك،و مضامينها تشهد بذلك،و ما ورد فيها من أسباب النزول يؤيده فليس مجرّد وقوع الآيه بعد الآيه أو قبل الآيه يدل على وحده السياق،و لا أن بعض المناسبه بين آيه و آيه يدل على نزولهما معا دفعه واحده أو اتحادهما فى السياق.

على أن الآيات السابقه أعنى قوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصٰارىٰ أَوْلِيٰاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» الخ؛تنهى المؤمنين عن ولايه اليهود و النصارى،و تعيّر المنافقين و الذين فى قلوبهم مرض بالمسارعه اليهم و رعايه جانبهم من غير أن يرتبط الكلام بمخاطبه اليهود و النصارى و إسماعهم الحديث بوجه بخلاف الآيات التاليه أعنى قوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكَمْ هُزُواً وَ لَعِباً مِنَ الَّذِينَ أَوتُوا الْكِتٰابَ مِنْ قَبْلِكَمْ وَ الْكَفّارَ أَوْلِيٰاءَ ،الخ؛فإنها تنهى عن ولايتهم و تتعرض لحالهم بالأمر بمخاطبتهم ثم يعيّرهم بالنفاق و الفسق فالغرض فى القبيلين من الآيات السابقه و اللاحقه مختلف،و معه كيف يتحد السياق؟!

على أنك قد عرفت فى البحث عن الآيات السابقه أعنى قوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصٰارىٰ أَوْلِيٰاءَ» الآيات؛أن ولايه النصره لا تلائم سياقها،و أن خصوصيات الآيات و العقود المأخوذه فيها و خاصه قوله: «بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» و قوله:

«وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» لا تناسبها فإن عقد ولايه النصره و اشتراطها بين قومين لا يوجب صيروره أحدهما الآخر و لحوقه به،و لا أنه يصح تعليل النهى عن هذا العقد بأن القوم الفلانى بعضهم أولياء بعض بخلاف عقد ولايه الموده التى توجب الامتزاج النفسى و الروحى بين الطرفين،و تبيح لأحدهما التصرف الروحى و الجسمى فى شئون الآخر الحيويه و تقارب الجماعتين فى الأخلاق و الأعمال الذى يذهب بالخصائص القوميه.

على أنه ليس من الجائز أن يعدّ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم وليا للمؤمنين بمعنى ولايه النصره بخلاف العكس فإن هذه النصره التى يعتنى بأمرها اللّه سبحانه،و يذكرها القرآن الكريم فى كثير من آياته هى النصره فى الدين و حينئذ يصح أن يقال:إن الدين للّه بمعنى أنه جاعله و شارع شرائعه فيندب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو المؤمنون أو هما جميعا الى نصرته أو يدعوا أنصارا للّه فى ما شرّعه من الدين كقوله تعالى: قٰالَ الْحَوٰارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصٰارُ اللّٰهِ (الصف۱۴/)،و قوله تعالى: إِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ (محمد۷/)،و قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ النَّبِيِّينَ -الى أن قال- لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ (آل عمران۸۱/)،الى غير ذلك من الآيات الكثيره.

و يصح أن يقال:إن الدين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بمعنى أنه الداعى اليه و المبلّغ له مثلا،أو إن الدين للّه و لرسوله بمعنى التشريع و الهدايه فيدعى الناس الى النصره،أو يمدح المؤمنون بالنصره كقوله

تعالى: وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ (الأعراف١٥٧/)،و قوله تعالى: وَ يَنْصُرُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ (الحشر٨/)،و قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آوَوْا وَ نَصَرُوا (الأنفال٧٢/)،الى غير ذلك من الآيات.

و يصح أن يقال:إن الدين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و للمؤمنين جميعا،بمعنى أنهم المكلفون بشرائعه العاملون به فيذكر أن اللّه سبحانه وليهم و ناصرهم كقوله تعالى: وَ لَيَنْصُرَنَّ اللّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ (الحج٤٠/)،و قوله تعالى: إِنّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهادُ (غافر٥١/)،و قوله تعالى: وَ كانَ حَقًّا عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم٤٧/)،الى غير ذلك من الآيات.

لكن لا يصح أن يفرد الدين بوجه للمؤمنين خاصه،و يجعلوا أصلا فيه و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بمعزل عن ذلك،ثم يعدّ صلّى اللّه عليه و آله و سلم ناصرا لهم فيما لهم،اذ ما من كرامه دينيه إلا هو مشاركهم فيها أحسن مشاركه،و مساهمهم أفضل سهام؛و لذلك لا نجد القرآن يعد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ناصرا للمؤمنين و لا فى آيه واحده،و حاشا ساحه الكلام الإلهى أن يساهل فى رعايه أدبه البارع.

و هذا من أقوى الدليل على أن المراد بما نسب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من الولايه فى القرآن هو ولايه التصرف أو الحب و الموده كقوله تعالى: اَلنَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (الأحزاب٦/)،و قوله تعالى: إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الآيه؛فإن الخطاب للمؤمنين،و لا معنى لعد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم وليا لهم ولايه النصره كما عرفت.

فقد ظهر أن الآيتين أعنى قوله تعالى: «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ» الى آخر الآيتين لا تشاركان السياق السابق عليهما لو فرض أنه متعرض لحال ولايه النصره،و لا يغرنك قوله تعالى فى آخر الآيه الثانيه: «فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ» ،فإن الغلبه كما تناسب الولايه بمعنى النصره،كذلك تناسب ولايه التصرف و كذا ولايه المحبه و الموده،و الغلبه الدينيه التى هى آخر بغيه أهل الدين تتحصل باتصال المؤمنين باللّه و رسوله بأى وسيله تمت و حصلت،و قد

قرع اللّه سبحانه أسماعهم ذلک بصریح وعده حیث قال کَتَبَ اللّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی (المجادله۲۱/)،و قال وَ لَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِینَ* إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ* وَ إِنَّ جُنْدَنٰا لَهُمُ الْغٰالِبُونَ (الصافات۱۷۳/).

علی أن الروایات متکاثره من طرق الشیعه و أهل السنه علی أن الآیتین نازلتان فی أمیر المؤمنین علی علیه السّلام لما تصدق بخاتمه و هو فی الصلاه،فالآیتان خاصتان غیر عامتین،و سیجیء نقل جل ما ورد من الروایات فی ذلک فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه تعالی.

و لو صح الإعراض فی تفسیر آیه بالأسباب المأثوره عن مثل هذه الروایات علی تکاثرها و تراکمها لم یصح الرکون الی شیء من أسباب النزول المأثوره فی شیء من آیات القرآن و هو ظاهر،فلا وجل لحمل الآیتین علی إراده ولایه المؤمنین بعضهم لبعض یجعلها عامه.

نعم استشکلوا فی الروایات-و لم یکن ینبغی أن یستشکل فیها مع ما فیها من الکثره البالغه-أولا:بأنها تنافی سیاق الآیات الظاهر فی ولایه النصره کما تقدمت الإشاره الیه؛ و ثانیا:أن لازمها إطلاق الجمع و إراده الواحد فإن المراد بالذین آمنوا الذین یقیمون الصلاه، الخ؛علی هذا التقدیر هو علی و لا یساعده اللغه،و ثالثا:أن لازمها کون المراد بالزکاه هو التصدق بالخاتم،و لا یسمی ذلک زکاه.

قالوا:فالمتعین أن تؤخذ الآیه عامه،و تکون مسوقه لمثل قصر القلب أو الإفراد فقد کان المنافقون یسارعون الی ولایه أهل الکتاب و یؤکدونها،فنهی اللّه عن ذلک و ذکر أن أولیاءهم إنما هم اللّه و رسوله و المؤمنون حقا دون أهل الکتاب و المنافقین.

و لا یبقی إلا مخالفه هذا المعنی لظاهر قوله: «وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» و یندفع بحمل الرکوع علی معناه المجازی،و هو الخضوع للّه أو الفقر و رثاثه الحال،هذا ما استشکلوه.

لکن التدبر فی الآیه و ما یناظرها من الآیات یوجب سقوط الوجوه المذکوره جمیعا:

أما وقوع الآيه فى سياق ولايه النصره،و لزوم حملها على إراده ذلك فقد عرفت أن الآيات غير مسوقه لهذا الغرض أصلا،و لو فرض سرد الآيات السابقه على هذه الآيه لبيان أمر ولايه النصره لم تشاركها الآيه فى هذا الغرض.

و أما حديث لزوم إطلاق الجمع و إراده الواحد فى قوله: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛فقد عرفت فى الكلام على آيه المباهله فى الجزء الثالث من هذا الكتاب تفصيل الجواب عنه،و أنه فرق بين إطلاق لفظ الجمع و إراده الواحد و استعماله فيه،و بين إعطاء حكم كلى أو الإخبار بمعرف جمعى فى لفظ الجمع لينطبق على من يصح أن ينطبق عليه،ثم لا يكون المصداق الذى يصح أن ينطبق عليه إلا واحدا فردا و اللغه تأبى عن قبول الأول دون الثانى على شيوعه فى الاستعمالات.

و ليت شعرى ما ذا يقولون فى مثل قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ -الى أن قال- تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ الآيه(الممتحنه/ ۱)،و قد صح أن المراد به حاطب بن أبى بلتعه فى مكاتبته قريشا؟و قوله تعالى: يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَهِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ (المنافقون/۸)،و قد صح أن القائل به عبد اللّه بن أبى بن سلول؟و قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ مَا ذَا يُنْفِقُونَ (البقره/۲۱۵)و السائل عنه واحد؟و قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهَارِ سِرًّا وَ عَلاَنِيَةً (البقره/۲۷۴) و قد ورد أن المنفق كان عليا أو أبا بكر؟الى غير ذلك من الموارد الكثيره.

و أعجب من الجميع قوله تعالى: «يَقُولُونَ نَخْشىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ» و القائل هو عبد اللّه بن أبى،على ما رووا فى سبب نزوله و تلقوه بالقبول،و الآيه واقعه بين الآيات المبحوث عنها نفسها.

فإن قيل:إن هذه الموارد لا تخلو عن اناس كانوا يرون رأيهم أو يرضون بفعالهم فعبر اللّه تعالى عنهم و عمن يلحق بهم بصيغه الجمع.قيل:إن محصله جواز ذلك فى اللغه لنكته مجوزه

فليجر الآيه أعنى قوله: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ راكِعُونَ» هذا المجرى،و لتكن النكته هى الإشاره الى أن أنواع الكرامات الدينيه-و منها الولايه المذكوره فى الآيه-ليست موقوفه على بعض المؤمنين دون بعض وقفا جزافيا،و إنما يتبع التقدم فى الإخلاص و العمل لا غير.

على أن جل الناقلين لهذه الأخبار هم صحابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و التابعون المتصلون بهم زمانا و هم من زمره العرب العرباء الذين لم تفسد لغتهم و لم تختلط ألسنتهم،و لو كان هذا النحو من الاستعمال لا تبيحه اللغه و لا يعهده أهلها لم تقبله طباعهم،و لكانوا أحق باستشكاله و الاعتراض عليه،و لم يؤثر من أحد منهم ذلك.

و أما قولهم:إن الصدقه بالخاتم لا تسمى زكاه،فيدفعه أن تعين لفظ الزكاه فى معناها المصطلح إنما تحقق فى عرف المتشرعه بعد نزول القرآن بوجوبها و تشريعها فى الدين،و أما الذى تعطيه اللغه فهو أعم من الزكاه المصطلحه فى عرف المتشرعه و يساوق عند الإطلاق أو عند مقابله الصلاه إنفاق المال لوجه اللّه كما يظهر مما وقع فيما حكاه اللّه عن الأنبياء السالفين كقوله تعالى فى إبراهيم و إسحاق و يعقوب: وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْراتِ وَ إِقامَ الصَّلاةِ وَ إِيتاءَ الزَّكاةِ (الأنبياء٧٣/)،و قوله تعالى فى إسماعيل: وَ كانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلاةِ وَ الزَّكاةِ وَ كانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا (مريم٥٥/)و قوله تعالى حكايه عن عيسى عليه السّلام فى المهد: وَ أَوْصانِي بِالصَّلاةِ وَ الزَّكاةِ ما دُمْتُ حَيًّا (مريم٣١/)و من المعلوم أن ليس فى شرائعهم الزكاه الماليه بالمعنى الذى اصطلح عليه فى الإسلام.

و كذا قوله تعالى: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكّى* وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلّى (الأعلى١٥/)و قوله تعالى: اَلَّذِي يُؤْتِي مالَهُ يَتَزَكّى (الليل١٨/)و قوله تعالى: اَلَّذِينَ لا يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كافِرُونَ (السجده٧/)و قوله تعالى: وَ الَّذِينَ هُمْ لِلزَّكاةِ فاعِلُونَ (المؤمنون٤/)و غير ذلك من الآيات الواقعه فى السور المكيه و خاصه السور النازله فى أوائل

البعثه کسوره حم السجده و غيرها،و لم تکن شرعت الزکاه المصطلحه بعد؛فليت شعرى ما ذا کان يفهمه المسلمون من هذه الآيات فى لفظ الزکاه.

بل آيه الزکاه أعنى قوله تعالى: خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ (التوبه۱۰۳/)تدل على أن الزکاه من أفراد الصدقه،و إنما سميت زکاه لکون الصدقه مطهره مزکيه مطلقا،و قد غلب استعمالها فى الصدقه المصطلحه.

فتبين من جميع ما ذکرنا أنه لا مانع من تسميه مطلق الصدقه و الإنفاق فى سبيل اللّه زکاه، و تبين أيضا أن لا موجب لارتکاب خلاف الظاهر بحمل الرکوع على معناه المجازى،و کذا ارتکاب التوجيه فى قوله: «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» حيث أتى باسم إن(وليکم) مفردا و بقوله «الَّذِينَ آمَنُوا» و هو خبر بالعطف بصيغه الجمع،هذا.

قوله تعالى: إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا قال الراغب فى المفردات:

الولاء(بفتح الواو)و التوالى أن يحصل شيئان فصاعدا حصولا ليس بينهما ما ليس منهما، و يستعار ذلک للقرب من حيث المکان و من حيث النسبه و من حيث الصداقه و النصره و الاعتقاد،و الولايه النصره،و الولايه تولى الأمر،و قيل:الولايه و الولايه(بالفتح و الکسر) واحده نحو الدلاله و الدلاله و حقيقته تولى الأمر،و الولى و المولى يستعملان فى ذلک،کل واحد منهما يقال فى معنى الفاعل أى الموالى(بکسر اللام)و معنى المفعول أى الموالى(بفتح اللام)يقال للمؤمن:هو ولى اللّه عزّ و جل و لم يرد مولاه،و قد يقال:اللّه ولى المؤمنين و مولاهم.

قال:و قولهم:تولى اذا عدى بنفسه اقتضى معنى الولايه و حصوله فى أقرب المواضع منه يقال:و ليت سمعى کذا،و وليت عينى کذا،و وليت وجهى کذا أقبلت به عليه قال اللّه عزّ و جل فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها،فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ،وَ حَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ و إذا عدى بعن لفظا أو تقديرا اقتضى معنى الإعراض و ترک قربه.انتهى.

و الظاهر أن القر الكذائی المعبر عنه بالولایه،أول ما اعتبره الإنسان إنما اعتبره فی الأجسام و أمكنتها و أزمنتها ثم استعیر لأقسام القرب المعنویه بالعكس مما ذكره لأن هذا هو المحصل من البحث فی حالات الإنسان الأولیه فالنظر فی أمر المحسوسات و الاشتغال بأمرها أقدم فی عیشه الإنسان من التفكر فی المعقولات و المعانی و أنحاء اعتبارها و التصرف فیها.

و اذا فرضت الولایه-و هی القرب الخاص-فی الامور المعنویه كان لازمها أن للولی ممن ولیه ما لیس لغیره إلا بواسطته فكل ما كان من التصرف فی شئون من ولیه مما یجوز أن یخلفه فیه غیره فإنما یخلفه الولی لا غیره كولی المیت،فإن التركه التی كان للمیت أن یتصرف فیها بالملك فإن لوارثه الولی أن یتصرف فیها بولایه الوراثه،و ولی الصغیر یتصرف بولایته فی شئون الصغیر المالیه بتدبیر أمره،و ولی النصره له أن یتصرف فی أمر المنصور من حیث تقویته فی الدفاع،و اللّٰه سبحانه ولی عباده یدبر أمرهم فی الدنیا و الآخره لا ولی غیره،و هو ولی المؤمنین فی تدبیر أمر دینهم بالهدایه و الدعوه و التوفیق و النصره و غیر ذلک،و النبی ولی المؤمنین من حیث إن له أن یحكم فیهم و لهم و علیهم بالتشریع و القضاء،و الحاكم ولی الناس بالحكم فیهم علی مقدار سعه حكومته،و علی هذا القیاس سائر موارد الولایه كولایه العتق و الحلف و الجوار و الطلاق و ابن العم،و ولایه الحب و ولایه العهد و هكذا،و قوله: «یُوَلُّونَ الْأَدْبٰارَ» أی یجعلون أدبارهم تلی جهه الحرب و تدبر أمرها،و قوله: «تَوَلَّیْتُمْ» أی تولیتم عن قبوله أی اتخذتم أنفسكم تلی جهه خلاف جهته بالإعراض عنه أو اتخذتم وجوهكم تلی خلاف جهته بالإعراض عنه؛فالمحصل من معنی الولایه فی موارد استعمالها هو نحو من القرب یوجب نوعا من حق التصرف و مالكیه التدبیر.

و قد اشتمل قوله تعالی: «إِنَّمٰا وَلِیُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا» إلخ؛من السیاق علی ما یدل علی وحده ما فی معنی الولایه المذكوره فیه حیث تضمن العد فی قوله: «اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا» و أسند الجمیع الی قوله: «وَلِیُّكُمُ» و ظاهره كون الولایه فی الجمیع بمعنی واحد.

و یؤید ذلک أیضا قوله فی الآیه التالیه: «فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغٰالِبُونَ» حیث یشعر أو یدل علی کون المتولین جمیعا حزبا للّه لکونهم تحت ولایته؛فولایه الرسول و الذین آمنوا إنما هو من سنخ ولایه اللّه.

و قد ذکر اللّه سبحانه لنفسه من الولایه،الولایه التکوینیه التی تصحح له التصرف فی کل شیء و تدبیر أمر الخلق بما شاء و کیف شاء،قال تعالی: أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیٰاءَ فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِیُّ (الشوری٩/)و قال مٰا لَکُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ شَفِیعٍ أَ فَلاٰ تَتَذَکَّرُونَ (السجده۴/)و قال أَنْتَ وَلِیِّی فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ (یوسف١٠١/)و قال فَمٰا لَهُ مِنْ وَلِیٍّ مِنْ بَعْدِهِ (الشوری۴۴/)و فی معنی هذه الآیات قوله: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیدِ (ق١۶/)،و قوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ یَحُولُ بَیْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ (الأنفال٢۴/).

و ربما لحق بهذا الباب ولایه النصره التی ذکرها لنفسه فی قوله: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّهَ مَوْلَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْکٰافِرِینَ لاٰ مَوْلیٰ لَهُمْ (محمد١١/)و قوله: فَإِنَّ اللّهَ هُوَ مَوْلاٰهُ (التحریم/ ۴)،و فی معنی ذلک قوله: وَ کٰانَ حَقًّا عَلَیْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِینَ (الروم۴٧/).

و ذکر تعالی أیضا لنفسه الولایه علی المؤمنین فیما یرجع الی أمر دینهم من تشریع الشریعه و الهدایه و الإرشاد و التوفیق و نحو ذلک کقوله تعالی: اَللّٰهُ وَلِیُّ الَّذِینَ آمَنُوا یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَی النُّورِ (البقره٢۵٧/)،و قوله: وَ اللّٰهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِینَ (آل عمران۶٨/)، و قوله: وَ اللّٰهُ وَلِیُّ الْمُتَّقِینَ (الجاثیه١٩/)،و فی هذا المعنی قوله تعالی: وَ مٰا کٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَهٍ إِذٰا قَضَی اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ یَکُونَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَ مَنْ یَعْصِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً مُبِیناً (الأحزاب٣۶/).

فهذا ما ذکره اللّه تعالی من ولایه نفسه فی کلامه،و یرجع محصلها الی ولایه التکوین و ولایه التشریع،و إن شئت سمیتها بالولایه الحقیقیه و الولایه الاعتباریه.

و قد ذکر اللّه سبحانه لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الولایه التی تخصه الولایه التشریعیه و هی القیام

بالتشریع و الدعوه و تربیه الامه و الحکم فیهم و القضاء فی أمرهم،قال تعالی: اَلنَّبِیُّ أَوْلیٰ بِالْمُؤْمِنِینَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (الأحزاب۶/)،و فی معناه قوله تعالی: إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ لِتَحْکُمَ بَیْنَ النّٰاسِ بِمٰا أَرٰاکَ اللّٰهُ (النساء۱۰۵/)،و قوله: وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (الشوری۵۲/)،و قوله: رَسُولاً مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِهِ وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَهَ (الجمعه۲/)،و قوله: لِتُبَیِّنَ لِلنّٰاسِ مٰا نُزِّلَ إِلَیْهِمْ (النحل۴۴/)، و قوله: أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ (النساء۵۹/)،و قوله: وَ مٰا کٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَهٍ إِذٰا قَضَی اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ یَکُونَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ (الأحزاب۳۶/)،و قوله: وَ أَنِ احْکُمْ بَیْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ وَ احْذَرْهُمْ أَنْ یَفْتِنُوکَ عَنْ بَعْضِ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ إِلَیْکَ (المائده۴۹/)،و قد تقدم أن اللّٰه لم یذکر ولایه النصره علیه للامه.

و یجمع الجمیع أن له صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم الولایه علی الامه فی سوقهم الی اللّٰه و الحکم فیهم و القضاء علیهم فی جمیع شئونهم فله علیهم الإطاعه المطلقه فترجع ولایته صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم الی ولایه اللّٰه سبحانه بالولایه التشریعیه،و نعنی بذلک أن له صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم التقدم علیهم بافتراض الطاعه لأن طاعته طاعه اللّٰه،فولایته ولایه اللّٰه کما یدل علیه بعض الآیات السابقه کقوله أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ الآیه؛و قوله: وَ مٰا کٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَهٍ إِذٰا قَضَی اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً الآیه؛ و غیر ذلک.

و هذا المعنی من الولایه للّٰه و رسوله هو الذی تذکره الآیه للذین آمنوا بعطفه علی اللّٰه و رسوله فی قوله: «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا» علی ما عرفت من دلاله السیاق علی کون هذه الولایه ولایه واحده هی للّٰه سبحانه بالاصاله و لرسوله و الذین آمنوا بالتبع و بإذن منه تعالی.

و لو کانت الولایه المنسوبه الی اللّٰه تعالی فی الآیه غیر المنسوبه الی الذین آمنوا-و المقام مقام الالتباس-کان الأنسب أن تفرد ولایه اخری للمؤمنین بالذکر رفعا للالتباس کما وقع

نظیره فی نظیرها،قال تعالی: قُلْ أَذُنُ خَیْرٍ لَکُمْ یُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ یُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِینَ (التوبه/ ۶۱)،فکرر لفظ الإیمان لما کان فی کل من الموضعین لمعنی غیر الآخر،و قد تقدم نظیره فی قوله تعالی: أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ (النساء/۵۹)،فی الجزء السابق علی هذا الجزء من الکتاب.

علی أن لفظ «وَلِیُّکُمُ» أتی به مفردا و قد نسب الی الذین آمنوا و هو جمع،و قد وجهه المفسرون بکون الولایه ذات معنی واحد هو للّه سبحانه علی الاصاله و لغیره بالتبع.

و قد تبین من جمیع ما مر أن القصر فی قوله: «إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ» الخ؛لقصر الإفراد کأن المخاطبین یظنون أن الولایه عامه للمذکورین فی الآیه و غیرهم فافرد المذکورون للقصر، و یمکن بوجه أن یحمل علی قصر القلب.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاهَ وَ هُمْ راکِعُونَ بیان للذین آمنوا المذکور سابقا،و قوله: «وَ هُمْ راکِعُونَ» حال من فاعل«یؤتون»و هو العامل فیه.

و الرکوع هو الهیئه المخصوصه فی الانسان،و منه الشیخ الراکع،و یطلق فی عرف الشرع علی الهیئه المخصوصه فی العباده،قال تعالی: اَلرّاکِعُونَ السّاجِدُونَ (التوبه/۱۱۲)،و هو ممثل للخضوع و التذلل للّه،غیر أنه لم یشرع فی الإسلام فی غیر حال الصلاه بخلاف السجده.

و لکونه مشتملا علی الخضوع و التذلل ربما استعیر لمطلق التذلل و الخضوع أو الفقر و الإعسار الذی لا یخلو عاده عن التذلل للغیر.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ ،التولی هو الأخذ ولیا،و «الَّذِینَ آمَنُوا» مفید للعهد و المراد به المذکور فی الآیه السابقه «وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ» الخ؛و قوله: «فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ» واقع موقع الجزاء و لیس به بل هو من قبیل وضع الکبری موضع النتیجه للدلاله علی عله الحکم،و التقدیر:

و من يتول فهو غالب لأنه من حزب اللّه و حزب اللّه هم الغالبون،فهو من قبيل الكنايه عن أنهم حزب اللّه.

و الحزب على ما ذكره الراغب جماعه فيها غلظ،و قد ذكر اللّه سبحانه حزبه فى موضع آخر من كلامه قريب المضمون من هذا الموضع،و وسمهم بالفلاح فقال لاٰ تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوٰادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ كٰانُوا آبٰاءَهُمْ أَوْ أَبْنٰاءَهُمْ أَوْ إِخْوٰانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمٰانَ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ -الى أن قال- أُولٰئِكَ حِزْبُ اللّٰهِ أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (المجادله۲۲/).

و الفلاح الظفر و إدراك البغيه التى هى الغلبه و الاستيلاء على المراد،و هذه الغلبه و الفلاح هى التى وعدها اللّه المؤمنين فى أحسن ما وعدهم به و بشرهم بنيله،قال تعالى: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (المؤمنون/۱)،و الآيات فى ذلك كثيره،و قد اطلق اللفظ فى جميعها،فالمراد الغلبه المطلقه و الفلاح المطلق أى الظفر بالسعاده و الفوز بالحق و الغلبه على الشقاء، و إدحاض الباطل فى الدنيا و الآخره،أما فى الدنيا فبالحياه الطيبه التى توجد فى مجتمع صالح من أولياء اللّه فى أرض مطهره من أولياء الشيطان على تقوى و ورع،و أما فى الآخره ففى جوار رب العالمين.

بحث روائى:

فى الكافى عن على بن إبراهيم،عن أبيه،عن ابن أبى عمير،عن عمر بن اذينه،عن زراره؛ و الفضيل بن يسار،و بكير بن أعين،و محمد بن مسلم،و بريد بن معاويه،و أبى الجارود،جميعا عن أبى جعفر عليه السّلام قال:أمر اللّه عزّ و جل رسوله بولايه على و أنزل عليه «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» و فرض من ولايه اولى الأمر فلم يدروا ما هى؟فأمر اللّه محمدا صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يفسر لهم الولايه كما فسر الصلاه

و الزکاه و الصوم و الحج.

فلما أتاه ذلک من اللّه ضاق بذلک صدر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و تخوف أن یرتدوا عن دینهم و أن یکذبوه،فضاق صدره و راجع ربه عزّ و جل فأوحی اللّه عزّ و جل إلیه یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّاسِ ،فصدع بأمر اللّه عز ذکره،فقام بولایه علی علیه السّلام یوم غدیر خم فنادی:الصلاه جامعه،و أمر الناس أن یبلغ الشاهد الغائب.

قال عمر بن اذینه:قالوا جمیعا غیر أبی الجارود:قال أبو جعفر علیه السّلام:و کانت الفریضه الاخری،و کانت الولایه آخر الفرائض فأنزل اللّه عزّ و جل اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی ،قال أبو جعفر علیه السّلام:یقول اللّه عزّ و جل:لا انزل علیکم بعد هذه فریضه قد أکملت لکم الفرائض.

و فی البرهان و غایه المرام عن الصدوق بإسناده عن أبی الجارود عن أبی جعفر علیه السّلام فی قول اللّه عزّ و جل «إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا» ،قال:إن رهطا من الیهود أسلموا منهم عبد اللّه بن سلام و أسد و ثعلبه و ابن یامین و ابن صوریا فأتوا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقالوا:یا نبی اللّه إن موسی أوصی الی یوشع بن نون،فمن وصیک یا رسول اللّه؟و من ولینا بعدک؟فنزلت هذه الآیه «إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاهَ وَ هُمْ راکِعُونَ» .

قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:قوموا فقاموا و أتوا المسجد فإذا سائل خارج فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلم:یا سائل هل أعطاک أحد شیئا؟قال:نعم هذا الخاتم قال:من أعطاکه؟قال:أعطانیه ذلک الرجل الذی یصلی؛قال علی أی حال أعطاک؟قال:کان راکعا فکبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و کبر أهل المسجد.

فقال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم:علی ولیکم بعدی قالوا:رضینا باللّه ربا،و بمحمد نبیا،و بعلی ابن أبی

طالب وليا فأنزل اللّه عزّ و جل «وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ» الحديث.

و فى تفسير القمى قال:حدثنى أبى،عن صفوان،عن أبان بن عثمان،عن أبى حمزه الثمالى، عن أبى جعفر عليه السّلام:بينا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم جالس و عنده قوم من اليهود فيهم عبد اللّه بن سلام اذ نزلت عليه هذه الآيه فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى المسجد فاستقبله سائل فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:هل أعطاك أحد شيئا؟قال:نعم ذلك المصلى،فجاء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فإذا هو على عليه السّلام.

أقول:و رواه العياشى فى تفسيره عنه عليه السّلام.

و فى أمالى الشيخ قال:حدثنا محمد بن محمد-يعنى المفيد-قال:حدثنى أبو الحسن على بن محمد الكاتب،قال:حدثنى الحسن بن على الزعفرانى،قال:حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد الثقفى،قال:حدثنا محمد بن على،قال:حدثنا العباس ابن عبد اللّه العنبرى،عن عبد الرحمن بن الأسود الكندى اليشكرى،عن عون بن عبيد اللّه،عن أبيه عن جده أبى رافع قال:دخلت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يوما و هو نائم وحيه فى جانب البيت فكرهت أن أقتلها و اوقظ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فظننت أنه يوحى اليه فاضطجعت بينه و بين الحيه فقلت:إن كان منها سوء كان إلى دونه.

فكنت هنيئه فاستيقظ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو يقرأ «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» -حتى أتى على آخر الآيه-ثم قال:الحمد للّه الذى أتم لعلى نعمته،و هنيئا له بفضل اللّه الذى آتاه،ثم قال لى:ما لك هاهنا؟فأخبرته بخبر الحيه فقال لى:اقتلها ففعلت ثم قال لى:يا(أبا، ظ)رافع كيف أنت و قوم يقاتلون عليا و هو على الحق و هم على الباطل؟جهادهم حقا للّه عز اسمه فمن لم يستطع بقلبه،ليس وراءه شىء فقلت:يا رسول اللّه ادع اللّه لى إن أدركتهم أن يقوينى على قتالهم قال:فدعا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قال:إن لكل نبى أمينا،و إن أمينى أبو رافع.

قال:فلما بايع الناس عليا بعد عثمان،و سار طلحه و الزبير ذكرت قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فبعت

داری بالمدینه و أرضا لی بخیبر و خرجت بنفسی و ولدی مع أمیر المؤمنین علیه السّلام لأستشهد بین یدیه فلم أدرک معه حتی عاد من البصره،و خرجت معه الی صفین فقلت(فقاتلت،ظ)بین یدیه بها و بالنهروان أیضا،و لم أزل معه حتی استشهد علی علیه السّلام،فرجعت الی المدینه و لیس لی بها دار و لا أرض فأعطانی الحسن بن علی علیه السّلام أرضا بینبع،و قسم لی شطر دار أمیر المؤمنین علیه السّلام فنزلتها و عیالی.

و فی تفسیر العیاشی بإسناده عن الحسن بن زید،عن أبیه زید بن الحسن،عن جده قال:

سمعت عمار بن یاسر یقول:وقف لعلی بن أبی طالب سائل و هو راکع فی صلاه تطوّع فنزع خاتمه فأعطاه السائل فأتی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فأعلم بذلک فنزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم هذه الآیه «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» الی آخر الآیه؛فقرأها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم علینا ثم قال:من کنت مولاه فعلی مولاه،اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه.

و فی تفسیر العیاشی،عن المفضل بن صالح،عن بعض أصحابه،عن أحدهما علیهما السّلام قال:

قال:إنه لما نزلت هذه الآیه «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا» شق ذلک علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و خشی أن تکذبه قریش فأنزل اللّه یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الآیه؛فقام بذلک یوم غدیر خم.

و فیه عن أبی جمیله عن بعض أصحابه عن أحدهما علیهما السّلام قال:إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم قال:إن اللّه أوحی إلی أن أحب أربعه:علیا و أبا ذر و سلمان و المقداد،فقلت:ألا فما کان من کثره الناس أ ما کان أحد یعرف هذا الأمر؟فقال:بلی ثلاثه قلت:هذه الآیات التی أنزلت «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا» و قوله: «أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ» ما کان أحد یسأل فیمن نزلت؟فقال:من ثمّ أتاهم لم یکونوا یسألون.

و فی غایه المرام عن الصدوق بإسناده عن أبی سعید الوراق عن أبیه عن جعفر بن محمد

عن أبیه عن جده فی حدیث مناشده علی علیه السّلام لأبی بکر حین ولی أبو بکر الخلافه،و ذکر علیه السّلام فضائله لأبی بکر و النصوص علیه من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فکان فیما قال له:فانشدک باللّه أ لی الولایه من اللّه مع ولایه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی آیه زکاه الخاتم أم لک؟قال:بل لک.

و فی مجالس الشیخ بإسناده الی أبی ذر فی حدیث مناشده أمیر المؤمنین علیه السّلام عثمان و الزبیر و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن أبی وقاص یوم الشوری و احتجاجه علیهم بما فیه من النصوص من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و الکل منهم یصدقه علیه السّلام فیما یقوله فکان مما ذکره علیه السّلام:فهل فیکم أحد آتی الزکاه و هو راکع فنزلت فیه «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» غیری؟قالوا:لا.

و فی الاحتجاج فی رساله أبی الحسن الثالث علی بن محمد الهادی علیه السّلام الی أهل الأهواز حین سألوه عن الجبر و التفویض:

قال علیه السّلام:اجتمعت الامه قاطبه لا اختلاف بینهم فی ذلک:أن القرآن حق لا ریب فیه عند جمیع فرقها فهم فی حاله الاجتماع علیه مصیبون،و علی تصدیق ما أنزل اللّه مهتدون لقول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم«لا تجتمع امتی علی ضلاله»،فأخبر علیه السّلام:أن ما اجتمعت علیه الامه و لم یخالف بعضها بعضا هو الحق،فهذا معنی الحدیث لا ما تأوله الجاهلون،و لا ما قاله المعاندون من إبطال حکم الکتاب،و اتباع أحکام الأحادیث المزوره،و الروایات المزخرفه،و اتباع الأهواء المردئه المهلکه التی تخالف نص الکتاب،و تحقیق الآیات الواضحات النیرات،و نحن نسأل اللّه أن یوفقنا للصلاه،و یهدینا الی الرشاد.

ثم قال علیه السّلام:فإذا شهد الکتاب بصدق خبر و تحقیقه فأنکرته طائفه من الامه عارضته بحدیث من هذه الأحادیث المزوره،فصارت بإنکارها و دفعها الکتاب ضلالا،و أصح خبر مما عرف تحقیقه من الکتاب مثل الخبر المجمع علیه من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم قال«إنی مستخلف فیکم خلیفتین کتاب اللّه و عترتی.ما إن تمسکتم بهما لن تضلوا بعدی و إنهما لن یفترقا حتی یردا

على الحوض»و اللفظه الاخرى عنه فى هذا المعنى بعينه قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم«إنى تارك فيكم الثقلين:

كتاب اللّه و عترتى أهل بيتى،و إنهما لن يفترقا حتى يردا علىّ الحوض،ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا».

وجدنا شواهد هذا الحديث نصا فى كتاب اللّه مثل قوله: «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» .ثم اتفقت روايات العلماء فى ذلك لأمير المؤمنين عليه السّلام:أنه تصدق بخاتمه و هو راكع فشكر اللّه ذلك له،و أنزل الآيه فيه.ثم وجدنا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم قد أبانه من أصحابه بهذه اللفظه«من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه»و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم«على يقضى دينى،و ينجز موعدى،و هو خليفتى عليكم بعدى»و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم حين استخلفه على المدينه فقال:يا رسول اللّه:أ تخلفنى على النساء و الصبيان؟فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:أ ما ترضى أن تكون منى بمنزله هارون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى؟

فعلمنا أن الكتاب شهد بتصديق هذه الأخبار،و تحقيق هذه الشواهد فيلزم الامه الإقرار بها اذا كانت هذه الأخبار وافقت القرآن فلما وجدنا ذلك موافقا لكتاب اللّه،و وجدنا كتاب اللّه موافقا لهذه الأخبار،و عليها دليلا كان الاقتداء فرضا لا يتعداه إلا أهل العناد و الفساد.

و فى الاحتجاج فى حديث عن أمير المؤمنين عليه السّلام:قال المنافقون لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:هل بقى لربك علينا بعد الذى فرض علينا شىء آخر يفترضه فتذكر فتسكن أنفسنا الى أنه لم يبق غيره؟فأنزل اللّه فى ذلك قُلْ إِنَّمٰا أَعِظُكُمْ بِوٰاحِدَهٍ يعنى الولايه فانزل اللّه «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» ،و ليس بين الامه خلاف أنه لم يؤت الزكاه يومئذ و هو راكع غير رجل واحد،الحديث.

و فى الاختصاص للمفيد عن أحمد بن محمد بن عيسى،عن القاسم بن محمد الجوهرى،عن

الحسن بن أبی العلاء قال:قلت لأبی عبد اللّه علیه السّلام:الأوصیاء طاعتهم مفترضه؟فقال:نعم،هم الذین قال اللّه «أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ» و هم الذین قال اللّه «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» .

اقول:و رواه فی الکافی عن الحسین بن أبی العلاء عنه علیه السّلام،و روی ما فی معناه عن أحمد بن عیسی عنه علیه السّلام.

و إسناد نزول ما نزل فی علی علیه السّلام الی جمیع الأئمه علیهم السّلام لکونهم أهل بیت واحد،و أمرهم واحد.

و عن تفسیر الثعلبی أخبرنا أبو الحسن محمد بن القاسم الفقیه قال:حدثنا عبد اللّه ابن أحمد الشعرانی قال:أخبرنا أبو علی أحمد بن علی بن رزین قال:حدثنا المظفر بن الحسن الأنصاری قال:حدثنا السری بن علی الوراق قال:حدثنا یحیی بن عبد الحمید الجمانی عن قیس بن الربیع عن الأعمش،عن عبایه بن الربعی قال:حدثنا عبد اللّه بن عباس رضی اللّه عنه و هو جالس بشفیر زمزم یقول:قال رسول اللّه:اذ أقبل رجل معتم بعمامه فجعل ابن عباس لا یقول«قال رسول اللّه»إلا و قال الرجل:قال رسول اللّه.

فقال له ابن عباس:سألتک باللّه من أنت؟قال:فکشف العمامه عن وجهه و قال:یا أیها الناس من عرفینی فقد عرفنی و من لم یعرفنی فأنا جندب بن جناده البدری أبو ذر الغفاری سمعت رسول اللّه بهاتین و إلا فصمتا،و رأیته بهاتین و إلا فعمیتا یقول:علی قائد البرره و قاتل الکفره،منصور من نصره،مخذول من خذله.

أما إنی صلیت مع رسول اللّه یوما من الأیام صلاه الظهر فسأل سائل فی المسجد فلم یعطه أحد فرفع السائل یده الی السماء و قال:اللهم اشهد أنی سألت فی مسجد رسول اللّه فلم یعطنی أحد شیئا،و کان علی راکعا فأومأ الیه بخنصره الیمنی،و کان یتختم فیها فأقبل السائل حتی أخذ الخاتم من خنصره،و ذلک بعین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فلما فرغ من صلاته رفع رأسه الی السماء

و قال:اللهم موسی سألک فقال:رب اشرح لی صدری،و یسر لی أمری،و احلل عقده من لسانی یفقهوا قولی،و اجعل لی وزیرا من أهلی هارون أخی،اشدد به أزری،و أشرکه فی أمری.فأنزلت علیه قرآنا ناطقا:سنشد عضدک بأخیک،و نجعل لکما سلطانا فلا یصلون إلیکما بآیاتنا.

اللهم و أنا محمد نبیک و صفیک،اللهم و اشرح لی صدری و یسر لی أمری،و اجعل لی وزیرا من أهلی علیا اشدد به ظهری.

قال أبو ذر:فما استتم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم الکلمه حتی نزل علیه جبرئیل من عند اللّه تعالی فقال:یا محمد اقرأ قال:و ما أقرأ قال:قال:اقرأ:إنما ولیکم اللّه و رسوله و الذین آمنوا الذین یقیمون الصلاه و یؤتون الزکاه و هم راکعون.

و عن الجمع بین الصحاح السته لزرین من الجزء الثالث فی تفسیر سوره المائده قوله تعالی:

«إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» الآیه؛من صحیح النسائی عن ابن سلام:قال أتیت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقلنا:إن قومنا حادونا لما صدقنا اللّه و رسوله،و أقسموا أن لا یکلموننا فأنزل اللّه تعالی «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» الآیه.

ثم أذن بلال لصلاه الظهر فقام الناس یصلون فمن بین ساجد و راکع و سائل اذ سائل یسأل، و أعطی علی خاتمه و هو راکع فاخبر السائل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقرأ علینا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ* وَ مَنْ یَتَوَلَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغٰالِبُونَ» .

و عن مناقب ابن المغازلی الشافعی فی تفسیر قوله تعالی: «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» الآیه؛ قال:أخبرنا محمد بن أحمد بن عثمان قال:أخبرنا أبو بکر أحمد بن ابراهیم بن شاذان البزاز إذنا قال:حدثنا الحسن بن علی العدوی قال:حدثنا سلمه ابن شبیب قال:حدثنا عبد الرزاق

قال:أخبرنا مجاهد عن ابن عباس فی قوله تعالی: «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» قال:نزلت فی علی.

و عنه قال:أخبرنا أحمد بن محمد بن طاوان قال:أخبرنا أبو أحمد عمر بن عبد اللّه بن شوذب قال:حدثنا محمد بن أحمد العسكری الدقائق قال:حدّثنا محمد بن عثمان بن أبی شیبه قال:حدثنا عباده قال:حدثنا عمر بن ثابت عن محمد بن السائب عن أبی صالح،عن ابن عباس قال:کان علی راکعا فجاءه مسکین فأعطاه خاتمه فقال رسول اللّه:من أعطاک هذا؟ فقال:أعطانی هذا الراکع فأنزل اللّه هذه الآیه «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» الی آخر الآیه.

و عنه قال:حدثنا أحمد بن محمد بن طاوان إذنا:أن أبا أحمد عمر بن عبد اللّه بن شوذب أخبرهم قال:حدثنا محمد بن جعفر بن محمد العسکری قال:حدثنا محمد بن عثمان قال:

حدثنا إبراهیم بن محمد بن میمون قال:حدثنا علی بن عابس قال:دخلت أنا و أبو مریم علی عبد اللّه بن عطاء،قال أبو مریم:حدث علیا بالحدیث الذی حدثتنی عن أبی جعفر،قال:کنت عند أبی جعفر جالسا اذ مر علیه ابن عبد اللّه بن سلام قلت:جعلنی اللّه فداک،هذا ابن الذی عنده علم الکتاب؟قال:لا و لکنه صاحبکم علی بن أبی طالب الذی أنزلت فیه آیات من کتاب اللّه عزّ و جل «وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتٰابِ، أَ فَمَنْ كٰانَ عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شٰاهِدٌ مِنْهُ، إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» الآیه.

و عن الخطیب الخوارزمی فی جواب مکاتبه معاویه الی عمرو بن العاص قال عمرو بن العاص:لقد علمت یا معاویه ما أنزل فی کتابه من الآیات المتلوات فی فضائله التی لا یشرکه فیها أحد کقوله تعالی: «يُوفُونَ بِالنَّذْرِ ،إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ، أَ فَمَنْ كٰانَ عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شٰاهِدٌ مِنْهُ وَ مِنْ قَبْلِهِ» ، و قد قال اللّه تعالی: رِجٰالٌ صَدَقُوا مٰا عٰاهَدُوا اللّٰهَ و قد قال اللّه تعالی لرسوله قُلْ لاٰ

أَسْئَلُكَمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِى الْقُرْبى .

و عنه بإسناده الى أبى صالح عن ابن عباس قال:أقبل عبد اللّه بن سلام و معه نفر من قومه ممن قد آمن بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فقالوا:يا رسول اللّه إن منازلنا بعيده،و ليس لنا مجلس و لا متحدث دون هذا المجلس،و إن قومنا لما رأونا قد آمنا باللّه و رسوله و قد صدقناه رفضونا،و آلوا على أنفسهم أن لا يجالسونا و لا يناكحونا و لا يكلمونا،و قد شق ذلک علينا فقال لهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ راكِعُونَ» .

ثم إن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم خرج الى المسجد و الناس بين قائم و راكع،و بصر بسائل،فقال له النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:هل أعطاک أحد شيئا؟قال:نعم خاتم من ذهب،فقال له النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:من أعطاكه؟فقال:ذلک القائم-و أومأ بيده الى على بن أبى طالب-فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:على أى حال أعطاک؟قال:أعطانى و هو راكع،فكبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثم قرأ «وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ» فأنشأ حسان بن ثابت يقول:

أبا حسن تفديک نفسى و مهجتى

و كل بطىء فى الهدى و مسارع

أ يذهب مدحى و المحبين ضائعا

و ما المدح فى ذات الإله بضائع؟

فأنت الذى أعطيت اذ كنت راكعا

فدتک نفوس القوم يا خير راكع

بخاتمک الميمون يا خير سيد

و يا خير شار ثم يا خير بائع

فأنزل فيک اللّه خير ولايه

و بيّنها فى محكمات الشرائع

و عن الحموينى بإسناده الى أبى هدبه إبراهيم بن هدبه قال:نبأنا أنس بن مالک:أن سائلا أتى المسجد و هو يقول:من يقرض الملى الوفى؟و على راكع يقول بيده خلفه للسائل:أن اخلع الخاتم من يدى،قال:فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:يا عمر وجبت،قال:بأبى و امى يا رسول اللّه ما وجبت؟قال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:وجبت له الجنه،و اللّه ما خلعه من يده حتى خلعه من كل ذنب و من كل خطيئه.

و عنه بإسناده عن زيد بن على بن الحسين عن أبيه عن جده قال:سمعت عمار بن ياسر -رضى اللّه عنه-يقول:وقف لعلى بن أبى طالب سائل و هو راكع فى صلاه التطوع فنزع خاتمه و أعطاه السائل،فأتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فأعلمه ذلك،فنزلت على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هذه الآيه «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» فقرأها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،ثم قال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:من كنت مولاه فعلى مولاه.

و عن الحافظ أبى نعيم عن أبى الزبير عن جابر-رضى اللّه عنه-قال:جاء عبد اللّه بن سلام و أتى معه قوم يشكون مجانبه الناس إياهم منذ أسلموا فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:ابغوا إلى سائلا فدخلنا المسجد فدنا سائل اليه فقال له:أعطاك أحد شيئا؟قال:نعم مررت برجل راكع فأعطانى خاتمه،قال:فاذهب فأرنى قال:فذهبنا فإذا على قائم،فقال:هذا؛فنزلت «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» .

و عنه عن موسى بن قيس الحضرمى عن سلمه بن كهيل قال:تصدق على بخاتمه و هو راكع فنزلت! «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» الآيه.

و عنه عن عوف بن عبيد بن أبى رافع عن أبيه عن جده قال:دخلت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو نائم اذ يوحى اليه و اذا حيه فى جنب البيت فكرهت أن أدخلها و اوقظه فاضطجعت بينه و بين الحيه فإن كان شىء كان فى دونه،فاستيقظ و هو يتلو هذه الآيه «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» قال:الحمد للّه فأتى الى جانبى فقال:ما اضطجعت هاهنا؟قلت:لمكان هذه الحيه قال:قم إليها فاقتلها فقتلتها.

ثم أخذ بيدى فقال:يا أبا رافع سيكون بعدى قوم يقاتلون عليا حق على اللّه جهادهم،فمن لم يستطع جهادهم بيده فبلسانه،فمن لم يستطع بلسانه فبقلبه ليس وراء ذلك.

أقول:و الروايات فى نزول الآيتين فى قصه التصدق بالخاتم كثيره أخرجنا عده منها من كتاب غايه المرام للبحرانى،و هى موجوده فى الكتب المنقول عنها،و قد اقتصرنا على ما نقل

علیه من اختلاف اللحن فی سرد القصه.

و قد اشترک فی نقلها عده من الصحابه کأبی ذر و ابن عباس و انس بن مالک و عمار و جابر و سلمه بن کهیل و أبی رافع و عمرو بن العاص،و علی و الحسین و کذا السجاد و الباقر و الصادق و الهادی و غیرهم من أئمه أهل البیت علیهم السّلام.

و قد اتفق علی نقلها من غیر رد أئمه التفسیر المأثور کأحمد و النسائی و الطبری و الطبرانی و عبد بن حمید و غیرهم من الحفاظ و أئمه الحدیث و قد تسلم ورود الروایه المتکلمون، و أوردها الفقهاء فی مسأله الفعل الکثیر من بحث الصلاه،و فی مسأله«هل تسمی صدقه التطوع زکاه»و لم یناقش فی صحه انطباق الآیه علی الروایه فحول الأدب من المفسرین کالزمخشری فی الکشاف و أبی حیان فی تفسیره،و لا الرواه النقله و هم أهل اللسان.

فلا یعبأ بما ذکره بعضهم:أن حدیث نزول الآیه فی قصه الخاتم موضوع مختلق،و قد أفرط بعضهم کشیخ الإسلام ابن تیمیه فادعی إجماع العلماء علی کون الروایه موضوع؟و هی من عجیب الدعاوی،و قد عرفت ما هو الحق فی المقام فی البیان المتقدم.

[سوره المائده (۵): الآیات ۵۷ الی ۶۶]

اشاره

یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا اَلَّذِینَ اِتَّخَذُوا دِینَکُمْ هُزُواً وَ لَعِباً مِنَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ مِنْ قَبْلِکُمْ وَ اَلْکُفّٰارَ أَوْلِیٰاءَ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۵۷) وَ إِذٰا نٰادَیْتُمْ إِلَی اَلصَّلاٰهِ اِتَّخَذُوهٰا هُزُواً وَ لَعِباً ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ یَعْقِلُونَ (۵۸) قُلْ یٰا أَهْلَ اَلْکِتٰابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا إِلاّٰ أَنْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَ أَنَّ أَکْثَرَکُمْ فٰاسِقُونَ (۵۹) قُلْ هَلْ أُنَبِّئُکُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِکَ مَثُوبَهً عِنْدَ اَللّٰهِ مَنْ لَعَنَهُ اَللّٰهُ وَ غَضِبَ عَلَیْهِ وَ جَعَلَ مِنْهُمُ اَلْقِرَدَهَ وَ اَلْخَنٰازِیرَ وَ عَبَدَ اَلطّٰاغُوتَ أُولٰئِکَ شَرٌّ مَکٰاناً وَ أَضَلُّ عَنْ سَوٰاءِ اَلسَّبِیلِ (۶۰) وَ إِذٰا جٰاؤُکُمْ قٰالُوا آمَنّٰا وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْکُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا کٰانُوا یَکْتُمُونَ (۶۱) وَ تَریٰ کَثِیراً مِنْهُمْ یُسٰارِعُونَ فِی اَلْإِثْمِ وَ اَلْعُدْوٰانِ وَ أَکْلِهِمُ اَلسُّحْتَ لَبِئْسَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۶۲) لَوْ لاٰ یَنْهٰاهُمُ اَلرَّبّٰانِیُّونَ وَ اَلْأَحْبٰارُ عَنْ قَوْلِهِمُ اَلْإِثْمَ وَ أَکْلِهِمُ اَلسُّحْتَ لَبِئْسَ مٰا کٰانُوا یَصْنَعُونَ (۶۳) وَ قٰالَتِ اَلْیَهُودُ یَدُ اَللّٰهِ مَغْلُولَهٌ غُلَّتْ أَیْدِیهِمْ وَ لُعِنُوا بِمٰا قٰالُوا بَلْ یَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ یُنْفِقُ کَیْفَ یَشٰاءُ وَ لَیَزِیدَنَّ کَثِیراً مِنْهُمْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ طُغْیٰاناً وَ کُفْراً وَ أَلْقَیْنٰا بَیْنَهُمُ اَلْعَدٰاوَهَ وَ اَلْبَغْضٰاءَ إِلیٰ یَوْمِ اَلْقِیٰامَهِ کُلَّمٰا أَوْقَدُوا نٰاراً لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اَللّٰهُ وَ یَسْعَوْنَ فِی اَلْأَرْضِ فَسٰاداً وَ اَللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ اَلْمُفْسِدِینَ (۶۴) وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ اَلْکِتٰابِ آمَنُوا وَ اِتَّقَوْا لَکَفَّرْنٰا عَنْهُمْ سَیِّئٰاتِهِمْ وَ لَأَدْخَلْنٰاهُمْ جَنّٰاتِ اَلنَّعِیمِ (۶۵) وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقٰامُوا اَلتَّوْرٰاهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَکَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّهٌ مُقْتَصِدَهٌ وَ کَثِیرٌ مِنْهُمْ سٰاءَ مٰا یَعْمَلُونَ (۶۶)

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ الخ؛قال الراغب:الهزؤ مزح فی خفیه،و قد یقال لما هو کالمزح(انتهی)،و قال:و لعب فلان اذا کان فعله غیر قاصد به مقصدا صحیحا،یلعب لعبا،(انتهی)،و إنما یتخذ الشیء هزؤا و یستهزئ به اذا اتخذ علی وصف لا یعتنی بأمره اعتنا جد لإظهار أنه مما لا ینبغی أن یلتفت الیه،و کذا الشیء یلعب به اذا کان مما لا یتخذ لواحد من الأغراض الصحیحه العقلائیه إلا أن یتخذ لبعض الشئون غیر الحقیقه فالهزء بالدین و اللعب به إنما هما لإظهار انه لا یعدل إلا بعض الأغراض الباطله غیر الصحیحه و غیر الجدیه،و لو قدروه دینا حقا أو قدروا أن مشرّعه و الداعی الیه و المؤمنین به ذووا أقدام جد و صدق،و احترموا له و لهم مکانهم لما وضعوه ذاک الموضع فاتخاذهم الذین هزؤا و لعبا قضاء منهم بأن لیس له من الواقعیه و المکانه الحقیقیه شیء إلا أن یؤخذ به لیمزح به أو لیلعب به لعبا.

و من هنا یظهر اولا:أن ذکر اتخاذهم الدین هزؤا و لعبا فی وصف من نهی عن ولایتهم إنما هو للإشاره الی عله النهی فإن الولایه التی من لوازمها الامتزاج الروحی و التصرف فی الشئون النفسیه و الاجتماعیه لا یلائم استهزاء الولی و لعبه بما یقدسه ولیه و یحترمه و یراه أعز من کل شیء حتی من نفسه فمن الواجب أن لا یتخذ من هذا شأنه ولیا،و لا یلقی أزمه التصرف فی الروح و الجسم الیه.

و ثانیا:ما فی اتخاذ وصف الإیمان فی الخطاب فی قوله: «یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» من المناسبه لمقابلته بقوله «الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُواً وَ لَعِباً» و کذلک ما فی إضافه الدین الیهم فی قوله:

«دِينَكُمْ» .

و ثالثا:أن قوله: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» بمنزله التأکید لقوله: لاٰ تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا

دِينَكُمْ هُزُواً وَ لَعِباً» الخ؛بتكراره بلفظ أعم و أشمل فإن المؤمن و هو الآخذ بعروه الإيمان لا معنى لأن يرضى بالهزء و اللعب بما آمن به فهؤلاء إن كانوا متلبسين بالإيمان-أى كان الدين لهم دينا-لم يكن لهم بد من تقوى اللّه فى أمرهم أى عدم اتخاذهم أولياء.

و من المحتمل أن يكون قوله: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» إشاره الى ما ذكره تعالى من نحو قوله قبيل آيات: «وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» و المعنى:و اتقوا اللّه فى اتخاذهم أولياء إن لم تكونوا منهم،و المعنى الأول لعله أظهر.

قوله تعالى: وَ إِذٰا نٰادَيْتُمْ إِلَى الصَّلاٰهِ اتَّخَذُوهٰا هُزُواً وَ لَعِباً الخ؛تحقيق لما ذكر أنهم يتخذون دين الذين آمنوا هزوا و لعبا،و المراد بالنداء الى الصلاه الأذان المشروع فى الإسلام قبل الصلوات المفروضه اليوميه،و لم يذكر الأذان فى القرآن الكريم إلا فى هذا الموضع -كما قيل-.

و الضمير فى قوله: «اتَّخَذُوهٰا» راجع الى الصلاه أو الى المصدر المفهوم من قوله: «إِذٰا نٰادَيْتُمْ» أعنى المناداه،و يجوز فى الضمير العائد الى المصدر التذكير و التأنيث،و قوله: «ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَعْقِلُونَ» تذييل يجرى مجرى الجواب عن فعلهم و بيان أن صدور هذا الفعل أعنى اتخاذ الصلاه أو الأذان هزوا و لعبا منهم إنما هو لكونهم قوما لا يعقلون فلا يسعهم أن يتحققوا ما فى هذه الأركان و الأعمال العباديه الدينيه من حقيقه العبوديه و فوائد القرب من اللّه،و جماع سعاده الحياه فى الدنيا و العقبى.

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا إِلاّٰ أَنْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ الى آخر الآيه؛قال الراغب فى مفردات القرآن:نقمت الشيء(بالكسر)و نقمته(بالفتح)اذا أنكرته إما باللسان و إما بالعقوبه،قال تعالى: «وَ مٰا نَقَمُوا إِلاّٰ أَنْ أَغْنٰاهُمُ اللّٰهُ، وَ مٰا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاّٰ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ، هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا» الآيه؛و النقمه:العقوبه قال تعالى: «فَانْتَقَمْنٰا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنٰاهُمْ فِي الْيَمِّ» ،انتهى.

فمعنى قوله: «هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا إِلاّٰ أَنْ آمَنّٰا» الـخ؛هل تنكرون أو تكرهون منا إلا هـذا الذى تشاهدونه و هو أنا آمنا باللّه و ما أنزله و أنكم فاسـقون؟نظير قول القائـل:هـل تكره منى الاـ أنى عفيف و أنـک فـاجر،و هـل تنکر منى إلا أنى غنى و أنک فقير؟الى غير ذلک من موارد المقابله و الازدواج فالمعنى:هل تنكرون منا إلا أنا مؤمنون و أن أكثركم فاسقون.

و ربما قيل:إن قوله: «وَ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فٰاسِقُونَ» بتقديم لام التعليل و المعنى:هل تنقمون منا إلا لأن أكثركم فاسقون؟

و قوله: أَنْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ فى معنى ما انزل الينا و اليكم،و لم ينسـبه اليهم تعريضا بهم كأنهم اذا لم يفوا بما عاهدوا اللّه عليه و لم يعملوا بما تأمرهم به كتبهم فكتبهم لم تنزل اليهم و ليسوا بأهلها.

و محصل المعنى:أنا لا نفرق بين كتاب و كتاب مما أنزله اللّه على رسـله فلا نفرق بين رسله، و فيه تعريض لهم أنهم يفرقون بين رسـل اللّه و يقولون:نؤمن ببعض و نكفر ببعض كمـا كـانوا يقولون:آمنوا بمـا أنزل على المؤمنين وجه النهـار و اكفروا آخره،قال تعـالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيـدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيـدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً* أُولٰئِكَ هُمُ الْكٰافِرُونَ حَقًّا وَ أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ عَذٰاباً مُهِيناً (النساء۱۵۱/).

قوله تعـالى: قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللّٰهِ مَنْ لَعَنَهُ اللّٰهُ الى آخر الآيه؛ذكروا أن هـذا أمر منه تعالى لنبيه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم أن يخاطب اولئک المسـتهزئين اللاعبين بالدين على طريق التسـليم أخذا بالنصـفه فى التكليم ليلزمهم أنهم إن نقموا من المؤمنين إيمانهم باللّه و ما أنزله على رسله فعليهم أن ينقموا أنفسهم لأنهم شر مكانا و أضل عن سواء السبيل لابتلائهم باللعن الإلهى و المسـخ بالقرده و الخنازير و عباده الطاغوت فإذا لم ينقموا أنفسـهم على ما فيهم من أسـباب النقمه فليس لهم أن ينقموا من لم يبتل إلا بما هو دونه فى الشر،و هم

المؤمنون فى ايمانهم على تقدير تسليم أن يكون إيمانهم على تقدير تسليم أن يكون إيمانهم باللّه و كتبه شرا،و لن يكون شرا.

فالمراد بالمثوبه مطلق الجزاء،و لعلها استعيرت للعاقبه و الصفه اللازمه كما يستفاد من تقييد قوله: «بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِكَ مَثُوبَةً» بقوله «عِنْدَ اللّٰهِ» فإن الذى عند اللّه هو أمر ثابت غير متغير و قد حكم به اللّه و أمر به،قال تعالى: وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ بٰاقٍ (النحل۹۶/)،و قال تعالى: لاٰ مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ (الرعد۴۱/)،فهذه المثوبه مثوبه لازمه لكونه عند اللّه سبحانه.

و فى الكلام شبه قلب،فإن مقتضى استواء الكلام أن يقال:إن اللعن و المسخ و عباده الطاغوت شر من الإيمان باللّه و كتبه و أشد ضلالا،دون ان يقال:إن من لعنه اللّه و جعل منهم القرده و الخنازير و عبد الطاغوت شر مكانا و أضل إلا بوضع الموصوف مكان الوصف،و هو شائع فى القرآن الكريم كقوله تعالى: «وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ» الآيه.

و بالجمله فمحصل المعنى أن إيماننا باللّه و ما أنزله على رسله إن كان شرا عندكم فأنا اخبركم بشر من دلك يجب عليكم أن تنقموه و هو النعت الذى فيكم.

و ربما قيل:إن الإشاره بقوله«ذلك»الى جمع المؤمنين المدلول عليه بقوله «هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا» و على هذا فالكلام على استوائه من غير قلب،و المعنى هل انبئكم بمن هو شر من المؤمنين لتنقموهم؟و هم أنتم أنفسكم،و قد ابتليتم باللعن و المسخ و عباده الطاغوت.

و ربما قيل:إن قوله: «مِنْ ذٰلِكَ» إشاره الى المصدر المدلول عليه بقوله «هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا» أى هل أنبئكم بشر من نقمتكم هذه مثوبه و جزاء؟هو ما ابتليتم به من اللعن و المسخ و غير ذلك.

قوله تعالى: وَ إِذٰا جٰاؤُكُمْ قٰالُوا آمَنّٰا وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ الى آخر الآيه؛يشير تعالى الى نفاق قلوبهم و إضمارهم ما لا يرتضيه اللّه سبحانه فى لقائهم المؤمنين فقال:و اذا جاؤكم قالوا آمنا أى أظهروا الإيمان و الحال أنهم قد دخلوا عليكم

مع الکفر و قد خرجوا من عندکم بالکفر أی هم علی حاله واحده عند الدخول و الخروج و هو الکفر لم یتغیر عنه و إنما یظهرون الإیمان إظهارا،و الحال أن اللّه یعلم ما کانوا یکتمونه سابقا من الغدر و المکر.

فقوله «وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْکُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ» فی معنی قولنا:لم یتغیر حالهم فی الکفر، و الضمیر فی قوله: «هُمْ قَدْ خَرَجُوا» جیء به للتأکید،و إفاده تمییزهم فی الأمر و تثبیت الکفر فیهم.

و ربما قیل:إن المعنی أنهم متحولون فی أحوال الکفر المختلفه.

قوله تعالی: وَ تَریٰ کَثِیراً مِنْهُمْ یُسٰارِعُونَ فِی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ أَکْلِهِمُ السُّحْتَ الی آخر الآیه؛الظاهر أن المراد بالإثم هو الخوض فی آیات الدین النازله علی المؤمنین و القول فی معارف الدین بما یوجب الکفر و الفسوق علی ما یشهد به ما فی الآیه التالیه من قوله: «عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَ أَکْلِهِمُ السُّحْتَ» .

و علی هذا فالامور الثلاثه أعنی الإثم و العدوان و أکل السحت تستوعب نماذج من فسوقهم فی القول و الفعل،فهم یقترفون الذنب فی القول و هو الإثم القولی،و الذنب فی الفعل و هو إما فیما بینهم و بین المؤمنین و هو التعدی علیهم،و إما عند أنفسهم کأکلهم السحت،و هو الربا و الرشوه و نحو ذلک ثم ذم ذلک منهم بقوله «لَبِئْسَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ» ثم أتبعه بتوبیخ الربانیین و الأحبار فی سکوتهم عنهم و عدم نهیهم عن ارتکاب هذه الموبقات من الآثام و المعاصی و هم عالمون بأنها معاص و ذنوب فقال «لَوْ لاٰ یَنْهٰاهُمُ الرَّبّٰانِیُّونَ وَ الْأَحْبٰارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَ أَکْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مٰا کٰانُوا یَصْنَعُونَ» .

و ربما أمکن أن یستفاد من قوله: «عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَ أَکْلِهِمُ السُّحْتَ» عند تطبیقه علی ما فی الآیه السابقه «یُسٰارِعُونَ فِی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ أَکْلِهِمُ السُّحْتَ» حیث ترک العدوان فی الآیه الثانیه أن الإثم و العدوان شیء واحد،و هو تعدی حدود اللّه سبحانه قولا تجاه المعصیه الفعلیه

التی انموذجها أکلهم السحت.

فیکون المراد بقوله «یُسارِعُونَ فِی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ أَکْلِهِمُ السُّحْتَ» إراءه سیئه قولیه منهم و هی الإثم و العدوان،و سیئه اخری فعلیه منهم و هی أکلهم السحت.

و المسارعه مبالغه فی معنی السرعه و هی ضد البطیء،و الفرق بین السرعه و العجله علی ما یستفاد من موارد استعمال الکلمتین أن السرعه أمس بعمل الأعضاء و العجله بعمل القلب، نظیر الفرق بین الخضوع و الخشوع،و الخوف و الخشیه،قال الراغب فی المفردات:السرعه ضد البطیء،و یستعمل فی الأجسام و الأفعال،یقال:سرع(بضم الراء)فهو سریع و أسرع فهو مسرع،و أسرعوا صارت إلیهم سراعا نحو أبلدوا،و سارعوا و تسارعوا،انتهی.

قوله تعالی: وَ قالَتِ الْیَهُودُ یَدُ اللّهِ مَغْلُولَهٌ غُلَّتْ أَیْدِیهِمْ وَ لُعِنُوا بِما قالُوا بَلْ یَداهُ مَبْسُوطَتانِ یُنْفِقُ کَیْفَ یَشاءُ کانت الیهود لا تری جواز النسخ فی الأحکام الدینیه،و لذا کانت لا تقبل بنسخ التوراه و تعیر المسلمین بنسخ الأحکام،و کذا کانت لا تری جواز البداء فی القضایا التکوینیه علی ما یتراءی من خلال الآیات القرآنیه کما تقدم الکلام فیه فی تفسیر قوله تعالی: ما نَنْسَخْ مِنْ آیَهٍ أَوْ نُنْسِها نَأْتِ بِخَیْرٍ مِنْها أَوْ مِثْلِها الآیه (البقره/۱۰۶)فی الجزء الأول من هذا الکتاب و فی موارد أخر.

و الآیه أعنی قوله تعالی: «وَ قالَتِ الْیَهُودُ یَدُ اللّهِ مَغْلُولَهٌ» تقبل الانطباق علی قولهم هذا غیر أن ظاهر قوله تعالی جوابا عنهم: «بَلْ یَداهُ مَبْسُوطَتانِ یُنْفِقُ کَیْفَ یَشاءُ» یأبی عن ذلک، و یدل علی أنهم إنما تکلموا بهذه الکلمه الأثیمه فی شیء من أمر الرزق إما فی خصوص المؤمنین لما فی عامتهم من الفقر الشامل و العسره و ضیق المعیشه،و أنهم إنما قالوا هذا القول استهزاء باللّه سبحانه إیماء الی أنه لا یقدر علی إغناء عباده المؤمنین به و إنجائهم من الفقر و المذله،لکن هذا الوجه لا یناسب وقوع الآیه فی سوره المائده إن کانت نازله فی مطاوی سائر آیاتها فإن المسلمین کانوا یوم نزولها علی خصب من العیش وسعه من الرزق و رفاهیه من

الحال.

و إما أنهم إنما تفوهوا بذلك لما سمعوا أمثال قوله تعالى: مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً (البقره/۲۴۵)،و قوله تعالى: وَ أَقْرِضُوا اللّهَ قَرْضاً حَسَناً (المزمل/۲۰)،فقالوا:

يد اللّه مغلوله لا يقدر على تحصيل ما ينفق فى حوائجه لترويج دينه و إحياء دعوته.و قد قالوا ذلك سخريه و استهزاء على ما يظهر من بعض آخر مما ورد فى أسباب النزول،و هذا الوجه أقرب الى النظر.

و كيف كان فهذه النسبه أعنى نسبه غل اليد و المغلوبيه عند بعض الحوادث مما لا يأباه تعليمهم الدينى و الآراء الموجده فى التوراه؛فالتوراه تجوز أن يكون الامور معجزا للّه سبحانه و صادا مانعا له من إنفاذ بعض ما يريده من مقاصده كالأقوياء من الانسان،يشهد بذلك ما تقصه من قصص الأنبياء كآدم و غيره.

فعندهم من وجوه الاعتقاد ما يبيح لهم أن ينسبوا إليه تعالى ما لا يناسب ساحه قدسه و كبرياء ذاته جلت عظمته و إن كانت الكلمه إنما صدرت منهم استهزاء فإن لكل فعل مبادئ فى الاعتقاد ينبعث إليه الانسان منا و يتجرأ بها.

و أما قوله: «غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَ لُعِنُوا بِمٰا قٰالُوا» فهو دعاء عليهم بعذاب مشابه لما نسبوا اليه تعالى من النقص غير المناسب لساحه قدسه،و هو مغلوليه اليد و انسلاب القدره على ما يحبه و يشاؤه،و على هذا فقوله «وَ لُعِنُوا بِمٰا قٰالُوا» عطف تفسير على قوله: «غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ» فإن مغلوليه أيديهم مصداق لعنه اللّه عليهم اذ القول من اللّه سبحانه فعل،و لعنه تعالى أحدا إنما هو تعذيبه بعذاب إما دنيوى أو أخروى فاللعن هو العذاب المساوى لغل أيديهم أو الأعم منه و من غيره.

و أما قوله: بَلْ یَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ یُنْفِقُ کَیْفَ یَشٰاءُ فهو جواب عن قولهم «یَدُ اللّهِ مَغْلُولَهٌ» مضروب فى قالب الإضراب.

و الجمله أعنى قوله: «يَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ» كنايه عن ثبوت القدره،و هو شائع فى الاستعمال.

و إنما قيل «يَدٰاهُ» بصيغه التثنيه مع كون اليهود إنما أتوا فى قولهم «يَدُ اللّٰهِ مَغْلُولَةٌ» بصيغه الإفراد ليدل على كمال القدره كما ربما يستفاد من نحو قوله تعالى: قٰالَ يٰا إِبْلِيسُ مٰا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمٰا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعٰالِينَ (ص/٧۵)لما فيه من الإشعار أو الدلاله على إعمال كمال القدره،و نحو قولهم«لا يدين بهالك»فإن ذلك مبالغه فى نفى كل قدره و نعمه.

و ربما ذكروا لليد معانى مختلفه فى اللغه غير الجارحه كالقدره و القوه و النعمه و الملك و غير ذلك،لكن الحق أن اللفظه موضوعه فى الأصل للجارحه،و إنما استعملت فى غيرها من المعانى على نحو الاستعاره لكونها من الشئون المنتسبه الى الجارحه نوعا من الانتساب كانتساب الإنفاق و الجود الى اليد من حيث بسطها،و انتساب الملك إليها من حيث التصرف و الوضع و الرفع و غير ذلك.

فما يثبته الكتاب و السنه للّه سبحانه من اليد يختلف معناه باختلاف الموارد كقوله تعالى:

«بَلْ يَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ» الآيه؛و قوله: أَنْ تَسْجُدَ لِمٰا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ (ص/٧۵)يراد به القدره و كمالها،و قوله: بِيَدِكَ الْخَيْرُ (آل عمران/٢۶)،و قوله: فَسُبْحٰانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (يس/٨٣)،و قوله: تَبٰارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ (الملک/١)،الى غير ذلك يراد بها الملك و السلطه،و قوله: لاٰ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ (الحجرات/١) يراد بها الحضور و نحوه.

و أما قوله: «يُنْفِقُ كَيْفَ يَشٰاءُ» فهو بيان لقوله «يَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ» .

قوله تعالى: وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيٰاناً وَ كُفْراً هذه الجمله و ما يتولها الى آخر الآيه كلام مسرود لتوضيح قوله: «وَ قٰالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللّٰهِ مَغْلُولَةٌ

غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَ لُعِنُوا بِمٰا قٰالُوا» على ما يعطيه السياق.

فأما قوله: «وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ» الخ؛فيشير الى أن اجتراءهم على اللّه العظيم و تفوههم بمثل قولهم «يَدُ اللّٰهِ مَغْلُولَةٌ» ليس من المستبعد منهم فإن القوم متلبسون بالاعتداء و الكفر من قديم أيامهم،و قد أورثهم ذلك البغى و الحسد،و لا يؤمن من هذه سجيته اذا رأى أن اللّه فضل غيره عليه بما لا يقدر قدره من النعمه أن يزداد طغيانا و كفرا (۱).

قوله تعالى: وَ أَلْقَيْنٰا بَيْنَهُمُ الْعَدٰاوَةَ وَ الْبَغْضٰاءَ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ ضمير بينهم راجع الى اليهود على ما هو ظاهر وقوع الجمله فى سياق الكلام على اليهود خاصه و إن كانت الآيات بدأت الكلام فى أهل الكتاب عامه،و على هذا فالمراد بالعداوه و البغضاء بينهم ما يرجع الى الاختلاف فى المذاهب و الآراء،و قد أشار اللّه سبحانه اليه فى مواضع من كلامه كقوله وَ لَقَدْ آتَيْنٰا بَنِی إِسْرٰائِيلَ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ -الى أن قال- فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِی بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ فِيمٰا كٰانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (الجاثيه/ ۱۷)و غير ذلك من الآيات.

و العداوه كأن المراد بها البغض الذى يستصحب التعدى فى العمل،و البغضاء هو مطلق ما فى القلب من حاله النفار و إن لم يستعقب التعدى فى العمل فيفيد اجتماعهما معنى البغض الذى يوجب الظلم على الغير و البغض الذى يقصر عنه.

و فى قوله تعالى: «إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ» ما لا يخفى من الدلاله على بقاء امتهم الى آخر الدنيا.

قوله تعالى: كُلَّمٰا أَوْقَدُوا نٰاراً لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللّٰهُ إيقاد النار إشعالها، و إطفاؤها إخمادها،و المعنى واضح،و من المحتمل أن يكون قوله: «كُلَّمٰا أَوْقَدُوا» الخ؛بيانا لقوله «وَ أَلْقَيْنٰا بَيْنَهُمُ الْعَدٰاوَةَ» الخ؛فيعود المعنى الى أنه كلما أثاروا حربا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين

ص: ۱۵۵

۱- ۱) .المائده ۵۷-۶۶:كلام فى عناد اليهود و كفرهم و فساد اخلاقهم.

أطفأها اللّه بإلقاء الاختلاف بينهم.

و الآيه على ما يدل عليه السياق تسجل عليهم خيبه المسعى فى إيقاد النيران التى يوقدونها على دين اللّه سبحانه،و على المسلمين بما أنهم مؤمنون باللّه و آياته،و أما الحروب التى ربما أمكن أن يوقدوا نارها لا لأمر الدين الحق بل لسياسه أو تغلب جنسى أو ملى فهى خارجه عن مساق الآيه.

قوله تعالى: وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَساداً وَ اللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ السعى هو السير السريع،و قوله: «فَساداً» مفعول له أى يجتهدون لإفساد الأرض،و اللّه لا يحب المفسدين فلا يخليهم و أن ينالوا ما أرادوه من فساد الأرض فيخيب سعيهم،و اللّه أعلم.

فهذه كله بيان لكونهم غلت أيديهم و لعنوا بما قالوا،حيث إنهم غير نائلين ما قصدوه من إثاره الحروب على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المسلمين،و ما اجتهدوا لأجله من فساد الأرض.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتٰابِ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَكَفَّرْنٰا عَنْهُمْ سَيِّئٰاتِهِمْ الخ؛ عود الى حال أهل الكتاب عامه كما كان بدأ الكلام فيهم عامه،و ختم الكلام بتخليص القول فى ما فاتهم من نعمه السعاده فى الآخره و الدنيا،و هى جنه النعيم و نعمه الحياه السعيده.

و المراد بالتقوى بعد الإيمان التورع عن محارم اللّه و اتقاء الذنوب التى تحتم السخط الإلهى و عذاب النار،و هى الشرك باللّه و سائر الكبائر الموبقه التى أوعد اللّه عليها النار،فيكون المراد بالسيئات التى وعد اللّه سبحانه تكفيرها الصغائر من الذنوب،و ينطبق على قوله سبحانه:

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً (النساء/ ۳۱).

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقٰامُوا التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ المراد بالتوراه و الإنجيل الكتابان السماويان اللذان يذكر القرآن أن اللّه أنزلهما على موسى و عيسى عليهما السّلام دون ما بأيدى القوم من الكتب التى

یذکر أنه لعبت بها ید التحریف.

و الظاهر أن المراد بما أنزل الیهم من ربهم سائر الکتب المنسوبه الی الأنبیاء الموجوده عندهم کمزامیر داود الذی یسمیه القرآن بالزبور،و غیره من الکتب.

فالظاهر أن المراد بما أنزل إلیهم من ربهم بعد التوراه و الإنجیل سائر الکتب و أقسام الوحی المنزله علی أنبیاء بنی إسرائیل کزبور داود و غیره،و المراد بإقامه هذه الکتب حفظ العمل العام بما فیها من شرائع اللّه تعالی،و الاعتقاد بما بین اللّه تعالی فیها من معارف المبدإ و المعاد من غیر أن یضرب علیها بحجب التحریف و الکتمان و الترک الصریح،فلو أقاموها هذه الإقامه لأکلوا من فوقهم و من تحت أرجلهم.

و أما قوله تعالی: «لَأَکَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» فالمراد بالأکل التنعم مطلقا سواء کان بالأکل کما فی مورد الأغذیه أو بغیره کما فی غیره،و استعمال الأکل فی مطلق التصرف و التنعم من غیر مزاحم شائع فی اللغه.

و المراد من فوقهم هو السماء،و من تحت أرجلهم هو الأرض،فالجمله کنایه عن تنعمهم بنعم السماء و الأرض و إحاطه برکاتها علیهم نظیر ما وقع فی قوله تعالی: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُریٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَیْهِمْ بَرَکٰاتٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ،وَ لٰکِنْ کَذَّبُوا فَأَخَذْنٰاهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ (الأعراف/۹۶).

و الآیه من الدلیل علی أن الإیمان هذا النوع أعنی نوع الإنسان و أعماله الصالحه تأثیرا فی صلاح النظام الکونی من حیث ارتباطه بالنوع الإنسانی فلو صلح هذا النوع صلح نظام الدنیا من حیث إیفائه باللازم لحیاه الإنسان السعیده من اندفاع النقم و وفور النعم.

قوله تعالی: مِنْهُمْ أُمَّهٌ مُقْتَصِدَهٌ وَ کَثِیرٌ مِنْهُمْ سٰاءَ مٰا یَعْمَلُونَ الاقتصاد أخذ القصد و هو التوسط فی الامور،فالامه المقتصده هی المعتدله فی أمر الدین و التسلیم لأمر اللّه.

ص :۱۵۷

و الکلام مستأنف ارید به بیان حال جمیع ما نسب إلیهم من التعدی عن حدود اللّه و الکفر بآیات اللّه و نزول السخط و اللعن علی جماعتهم أن ذلک کله إنما تلبس به أکثرهم،و هو المصحح لنسبه هذه الفظائع إلیهم،و أن منهم امه معتدله لیست علی هذا النعت،و هذا من نصفه الکلام الإلهی حیث لا یضیع حقا من الحقوق،و یراقب إحیاء أمر الحق و إن کان قلیلا (۱).

[سوره المائده (۵): آیه ۶۷]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ وَ اَللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ اَلنّٰاسِ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْکٰافِرِینَ (۶۷)

بیان:

معنی الآیه فی نفسها ظاهر فإنها تتضمن أمر الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالتبلیغ فی صوره التهدید، و وعده صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالعصمه من الناس،غیر أن التدبر فی الآیه من حیث وقوعها موقعها الذی وقعت فیه،و قد حففتها الآیات المتعرضه لحال أهل الکتاب و ذمهم و توبیخهم بما کانوا یتعاورونه من أقسام التعدی الی محارم اللّه و الکفر بآیاته.و قد اتصلت بها من جانبیها الآیتان، أعنی قوله: «وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقٰامُوا التَّوْرٰاهَ وَ الْإِنْجِیلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَکَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» الآیه؛و قوله تعالی: «قُلْ یٰا أَهْلَ الْکِتٰابِ لَسْتُمْ عَلیٰ شَیْءٍ حَتّٰی تُقِیمُوا التَّوْرٰاهَ وَ الْإِنْجِیلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ» الآیه.

ثم الإمعان فی التدبر فی نفس الآیه و ارتباط الجمل المنضوده فیها یزید الإنسان عجبا علی

۱- ۱) .المائده ۵۷-۶۶:بحث روائی فی اهل الکتاب.

عجب.

فلو كانت الآيه متصله بما قبلها و ما بعدها فى سياق واحد فى أمر أهل الكتاب لكان محصلها أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أشد الأمر بتبليغ ما أنزله اللّه سبحانه فى أمر أهل الكتاب،و تعين بحسب السياق أن المراد بما انزل إليه من ربه هو ما يأمره بتبليغه فى قوله: «قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لَسْتُمْ عَلىٰ شَيْءٍ حَتّٰى تُقِيمُوا التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» الآيه.

و سياق الآيه يأباه فإن قوله: «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» يدل على أن هذا الحكم المنزل المأمور بتبليغه أمر مهم فيه مخافه الخطر على نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو على دين اللّه تعالى من حيث نجاح تبليغه،و لم يكن من شأن اليهود و لا النصارى فى عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يتوجه اليه من ناحيتهم خطر يسوّغ له صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يمسك عن التبليغ أو يؤخره الى حين فيبلغ الأمر الى حيث يحتاج الى أن يعده اللّه بالعصمه منهم إن بلّغ ما امر به فيهم حتى فى أوائل هجرته صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى المدينه و عنده حده اليهود و شدتهم حتى انتهى الى وقائع خيبر و غيرها.

على أن الآيه لا تتضمن أمرا شديدا و لا قولا حادا،و قد تقدم عليه تبليغ ما هو أشدّ و أحدّ و أمرّ من ذلك على اليهود،و قد أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بتبليغ ما هو أشد من ذلك كتبليغ التوحيد و نفى الوثنيه الى كفار قريش و مشركى العرب و هم أغلظ جانبا و أشد بطشا و أسفك للدماء،و أفتك من اليهود و سائر أهل الكتاب،و لم يهدده اللّه فى أمر تبليغهم و لا آمنه بالعصمه منهم.

على أن الآيات المتعرضه لحال أهل الكتاب معظم أجزاء سوره المائده فهى نازله فيها قطعا،و اليهود كانت عند نزول هذه السوره قد كسرت سورتهم،و خمدت نيرانهم،و شملتهم السخطه و اللعنه كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها اللّه فلا معنى لخوف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم منهم فى دين اللّه،و قد دخلوا يومئذ فى السلم فى حظيره الإسلام و قبلوا هم و النصارى الجزيه،و لا معنى لتقريره تعالى له خوفه منهم و اضطرابه فى تبليغ أمر اللّه اليهم،و هو أمر قد بلّغ اليهم ما هو أعظم منه،و قد وقف قبل هذا الموقف فيما هو أهول منه و أوحش.

ص :١٥٩

فلا ينبغی الارتياب فی أن الآيه لا تشارک الآيات السابقه عليها و اللاحقه لها فی سياقها، و لا تتصل بها فی سردها،و إنما هی آيه مفرده نزلت وحدها.

و الآيه تكشف عن أمر قد انزل علی النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم(إما مجموع الدين أو بعض أجزائه)و كان النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم يخاف الناس من تبليغه و يؤخره الی حين يناسبه،و لو لا مخافته و إمساكه لم يحتج الی تهديده بقوله «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» كما وقع فی آيات أول البعثه الخاليه عن التهديد كقوله تعالی: اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ الَّذِی خَلَقَ الی آخر سوره العلق،و قوله: يٰا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ* قُمْ فَأَنْذِرْ (المدثر۲/)،و قوله: فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَ اسْتَغْفِرُوهُ وَ وَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ (حم السجده۶/)الی غير ذلک.

فهو صلّی اللّه عليه و آله و سلم كان يخافهم و لم يكن مخافته من نفسه فی جنب اللّه سبحانه فهو أجل من أن يستنكف عن تفديه نفسه أو يبخل فی شیء من أمر اللّه بمهجته فهذا شیء تكذبه سيرته الشريفه و مظاهر حياته،علی أن اللّه شهد فی رسله علی خلاف ذلک كما قال تعالی: مٰا كٰانَ عَلَی النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمٰا فَرَضَ اللّٰهُ لَهُ سُنَّهَ اللّٰهِ فِی الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ كٰانَ أَمْرُ اللّٰهِ قَدَراً مَقْدُوراً * اَلَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اللّٰهِ وَ يَخْشَوْنَهُ وَ لاٰ يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ وَ كَفیٰ بِاللّٰهِ حَسِيباً

(الأحزاب۳۹/)،و قد قال تعالی فی أمثال هذه الفروض: فَلاٰ تَخٰافُوهُمْ وَ خٰافُونِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (آل عمران۱۷۵/)،و قد مدح اللّه سبحانه طائفه من عباده بأنهم لم يخشوا الناس فی عين أن الناس خوفوهم فقال: اَلَّذِينَ قٰالَ لَهُمُ النّٰاسُ إِنَّ النّٰاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزٰادَهُمْ إِيمٰاناً وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ (آل عمران۱۷۳/).

و ليس من الجائز أن يقال:إنه صلّی اللّه عليه و آله و سلم كان يخاف علی نفسه أن يقتلوه فيبطل بذلک أثر الدعوه و ينقطع دابرها فكان يعوقه الی حين ليس فيه هذه المفسده فإن اللّه سبحانه يقول له صلّی اللّه عليه و آله و سلم لَيْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ (آل عمران۱۲۸/)،لم يكن اللّه سبحانه يعجزه لو قتلوا النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم أن يحيی دعوته بأی وسيله من الوسائل شاء،و بأی سبب أراد.

نعم من الممكن أن يقدر لمعنى قوله: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» أن يكون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يخاف الناس فى أمر تبليغه أن يتهموه بما يفسد به الدعوه فسادا لا تنجح معه أبدا فقد كان أمثال هذا الرأى و الاجتهاد جائزا له مأذونا فيه من دون أن يرجع معنى الخوف الى نفسه بشىء.

و من هنا يظهر أن الآيه لم تنزل فى بدء البعثه كما يراه بعض المفسرين إذ لا معنى حينئذ لقوله تعالى: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» إلا أن يكون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يماطل فى إنجاز التبليغ خوفا من الناس على نفسه أن يقتلوه فيحرم الحياه أو أن يقتلوه و يذهب التبليغ باطلا لا أثر له فإن ذلک كله لا سبيل الى احتماله.

على أن المراد بما أنزل اليه من ربه لو كان أصل الدين أو مجموعه فى الآيه عاد معنى قوله:

«وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ» الى نحو قولنا:يا أيها الرسول بلغ الدين و إن لم تبلغ الدين فما بلغت الدين.

و أما جعله من قبيل قول أبى النجم:

أنا أبو النجم و شعرى شعرى

كما ذكره بعضهم أن معنى الآيه:و إن لم تبلّغ الرساله فقد لزمک شناعه القصور فى التبليغ و الإهمال فى المسارعه الى ائتمار ما أمرک به اللّه سبحانه،و أكده عليک كما أن معنى قول أبى النجم:أنى أنا أبو النجم و شعرى شعرى المعروف بالبلاغه المشهور بالبراعه.

فإن ذلک فاسد لأن هذه الصناعه الكلاميه إنما تصح فى موارد العام و الخاص و المطلق و المقيد و نظائر ذلک فيفاد بهذا السياق اتحادهما كقول أبى النجم:شعرى شعرى أى لا ينبغى أن يتوهم على متوهم أن قريحتى كلّت أو أن الحوادث أعيتنى أن أقول من الشعر ما كنت أقوله فشعرى الذى أقوله اليوم هو شعرى الذى كنت أقوله بالأمس.

و أما قوله تعالى: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ» فليس يجرى فيه مثل هذه العنايه فإن

الرساله التی هی مجموع الدین أو أصله علی تقدیر نزول الآیه فی أول البعثه أمر واحد غیر مختلف و لا متغیر حتی یصح أن یقال:إن لم تبلغ هذه الرساله فما بلغت تلک الرساله أو لم تبلغ أصل الرساله فإن المفروض أنه أصل الرساله التی هی مجموع المعارف الدینیه.

فقد تبین أن الآیه بسیاقها لا تصلح أن تکون نازله فی بدء البعثه و یکون المراد فیها بما أنزل الی الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلم مجموع الدین أو أصله،و یتبین بذلک أنها لا تصلح أن تکون نازله فی خصوص تبلیغ مجموع الدین أو أصله فی أی وقت آخر غیر بدء البعثه فإن الإشکال إنما ینشأ من جهه لزوم اللغو فی قوله تعالی: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» کما مر.

علی أن قوله: «یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ» لا یلائم النزول فی أی وقت آخر غیر بدء البعثه علی تقدیر إراده الرساله بمجموع الدین أو أصله،و هو ظاهر.

علی أن محذور دلاله قوله: «وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّٰاسِ» علی أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان یخاف الناس فی تبلیغه علی حاله.

فظهر أن لیس هذا الأمر الذی أنزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و أکدت الآیه تبلیغه هو مجموع الدین أو أصله علی جمیع تقادیره المفروضه،فلنضع أنه بعض الدین،و المعنی:بلغ الحکم الذی أنزل الیک من ربک و إن لم تفعل فما بلغت رسالته،الخ؛و لازم هذا التقدیر أن یکون المراد بالرساله مجموع ما حمله رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الدین و رسالته،و إلا فالمحذور السابق و هو لزوم اللغو فی الکلام علی حاله اذ لو کان المراد بقوله «رِسٰالَتَهُ» الرساله الخاصه بهذا الحکم کان المعنی:بلغ هذا الحکم و إن لم تبلغه فما بلغته،و هو لغو ظاهر.

فالمراد أن بلغ هذا الحکم و إن لم تبلغه فما بلغت أصل رسالته أو مجموعها،و هو معنی صحیح معقول،و حینئذ یرد الکلام نظیر المورد الذی ورده قول أبی النجم«أنا أبو النجم و شعری شعری».

و أما کون هذا الحکم بحیث لو لم یبلغ فکأنما لم تبلغ الرساله فإنما ذلک لکون المعارف

و الأحكام الـدينيه مرتبطه بعضـها ببعض بحيث لو أخل بأمر واحـد منها أخل بجميعها و خاصه فى التبليغ لكمال الارتباط،و هـذا التقـدير و إن كان فى نفسه مما لا بأس به لكن ذيل الآيه و هو قوله: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكافِرِينَ» لا يلائمه فإن هذا الذيل يكشف عن أنّ قوما كافرين من الناس هموا بمخالفه هذا الحكم النازل أو كان المترقب من حالهم أنهم سيخالفونه مخالفه شديده،و يتخذون أى تدبير يسـتطيعونه لإبطال هذه الدعوه و تركه سدى لا يؤثر أثرا و لا ينفع شـيئا و قد وعد اللّه رسوله أن يعصمه منهم،و يبطل مكرهم، و لا يهديهم فى كيدهم.

و لا يسـتقم هذا المعنى مع أى حكم نازل فرض فإن المعارف و الأحكام الدينيه فى الإسلام ليست جميعا فى درجه واحده ففيها التى هى عمود الـدين،و فيها الدعاء عند رؤيه الهلال، و فيها زنى المحصن و فيها النظر الى الأجنبيه،و لا يصح فرض هذه المخافه من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الوعد بالعصمه من اللّه مع كل حكم حكم منها كيفما كان بل فى بعض الأحكام.

فليس اسـتلزام عـدم تبليغ هذا الحكم لعدم تبليغ غيره من الأحكام إلا لمكان أهميته و وقوعه من الأحكام فى موقع لو اهمل أمره كان ذلك فى الحقيقه إهمالا لأمر سائر الأحكام، و صـيرورتها كالجسـد العادم للروح التى بها الحياه الباقيه و الحس و الحركه،و تكون الآيه حينئذ كاشـفه عن أن اللّه سـبحانه كان قد أمر رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم بحكم يتم به أمر الدين و يستوى به على عريشه القرار،و كان من المترقب أن يخالفه الناس و يقلبوا الأمر على النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم بحيث تنهدم أركان ما بناه من بنيان الدين و تتلاشى أجزاؤه،و كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يتفرس ذلك و يخافهم على دعوته فيؤخر تبليغه الى حين بعـد حين ليجـد له ظرفا صالحا و جوا آمنا عسـى أن تنجـح فيه دعوته،و لا يخيب مسـعاه فأمره اللّه تعالى بتبليغ عاجل،و بين له أهميه الحكم،و وعده أن يعصمه من الناس،و لا يهديهم فى كيدهم،و لا يدعهم يقلبوا له أمر الدعوه.

و إنما يتصور تقليب أمر الدعوه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و إبطال عمله بعد انتشار الدعوه

ص :۱۶۳

الإسلامیه لا من جانب المشرکین و وثنیه العرب أو غیرهم کأن تکون الآیه نازله فی مکه قبل الهجره،و تکون مخافه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الناس من جهه افترائهم علیه و اتهامهم إیاه فی أمره کما حکاه اللّه سبحانه من قولهم مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ (الدخان۱۴)و قولهم شاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَیْبَ الْمَنُونِ (الطور۳۰/)،و قولهم ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (الذاریات۵۲/)و قولهم: إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاّ رَجُلاً مَسْحُوراً (الإسراء۴۷/)و قولهم إِنْ هٰذا إِلاّ سِحْرٌ یُؤْثَرُ (المدثر۲۴/)و قولهم أَساطِیرُ الْأَوَّلِینَ اکْتَتَبَها فَهِیَ تُمْلیٰ عَلَیْهِ بُکْرَهً وَ أَصِیلاً (الفرقان۵/)و قولهم إِنَّما یُعَلِّمُهُ بَشَرٌ (النحل۱۰۳/)و قولهم: أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلیٰ آلِهَتِکُمْ إِنَّ هٰذا لَشَیْءٌ یُرٰادُ (ص۶/)الی غیر ذلک من أقاویلهم فیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

فهذه کلها لیست مما یوجب وهن قاعده الدین،و إنما تدل-اذا دلت-علی اضطراب القوم فی أمرهم،و عدم استقامتهم فیه علی أن هذه الافتراءات و المرامی لا تختص بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم حتی یضطرب عند تفرسها و یخاف وقوعها فسائر الأنبیاء و الرسل یشارکونه فی الابتلاء بهذه البلایا و المحن،و مواجهه هذه المکاره من جمله اممهم کما حکاه اللّه تعالی عن نوح و من بعده من الأنبیاء المذکورین فی القرآن.

بل إن کان شیء-و لا بد-فإنما یتصور بعد الهجره و استقرار أمر الدین فی المجتمع الإسلامی و المسلمون کالمعجون الخلیط من صلحاء مؤمنین و قوم منافقین اولی قوه لا یستهان بأمرهم، و آخرین فی قلوبهم مرض و هم سماعون-کما نص علیه الکتاب العزیز-و هؤلاء کانوا یعاملون مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم-فی عین أنهم آمنوا به واقعا أو ظاهرا-معامله الملوک،و مع دین اللّه معامله القوانین الوضعیه القومیه کما یشعر بذلک طوائف من آیات الکتاب قد تقدم تفسیر بعضها فی الأجزاء السابقه من هذا الکتاب (۱).

۱- ۱) .کآیات قصه احد فی سوره آل عمران،و الآیات ۱۰۵-۱۲۶ من سوره النساء.

فکان من الممکن أن یکون تبلیغ بعض الأحکام مما یوقع فی الوهم انتفاع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بتشریعه و إجرائه یستوجب أن یقع فی قلوبهم أنه ملک فی صوره النبوه و قانون ملکی فی هیئه الدین کما ربما وجد بعض شواهد ذلک فی مطاوی کلمات بعضهم (۱).

و هذه شبهه لو کانت وقعت هی أو ما یماثلها فی قلوبهم ألقت الی الدین من الفساد و الضیعه ما لا یدفعه أی قوه دافعه،و لا یصلحه أی تدبیر مصلح فلیس هذا الحکم النازل المأمور بتبلیغه إلا حکما فیه توهم انتفاع للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و اختصاص له بمزیه من المزایا الحیویه لا یشارکه فیها غیره من سائر المسلمین،نظیر ما فی قصه زید و تعدد الأزواج و الاختصاص بخمس الغنائم و نظائر ذلک.

غیر أن الخصائص اذا کانت مما لا تمس فیه عامه المسلمین لم یکن من طبعها إثاره الشبهه فی القلوب فإن الازدواج بزوجه المدعو ابنا مثلا لم یکن یختص به و الازدواج بأکثر من أربع نسوه لو کان تجویزه لنفسه عن هوی بغیر إذن اللّه سبحانه لم یکن یمنعه أن یجوّز مثل ذلک لسائر المسلمین،و سیرته فی إیثار المسلمین علی نفسه فی ما کان یأخذه للّه و لنفسه من الأموال و نظائر هذه الامور لا تدع ریبا لمرتاب و لا یشتبه أمرها لمشتبه دون أن تزول الشبهه.

فقد ظهر من جمیع ما تقدم أن الآیه تکشف عن حکم نازل فیه شوب انتفاع للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم، و اختصاصه بمزیه حیویه مطلوبه لغیره أیضا یوجب تبلیغه و العمل به حرمان الناس عنه فکان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یخاف إظهاره فأمره اللّه بتبلیغه و شدد فیه،و وعده العصمه من الناس و عدم هدایتهم فی کیدهم إن کادوا فیه.

و هذا یؤید ما وردت به النصوص من طرق الفریقین أن الآیه نزلت فی أمر ولایه علی علیه السّلام، و ان اللّه أمر بتبلیغها و کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یخاف أن یتهموه فی ابن عمه،و یؤخر تبلیغها وقتا الی

۱- ۱) .کما یذکر عن أبی سفیان فی کلمات قالها فی مجلس عثمان حینما تم له أمر الخلافه.

وقت حتى نزلت الآيه فبلغها بغدير خم،و قال فيه:من كنت مولاه فهذا على مولاه.

و كون ولايه امر الامه مما لا غنى للدين عنه ظاهر لا ستر عليه،و كيف يسوغ لمتوهم أن يتوهم أن الدين الذى يقرر بسعته لعامه البشر فى عامه الأعصار و الأقطار جميع ما يتعلق بالمعارف الأصليه،و الاصول الخلقيه،و الأحكام الفرعيه العامه لجميع حركات الإنسان و سكناته،فرادى و مجتمعين على خلاف جميع القوانين العامه لا يحتاج الى حافظ يحفظه حق الحفظ؟أو ان الامه الإسلاميه و المجتمع الدينى مستثنى من بين جميع المجتمعات الإنسانيه مستغنيه عن وال يتولى أمرها و مدبر يدبرها و مجر يجريها؟و بأى عذر يمكن أن يعتذر الى الباحث عن سيره النبى الاجتماعيه؟حيث يرى أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان اذا خرج الى غزوه خلف مكانه رجلا يدير رحى المجتمع،و قد خلف عليا مكانه على المدينه عند مسيره الى تبوك فقال:يا رسول اللّه أ تخلفنى على النساء و الصبيان؟فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:اما ترضى ان تكون منى بمنزله هارون من موسى إلا انه لا نبى بعدى؟

و كان صلّى اللّه عليه و آله و سلم ينصب الولاه الحكام فى ما بيد المسلمين من البلاد كمكه و الطائف و اليمن و غيرها،و يؤمّر رجالا على السرايا و الجيوش التى يبعثها الى الأطراف،و أى فرق بين زمان حياته و ما بعد مماته دون أن الحاجه الى ذلك بعد غيبته بالموت أشد،و الضروره اليه أمسّ ثم أمسّ.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ خاطبه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالرساله لكونها أنسب الصفات الى ما تتضمنه الآيه من الأمر بالتبليغ لحكم اللّه النازل فهو كالبرهان على وجوب التبليغ الذى تظهره الآيه و تقرعه سمع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فإن الرسول لا شأن له إلا تبليغ ما حمل من الرساله فتحمل الرساله يفرض عليه القيام بالتبليغ.

و لم يصرح باسم هذا الذى أنزل اليه من ربه بل عبر عنه بالنعت و أنه شىء أنزل اليه، إشعارا بتعظيمه و دلاله على أنه أمر ليس فيه لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم صنع،و لا له من أمره شىء

ليكون كبرهان آخر على عدم خيره منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى كتمانه و تأخيره تبليغه،و يكون له عذرا فى إظهاره على الناس،و تلويحا الى أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم مصيب فى ما تفرسه منهم و تخوف عليه،و إيماء الى أنه مما يجب أن يظهر من ناحيته صلّى اللّه عليه و آله و سلم و بلسانه و بيانه.

قوله تعالى: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ المراد بقوله «رِسٰالَتَهُ» و قرئ «رسالاته» كما تقدم مجموع رسالات اللّه سبحانه التى حملها رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد تقدم أن الكلام يفيد أهميه هذا الحكم المرموز اليه،و أن له من المكانه ما لو يبلغه كان كأن لم يبلغ شيئا من الرسالات التى حملها.

فالكلام موضوع فى صوره التهديد،و حقيقته بيان أهميه الحكم،و أنه بحيث لو لم يصل الى الناس،و لم يراع حقه كان كأن لم يراع حق شىء من أجزاء الدين فقوله «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ» جمله شرطيه سيقت لبيان أهميه الشرط وجودا و عدما لترتب الجزاء الأهم عليه وجودا و عدما.

و ليست شرطيه مسوقه على طبع الشرطيات الدائره عندنا فإنا نستعمل«إن»الشرطيه طبعا فيما نجهل تحقق الجزاء للجهل بتحقق الشرط،و حاشا ساحه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من أن يقدر القرآن فى حقه احتمال ان يبلغ الحكم النازل عليه من ربه و أن لا يبلغ،و قد قال تعالى: اَللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰالَتَهُ (الأنعام/۱۲۴).

فالجمله أعنى قوله: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ» الخ؛إنما تفيد التهديد بظاهرها و تفيد إعلامه عليه السّلام و إعلام غيره ما لهذا الحكم من الأهميه،و أن الرسول معذور فى تبليغه.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ قال الراغب:العصم(بالفتح فالسكون)الإمساك و الاعتصام الاستمساك-الى أن قال- و العصام(بالكسر)ما يعتصم به أى يشد،و عصمه الأنبياء حفظه إياهم أولا بما خصهم به من صفاء الجوهر،ثم بما أولاهم من الفضائل الجسميه و النفسيه،ثم بالنصره و بتثبيت أقدامهم،ثم

بإنزال السكينه عليهم و بحفظ قلوبهم و بالتوفيق قال تعالى: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» .

و العصمه شبه السوار،و المعصم موضعها من اليد،و قيل للبياض بالرسغ عصمه تشبيها، و ذلک کتسمیه البياض بالرجل تحجيلا،و على هذا قيل:غراب أعصم،انتهى.

و ما ذكره من معنى عصمه الأنبياء حسن لا بأس به غير أنه لا ينطبق على الآيه «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» بل لو انطبق فإنما ينطبق على مثل قوله: وَ ما يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَ أَنْزَلَ اللّهُ عَلَيْكَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَكَ ما لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَ كانَ فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً (النساء/ ۱۱۳).

و أما قوله: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» فإن ظاهره أنها عصمه بمعنى الحفظ و الوقايه من شر الناس المتوجه الى نفس النبى الشريفه أو مقاصده الدينيه أو نجاح تبليغه و فلاح سعيه، و بالجمله المعنى المناسب لساحته المقدسه.

و كيف كان فالمتحصل من موارد استعمال الكلمه أنها بمعنى الإمساك و القبض فاستعماله فى معنى الحفظ من قبيل استعاره اللازم لملزومه فإن الحفظ يلزمه القبض.

و كان تعليق العصمه بالناس من دون بيان أن العصمه من أى شأن من شئون الناس كتعدياتهم بالايذاء فى الجسم من قتل أو سم أو أى اغتيال،أو بالقول كالسب و الافتراء،أو بغير ذلك كتقليب الامور بنوع من المكر و الخديعه و المكيده و بالجمله السكوت عن تشخيص ما يعصم منه لإفاده نوع من التعميم،و لكن الذى لا يعدو عنه السياق هو شرهم الذى يوجب انقلاب الأمر على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بحيث يسقط بذلك ما رفعه من أعلام الدين.

و الناس مطلق من وجد فيه معنى الإنسانيه من دون أن يعتبر شيء من خصوصياته الطبيعيه التكوينيه كالذكوره و الأنوثه أو غير الطبيعيه كالعلم و الفضل و الغنى و غير ذلك.

و لذلك قل ما ينطبق على غير الجماعه،و لذلك أيضا ربما دل على الفضلاء من الإنسان اذا كان الفضل روعى فيه وجود معنى الانسانيه كقوله تعالى: «إِذا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَما آمَنَ النّاسُ» أى

الذين وجد فيهم معنى الإنسانيه،و هو ملاک درک الحق و تمييزه من الباطل.

و ربما کان دالا على نوع من الخسه و سقوط الحال،و ذلک اذا کان الأمر الذى يتکلم فيه مما يحتاج الى اعتبار شىء من الفضائل الانسانيه التى اعتبرت زائده على أصل معنى النوع کقوله وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (الروم/٣٠)و کقولک:لا تثق بمواعيد الناس،و لا تستظهر بسوادهم نظرا منک الى أن الوثوق و الاستظهار يجب أن يتعلقا بالفضلاء من الانسان ذوى ملکه الوفاء بالعهد و الثبات على العزيمه لا على من ليس له إلا مجرد صدق اسم الانسانيه، و ربما لم يفد شيئا من مدح أو ذم اذا تعلق الغرض بما لا يزيد على أصل معنى الإنسانيه کقوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنّٰا خَلَقْنٰاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثىٰ وَ جَعَلْنٰاكُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ (الحجرات/١٣).

و لعل قوله: «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» أخذ فيه لفظ الناس اعتبارا بسواد الأفراد الذى فيه المؤمن و المنافق و الذى فى قلبه مرض،و قد اختلطوا من دون تمايز،فاذا خيف خيف من عامته،و ربما أشعر به قول «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ» فإن الجمله فى مقام التعليل لقوله «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» و قد تقدم أيضا أن الآيه نزلت بعد الهجره و ظهور شوکه الاسلام، و کان السواد الأعظم من الناس مسلمين بحسب الظاهر و إن کان فيهم المنافقون و غيرهم.

فالمراد بالقوم الکافرين قوم هم فى الناس مذکورى النعت ممحوى الاسم وعد اللّه سبحانه أن يبطل کيدهم و يعصم رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم من شرهم.

و الظاهر أيضا أن يکون المراد بالکفر الکفر بآيه من آيات اللّه و هو الحکم المراد بقوله «مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» ،کما فى قوله فى آيه الحج: وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰالَمِينَ (آل عمران/٩٧)،و أما الکفر بمعنى الاستکبار عن أصل الشهادتين فإنه مما لا يناسب مورد الآيه البته إلا على القول بکون المراد بقوله «أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» مجموع رسالات الدين،و قد عرفت عدم استقامته.

و المراد بعدم هدايته تعالى هؤلاء القوم الكافرين عدم هدايته إياهم في كيدهم و مكرهم، و منعه الأسباب الجاريه أن تنقاد لهم في سلوكهم الى ما يرومونه من الشر و الفساد نظير قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (المنافقون/۶)،و قوله تعالى: وَ اللّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّالِمِينَ (البقره/۲۵۸)،و قد تقدم البحث عنه فى الجزء الثانى من هذا الكتاب.

و أما كون المراد بعدم الهدايه هو عدم الهدايه الى الإيمان فغير صحيح البته لمنافاته أصل التبليغ و الدعوه فلا يستقيم أن يقال:ادعهم الى اللّه أو الى حكم اللّه و أنا لا أهديهم اليه إلا فى مورد إتمام الحجه محضا.

على أن اللّه سبحانه قد هدى و لا يزال يهدى كثيرين من الكفار بدليل العيان،و قد قال أيضا وَ اللّهُ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (البقره/۲۱۳).

فتبين أن المراد بعدم هدايه الكافرين عدم تخليتهم لينالوا ما يهمون به من إبطال كلمه الحق و إطفاء نور الحكم المنزل فإن الكافرين و كذا الظالمين و الفاسقين يريدون بشآمه أنفسهم و ضلال رأيهم أن يبدلوا سنه اللّه الجاريه فى الخلقه و سياقه الأسباب السالكه الى مسبباتها و يغيروا مجارى الأسباب الحقه الظاهره عن سمه عصيان رب العالمين الى غايتهم الفاسده مقاصدهم الباطله اللّه رب العالمين لن يعجزه قواهم الصوريه التى لم يودعها فيهم و لم يقدرها فى بناهم إلا هو.

فهم ربما تقدموا فى مساعيهم أحيانا،و نالوا ما راموه أوينات و استعلوا و استقام أمرهم برهه لكنه لا يلبث دون أن يبطل أخيرا و ينقلب عليهم مكرهم و لا يحيق المكر السيئ إلا بأهله،و كذلك يضرب اللّه الحق و الباطل فأما الباطل فيذهب جفاء،و أما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض.

و على هذا فقوله «إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكافِرِينَ» تفسير قوله: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» بالتصرف فى سعه إطلاقه،و يكون المراد بالعصمه عصمته صلّى اللّه عليه و آله و سلم من أن يناله الناس

بسوء دون أن ينال بغيته فی تبليغ هذا الحكم و تقريره بين الامه كأن يقتلوه دون أن يبلغه أو يثوروا عليه و يقلبوا عليه الامور أو يتهموه بما يرتد به المؤمنون عن دينه،أو يكيدوا كيدا يميت هذا الحكم و يقبره بل اللّه يظهر كلمه الحق و يقيم الدين على ما شاء و أينما شاء و متى ما شاء و فيمن شاء،قال تعالى: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النّاسُ وَ يَأْتِ بِآخَرِينَ وَ كانَ اللّهُ عَلى ذلِكَ قَدِيراً (النساء١٣٣/).

و أما أخذ الآيه أعنی قوله: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» بإطلاقه على ما فيه من السعه و الشمول فمما ينافيه القرآن و المأثور من الحديث و التاريخ القطعی،و قد نال صلّى اللّه عليه و آله و سلم من امته أعم من كفارهم و مؤمنيهم و منافقيهم من المصائب و المحن و أنواع الزجر و الأذى ما ليس فی وسع أحد أن يتحمله إلا نفسه الشريفه،و قد قال صلّى اللّه عليه و آله و سلم-كما فی الحديث المشهور-ما اوذی نبی مثل ما اوذيت قط.

بحث روائی:

فی تفسير العياشی عن أبی صالح،عن ابن عباس و جابر بن عبد اللّه قالا:أمر اللّه تعالى نبيه محمدا صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن ينصب عليا علما فی الناس ليخبرهم بولايته فتخوف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يقولوا:حابی (۱)ابن عمه و أن يطعنوا (۲)فی ذلك عليه.قال:فأوحى اللّه اليه هذه الآيه «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» فقام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بولايته يوم غدير خم.

و فيه عن حنان بن سدير،عن أبيه عن أبی جعفر عليه السّلام قال:لما نزل جبرئيل على عهد رسول

۱- ۱) .جاءنا،خ ل.

۲- ۲) .يطغوا،خ ل.

اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى حجه الوداع بإعلان أمر على بن أبى طالب عليه السّلام «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أَنْزِلَ إِلَيْکَ مِنْ رَبِّکَ» الى آخر الآيه.قال:فمكث النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثلاثا حتى أتى الجحفه فلم يأخذ بيده فرقا من الناس.

فلما نزل الجحفه يوم غدير فى مكان يقال له«مهيعه»فنادى:الصلاه جامعه،فاجتمع الناس فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:من أولى بكم من أنفسكم؟فجهروا فقالوا:اللّه و رسوله ثم قال لهم الثانيه،فقالوا:اللّه و رسوله،ثم قال لهم الثالثه،فقالوا:اللّه و رسوله.

فأخذ بيد على عليه السّلام فقال:من كنت مولاه فعلى مولاه،اللهم وال من والاه و عاد من عاداه، و انصر من نصره،و اخذل من خذله فإنه منى و أنا منه،و هو منى بمنزله هارون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى.

و فيه عن أبى الجارود،عن أبى جعفر عليه السّلام قال:لما أنزل اللّه على نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللّهُ يَعْصِمُکَ مِنَ النّاسِ إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكافِرِينَ» قال:فأخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بيد على عليه السّلام فقال:يا أيها الناس إنه لم يكن نبى من الأنبياء ممن كان قبلى إلا و قد عمر ثم دعاه فأجابه،و أوشك أن أدعى فاجيب،و أنا مسئول و أنتم مسئولون فما أنتم قائلون؟قالوا:نشهد أنك قد بلغت و نصحت و أديت ما عليك فجزاك اللّه أفضل ما جزى المرسلين،فقال:اللهم اشهد.

ثم قال:يا معشر المسلمين ليبلغ الشاهد الغائب أوصى من آمن بى و صدقنى بولايه على، ألا إن ولايه على ولايتى عهدا عهده إلى ربى و أمرنى أن ابلغكموه،ثم قال:هل سمعتم؟-ثلاث مرات يقولها-فقال قائل:قد سمعنا يا رسول اللّه.

و فى البصائر بإسناده عن الفضيل بن يسار عن أبى جعفر عليه السّلام فى قوله: «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ» قال:هى الولايه.

أقول:و روى نزول الآيه فى أمر الولايه و قصه الغدير معه الكلينى فى الكافى بإسناده،عن

أبی الجارود،عن أبی جعفر علیه السّلام فی حدیث طویل،و روی هذا المعنی الصدوق فی المعانی بإسناده عن محمد بن الفیض بن المختار،عن أبیه عن ابی جعفر علیه السّلام فی حدیث طویل،و رواه العیاشی أیضا عن أبی الجارود فی حدیث طویل،و بإسناده عن عمرو بن یزید عن أبی عبد اللّه علیه السّلام مختصرا.

و عن تفسیر الثعلبی قال:قال جعفر بن محمد:معنی قوله: «یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ» فی فضل علی،فلما نزلت هذه أخذ النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بید علی فقال:من کنت مولاه فعلی مولاه.

و عنه بإسناده عن الکلبی عن ابی صالح عن ابن عباس فی هذه الآیه قال:نزلت فی علی بن أبی طالب،أمر اللّه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یبلغ فیه فأخذ بید علی فقال:من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه.

و فی تفسیر البرهان،عن إبراهیم الثقفی بإسناده عن الخدری،و بریده الأسلمی و محمد بن علی:نزلت یوم الغدیر فی علی.

و من تفسیر الثعلبی فی معنی الآیه قال:قال أبو جعفر محمد بن علی:معناه بلغ ما أنزل الیک من ربک فی علی.

و فی تفسیر المنار عن تفسیر الثعلبی:أن هذا القول من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی موالاه علی شاع و طار فی البلاد فبلغ الحارث بن النعمان الفهری فأتی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم علی ناقته،و کان بالأبطح فنزل و عقل ناقته،و قال للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم-و هو فی ملأ من أصحابه-:یا محمد أمرتنا من اللّه أن نشهد أن لا إله إلا اللّه و أنک رسول اللّه؛فقبلنا منک-ثم ذکر سائر أرکان الاسلام-ثم لم ترض بهذا حتی مددت بضبعی ابن عمک،و فضلته علینا،و قلت:«من کنت مولاه فعلی مولاه» فهذا منک أم من اللّه؟فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلم:و اللّه الذی لا إله إلا هو هو أمر اللّه،فولی الحارث یرید راحلته،و هو یقول:اللهم إن کان هذا هو الحق من عندک فأمطر علینا حجاره من السماء أو

ائتنا بعذاب اليم.

فما وصل الى راحلته حتى رماه اللّه بحجر فسقط على هامته و خرج من دبره،و أنزل اللّه تعالى: سَأَلَ سٰائِلٌ بِعَذٰابٍ وٰاقِعٍ لِلْكٰافِرينَ لَيْسَ لَهُ دٰافِعٌ الحديث.

أقول:قال فى المنار بعد نقل هذا الحديث ما لفظه:و هذه الروايه موضوعه،و سوره المعارج هذه مكيه،و ما حكاه اللّه من قول بعض كفار قريش(اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك)كان تذكيرا بقول قالوه قبل الهجره،و هذا التذكير فى سوره الأنفال،و قد نزلت بعد غزوه بدر قبل نزول المائده ببضع سنين،و ظاهر الروايه أن الحارث بن النعمان هذا كان مسلما فارتد و لم يعرف فى الصحابه،و الأبطح بمكه و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لم يرجع من غدير خم الى مكه بل نزل فيه منصرفه من حجه الوداع الى المدينه،انتهى.

و أنت ترى ما فى كلامه من التحكم:أما قوله:[إن الروايه موضوعه،و سوره المعارج هذه مكيه]

فيعول فى ذلك على ما فى بعض الروايات عن ابن عباس و ابن الزبير أن سوره المعارج نزلت بمكه،و ليت شعرى ما هو المرجح لهذه الروايه على تلك الروايه،و الجميع آحاد؟سلمنا أن سوره المعارج مكيه كما ربما تؤيده مضامين معظم آياته فما هو الدليل على أن جميع آياتها مكيه؟فلتكن السوره مكيه،و الآيتان خاصه غير مكيتين كما أن سورتنا هذه أعنى سوره المائده مدنيه نازله فى آخر عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد وضعت فيها الآيه المبحوث عنها أعنى قوله تعالى: «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» الآيه؛و هو كعده من المفسرين مصرون على أنها نزلت بمكه فى أول البعثه،فاذا جاز وضع آيه مكيه(آيه: يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ)فى سوره مدنيه(المائده)فليجز وضع آيه مدنيه(آيه: سَأَلَ سٰائِلٌ)فى سوره مكيه(سوره المعارج).

و أما قوله:[و ما حكاه اللّه من قول بعض كفار قريش]

الى آخره،فهو فى التحكم كسابقه؛ فهب إن سوره الأنفال نزلت قبل المائده ببضع سنين فهل يمنع ذلك أن يوضع عند التأليف بعض

الآيـات النـازله بعـدها فيهـا كما وضـعت آيات الربا و آيه وَ اتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللّٰهِ (البقره۲۸۱/)،و هى آخر مـا نزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عندهم فى سوره البقره النازله فى أوائل الهجره و قد نزلت قبلها ببضع سنين.

ثم قوله:[إن آيه وَ إِذْ قالُوا اللّٰهُمَّ إِنْ كانَ هٰذا هُوَ الْحَقَّ الآيه؛تذكير لما قالوه قبل الهجره]

تحكم آخر من غير حجه لو لم يكن سياق الآيه حجه على خلافه فإن العارف بأساليب الكلام لا يكاد يرتاب فى أن هـذا أعنى قوله: اَللّٰهُمَّ إِنْ كانَ هٰذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنا حِجارَةً مِنَ السَّماءِ أَوِ ائْتِنا بِعَذابٍ أَلِيمٍ لاشتماله على قوله: إِنْ كانَ هٰذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ بما فيه من اسم الإشاره و ضـمير الفصل و الحق المحلى باللام و قوله: مِنْ عِنْدِكَ ليس كلام وثنى مشـرك يستهزئ بـالحق و يسـخر منه،و إنما هو كلام من أذعن بمقام الربوبيه، و يرى أن الامور الحقه تتعين من لـدنه،و أن الشـرائع مثلا تنزل من عنـده،ثم إنه يتوقف فى أمر منسوب الى اللّه تعـالى يـدّعى مـدع أنه الحق لا غيره،و هو لا يتحمـل ذلـك و يتحرج منه فيدعو على نفسه دعاء منزجر ملول سئم الحياه.

و أما قوله:[و ظاهر الروايه أن الحارث بن النعمان هذا كان مسلما فارتد و لم يعرف فى الصحابه]

تحكم آخر؛فهـل يسع أحـدا أن يـدعى أنهم ضـبطوا أسـماء كل من رأى النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم و آمن به أو آمن به فارتد؟و إن يكن شىء من ذلك فليكن هذا الخبر من ذلك القبيل.

و أما قوله:[و الأبطح بمكه و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لم يرجع من غدير خم الى مكه]

فهو يشـهد على أنه أخذ لفظ الأبطح اسـما للمكان الخاص بمكه و لم يحمله على معناه العام و هو كل مكان ذى رمل،و لا دليل على ما حمله عليه بل الدليل على خلافه و هو القصه المسروده فى الروايه و غيرها،و ربما استفيد من مثل قوله:

نجوت و قد بل المرادى سيفه

من ابن أبى شيخ الأباطح طالب

أن مكه و ما والاها كانت تسمى الأباطح.

قال فی مراصد الاطلاع:أبطح بالفتح ثم السکون و فتح الطاء و الحاء المهمله کل مسیل فیه رقاق الحصی فهو أبطح،و قال ابن درید:الأبطح و البطحاء السهل المنبسط علی وجه الأرض،و قال أبو زید:الأبطح أثر المسیل ضیقا کان أو واسعا،و الأبطح یضاف الی مکه و الی منی لأن مسافته منهما واحده،و ربما کان الی منی أقرب و هو المحصب،و هی خیف بنی کنانه، و قد قیل:إنه ذو طوی،و لیس به،انتهی.

علی أن الروایه بعینها رواها غیر الثعلبی و لیس فیه ذکر من الأبطح و هی ما یأتی من روایه المجمع من طریق الجمهور و غیرها.

و بعد هذا کله فالروایه من الآحاد،و لیست من المتواترات و لا ـ مما قامت علی صحتها قرینه قطعیه،و قد عرفت من أبحاثنا المتقدمه أنا لا نعول علی الآحاد فی غیر الأحکام الفرعیه علی طبق المیزان العام العقلائی الذی علیه بناء الإنسان فی حیاته،و إنما المراد بالبحث الآنف بیان فساد ما استظهر به من الوجوه التی استنتج منها أنها موضوعه.

و فی المجمع:أخبرنا السید أبو الحمد قال:حدثنا الحاکم أبو القاسم الحسکانی قال:أخبرنا أبو عبد اللّه الشیرازی قال:أخبرنا أبو بکر الجرجانی قال:أخبرنا أبو أحمد البصری قال:

حدثنا محمد بن سهل قال:حدثنا زید بن إسماعیل مولی الأنصار قال:حدثنا محمد بن أیوب الواسطی قال:حدثنا سفیان بن عیینه عن جعفر بن محمد الصادق عن آبائه قال:لما نصب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم علیا یوم غدیر خم قال:من کنت مولاه فهذا علی مولاه،فقال(فطار،ظ) ذلک فی البلاد فقدم علی النبی النعمان بن الحارث الفهری فقال:أمرتنا من اللّه أن نشهد أن لا إله إلا ـ اللّه،و أنک رسول اللّه،و أمرتنا بالجهاد و بالحج و بالصوم و الصلاه و الزکاه فقبلنا،ثم لم ترض حتی نصبت هذا الغلام فقلت:من کنت مولاه فعلی مولاه فهذا شیء منک أو أمر من اللّه تعالی؟ فقال:بلی و اللّه الذی لا إله إلا هو إن هذا من اللّه.

فولی النعمان بن الحارث و هو یقول:اللهم إن کانت هذا هو الحق من عندک فأمطر علینا

حجاره من السماء فرماه اللّه بحجر على رأسه فقتله،فأنزل اللّه سَأَلَ سٰائِلٌ بِعَذٰابٍ وٰاقِعٍ .

أقول:و هذا المعنى مروى فى الكافى أيضا.

و عن كتاب نزول القرآن للحافظ أبى نعيم يرفعه الى على بن عامر،عن أبى الحجاف،عن الأعمش،عن عطيه قال:نزلت هذه الآيه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى على بن أبى طالب «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» و قد قال اللّه تعالى اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً .

و عن الفصول المهمه للمالكى قال:روى الإمام أبو الحسن الواحدى فى كتابه المسمى بأسباب النزول رفعه بسنده الى أبى سعيد الخدرى رضى اللّه عنه قال:نزلت هذه الآيه «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» يوم غدير خم فى على ابن أبى طالب.

أقول:و رواه فى فتح القدير عن ابن أبى حاتم و ابن مردويه و ابن عساكر عن أبى سعيد الخدرى و كذلك فى الدر المنثور.

و قوله:«بغدير خم»هو بضم الخاء المعجمه و تشديد الميم مع التنوين اسم لغيطه على ثلاثه أميال من الجحفه عندها غدير مشهور يضاف الى الغيطه،هكذا ذكره الشيخ محيى الدين النووى.

و فى فتح القدير أخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال:كنا نقرأ على عهد رسول صلّى اللّه عليه و آله و سلم:

يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» إن عليا مولى المؤمنين و إن لم تفعل فما بلغت رسالته و اللّه يعصمك من الناس.

أقول:و هذه نبذه من الأخبار الداله على نزوله قوله تعالى: «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» الخ؛فى حق على عليه السّلام يوم غدير خم،و أما حديث الغدير أعنى قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم«من كنت مولاه فعلى مولاه»فهو حديث متواتر منقول من طرق الشيعه و أهل السنه بما يزيد على مائه طريق.

و قـد روى عن جمع كثير من الصـحابه منهم البراء بن عازب،و زيد بن أرقم،و أبو أيوب الأنصارى،و عمر بن الخطاب،و على بن ابى طـالب،و سـلمان الفارسـى،و أبو ذر الغفـارى، و عمـار بن ياسـر،و بريـده،و سـعد بن أبى وقـاص،و عبـد اللّه بن عبـاس،و أبو هريره،و جابر بن عبد اللّه،و أبو سعيد الخدرى،و أنس بن مالك،و عمران بن الحصين،و ابن أبى أوفى،و سعدانه، و امرأه زيد بن أرقم.

و قـد أجمع عليه أئمه أهل البيت عليهم السّـلام،و قد ناشد على عليه السّـلام الناس بالرحبه فى الحديث فقام جماعه من الصـحابه حضروا المجلس،فشهدوا أنهم سمعوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يقوله يوم الغدير.

و فى كثير من هـذه الروايـات أن رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم قـال:أيها الناس أ لسـتم تعلمون أنى أولى بالمؤمنين من أنفسـهم؟قالوا:بلى،قال:من كنت مولاه فعلى مولاه كما فى عده من الأخبار التى رواها أحمد بن حنبل فى مسنده أو رواها غيره،و قد افردت لإحصاء طرقها و البحث فى متنها تآليف من أهل السنه و الشيعه بحثوا فيها بما لا مزيد عليه.

و عن كتاب السـمطين للحموينى بإسـناده عن أبى هريره قال:قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:ليله اسرى بى الى السماء السابعه سـمعت نداء من تحت العرش:إن عليا آيه الهدى،و حبيب من يؤمن بى،بلغ عليا عليه السّلام،فلما نزل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من السـماء أنسـى ذلـك فـأنزل اللّه عزّ و جـل «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ» .

و فى فتح القدير:أخرج ابن أبى حاتم عن جابر بن عبد اللّه قال:لما غزا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بنى أنمار نزل ذات الرقيع بأعلى نخل فبينما هو جالس على رأس بئر قد دلى رجليه فقال الوارث من بنى النجار:لأقتلن محمدا،فقال له أصـحابه:كيف تقتله؟قـال:أقول له:أعطنى سـيفك فاذا أعطانيه قتلته به،فأتاه فقال:يا محمـد أعطنى سـيفك أشـمه فأعطاه إياه فرعـدت يـده حتى سقط السيف من يده فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:حال اللّه بينك و بين ما تريد،فأنزل اللّه سبحانه «يٰا أَيُّهَا

الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أَنْزِلَ إِلَيْکَ» الآیه.

أقول:ثم ذکر فی فتح القدیر أن ابن حبان أخرجه فی صحیحه و أخرجه أیضا ابن مردویه عن أبی هریره نحو هذه القصه و لم یسم الرجل،و أخرج ابن جریر من حدیث محمد بن کعب القرظی نحوه،و قصه غورث بن الحارث ثابته فی الصحیح،و هی معروفه مشهوره(انتهی)، و لکن الشأن تطبیق القصه علی المحصل من معنی الآیه،و لن تنطبق أبدا.

و فی الدر المنثور و فتح القدیر و غیرهما عن ابن مردویه و الضیاء فی المختاره عن ابن عباس:

أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم سئل:أی آیه انزلت من السماء أشد علیک؟فقال:کنت بمنی أیام موسم فاجتمع مشرکوا العرب و أفناء الناس فی الموسم فانزل علی جبریل فقال «یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ» الآیه.

قال:فقمت عند العقبه فنادیت:یا أیها الناس من ینصرنی علی أن ابلغ رساله ربی و له الجنه؟أیها الناس قولوا:لا إله إلا اللّه و أنا رسول اللّه إلیکم تفلحوا و تنجحوا و لکم الجنه.

قال:فما بقی رجل و لا امرأه و لا صبی إلا یرمون بالتراب و الحجاره،و یبزقون فی وجهی و یقولون:کذاب صابئ فعرض علی عارض فقال:یا محمد إن کنت رسول اللّه فقد آن لک أن تدعو علیهم کما دعا نوح علی قومه بالهلاک،فقال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم:اللهم اهد قومی فإنهم لا یعلمون.

فجاء العباس عمه فأنقذهم منه و جردهم عنه.

أقول:الآیه بتمامها لا ینطبق علی هذه القصه علی ما عرفت تفصیل القول فیه.

اللهم إلا أن تحمل الروایه علی نزول قطعه من الآیه-و هی قوله: «یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ» -فی ذلک الیوم،و ظاهر الروایه یأباه،و نظیرها ما یأتی.

و فی الدر المنثور و فتح القدیر:أخرج عبد بن حمید و ابن جریر و ابن أبی حاتم و أبو الشیخ عن مجاهد قال:لما نزلت «بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ» قال:یا رب إنما أنا واحد کیف أصنع؟

يجتمع على اناس فنزلت «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» .

و فيها عن الحسن:أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم قال:إن اللّه بعثنى برسالته فضقت بها ذرعا، و عرفت أن الناس مكذبى فوعدنى لابلغن أو ليعذبنى فأنزل «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» .

أقول:الروايتان على ما فيهما من القطع و الإرسال فيهما ما فى سابقتهما،و نظيرتهما فى هذا التشويش بعض ما ورد فى أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يحترس برجال فلما نزلت الآيه فرقهم و قال عليه السّلام:إن ربى وعدنى أن يعصمنى.

و فى تفسير المنار:روى أهل التفسير المأثور و الترمذى و أبو الشيخ و الحاكم و أبو نعيم و البيهقى و الطبرانى عن بضعه رجال من الصحابه:أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يحرس فى مكه قبل نزول هذه الآيه فلما نزلت ترك الحرس،و كان أبو طالب أول الناس اهتماما بحراسته،و حرسه العباس أيضا.

و فيه:و مما روى فى ذلك عن جابر و ابن عباس أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يحرس،و كان يرسل معه عمه أبو طالب كل يوم رجالا من بنى هاشم حتى نزلت الآيه فقال:يا عم إن اللّه قد عصمنى لا حاجه لى الى من يبعث.

اقول:و الروايتان-كما ترى-تدلان على ان الآيه نزلت فى أواسط إقامه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بمكه و انه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بلغ رسالته زمانا و اشتد عليه أمر إيذاء الناس و تكذيبهم حتى خاف على نفسه منهم فترك التبليغ و الدعوه فامر ثانيا بالتبليغ،و هدّد من جانب اللّه سبحانه،و وعد بالعصمه، فاشتغل ثانيا بما كان يشتغل به اولا،و هذا شىء يجل عنه ساحه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و فى الدر المنثور و فتح القدير:أخرج عبد بن حميد و الترمذى و ابن جرير و ابن المنذر و ابن أبى حاتم و أبو الشيخ و الحاكم و ابن مردويه و أبو نعيم و البيهقى كلاهما فى الدلائل عن عائشه قالت:كان رسول اللّه يحرس حتى نزلت «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» فأخرج رأسه من القبه

فقال:أيها الناس انصرفوا فقد عصمنى اللّه.

اقول:و الروايه-كما ترى-ظاهره فى نزولها بالمدينه.

و فى تفسير الطبرى عن ابن عباس فى قوله: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ» يعنى إن كتمت آيه انزل اليك لم تبلغ رسالته.

اقول:إن كان المراد به آيه معينه أى حكم معين مما أنزل الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فله وجه صحه، و إن كان المراد به التهديد فى أى آيه فرضت أو حكم قدر فقد عرفت فيما تقدم أن الآيه لا تلائمه بمضمونها.

[سوره المائده (۵): الآيات ۶۸ الى ۸۶]

اشاره

قُلْ يا أَهْلَ اَلْكِتابِ لَسْتُمْ عَلى شَيْءٍ حَتّى تُقِيمُوا اَلتَّوْراةَ وَ اَلْإِنْجِيلَ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ
مِنْ رَبِّكَ طُغْياناً وَ كُفْراً فَلا تَأْسَ عَلَى اَلْقَوْمِ اَلْكافِرِينَ (۶۸) إِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ اَلَّذِينَ هادُوا وَ اَلصّابِئُونَ وَ اَلنَّصارى مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ
اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ عَمِلَ صالِحاً فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۶۹) لَقَدْ أَخَذْنا مِيثاقَ بَنِي إِسْرائِيلَ وَ أَرْسَلْنا إِلَيْهِمْ رُسُلاً كُلَّما جاءَهُمْ
رَسُولٌ بِما لا تَهْوى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقاً كَذَّبُوا وَ فَرِيقاً يَقْتُلُونَ (۷۰) وَ حَسِبُوا أَلاّ تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَ صَمُّوا ثُمَّ تابَ اَللّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَ
صَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَ اَللّهُ بَصِيرٌ بِما يَعْمَلُونَ (۷۱) لَقَدْ كَفَرَ اَلَّذِينَ قالُوا إِنَّ اَللّهَ هُوَ اَلْمَسِيحُ اِبْنُ مَرْيَمَ وَ قالَ اَلْمَسِيحُ يا بَنِي إِسْرائِيلَ
اُعْبُدُوا اَللّهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اَللّهُ عَلَيْهِ اَلْجَنَّةَ وَ مَأْواهُ اَلنّارُ وَ ما لِلظّالِمِينَ مِنْ أَنْصارٍ (۷۲) لَقَدْ كَفَرَ اَلَّذِينَ
قالُوا إِنَّ اَللّهَ ثالِثُ ثَلاثَةٍ وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلاّ إِلهٌ واحِدٌ وَ إِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۷۳) أَ فَلا
يَتُوبُونَ إِلَى اَللّهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَهُ وَ اَللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۷۴) مَا اَلْمَسِيحُ اِبْنُ مَرْيَمَ إِلاّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ اَلرُّسُلُ وَ أُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كانا
يَأْكُلانِ اَلطَّعامَ اُنْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ اَلْآياتِ ثُمَّ اُنْظُرْ أَنّى يُؤْفَكُونَ (۷۵) قُلْ أَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّهِ ما لا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً وَ
اَللّهُ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۷۶) قُلْ يا أَهْلَ اَلْكِتابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ اَلْحَقِّ وَ لا تَتَّبِعُوا أَهْواءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَ أَضَلُّوا كَثِيراً وَ
ضَلُّوا عَنْ سَواءِ اَلسَّبِيلِ (۷۷) لُعِنَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ عَلى لِسانِ داوُدَ وَ عِيسَى اِبْنِ مَرْيَمَ ذلِكَ بِما عَصَوْا وَ كانُوا يَعْتَدُونَ
(۷۸) كانُوا لا يَتَناهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ ما كانُوا يَفْعَلُونَ (۷۹) تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ ما قَدَّمَتْ لَهُمْ
أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اَللّهُ عَلَيْهِمْ وَ فِي اَلْعَذابِ هُمْ خالِدُونَ (۸۰) وَ لَوْ كانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ اَلنَّبِيِّ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اِتَّخَذُوهُمْ أَوْلِياءَ وَ
لكِنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ فاسِقُونَ (۸۱) لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ اَلنّاسِ عَداوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا اَلْيَهُودَ وَ اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا وَ لَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا
اَلَّذِينَ قالُوا إِنّا نَصارى ذلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ وَ رُهْباناً وَ أَنَّهُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ (۸۲) وَ إِذا سَمِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَى اَلرَّسُولِ تَرى أَعْيُنَهُمْ
تَفِيضُ مِنَ اَلدَّمْعِ مِمّا عَرَفُوا مِنَ اَلْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنا آمَنّا فَاكْتُبْنا مَعَ اَلشّاهِدِينَ (۸۳) وَ ما لَنا لا نُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ ما جاءَنا مِنَ اَلْحَقِّ وَ نَطْمَعُ
أَنْ يُدْخِلَنا رَبُّنا مَعَ اَلْقَوْمِ اَلصّالِحِينَ (۸۴) فَأَثابَهُمُ اَللّهُ بِما قالُوا جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ ذلِكَ جَزاءُ اَلْمُحْسِنِينَ
(۸۵) وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا أُولئِكَ أَصْحابُ اَلْجَحِيمِ (۸۶)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ لَسْتُمْ عَلى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْراةَ

ص :١٨٣

وَ الْإِنْجِيلَ الی آخر الآیه؛الإنسان یجد من نفسه خلال أعماله أنه اذا أراد إعمال قوه و شده فیما یحتاج الی ذلک،وجب أن یعتمد علی مستوی یستوی علیه أو یتصل به کمن أرد أن یجذب أو یدفع أو یحمل أو یقیم شیئا ثقیلا فإنه یثبت قدمیه علی الأرض أولا ثم یصنع ما شاء لما یعلم أن لو لا ذلک لم یتیسر له ما یرید،و قد بحث عنه فی العلوم المربوطه به.

و اذا أجرینا هذا المعنی فی الامور المعنویه کأفعال الإنسان الروحیه أو ما یتعلق من أفعال الجوارح بالامور النفسیه کان ذلک منتجا أن صدور مهام الأفعال و عظائم الأعمال یتوقف علی أس معنوی و مبنی قوی نفسی کتوقف جلائل الامور علی الصبر و الثبات و علو الهمه و قوه العزیمه و توقف النجاح فی العبودیه علی حق التقوی و الورع عن محارم اللّه.

و من هنا یظهر أن قوله تعالی: «لَسْتُمْ عَلىٰ شَيْءٍ» کنایه عن عدم اعتمادهم علی شیء یثبت علیه أقدامهم فیقدروا بذلک علی إقامه التوراه و الإنجیل و ما أنزل الیهم من ربهم تلویحا الی أن دین اللّه و حکمه لها من الثقل ما لا یتیسر حمله للإنسان حتی یعتمد علی أساس ثابت و لا یمکنه إقامته بمجرد هوی من نفسه کما یشیر تعالی الی ذلک بالنسبه الی القرآن الکریم بقوله إِنّٰا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً (المزمل/۵)،و قوله: لَوْ أَنْزَلْنٰا هٰذَا الْقُرْآنَ عَلىٰ جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خٰاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ وَ تِلْكَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (الحشر/۲۱)، و قوله: إِنّٰا عَرَضْنَا الْأَمٰانَةَ عَلَى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبٰالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهٰا وَ أَشْفَقْنَ مِنْهٰا الآیه(الأحزاب/۷۲).

و قال فی أمر التوراه خطابا لموسی علیه السّلام فَخُذْهٰا بِقُوَّةٍ وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا (الأعراف/۱۴۵)،و قال خطابا لبنی إسرائیل خُذُوا مٰا آتَيْنٰاكُمْ بِقُوَّةٍ (البقره/۶۳) و قال خطابا لیحیی علیه السّلام يٰا يَحْيىٰ خُذِ الْكِتٰابَ بِقُوَّةٍ (مریم/۱۲).

فیعود المعنی الی أنکم فاقدوا العماد الذی یجب علیکم أن تعتمدوا علیه فی إقامه دین اللّه الذی أنزله الیکم فی کتبه و هو التقوی و الإنابه الی اللّه بالرجوع الیه مره بعد اخری و الاتصال

به و الإيواء الى ركنه بل مستكبرون عن طاعته و متعدون حدوده.

و يظهر هذا المعنى من قوله تعالى خطابا لنبيه و المؤمنين: شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مٰا وَصّٰى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِى أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ وَ مٰا وَصَّيْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِيمَ وَ مُوسىٰ وَ عِيسىٰ فجمع الدين كله فيما ذكره، ثم قال: أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِيهِ فبين أن ذلك كله يرجع الى إقامه الدين كلمه واحده من غير تفرق ثم قال: كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ و ذلك لكبر الاتفاق و الاستقامه فى اتباع الدين عليهم،ثم قال: اَللّٰهُ يَجْتَبِى إِلَيْهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِى إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ فأنبأ أن إقامه الدين لا يتيسر إلا بهدايه من اللّه،و لا يصلح لها إلا المتصف بالإنابه التى هى الاتصال باللّه و عدم الانقطاع عنه بالرجوع اليه مره بعد اخرى،ثم قال: وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ فذكر أن السبب فى تفرقهم و عدم إقامتهم للدين هو بغيهم و تعديهم عن الوسط العدل المضروب لهم(الشورى١۴/).

و أما قوله تعالى: وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيٰاناً وَ كُفْراً فقد تقدم البحث عن معناه،و قوله: «فَلاٰ تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكٰافِرِينَ» تسليه منه تعالى لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى صوره النهى عن الأسى.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هٰادُوا وَ الصّٰابِئُونَ وَ النَّصٰارىٰ الآيه ظاهرها أن الصابئون عطف على «الَّذِينَ آمَنُوا» بحسب موضعه و جماعه من النحويين يمنعون العطف على اسم إن بالرفع قبل مضى الخبر،و الآيه حجه عليهم.

و الآيه فى مقام بيان أن لا عبره فى باب السعاده بالأسماء و الألقاب كتسمى جمع بالمؤمنين و فرقه بالذين هادوا،و طائفه بالصابئين و آخرين بالنصارى،و إنما العبره بالإيمان باللّه و اليوم الآخر و العمل الصالح،و قد تقدم البحث عن معنى الآيه فى تفسير سوره البقره الآيه ال ۶٢ فى الجزء الأول من الكتاب.

قوله تعالى: لَقَدْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَ بَنِى إِسْرٰائِيلَ وَ أَرْسَلْنٰا إِلَيْهِمْ رُسُلاً الى آخر

الآیه؛هذه الآیه و ما بعدها الی عده آیات تتعرض لحال أهل الکتاب کالحجه علی ما یشتمل علیه قوله تعالی: «قُلْ یٰا أَهْلَ الْکِتٰابِ لَسْتُمْ عَلیٰ شَیْءٍ حَتّٰی تُقِیمُوا التَّوْرٰاهَ وَ الْإِنْجِیلَ» الخ؛فإن هذه الجرائم و الآثام لا تدع للانسان اتصالا بربه حتی یقیم کتب اللّه معتمدا علیه.

و یمکن أن یکون هذه الآیات کالمبینه لقوله «إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ الَّذِینَ هٰادُوا» الخ؛و هو کالمبین لقوله: «یٰا أَهْلَ الْکِتٰابِ لَسْتُمْ عَلیٰ شَیْءٍ» الآیه؛و المعنی ظاهر.

و قوله: «فَرِیقاً کَذَّبُوا وَ فَرِیقاً یَقْتُلُونَ» الظاهر أن کلمتی «فَرِیقاً» فی الموضعین مفعولان للفعلین بعدهما قدما علیهما للعنایه بأمرهما،و التقدیر:کذبوا فریقا و یقتلون فریقا،و المجموع جواب قوله: «کُلَّمٰا جٰاءَهُمْ» الخ؛و المعنی نحو من قولنا:کلما جاءهم رسول بما لا تهوی أنفسهم أساءوا مواجهته و إجابته و جعلوا الرسل الآیتین فریقین:فریقا کذبوا و فریقا تقتلون.

قال فی المجمع:فإن قیل:لم عطف المستقبل علی الماضی یعنی فی قوله: «فَرِیقاً کَذَّبُوا وَ فَرِیقاً یَقْتُلُونَ» ؟فجوابه:لیدل علی أن ذلک من شأنهم ففیه معنی کذبوا و قتلوا و یکذبون و یقتلون مع أن قوله: «یَقْتُلُونَ» فاصله یجب أن یکون موافقا لرءوس الآی،انتهی.

قوله تعالی: وَ حَسِبُوا أَلاّٰ تَکُونَ فِتْنَهٌ فَعَمُوا وَ صَمُّوا الخ؛متمم للکلام فی الآیه السابقه،و الحسبان هو الظن،و الفتنه هی المحنه التی تغرّ الإنسان أو هی أعم من کل شر و بلیه،و العمی هو عدم إبصار الحق و عدم تمییز الخیر من الشر،و الصمم عدم سماع العظه و عدم الإعباء بالنصیحه،و هذا العمی و الصمم معلولا حسبانهم أن لا تکون فتنه،و الظاهر أن حسبانهم ذلک معلول ما قدروا لأنفسهم من الکرامه بکونهم من شعب إسرائیل و أنهم أبناء اللّه و أحباؤه فلا یمسهم السوء و إن فعلوا ما فعلوا و ارتکبوا ما ارتکبوا.

فمعنی الآیه-و اللّه أعلم-أنهم لمکان ما اعتقدوا لأنفسهم من کرامه التهود ظنوا أن لا یصیبهم سوء أو لا یفتنون بما فعلوا فأعمی ذلک الظن و الحسبان أبصارهم عن إبصار الحق، و أصم ذلک آذانهم عن سماع ما ینفعهم من دعوه أنبیائهم.

ص :۱۸۶

قوله تعالى: ثُمَّ تٰابَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَ صَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِمٰا يَعْمَلُونَ التوبه من اللّه على عباده رجوعه تعالى بالرحمه اليهم،و هذا يدل على أن اللّه سبحانه قد كان بعدهم من رحمته و عنايته و لذلك أخذهم الحسبان المذكور و لزمهم العمى و الصمم،لكن اللّه سبحانه رجع اليهم ثانيه بالتوبه فرفع هذا الحسبان عن قلوبهم،و العمى و الصمم عن أبصارهم و آذانهم،فعرفوا أنفسهم بأنهم عباد لا كرامه لهم على اللّه إلا بالتقوى، و أبصروا الحق و سمعوا عظه اللّه لهم بلسان أنبيائه فتبين لهم أن التسمى لا ينفع شيئا.

ثم عموا و صموا كثير منهم،و إسناد العمى و الصمم الى جمعهم أولا ثم الى كثير منهم -بإتيان كثير منهم بدلا من واو الجمع- أخذ بالنصفه فى الكلام بالدلاله على أن إسناد العمى و الصمم الى جمعهم من قبيل إسناد حكم البعض الى الكل،و الواقع أن المتصف بهاتين الصفتين كثير منهم لا كلهم أولا،و إيماء الى أن العمى و الصمم المذكورين أولا شملا جميعهم على ما يدل عليه المقابله ثانيا،و أن التوبه الإلهيه لم يبطل أثرها و لم تذهب سدى بالمره بل نجا بالتوبه بعضهم فلم يأخذهم العمى و الصمم اللاحقان أخيرا ثالثا.

ثم ختم تعالى الآيه بقوله «وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِمٰا يَعْمَلُونَ» للدلاله على أن اللّه تعالى لا يغفله شيء،فغيره تعالى اذا أكرم قوما بكرامه ضرب ذلك على بصره بحجاب يمنعه أن يرى منهم السوء و المكروه،و ليس اللّه سبحانه على هذا النعت بل هو البصير لا يحجبه شيء عن شيء.

قوله تعالى: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ و هذا كالبيان لكون النصارى لم تنفعهم النصرانيه و الانتساب الى المسيح عليه السّلام عن تعلق الكفر بهم اذا أشركوا باللّه و لم يؤمنوا به حق إيمانه حيث قالوا:إن اللّه هو المسيح بن مريم.

و النصارى و إن اختلفوا فى كيفيه اشتمال المسيح بن مريم على جوهره الالوهيه بين قائل باشتقاق اقنوم المسيح و هو العلم من اقنوم الرب(تعالى)و هو الحياه،و ذلك الابوه و البنوه،

و قائل بأنه تعالى صار هو المسيح على نحو الانقلاب،و قائل بأنه حل فيه كما تقدم بيان ذلك تفصيلا فى الكلام على عيسى بن مريم عليه السّلام فى تفسير سوره آل عمران فى الجزء الثالث من الكتاب.

لكن الأقوال الثلاثه جميعا تقبل الانطباق على هذه الكلمه(إن اللّه المسيح ابن مريم) فالظاهر أن المراد بالذين تفوهوا بهذه الكلمه جميع النصارى الغالين فى المسيح عليه السّلام لا خصوص القائلين منهم بالانقلاب.

و توصيف المسيح بابن مريم لا يخلو من دلاله أو إشعار بسبب كفرهم و هو نسبه الالوهيه الى انسان ابن انسان مخلوقين من تراب،و أين التراب و رب الأرباب؟!

قوله تعالى: وَ قٰالَ الْمَسِيحُ يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ الى آخر الآيه؛احتجاج على كفرهم و بطلان قولهم بقول المسيح عليه السّلام نفسه؛فإن قوله عليه السّلام:

«اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ» يدل على أنه عبد مربوب مثلهم،و قوله: «إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ» يدل على أن من يجعل للّه شريكا فى الوهيته فهو مشرك كافر محرم عليه الجنه.

و فى قوله تعالى حكايه عنه عليه السّلام: «فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَ مَأْوٰاهُ النّٰارُ وَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ أَنْصٰارٍ» عنايه بإبطال ما ينسبونه الى المسيح من حديث التفديه،و أنه عليه السّلام باختياره الصلب فدى بنفسه عنهم فهم مغفور لهم مرفوع عنهم التكاليف الإلهيه و مصيرهم الى الجنه و لا يمسون نارا كما تقدم نقل ذلك عنهم فى تفسير سوره آل عمران فى قصه عيسى عليه السّلام فقصه التفديه و الصلب إنما سيقت لهذا الغرض.

و ما تحكيه الآيه من قوله عليه السّلام موجود فى متفرقات الأبواب من الأناجيل كالأمر

بالتوحید (۱)،و إبطال عباده المشرک (۲)،و الحکم بخلود الظالمین فی النار (۳).

قوله تعالی: لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قالُوا إِنَّ اللّهَ ثالِثُ ثَلاثَهٍ أی أحد الثلاثه:الأب و الابن و الروح،أی هو ینطبق علی کل واحد من الثلاثه،و هذا لازم قولهم:إن الأب إله، و الابن إله،و الروح إله،و هو ثلاثه،و هو واحد یضاهئون بذلک نظیر قولنا:إن زید بن عمرو إنسان،فهناک امور ثلاثه هی:زید و ابن عمرو و الإنسان،و هناک أمر واحد و هو المنعوت بهذه النعوت،و قد غفلوا عن أن هذه الکثره إن کانت حقیقیه غیر اعتباریه أوجبت الکثره فی المنعوت حقیقه،و أن المنعوت إن کان واحدا حقیقه أوجب ذلک أن تکون الکثره اعتباریه غیر حقیقیه فالجمع بین هذه الکثره العددیه و الوحده العددیه فی زید المنعوت بحسب الحقیقه مما یستنکف العقل عن تعقله.

و لذا ربما ذکر بعض الدعاه من النصاری أن مسأله التثلیث من المسائل المأثوره من مذاهب الأسلاف التی لا تقبل الحل بحسب الموازین العلمیه،و لم یتنبه أن علیه أن یطالب الدلیل علی کل دعوی یقرع سمعه سواء کان من دعاوی الأسلاف أو من دعاوی الأخلاف.

قوله تعالی: وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلاّ إِلهٌ واحِدٌ الی آخر الآیه؛رد منه تعالی لقولهم «إِنَّ اللّهَ ثالِثُ ثَلاثَهٍ» بأن اللّه سبحانه لا یقبل بذاته المتعالیه الکثره بوجه من الوجوه فهو تعالی فی ذاته واحد،و اذا اتصف بصفاته الکریمه و أسمائه الحسنی لم یزد ذلک علی ذاته الواحده شیئا،و لا الصفه اذا أضیفت الی الصفه أورث ذلک کثره و تعددا فهو تعالی احدی الذات لا ینقسم لا فی خارج و لا فی وهم و لا فی عقل.

فلیس اللّه سبحانه بحث یتجزأ فی ذاته الی شیء و شیء قط،و لا أن ذاته بحیث یجوز أن

۱- ۱) .الاصحاح ۱۲:۲۹(انجیل مرقس).

۲- ۲) .الاصحاح ۶:۲۴(انجیل متی).

۳- ۳) .الاصحاح ۲۵:۳۱،۱۳:۵۰-۴۷(انجیل متی ایضا).

یضاف الیه شیء فیصیر اثنین أو أکثر،کیف؟و هو تعالی مع هذا الشیء الذی تراد إضافته الیه تعالی فی وهم أو فرض أو خارج.

فهو تعالی واحد فی ذاته لکن لا بالوحده العددیه التی لسائر الأشیاء المتکون منها الکثرات،و لا منعوت بکثره فی ذات أو اسم،أو صفه،کیف؟و هذه الوحده العددیه و الکثره المتألفه منها کلتاهما من آثار صنعه و إیجاده فکیف یتصف بما هو من صنعه؟

و فی قوله تعالی: «وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاّٰ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ» من التأکید فی إثبات التوحید ما لیس فی غیره حیث سیق الکلام بنحو النفی و الاستثناء،ثم أدخل «مِنْ» علی النفی لإفاده تأکید الاستغراق، ثم جیء بالمستثنی و هو قوله: «إِلٰهٌ وٰاحِدٌ» بالتنکیر المفید للتنویع و لو أورد معرفه کقولنا«إلا الإله الواحد»لم یفد ما یرام من حقیقه التوحید.

فالمعنی:لیس فی الوجود شیء من جنس الإله أصلا إلا إله واحد نوعا من الوحده لا یقبل التعدد أصلا لا تعدد الذات و لا تعدد الصفات،لا خارجا و لا فرضا،و لو قیل:و ما من إله إلا اللّٰه الواحد لم یدفع به قول النصاری(إن اللّٰه ثالث ثلاثه)فإنهم لا ینکرون الوحده فیه تعالی،و إنما یقولون:إنه ذات واحده لها تعین بصفاتها الثلاث،و هی واحده فی عین أنها کثیره حقیقه.

و لا یندفع ما احتملوه من المعنی إلا بإثبات وحده لا تتألف منه کثره أصلا،و هو الذی یتوخاه القرآن الکریم بقوله «وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاّٰ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ» .

و هذا من لطائف المعانی التی یلوح إلیها الکتاب الإلهی فی حقیقه معنی التوحید و سنغور فی البحث المستوفی عنه فی بحث قرآنی خاص ثم فی بحث عقلی و آخر نقلی إیفاء لحقه.

قوله تعالی: وَ إِنْ لَمْ یَنْتَهُوا عَمّٰا یَقُولُونَ لَیَمَسَّنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ تهدید لهم بالعذاب الألیم الاخروی الذی هو ظاهر الآیه الکریمه.

و لما کان القول بالتثلیث الذی تتضمنه کلمه «إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَهٍ» لیس فی وسع عقول

عامه الناس أن تتعقله فأغلب النصارى يتلقونه قولا مذهبيا مسلما بلفظه من غير أن يعقلوا معناه،و لا أن يطمعوا فى تعقله كما ليس فى وسع العقل السليم أن يعقله عقلا صحيحا،و إنما يتعقل كتعقل الفروض المحاله كالإنسان اللاإنسان،و العدد الذى ليس بواحد و لا كثير و لا زوج و لا فرد فلذلك تتسلمه العامه تسلما من غير بحث عن معناه،و إنما يعتقدون فى النبوه و الابوه شبه معنى التشريف فهؤلاء فى الحقيقه ليسوا من أهل التثليث،و إنما يمضغون الكلمه مضغا،و ينتمون إليها انتماء بخلاف غير العامه منهم و هم الذين ينسب اللّه سبحانه اليهم اختلاف المذاهب و يقرر أن ذلك ببغيهم كما قال تعالى: أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِيهِ - الى أن قال- وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ (الشورى۱۴/).

فالكفر الحقيقى الذى لا ينتهى الى استضعاف-و هو الذى فيه إنكار التوحيد و التكذيب بآيات اللّه-إنما يتم فى بعضهم دون كلهم،و إنما أوعد اللّه بالنار الخالد الذين كفروا و كذبوا بآيات اللّه،قال وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره۳۹/)الى غير ذلك من الآيات،و قد مر الكلام فى ذلك فى تفسير قوله تعالى: إِلاَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ الآيه(النساء۹۸/).

و لعل هذا هو السر فى التبعيض الظاهر فى قوله: «لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ» أو أن المراد به الإشاره الى أن من النصارى من لا يقول بالتثليث،و لا يعتقد فى المسيح إلا أنه عبد اللّه و رسوله،كما كانت على ذلك مسيحيو الحبشه و غيرها على ما ضبطه التاريخ فالمعنى:لئن لم ينته النصارى عما يقولون(نسبه قول بعض الجماعه الى جميعهم)ليمسن الذين كفروا منهم -و هم القائلون بالتثليث منهم-عذاب أليم.

و ربما وجهوا الكلام أعنى قوله: «لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ» بأنه من قبيل وضع الظاهر موضع المضمر،و الأصل:ليمسنهم(انتهى)،و إنما عدل الى وضع الموصول وصلته مكانه ليدل على أن ذلك القول كفر باللّه،و أن الكفر سبب العذاب الذى توعدهم به.

ص :۱۹۱

و هذا وجه لا بأس به لو لا أن الآيه مصدره بقوله «لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَهٍ» و نظيره فى البعد قول بعض آخر:إن«من»فى قوله: «مِنْهُمْ» بيانيه فإنه قول من غير دليل.

أَ فَلاٰ يَتُوبُونَ إِلَى اللّٰهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَهُ وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ تحضيض على التوبه و الاستغفار،و تذكير بمغفره اللّٰه و رحمته،أو إنكار أو توبيخ.

قوله تعالى: مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَ أُمُّهُ صِدِّيقَهٌ كٰانٰا يَأْكُلاٰنِ الطَّعٰامَ رد لقولهم «إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَهٍ» أو لقولهم هذا و قولهم المحكى فى الآيه السابقه «إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ» جميعا،و محصله اشتمال المسيح على جوهره الالوهيه،بأن المسيح لا يفارق سائر رسل اللّٰه الذين توفاهم اللّٰه من قبله كانوا بشرا مرسلين من غير أن يكونوا أربابا من دون اللّٰه سبحانه،و كذلك أمه مريم كانت صديقه تصدق بآيات اللّٰه تعالى و هى بشر،و قد كان هو و أمه جميعا يأكلان الطعام،و أكل الطعام مع ما يتعقبه مبنى على أساس الحاجه التى هو أول إماره من أمارات الإمكان و المصنوعيه فقد كان المسيح عليه السّلام ممكنا متولدا من ممكن،و عبدا و رسولا مخلوقا من أمه كانا يعبدان اللّٰه،و يجريان فى سبيل الحاجه و الافتقار من دون أن يكون ربا.

و ما بيد القوم من كتب الإنجيل معترفه بذلك تصرح بكون مريم فتاه كانت تؤمن باللّٰه و تعبده،و تصرح بأن عيسى تولد منها كالانسان من الإنسان،و تصرح بأن عيسى كان رسولا من اللّٰه الى الناس كسائر الرسل و تصرح بأن عيسى و أمه مريم كانا يأكلان الطعام.

فهذه امور صرحت بها الأناجيل،و هى حجج على كونه عليه السّلام عبدا رسولا.

و يمكن أن تكون الآيه مسوقه لنفى ألوهيه المسيح و أمه كليهما على ما يظهر من قوله تعالى:

أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اتَّخِذُونِى وَ أُمِّىَ إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ (المائده/۱۱۶)أنه كان هناك من يقول بالوهيتها كالمسيح أو أن المراد به اتخاذها إلها كما ينسب الى أهل الكتاب أنهم اتخذوا أحبارهم و رهبانهم أربابا من دون اللّٰه،و ذلك بالخضوع لها و لهم بما لا يخضع لبشر بمثله.

و كيف كـان فالآـيه على هـذا التقـدير تنفى عن المسـيح و أمه معـا الاـلوهيه بـأن المسـيح كان رسولا كسائر الرسل،و أمه كانت صديقه،و هما معا كانا يأكلان الطعام،و ذلك كله ينافى الالوهيه.

و فى قوله تعالى: «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ» حيث وصف الرسل بالخلو من قبله،و هو الموت تأكيد للحجه بكونه بشـرا يجوز عليه الموت و الحياه كما جاز على الرسل من قبله.

قوله تعـالى: اُنْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيـاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنّٰى يُؤْفَكُونَ الخطاب للنبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم،و هو فى مقام التعجيب أى تعجب من كيفيه بياننا لهم الآيات،و هو أوضـح بيان لأظهر آيه فى بطلان دعواهم الوهيه المسيح،و كيفيه صـرفهم عن تعقل هذه الآيات؛فإلى أى غايه يصرفون عنها،و لا تلتفت الى نتيجتها-و هى بطلان دعواهم-عقولهم؟

قوله تعـالى: قُلْ أَ تَعْبُـدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لاٰ يَمْلِـكُ لَكُمْ ضَـرًّا وَ لاٰ نَفْعاً وَ اللّٰهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ كان الخضوع لأمر الربوبيه إنما انتشـر بين البشـر فى أقدم عهوده،و خاصه بين العامه منهم-و عامتهم كانوا يعبدون الأصـنام-طمعا فى أن يدفع الرب عنهم الشر و يوصل اليهم النفع كما يتحصل من الأبحاث التاريخيه،و أما عباده اللّه لأنه اللّه عز اسـمه فلم يكن يعـدو الخواص منهم كالأنبياء و الربانيين من اممهم.

قوله تعـالى: قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لاٰ تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ خطاب آخر للنبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم بأمره أن يـدعو أهل الكتـاب الى عـدم الغلـو فى دينهم،و أهـل الكتـاب و خـاصه النصـارى مبتلون بـذلك،و«الغـالى»المتجـاوز عن الحـد بالإـفراط،و يقابله«القالى»فى طرف التفريط.

قوله تعـالى: وَ لاٰ تَتَّبِعُوا أَهْوٰاءَ قَوْمٍ قَـدْ ضَـلُّوا مِنْ قَبْلُ وَ أَضَـلُّوا كَثِيراً وَ ضَـلُّوا عَنْ سَوٰاءِ السَّبِيلِ ظاهر السياق أن المراد بهؤلاء القوم الـذين نهوا عن اتبـاع أهوائهم هم المتبوعون المطاعون فى آرائهم و أوامرهم فيكون ضـلالهم لمكان التزامهم بآرائهم؛إضـلالهم كثيرا هو اتباع غيرهم لهم،و ضلالهم عن سواء السبيل هو المتحصل لهم من ضلالهم

و إضلالهم،و هو ضلال على ضلال.

و كذلك ظاهر السياق أن المراد بهم هم الوثنيه و عبده الأصنام فإن ظاهر السياق أن الخطاب إنما هو لجميع أهل الكتاب لا للمعاصرين منهم للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم حتى يكون نهيا لمتأخريهم عن اتباع متقدميهم.

قوله تعالى: لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِی إِسْرائِيلَ عَلى لِسانِ داوُدَ وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ الى آخر الآيتين؛إخبار بأن الكافرين منهم ملعونون بلسان أنبيائهم،و فيه تعريض لهؤلاء الذين كفرهم اللّه فى هذه الآيات من اليهود ملعونين بدعوه أنبيائهم أنفسهم، و ذلك بسبب عصيانهم لأنبيائهم،و هم كانوا مستمرين على الاعتداء و قوله: «كانُوا لا يَتَناهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ» الخ؛بيان لقوله «وَ كانُوا يَعْتَدُونَ» .

قوله تعالى: تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الخ؛و هذا من قبيل الاستشهاد بالحس على كونهم معتدين فإنهم لو قدروا دينهم حق قدره لزموه و لم يتعدوه، و لازم ذلك أن يتولوا أهل التوحيد و يتبرءوا من الذين كفروا لأن أعداء ما يقدسه قوم أعداء لذلك القوم،فاذا تحابوا و توالوا دل ذلك على إعراض ذلك القوم و تركهم ما كانوا يقدسونه و يحترمونه،و صديق العدو عدو،ثم ذمهم اللّه تعالى بقوله «لَبِئْسَ ما قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ» و هو ولايه الكفار عن هوى النفس،و كان جزاؤه و وباله «أَنْ سَخِطَ اللّهُ عَلَيْهِمْ وَ فِی الْعَذابِ هُمْ خالِدُونَ» ،ففى الآيه وضع جزاء العمل و عاقبته موضع العمل كأن أنفسهم قدمت لهم جزاء العمل بتقديم نفس العمل.

وَ لَوْ كانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ النَّبِيِّ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِياءَ وَ لكِنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ فاسِقُونَ أى و لو كان أهل الكتاب هؤلاء يؤمنون باللّه و النبى محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم و ما أنزل اليه،أو نبى أنفسهم كموسى مثلا و ما انزل اليه كالتوراه مثلا ما اتخذوا اولئك الكفار أولياء لأن الإيمان يجبّ سائر الأسباب،و لكن كثيرا منهم فاسقون متمردون عن الإيمان.

ص:۱۹۴

قوله تعالى: لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النّاسِ عَداوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا -الى قوله- نَصارى لما بين سبحانه فى الآيات السابقه الرذائل المشتركه بين أهل الكتاب عامه،و بعض ما يختص ببعضهم كقول اليهود يَدُ اللّهِ مَغْلُولَةٌ و قول النصارى «إِنَّ اللّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ» ختم الآيات بما يختص به كل من الطائفتين اذا قيس حالهم من المؤمنين و دينهم،و أضاف الى حالهم حال المشركين ليتم الكلام فى وقع الإسلام من قلوب الامم غير المسلمه من حيث قربهم و بعدهم من قبوله.

و يتم الكلام فى أن النصارى أقرب تلك الامم موده للمسلمين و اسمع لدعوتهم الحقه.

و إنما عدهم اللّه سبحانه أقرب موده للمسلمين لما وقع من إيمان طائفه منهم بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كما يدل عليه قوله فى الآيه التاليه: «وَ إِذا سَمِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ» الخ؛لكن لو كان إيمان طائفه تصحح هذه النسبه الى جميعهم كان من الواجب أن تعد اليهود و المشركون كمثل النصارى و ينسب اليهما نظير ما نسب اليهم لمكان إسلام طائفه من اليهود كعبد اللّه بن سلام و أصحابه، و إسلام عده من مشركى العرب و هم عامه المسلمين اليوم فتخصيص النصارى بمثل قوله:

«وَ إِذا سَمِعُوا ما أُنْزِلَ» الخ؛دون اليهود و المشركين يدل على حسن إقبالهم على الدعوه الإسلاميه و إجابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مع أنهم على خيار بين أن يقيموا على دينهم و يؤدوا الجزيه، و بين أن يقبلوا الإسلام،أو يحاربوا.

و من المعلوم أن قوله تعالى: «لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النّاسِ عَداوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا» من قبيل بيان الضابط العام فى صوره خطاب خاص نظير ما مر فى الآيات السابقه «تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» و «تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يُسارِعُونَ فِي الْإِثْمِ» .

قوله تعالى: ذلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ وَ رُهْباناً وَ أَنَّهُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ القسيس معرب«كشيش»و الرهبان جمع الراهب و قد يكون مفردا،قال الرغب:الرهبه و الرهب مخافه مع تحرز-الى أن قال-و الترهب التعبد،و الرهبانيه غلو فى تحمل التعبد من

فرط الرهبه،قال تعالى: «وَ رَهْبٰانِيَّةً ابْتَدَعُوهٰا» و الرهبان يكون واحدا و جمعا فمن جعله واحدا جمعه على رهابين،انتهى.

علل تعالى ما ذكره من كون النصارى أقرب موده و آنس قلوبا للذين آمنوا بخصال ثلاث يفقدها غيرهم من اليهود و المشركين،و هى أن فيهم علماء و ان فيهم رهبانا و زهادا،و أنهم لا يستكبرون و ذلك مفتاح تهيئهم للسعاده.

قوله تعالى: وَ إِذٰا سَمِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرىٰ أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ الخ؛فاضت العين بالدمع سال دمعها بكثره،و«من»فى قوله: «مِنَ الدَّمْعِ» للابتداء، و فى قوله:«مما»للنشوء،و فى قوله:«من الحق»بيانيه.

قوله تعالى: وَ مٰا لَنٰا لاٰ نُؤْمِنُ بِاللّٰهِ الخ؛لفظه «يُدْخِلَنٰا» كأنها مضمنه معنى الجعل،و لذلك عدى بمع،و المعنى:يجعلنا ربنا مع القوم الصالحين مدخلا لنا فيهم.

و فى هذه الأفعال و الأقوال التى حكاها اللّه تعالى عنهم تصديق ما ذكره عنهم أنهم أقرب موده للذين آمنوا،و تحقيق أن فيهم العلم النافع و العمل الصالح و الخضوع للحق حيث كان فيهم قسيسون و رهبان و هم لا يستكبرون.

قوله تعالى: فَأَثٰابَهُمُ اللّٰهُ الى آخر الآيتين؛«و الإثابه»المجازاه،و الآيه الاولى ذكر جزائهم،و الآيه الثانيه فيها ذكر جزاء من خالفهم على طريق المقابله استيفاء للأقسام (۱)(۲)(۳)(۴).

ص: ۱۹۶

۱- ۱) .المائده ۶۸-۸۶:بحث روائى فى:لعن بنى اسرائيل على لسان داود و عيسى بن مريم؛مسخ جماعه من بنى اسرائيل؛عيسى بن مريم عليه السّلام؛هجره جماعه من المسلمين الى الحبشه.

۲- ۲) .المائده ۶۸-۸۶:كلام فى معنى التوحيد فى القرآن.

۳- ۳) .المائده ۶۸-۸۶:بحث روائى فى التوحيد.

۴- ۴) .المائده ۶۸-۸۶:بحث تاريخى فى توحيد الصانع.

[سوره المائده (۵): الآیات ۸۷ الی ۸۹]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تُحَرِّمُوا طَیِّبٰاتِ مٰا أَحَلَّ اَللّٰهُ لَکُمْ وَ لاٰ تَعْتَدُوا إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ اَلْمُعْتَدِینَ (۸۷) وَ کُلُوا مِمّٰا رَزَقَکُمُ اَللّٰهُ حَلاٰلاً طَیِّباً وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ اَلَّذِی أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (۸۸) لاٰ یُؤٰاخِذُکُمُ اَللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِی أَیْمٰانِکُمْ وَ لٰکِنْ یُؤٰاخِذُکُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ اَلْأَیْمٰانَ فَکَفّٰارَتُهُ إِطْعٰامُ عَشَرَهِ مَسٰاکِینَ مِنْ أَوْسَطِ مٰا تُطْعِمُونَ أَهْلِیکُمْ أَوْ کِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِیرُ رَقَبَهٍ فَمَنْ لَمْ یَجِدْ فَصِیٰامُ ثَلاٰثَهِ أَیّٰامٍ ذٰلِکَ کَفّٰارَهُ أَیْمٰانِکُمْ إِذٰا حَلَفْتُمْ وَ اِحْفَظُوا أَیْمٰانَکُمْ کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اَللّٰهُ لَکُمْ آیٰاتِهِ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۸۹)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تُحَرِّمُوا طَیِّبٰاتِ مٰا أَحَلَّ اللّٰهُ لَکُمْ ، قال الراغب فی المفردات:الحرام الممنوع منه إما بتسخیر إلهی،و إما بمنع قهری،و إما بمنع من جهه العقل أو جهه الشرع أو من جهه من یرتسم أمره،انتهی موضع الحاجه.

و قال أیضا:أصل الحل حل العقده،و منه قوله عزّ و جل: وَ احْلُلْ عُقْدَهً مِنْ لِسٰانِی ، و حللت:نزلت،أصله من حل الأحمال عند النزول ثم جرد استعماله للنزول فقیل:حل حلولا و أحله غیره،قال عزّ و جل أَوْ تَحُلُّ قَرِیباً مِنْ دٰارِهِمْ، وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دٰارَ الْبَوٰارِ ، و یقال:حل الدین وجب أداؤه،و الحله القوم النازلون وحی حلال مثله،و المحله مکان النزول،و عن حل العقده استعیر قولهم:حل الشیء حلا قال اللّه تعالی «وَ کُلُوا مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ

حَلاٰلاً طَيِّباً» ،و قال تعالى: هٰذٰا حَلاٰلٌ وَ هٰذٰا حَرٰامٌ ،انتهى.

فالظاهر أن مقابله الحل الحرمه،و كذا التقابل بين الحل و الحرم أو الإحرام من جهه تخيل العقد فى المنع الذى هو معنى الحرمه و غيرها ثم مقابلته بالحل المستعار لمعنى الجواز و الإباحه،و اللفظان أعنى الحل و الحرمه من الحقائق العرفيه قبل الإسلام دون الشرعيه أو المتشرعيه.

و الآيه أعنى قوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تُحَرِّمُوا» الخ؛تنهى المؤمنين عن تحريم ما أحل اللّه لهم،و تحريم ما أحل اللّه هو جعله حراما كما جعله اللّه تعالى حلالا و ذلك إما بتشريع قبال تشريع،و إما بالمنع أو الامتناع بأن يترك شيئا من المحللات بالامتناع عن إتيانه أو منع نفسه أو غيره من ذلك فإن ذلك كله تحريم و منه و منازعه للّه سبحانه فى سلطانه و اعتداء عليه ينافى الايمان باللّه و آياته،و لذلك صدّر النهى بقوله «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ،فإن المعنى:لا تحرموا ما أحل اللّه لكم و قد آمنتم به و سلمتم لأمره.

و يؤيده أيضا قوله فى ذيل الآيه التاليه: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِى أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ» .

و إضافه قوله: «طَيِّبٰاتِ» الى قوله: «مٰا أَحَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ» -مع أن الكلام تام بدونه-للإشاره الى تتميم سبب النهى فإن تحريم المؤمنين لما أحل اللّه لهم على أنه اعتداء منهم على اللّه فى سلطانه،و نقض لإيمانهم باللّه و تسليمهم لأمره كذلك هو خروج منهم عن حكم الفطره،فإن الفطره تستطيب هذه المحللات من غير استخباث،و قد أخبر اللّه سبحانه عن ذلك فيما نعت به نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الشريعه التى جاء بها حيث قال اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِى يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِى التَّوْرٰاهِ وَ الْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهٰاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبٰاتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبٰائِثَ وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلاٰلَ الَّتِى كٰانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِى أُنْزِلَ مَعَهُ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الأعراف/ ١٥٧).

فمحصل مفاد الآیه النهی عن تحریم ما أحله اللّه بالاجتناب عنه و الامتناع من الاقتراب منه فإنه یناقض الإیمان باللّه و آیاته و یخالف کون هذه المحللات طیبات لا خباثه فیها حتی یجتنب عنها لأجلها،و هو اعتداء و اللّه لا یحب المعتدین.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَعْتَدُوا إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ قد عرفت أن ظاهر السیاق أن المراد بالاعتداء هو التحریم المذکور فی الجمله السابقه علیه فقوله «وَ لاٰ تَعْتَدُوا یجری مجری التأکید لقوله «لاٰ تُحَرِّمُوا» الخ.

قوله تعالی: وَ کُلُوا مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ حَلاٰلاً طَیِّباً الی آخر الآیه؛ظاهر العطف أعنی الانعطاف قوله: «وَ کُلُوا» علی قوله: «لاٰ تُحَرِّمُوا» أن یکون مفاد هذه الآیه بمنزله التکرار و التأکید لمضمون الآیه السابقه،و یؤیده سیاق صدر الآیه من حیث اشتماله علی قوله:

«حَلاٰلاً طَیِّباً» ،و هو یحاذی قوله فی الآیه السابقه: «طَیِّبٰاتِ مٰا أَحَلَّ اللّٰهُ» ،و کذا ذیلها من حیث المحاذاه الواقعه بین قوله فیه: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ» و قوله فی الآیه السابقه: «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا» و قد مر بیانه.

و علی هذا فقوله:«کلوا»الخ؛من قبیل ورود الأمر عقیب الحظر،و تخصیص قوله:«کلوا» بعد تعمیم قوله: «لاٰ تُحَرِّمُوا طَیِّبٰاتِ» الخ؛إما تخصیص بحسب اللفظ فقط،و المراد بالأکل مطلق التصرف فیما رزقه اللّه تعالی من طیبات نعمه،سواء کان بالأکل بمعنی التغذی أو بسائر وجوه التصرف،و قد تقدم مرارا أن استعمال الأکل بمعنی مطلق التصرف استعمال شائع ذائع.

و إما أن یکون المراد-و من الممکن ذلک-الأکل بمعناه الحقیقی،و یکون سبب نزول الآیتین تحریم بعض المؤمنین فی زمن النزول المأکولات الطیبه علی أنفسهم فتکون الآیتان نازلتین فی النهی عن ذلک،و قد عمم النهی فی الآیه الاولی للأکل و غیره إعطاء للقاعده الکلیه لکون ملاک النهی یعم محللات الأکل و غیرها علی حد سواء.

و قوله: «مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ» لازم ما استظهرناه من معنی الآیتین کونه مفعولا لقوله«کلوا»

و قوله: «حَلاٰلاً طَيِّباً» حالين من الموصول و بذلك تتوافق الآيتان،و ربما قيل:إن قوله:

«حَلاٰلاً طَيِّباً» مفعول قوله: «كُلُوا» و قوله: «مِمّٰا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ» متعلق بقوله «كُلُوا» أو حال من الحلال قدم عليه لكونه نكره،أو كون قوله: «حَلاٰلاً» وصفا لمصدر محذوف،و التقدير:

رزقا حلالا طيبا الى غير ذلك.

قوله تعالى: لاٰ يُؤٰاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ اللغو ما لا يترتب عليه أثر من الأعمال،و الأيمان جمع يمين و هو القسم و الحلف؛قال الراغب فى المفردات:و اليمين فى الحلف مستعار من اليد اعتبارا بما يفعله المعاهد و المحالف و غيره،قال تعالى: أَمْ لَكُمْ أَيْمٰانٌ عَلَيْنٰا بٰالِغَةٌ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ «لاٰ يُؤٰاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ» انتهى،و التعقيد مبالغه فى العقد و قرئ:

عقدتم بالتخفيف،و قوله: «فِي أَيْمٰانِكُمْ» متعلق بقوله «لاٰ يُؤٰاخِذُكُمْ» أو بقوله «بِاللَّغْوِ» و هو أقرب.

و التقابل الواقع بين قوله: «بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ» و قوله: «بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ» يعطى أن المراد باللغو فى الأيمان ما لا يعقد عليه الحالف،و إنما يجرى على لسانه جريا لعاده اعتادها أو لغيرها و هو قوله-و خاصه فى قبيل البيع و الشرى-:لا و اللّه،بلى و اللّه،بخلاف ما عقد عليه عقدا بالالتزام بفعل أو ترك كقول القائل:و اللّه لأفعلن كذا،و و اللّه لأتركن كذا.

و أما قوله: «وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ» فلا يشمل إلا اليمين الممضاه شرعا لمكان قوله فى ذيل الآيه: «وَ احْفَظُوا أَيْمٰانَكُمْ» فإنه لا مناص عن شموله لهذه الأيمان بحسب إطلاق لفظه،و لا معنى للأمر بحفظ الأيمان التى ألغى اللّه سبحانه اعتبارها فالمتعين أن اللغو من الأيمان فى الآيه ما لا عقد فيه،و ما عقد عليه هو اليمين الممضاه.

قوله تعالى: فَكَفّٰارَتُهُ إِطْعٰامُ عَشَرَةِ مَسٰاكِينَ -الى قوله- أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ، الكفاره هى العمل الذى يستر به مساءه المعصيه بوجه،من الكفر بمعنى الستر،قال تعالى:

نُكَفِّرْ عَنْكَمْ سَيِّئٰاتِكَمْ (النساء/۳۱)،قال الراغب:و الكفاره ما يغطى الاثم و منه كفاره اليمين،انتهى.

و قوله: «فَكَفّٰارَتُهُ» تفريع على اليمين باعتبار مقدر هو نحو من قولنا:فان حنثتم فكفارته كذا،و ذلك لأن فى لفظ الكفاره دلاله على معصيه تتعلق به الكفاره،و ليست هذه المعصيه هى نفس اليمين،و لو كان كذلك لم يورد فى ذيل الآيه قوله: «وَ احْفَظُوا أَيْمٰانَكُمْ» اذ لا معنى لحفظ ما فيه معصيه فالكفاره إنما تتعلق بحنث اليمين لا بنفسها.

و منه يظهر أن المؤاخذه المذكوره فى قوله: «وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ» هى المؤاخذه على حنث اليمين لا على نفس إيقاعها،و إنما أضيفت الى اليمين لتعلق متعلقها-أعنى الحنث-بها،فقوله «فَكَفّٰارَتُهُ» متفرع على الحنث لا المقدر لدلاله قوله: «يُؤٰاخِذُكُمْ» الخ؛ عليه،و نظير هذا البيان جار فى قوله: «ذٰلِكَ كَفّٰارَةُ أَيْمٰانِكُمْ إِذٰا حَلَفْتُمْ» و تقديره:اذا حلفتم و حنثتم.

و قوله: «إِطْعٰامُ عَشَرَةِ مَسٰاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مٰا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» خصال ثلاث يدل الترديد على تعيين إحداها عند الحنث من غير جمع،و يدل قوله بعده: «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيٰامُ ثَلاٰثَةِ أَيّٰامٍ» على كون الخصال المذكوره تخييريه من غير لزوم مراعاه الترتيب الواقع بينها فى الذكر،و إلا لغى التفريغ فى قوله: «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ» الخ؛و كان المتعين بحسب اقتضاء السياق أن يقال:أو صيام ثلاثه أيام.

و فى الآيه أبحاث فرعيه كثيره مرجعها علم الفقه.

قوله تعالى: ذٰلِكَ كَفّٰارَةُ أَيْمٰانِكُمْ إِذٰا حَلَفْتُمْ تقدم أن الكلام فى تقدير:اذا حلفتم و حنثتم،و فى قوله: «ذٰلِكَ كَفّٰارَةُ أَيْمٰانِكُمْ» و كذا فى قوله: «كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ» نوع التفات و رجوع من خطاب المؤمنين الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و لعل النكته فيه أن الجملتين جميعا من البيان الإلهى للناس إنما هو بوساطه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فكأن فى ذلك حفظا لمقامه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى بيان ما

أوحى اليه للناس كما قال تعالى: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ اَلذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنّٰاسِ مٰا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ (النحل/ ۴۴).

قوله تعالى: كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اَللّٰهُ لَكُمْ آيٰاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ أى يبين لكم بواسطه نبيه أحكامه لعلكم تشكرونه بتعلمها و العمل بها (١).

[سوره المائده (۵): الآيات ۹۰ الى ۹۳]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا اَلْخَمْرُ وَ اَلْمَيْسِرُ وَ اَلْأَنْصٰابُ وَ اَلْأَزْلاٰمُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ اَلشَّيْطٰانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۹۰) إِنَّمٰا يُرِيدُ اَلشَّيْطٰانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ اَلْعَدٰاوَةَ وَ اَلْبَغْضٰاءَ فِي اَلْخَمْرِ وَ اَلْمَيْسِرِ وَ يَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اَللّٰهِ وَ عَنِ اَلصَّلاٰةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ (۹۱) وَ أَطِيعُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُوا اَلرَّسُولَ وَ اِحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمٰا عَلىٰ رَسُولِنَا اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِينُ (۹۲) لَيْسَ عَلَى اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ جُنٰاحٌ فِيمٰا طَعِمُوا إِذٰا مَا اتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ ثُمَّ اِتَّقَوْا وَ آمَنُوا ثُمَّ اِتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا وَ اَللّٰهُ يُحِبُّ اَلْمُحْسِنِينَ (۹۳)

بيان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ الى آخر الآيه؛قد تقدم

ص: ۲۰۲

١- ١) .المائده ٨٧-٨٩:بحث روائى فى:النهى عن تحريم طيبات ما أحل اللّه؛الايمان.

الکلام فی أول السوره فی معنی الخمر و المیسر و الأنصاب و الأزلام فالخمر ما یخمر العقل من کل مائع مسکر عمل بالتخمیر،و المیسر هو القمار مطلقا،و الأنصاب هی الأصنام أو الحجاره التی کانت تنصب لذبح القرابین علیها و کانت تحترم و یتبرک بها،و الأزلام هی الأقداح التی کانت یستقسم بها،و ربما کانت تطلق علی السهام التی کانت یتفاءل بها عند ابتداء الامور و العزیمه علیها کالخروج الی سفر و نحوه لکن اللفظ قد وقع فی أول السوره للمعنی الأول لوقوعه بین محرمات الأکل فیتأید بذلک کون المراد به هاهنا هو ذلک.

و أما قوله: رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّیْطانِ فالرجس الشیء القذر علی ما ذکره الراغب فی مفرداته فالرجاسه بالفتح کالنجاسه و القذاره هو الوصف الذی یبتعد و یتنزه عن الشیء بسببه لتنفر الطبع عنه.

و کون هذه المعدودات من الخمر و المیسر و الأنصاب و الأزلام رجسا هو اشتمالها علی وصف لا تستبیح الفطره الإنسانیه الاقتراب منها لأجله،و لیس إلا أنها بحیث لا تشتمل علی شیء مما فیه سعاده إنسانیه أصلا سعاده یمکن أن تصفو و تتخلص فی حین من الأحیان کما ربما أومأ الیه قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ قُلْ فِیهِما إِثْمٌ کَبِیرٌ وَ مَنافِعُ لِلنّاسِ وَ إِثْمُهُما أَکْبَرُ مِنْ نَفْعِهِما (البقره/۲۱۹)،حیث غلب الإثم علی النفع و لم یستثن.

و لعله لذلک نسب هذه الأرجاس الی عمل الشیطان و لم یشرک له أحدا،ثم قال فی الآیه التالیه «إِنَّما یُرِیدُ الشَّیْطانُ أَنْ یُوقِعَ بَیْنَکُمُ الْعَداوَهَ وَ الْبَغْضاءَ فِی الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ وَ یَصُدَّکُمْ عَنْ ذِکْرِ اللّهِ وَ عَنِ الصَّلاهِ» (۱).

و أما قوله تعالی: فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ فتصریح بالنهی بعد بیان المفسده لیکون أوقع فی النفوس ثم ترج للفلاح علی تقدیر الاجتناب،و فیه أشد التأکید للنهی لتثبیته

۱- ۱) .المائده ۹۰-۹۳:بحث فی:الشیطان؛معنی کون الخمر اضرابها رجسا.

ان لا رجاء لفلاح من لا يجتنب هذه الأرجاس.

قوله تعالى: إِنَّمٰا يُرِيدُ الشَّيْطٰانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدٰاوَةَ وَ الْبَغْضٰاءَ فِي الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ الى آخر الآيه؛قال الراغب فى المفردات:العدو التجاوز و منافاه الالتئام فتاره يعتبر بالقلب فيقال له:العداوه و المعاداه،و تاره بالمشى فيقال له:العدو،و تاره فى الإخلال بالعداله فى المعامله فيقال له:العدوان و العدو قال فَيَسُبُّوا اللّٰهَ عَدْواً بِغَيْرِ عِلْمٍ و تاره بأجزاء المقر فيقال له:العدواء يقال:مكان ذو عدواء اى غير متلائم الأجزاء فمن المعاداه يقال:رجل عدو و قوم عدو قال بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ و قد يجمع على عدى (بالكسر فالفتح)و اعداء قال وَ يَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدٰاءُ اللّٰهِ ،انتهى.

و البغض و البغضاء خلاف الحب،و الصد الصرف،و الانتهاء قبول النهى و خلاف الابتداء.

ثم إن الآيه-كما تقدم-مسوقه بيانا لقوله «مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ» أو لقوله «رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ» اى إن حقيقه كون هذه الامور من عمل الشيطان أو رجسا من عمل الشيطان ان الشيطان لا بغيه له و لا غايه فى الخمر و الميسر-اللذين قيل:إنهما رجسان من عمله فقط-إلا ان يوقع بينكم العداوه و البغضاء بتجاوز حدودكم و بغض بعضكم بعضا،و ان يصرفكم عن ذكر اللّٰه و عن الصلاه فى هذه الامور جميعا اعنى الخمر و الميسر و الانصاب و الأزلام (1).

و أما قوله تعالى: فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ فهو استفهام توبيخى فيه دلاله ما على أن المسلمين لم يكونوا ينتهون عن المناهى السابقه على هذا النهى،و الآيه أعنى قوله: «إِنَّمٰا يُرِيدُ الشَّيْطٰانُ أَنْ يُوقِعَ» الخ؛كالتفسير يفسر بها قوله: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنٰافِعُ لِلنّٰاسِ وَ إِثْمُهُمٰا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمٰا أى إن النفع الذى فرض فيهما مع الإثم ليس بحيث

ص:٢٠۴

١- ١) .المائده ٩٠-٩٣:كلام فى الخمر و الميسر و آثارهما.

يمكن أن يفرز أحيانا من الإثم أو من الإثم الغالب عليه كالكذب الذى فيه إثم و نفع،و ربما افرز نفعه من إثمه كالكذب لمصلحه إصلاح ذات البين.

و ذلك لمكان الحصر فى قوله: «إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْضَاءَ» الخ؛ بعد قوله: «رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ» فالمعنى أنها لا تقع إلا رجسا من عمل الشيطان،و أن الشيطان لا يريد بها إلا إيقاع العداوه و البغضاء بينكم فى الخمر و الميسر و صدكم عن ذكر اللّه و عن الصلاه فلا يصاب لها مورد يخلص فيه النفع عن الإثم حتى تباح فيه،فافهم ذلك.

قوله تعالى: وَ أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ احْذَرُوا الى آخر الآيه؛تأكيد للأمر السابق باجتناب هذه الأرجاس أولا بالأمر بطاعه اللّه سبحانه و بيده أمر التشريع، و ثانيا بالأمر بطاعه الرسول و اليه الإجراء،و ثالثا بالتحذير صريحا.

ثم فى قوله: فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلىٰ رَسُولِنَا الْبَلاٰغُ الْمُبِينُ تأكيد فيه معنى التهديد و خاصه لاشتماله على قوله: «فَاعْلَمُوا» فإن فيه تلويحا الى أنكم إن توليتم و اقترفتم هذه المعاصى فكأنكم ظننتم أنكم كابرتم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فيه نهيه عنها و غلبتموه،و قد جهلتم أو نسيتم أنه رسول من قبلنا ليس له من الأمر شىء إلا بلاغ مبين لما يوحى اليه و يؤمر بتبليغه،و إنما نازعتم ربكم فى ربوبيته.

قوله تعالى: لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ جُنٰاحٌ فِيمٰا طَعِمُوا الى آخر الآيه؛الطعم و الطعام هو التغذى،و يستعمل فى المأكول دون المشروب، و هو فى لسان المدنيين البر خاصه،و ربما جاء بمعنى الذوق،و يستعمل حينئذ بمعنى الشرب كما يستعمل بمعنى الأكل قال تعالى: فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّى وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّى (البقره۲۴۹/)،و فى بعض الروايات عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أنه قال فى ماء زمزم:إنه طعام طعم و شفاء سقم.

و الآيه لا تصلح بسياقها إلا أن تتصل بالآيات السابقه فتكون دفع دخل تتعرض لحال

المؤمنين ممن ابتلى بشرب الخمر قبل نزول التحريم أو قبل نزول هذه الآيات،و ذلك أن قوله فيها: «فِيمٰا طَعِمُوا» مطلق غير مقيد بشىء مما يصلح لتقييده،و الآيه مسوقه لرفع الحظر عن هذا الطعام المطلق،و قد قيد رفع الحظر بقوله «إِذٰا مَا اتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا» و المتيقن من معنى هذا القيد-و قد ذكر فيه التقوى ثلاث مرات-هو التقوى الشديد الذى هو حق التقوى.

فالذى ينبغى أن يقال:إن الآيه فى معنى الآيات السابقه عليها على ما هو ظاهر اتصالها بها،و هى متعرضه لحال من ابتلى من المسلمين بشرب الخمر و طعمها،أو بالطعم لشىء منها أو مما اقتناه بالميسر أو من ذبيحه الأنصاب كأنهم سألوا بعد نزول التحريم الصريح عن حال من ابتلى بشرب الخمر،أو بها و بغيرها مما ذكره اللّه تعالى فى الآيه قبل نزول التحريم من إخوانهم الماضين أو الباقين المسلمين للّه سبحانه فى حكمه.

فاجيب عن سؤالهم ان ليس عليهم جناح إن كانوا من الذين آمنوا و عملوا الصالحات إن كانوا جارين على صراط التقوى بالإيمان باللّه و العمل الصالح ثم الإيمان بكل حكم نازل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثم الإحسان بالعمل على طبق الحكم النازل.

و بذلك يتبين أن المراد بالموصول فى قوله: «فِيمٰا طَعِمُوا» هو الخمر من حيث شربها أو جميع ما ذكر من الخمر و الميسر و الأنصاب و الأزلام حيث ما يصح أن يتعلق بها من معنى الطعم، و المعنى:ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما ذاقوه قبل نزول التحريم من خمر أو منها و من غيرها من المحرمات المذكوره.

و أما قوله: «إِذٰا مٰا اتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا» فظاهر قوله: «إِذٰا مَا اتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ» أنه إعاده لنفس الموضوع المذكور فى قوله: «لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ جُنٰاحٌ» للدلاله على دخاله الوصف فى الحكم الذى هو نفى الجناح كقوله تعالى فى خطاب المؤمنين: ذٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كٰانَ مِنْكُمْ

يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ (البقره۲۳۲/)،و هو شائع فی اللسان.

و ظاهر قوله: «ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا» اعتبار الإيمان بعد الإيمان،و ليس إلا الإيمان التفصيلی بكل حكم حكم مما جاء به الرسول من عند ربه من غير رد و امتناع،و لازمه التسليم للرسول فيما يأمر به و ينهی عنه قال تعالی: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ (الحديد/ ۲۸)،و قال تعالی: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلاّ لِيُطاعَ بِإِذْنِ اللّهِ -الی ان قال- فَلا وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتّی يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِی أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (النساء۶۵/)،و الآيات فی هذا المعنی كثيره.

و ظاهر قوله: «ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا» إضافه الإحسان الی الإيمان بعد الإيمان اعتبار، و الإحسان هو إتيان العمل علی وجه حسنه من غير نيه فاسده كما قال تعالی: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ إِنّا لا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلاً (الكهف۳۰/)،و قال اَلَّذِينَ اسْتَجابُوا لِلّهِ وَ الرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ ما أَصابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَ اتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ (آل عمران۱۷۲/)،ای يكون استجابتهم ابتغاء لوجه اللّه و تسليما لأمره لا لغرض آخر،و من الإحسان ما يتعدی الی الغير،و هو ان يوصل الی الغير ما يستحسنه،قال تعالی:

وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً (البقره۸۳/)،و قال وَ أَحْسِنْ كَما أَحْسَنَ اللّهُ إِلَيْكَ (القصص/ ۷۷).

و المناسب لمورد الآيه هو المعنی الأول من معنيی الإحسان،و هو إتيان الفعل علی جهه حسنه فإن التقوی الدينی لا يوفی حقه بمجرد الإيمان باللّه و تصديق حقيه دينه ما لم يؤمن تفصيلا بكل واحد واحد من الأحكام المشرعه فی الدين فإن رد الواحد منها رد لأصل الدين،و لا أن الإيمان التفصيلی بكل واحد واحد يوفی به حق التقوی ما لم يحسن بالعمل بها و فی العمل بها بأن يجری علی ما يقتضيه الحكم من فعل أو ترك،و يكون هذا الجری ناشئا من الانقياد و الاتباع لا عن نيه نفاقيه فمن الواجب علی المتزود بزاد التقوی أن يؤمن باللّه و يعمل

صالحا،و ان يؤمن برسوله فى جميع ما جاء به،و ان يجرى فى جميع ذلك على نهج الاتباع و الإحسان (۱).

[سوره المائده (۵): الآيات ۹۴ الى ۹۹]

اشاره

يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمُ اَللّٰهُ بِشَيْءٍ مِنَ اَلصَّيْدِ تَنٰالُهُ أَيْدِيكُمْ وَ رِمٰاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اَللّٰهُ مَنْ يَخٰافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنِ اِعْتَدىٰ بَعْدَ ذٰلِكَ فَلَهُ
عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۹۴) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقْتُلُوا اَلصَّيْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ وَ مَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّداً فَجَزٰاءٌ مِثْلُ مٰا قَتَلَ مِنَ اَلنَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوٰا
عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْياً بٰالِغَ اَلْكَعْبَةِ أَوْ كَفّٰارَةٌ طَعٰامُ مَسٰاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذٰلِكَ صِيٰاماً لِيَذُوقَ وَبٰالَ أَمْرِهِ عَفَا اَللّٰهُ عَمّٰا سَلَفَ وَ مَنْ عٰادَ فَيَنْتَقِمُ
اَللّٰهُ مِنْهُ وَ اَللّٰهُ عَزِيزٌ ذُو اِنْتِقٰامٍ (۹۵) أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ اَلْبَحْرِ وَ طَعٰامُهُ مَتٰاعاً لَكُمْ وَ لِلسَّيّٰارَةِ وَ حُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ اَلْبَرِّ مٰا دُمْتُمْ حُرُماً وَ
اِتَّقُوا اَللّٰهَ اَلَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۹۶) جَعَلَ اَللّٰهُ اَلْكَعْبَةَ اَلْبَيْتَ اَلْحَرٰامَ قِيٰاماً لِلنّٰاسِ وَ اَلشَّهْرَ اَلْحَرٰامَ وَ اَلْهَدْيَ وَ اَلْقَلاٰئِدَ ذٰلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ
اَللّٰهَ يَعْلَمُ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ وَ أَنَّ اَللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۹۷) اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ شَدِيدُ اَلْعِقٰابِ وَ أَنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۹۸)
مٰا عَلَى اَلرَّسُولِ إِلاَّ اَلْبَلاٰغُ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا تَكْتُمُونَ (۹۹)

ص: ۲۰۸

۱- ۱) .المائده ۹۰-۹۳:بحث روائى تحريم الخمر.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللّٰهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنالُهُ أَيْدِيكُمْ وَ رِماحُكُمْ البلاء هو الامتحان و الاختبار،و لام القسم و النون المشدده للتأكيد،و قوله:بشیء من الصيد يفيد التحقير ليكون تلقينه للمخاطبين عونا لهم على انتهائهم الى ما سيواجههم من النهى فى الآيه الآتيه،و قوله: «تَنالُهُ أَيْدِيكُمْ وَ رِماحُكُمْ» تعميم للصيد من حيث سهوله الاصطياد كما فى فراخ الطير و صغار الوحش و البيض تنالها الأيدى فتصطاد بسهوله،و من حيث صعوبه الاصطياد ككبار الوحش لا تصطاد عاده إلا بالسلاح.

و ظاهر الآيه أنها مسوقه كالتوطئه لما ينزل من الحكم المشدد فى الآيه التاليه،و لذلك عقب الكلام بقوله «لِيَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ يَخافُهُ بِالْغَيْبِ» فإن فيه إشعارا بأن هناك حكما من قبيل المنع و التحريم ثم عقبه بقوله «فَمَنِ اعْتَدىٰ بَعْدَ ذٰلِكَ فَلَهُ عَذابٌ أَلِيمٌ» .

قوله تعالى: لِيَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ يَخافُهُ بِالْغَيْبِ لا يبعد أن يكون قوله: لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللّٰهُ ليعلم كذا كنايه عن أنه سيقدر كذا ليتميز منكم من يخاف اللّه بالغيب عمن لا يخافه لأن اللّه سبحانه لا يجوز عليه الجهل حتى يرفعه بالعلم،و قد تقدم البحث المستوفى عن معنى الامتحان فى تفسير قوله تعالى: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ» الآيه(آل عمران/۱۴۲)فى الجزء الرابع من هذا الكتاب،و تقدم أيضا معنى آخر لهذا العلم.

و أما قوله: «مَنْ يَخافُهُ بِالْغَيْبِ» فالظرف متعلق بالخوف،و معنى الخوف بالغيب أن يخاف الانسان ربه و يحترز ما ينذره به من عذاب الآخره و أليم عقابه،و كل ذلك فى غيب من الانسان لا يشاهد شيئا منه بظاهر مشاعره،قال تعالى: إِنَّما تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَ خَشِيَ

الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ (يس١١/)،و قال: وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ، هٰذٰا مٰا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوّٰابٍ حَفِيظٍ، مَنْ خَشِيَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ وَ جٰاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ (ق٣٣/)،و قال: اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ هُمْ مِنَ السّٰاعَةِ مُشْفِقُونَ (الأنبياء٤٩/).

و قوله: «فَمَنِ اعْتَدىٰ بَعْدَ ذٰلِكَ» أى تجاوز الحد الذى يحده اللّه بعد البلاء المذكور فله عذاب أليم.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ الخ؛الحرم بضمتين جمع الحرام صفه مشبهه،قال فى المجمع:و رجل حرام و محرم بمعنى،و حلال و محل كذلك،و أحرم الرجل دخل فى الشهر الحرام،و أحرم أيضا دخل فى الحرم،و أحرم أهلّ بالحج، و الحرم الإحرام،و منه الحديث:كنت أطيب النبى لحرمه،و أصل الباب المنع،و سميت النساء حرما لأنها تمنع،و المحروم،و منه الحديث:كنت أطيب النبى لحرمه،و أصل الباب المنع، و سميت النساء حرما لأنها تمنع،و المحروم الممنوع الرزق.

قال:و المثل و المثل و الشبه و الشبه واحد،قال:و النعم فى اللغه الإبل و البقر و الغنم،و إن انفردت الإبل قيل لها:نعم،و إن انفردت البقر و الغنم لم تسم نعما ذكره الزجاج.

قال:قال الفراء:العدل بفتح العين ما عادل الشىء من غير جنسه،و العدل بالكسر المثل تقول:عندى عدل(بالكسر)غلامك أو شاتك اذا كانت شاه تعدل شاه أو غلام يعدل غلاما فإذا أردت قيمته من غير جنسه فتحت و قلت:عدل،و قال البصريون:العدل و العدل فى معنى المثل كان من الجنس أو غير الجنس.

قال:و الوبال ثقل الشىء فى المكروه،و منه قولهم:طعام و بيل و ماء و بيل اذا كانا ثقيلين غير ناميين فى المال،و منه «فَأَخَذْنٰاهُ أَخْذاً وَبِيلاً» أى ثقيلا شديدا،و يقال لخشبه القصّار:

و بيل من هذا،انتهى.

و قوله: لاٰ تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ نهى عن قتل الصيد لكن يفسره بعض

التفسير قوله بعد: «أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ» هذا من جهه الصيد،و يفسره من جهه معنى القتل قوله: «وَ مَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّداً فَجَزاءٌ» الخ؛فقوله «مُتَعَمِّداً» حال من قوله: «مَنْ قَتَلَهُ» و ظاهر التعمد ما يقابل الخطأ الذى هو القتل من غير أن يريد بفعله ذلك كمن يرمى الى هدف فأصاب صيدا،و لازمه وجوب الكفاره اذا كان قاصدا لقتل الصيد سواء كان على ذكر من إحرامه أو ناسيا أو ساهيا.

و قوله: فَجَزاءٌ مِثْلُ ما قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْياً بالِغَ الْكَعْبَةِ لظاهر معناه:فعليه جزاء ذلك الجزاء مثل ما قتل من الصيد،و ذلك الجزاء من النعم المماثله لما قتله يحكم به أى بذلك الجزاء المماثل رجلان منكم ذوا عدل فى الدين حال كون الجزاء المذكور هديا يهدى به بالغ الكعبه ينحر أو يذبح فى الحرم بمكه أو بمنى على ما يبينه السنه النبويه.

فقوله«جزاء»بالرفع مبتدأ لخبر محذوف يدل عليه الكلام،و قوله: «مِثْلُ ما قَتَلَ» و قوله: «مِنَ النَّعَمِ» و قوله: «يَحْكُمُ بِهِ» الخ؛أوصاف للجزاء،و قوله: «هَدْياً بالِغَ الْكَعْبَةِ» موصوف و صفه،و الهدى حال من الجزاء كما تقدم،هذا،و قد قيل:غير ذلك.

و قوله: أَوْ كَفّارَةٌ طَعامُ مَساكِينَ أَوْ عَدْلُ ذلِكَ صِياماً خصلتان اخريان من خصال كفاره قتل الصيد،و كلمه «أَوْ» لا يدل على أزيد من مطلق الترديد،و الشارح السنه، غير أن قوله: «أَوْ كَفّارَةٌ» حيث سمى طعام المساكين كفاره ثم اعتبر ما يعادل الطعام من الصيام لا يخلو من إشعار بالترتيب بين الخصال.

و قوله: «لِيَذُوقَ وَبالَ أَمْرِهِ» اللام للغايه،و هى و مدخولها متعلق بقوله «فَجَزاءٌ» فالكلام يدل على أن ذلك نوع مجازاه.

قوله تعالى: عَفَا اللّٰهُ عَمّا سَلَفَ وَ مَنْ عادَ فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ الى آخر الآيه؛ تعلق العفو بما سلف قرينه على أن المراد بما سلف هو ما تحقق من قتل الصيد قبل نزول الحكم

بنزول الآیه فإن تعلق العفو بما یتحقق حین نزول الآیه أو بعده یناقض جعل الحکم و هو ظاهر،فالجمله لدفع توهم شمول حکم الکفاره للحوادث السابقه علی زمان النزول.

و الآیه من الدلیل علی جواز تعلق العفو بما لیس بمعصیه من الأفعال اذا کان من طبعها اقتضاء النهی المولوی لاشتمالها علی المفسده،و أما قوله: «وَ مَنْ عٰادَ فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ وَ اللّٰهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقٰامٍ» فظاهر العود تکرر الفعل،و هذا التکرر لیس تکرر ما سلف من الفعل بأن یکون المعنی:و من عاد الی مثل ما سلف منه من الفعل فینتقم اللّٰه منه لأنه حینئذ ینطبق علی الفعل الذی یتعلق به الحکم فی قوله: «وَ مَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّداً فَجَزٰاءٌ» الخ؛و یکون المراد بالانتقام هو الحکم بالکفاره،و هو حکم ثابت بالفعل لکن ظاهر قوله: «فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ» أنه إخبار عن أمر مستقبل لا عن حکم حال فعلی.

و هذا شاهد علی أن المراد بالعود العود ثانیا الی فعل تعلق به الکفاره،و المراد بالانتقام العذاب الإلهی غیر الکفاره المجعوله.

و علی هذا فالآیه بصدرها و ذیلها تتعرض لجهات مسأله قتل الصید،أما ما وقع منه قبل نزول الحکم فقد عفا اللّٰه عنه،و أما بعد جعل الحکم فمن قتله فعلیه جزاء مثل ما قتل فی المره الاولی فإن عاد فینتقم اللّٰه منه و لا کفاره علیه،و علی هذا یدل معظم الأخبار المرویه عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام فی تفسیر الآیه.

و لو لا هذا المعنی کان کالمتعین حمل الانتقام فی قوله: «فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ» علی ما یعم الحکم بوجوب الکفاره،و حمل العود علی فعل ما یماثل ما سلف منهم من قتل الصید أی و من عاد الی مثل ما کانوا علیه من قتل الصید قبل هذا الحکم،أی و من قتل الصید فینتقم اللّٰه منه أی یؤاخذه بإیجاب الکفاره،و هذا-کما تری-معنی بعید من اللفظ.

قوله تعالی: أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَ طَعٰامُهُ مَتٰاعاً لَكُمْ وَ لِلسَّيّٰارَةِ الی آخر الآیه؛الآیات فی مقام بیان حکم الاصطیاد من بحر أو بر،و هو الشاهد علی أن متعلق الحل هو

الاصطياد فی قوله: «أَحِلَّ لَكَمْ صَيْدُ الْبَحْرِ» دون أكله،و بهذه القرينه يتعين قوله: «وَ طَعامُهُ» فی أن المراد به ما يؤكل دون المعنى المصدرى الذى هو الأكل و المراد بحل طعام البحر حل أكله فمحصل المراد من حل صيد البحر و طعامه جواز اصطياد حيوان البحر و حل أكل ما يؤخذ منهن.

و ما يؤخذ من طعام البحر و إن كان أعم مما يؤخذ منه صيدا كالعتيق من لحم الصيد أو ما قذفته البحر من ميته حيوان و نحوه إلا أن الوارد من أخبار أئمه أهل البيت عليهم السّلام تفسيره بالمملوح و نحوه من عتيق الصيد،و قوله: «مَتاعاً لَكُمْ وَ لِلسَّيّارَهِ» كأنه حال من صيد البحر و طعامه،و فيه شیء من معنى الامتنان.

و حيث كان الخطاب للمؤمنين من حيث كونهم محرمين كانت المقابله بينهم و بين السياره فی قوه قولنا:متاعا للمحرمين و غيرهم.

و اعلم أن فی الآيات أبحاثا فرعيه كثيره معنونه فی الكتب الفقهيه من أرادها فليراجعها.

قوله تعالى: جَعَلَ اللّهُ الْكَعْبَهَ الْبَيْتَ الْحَرامَ قِياماً لِلنّاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرامَ وَ الْهَدْيَ وَ الْقَلائِدَ ظاهر تعليق الكلام بالكعبه ثم بيانه بالبيت بأنه بيت حرام،و كذا توصيف الشهر بالحرام ثم ذكر الهدى و القلائد اللذين يرتبط شأنهما بحرمه البيت،كل ذلك يدل على أن الملاك فيما يبين اللّه سبحانه فی هذه الآيه من الأمر إنما هو الحرمه.

و القيام ما يقوم به الشیء،قال الراغب:و القيام و القوام اسم لما يقوم به الشیء أی يثبت كالعماد و السناد لما يعمد و يسند به كقوله: «وَ لا تُؤْتُوا السُّفَهاءَ أَمْوالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللّهُ لَكُمْ قِياماً» أی جعلها مما يمسككم،و قوله: «جَعَلَ اللّهُ الْكَعْبَهَ الْبَيْتَ الْحَرامَ قِياماً لِلنّاسِ» أی قواما لهم يقوم به معاشهم و معادهم،قال الأصم:قائما لا ينسخ،و قرئ:قيما بمعنى قياما،انتهى.

فيرجع معنى قوله: «جَعَلَ اللّهُ الْكَعْبَهَ الْبَيْتَ الْحَرامَ قِياماً لِلنّاسِ» الى أنه تعالى جعل الكعبه بيتا حراما احترمه،و جعل بعض الشهور حراما،و وصل بينهما حكما كالحج فی ذی

الحجه الحرام،و جعل هناك امورا تناسب الحرمه كالهدى و القلائد كل ذلك لتعتمد عليه حياه الناس الاجتماعيه السعيده.

فإنه جعل البيت الحرام قبله يوجه اليه الناس وجوههم فى صلواتهم و يوجهون اليه ذبائحهم و أمواتهم،و يحترمونه فى سيئ حالاتهم،فيتوحد بذلك جمعهم،و يجتمع به شملهم، و يحيى و يدوم به دينهم،و يحجون اليه من مختلف الاقطار و أقاصى الآفاق فيشهدون منافع لهم،و يسلكون به طرق العبوديه.

و يهدى باسمه و بذكره و النظر اليه و التقرب به و التوجه اليه العالمون،و قد بينه اللّه تعالى بوجه آخر قريب من هذا الوجه بقوله: إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنّٰاسِ لَلَّذِى بِبَكَّهَ مُبٰارَكاً وَ هُدىً لِلْعٰالَمِينَ (آل عمران/٩۶)،و قد أفاك فى الآيه فى الجزء الثالث من هذا الكتاب من الكلام ما يتنور به المقام.

و من هنا يظهر وجه اتصال قوله: «ذٰلِكَ لِتَعْلَمُوا» الى آخر الآيه؛بما قبله،و المشار اليه بقوله «ذٰلِكَ» إما نفس الحكم المبين فى الآيات السابقه الذى يوضح حكمه تشريعه قوله:

«جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَهَ الْبَيْتَ الْحَرٰامَ قِيٰاماً لِلنّٰاسِ» الخ؛و إما بيان الحكم الموضح بقوله «جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَهَ» الخ؛المدلول عليه بالمقام.

و المعنى على التقدير الأول أن اللّه جعل البيت الحرام و الشهر الحرام قياما للناس و وضع ما يناسبهما من الأحكام لينتقلوا من حفظ حرمتها و العمل بالأحكام المشرعه فيهما الى أن اللّه عليم بما فى السماوات و الأرض و ما يصلح شئونها،فشرع ما شرع لكم عن علم من غير أن يكون شىء من ذلك حكما خرافيا صادرا عن جهاله الوهم.

و المعنى على التقدير الثانى أنا بيّنا لكم هذه الحقيقه و هى جعل البيت الحرام و الشهر الحرام و ما يتبعهما من الأحكام قياما للناس لتعلموا أن اللّه عليم بما فى السماوات و الأرض و ما يتبعها من الأحكام المصلحه لشئونها فلا تتوهموا أن هذه الأحكام المشرعه لاغيه من غير جدوى

أو أنها خرافات مختلقه.

قوله تعالى: اِعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ وَ أَنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ الى آخر الآيتين؛تأكيد للبيان و تثبيت لموقع الأحكام المذكوره،و وعيد و وعد للمطيعين و العاصين، و فيه شائبه تهديد،و لذلك قدم توصيفه بشده العقاب على توصيفه بالمغفره و الرحمه،و لذلك أيضا أعقب الكلام بقوله «مٰا عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاٰغُ وَ اللّهُ يَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا تَكْتُمُونَ» (١).

[سوره المائده (۵): آيه ۱۰۰]

اشاره

قُلْ لاٰ يَسْتَوِي اَلْخَبِيثُ وَ اَلطَّيِّبُ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ اَلْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اَللّهَ يٰا أُولِي اَلْأَلْبٰابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٠٠)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ لاٰ يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَ الطَّيِّبُ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ كأن المراد بعدم استواء الخبيث و الطيب أن الطيب خير من الخبيث،و هو أمر بين فيكون الكلام مسوقا للكنايه،و ذلك أن الطيب بحسب طبعه و بقضاء من الفطره أعلى درجه و أسمى منزله من الخبيث؛فلو فرض انعكاس الأمر و صيروره الخبيث خيرا من الطيب لعارض يعرضه كان من الواجب أن يتدرج الخبيث في الرقي و الصعود حتى يصل الى حد يحاذى الطيب في منزلته و يساويه ثم يتجاوزه فيفوقه فإذا نفى استواء الخبيث و الطيب كان ذلك أبلغ في نفي خيريه الخبيث من الطيب.

و من هنا يظهر وجه تقديم الخبيث على الطيب،فإن الكلام مسوق لبيان أن كثره الخبيث لا تصيره خيرا من الطيب،و إنما يكون ذلك بارتفاع الخبيث من حضيض الرداءه و الخسه الى

١- ١) .المائده ٩۴-٩٩:بحث روائى حرمه الصيد في حال الاحرام.

أوج الكرامه و العزه حتى يساوى الطيب فى مكانته ثم يعلو عليه و لو قيل:لا يستوى الطيب و الخبيث كانت العنايه الكلاميه متعلقه ببيان أن الطيب لا يكون أردى و أخس من الخبيث، و كان من الواجب حينئذ أن يذكر بعده أمر قله الطيب مكان كثره الخبيث فافهم ذلك.

قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللّٰهَ يٰا أُولِي الْأَلْبٰابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ تفريع على المثل المضروب فى صدر الآيه،و محصل المعنى أن التقوى لما كان متعلقه الشرائع الإلهيه التى تبتنى هى أيضا على طيبات و خبائث تكوينيه فى رعايه أمرها سعاده الانسان و فلاحه على ما لا يرتاب فى ذلك ذو لب و عقل فيجب عليكم يا اولى الألباب أن تتقوا اللّه بالعمل بشرائعه لعلكم تفلحون.

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۲]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَسْئَلُوا عَنْ أَشْيٰاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ وَ إِنْ تَسْئَلُوا عَنْهٰا حِينَ يُنَزَّلُ اَلْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ عَفَا اَللّٰهُ عَنْهٰا وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ (۱۰۱) قَدْ سَأَلَهٰا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهٰا كٰافِرِينَ (۱۰۲)

بيان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَسْئَلُوا عَنْ أَشْيٰاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ الآيه؛الإبداء الإظهار،و ساءه كذا خلاف سرّه.

و الآيه تنهى المؤمنين عن أن يسألوا عن أشياء إن تبد لهم تسؤهم،و قد سكتت أولا عن المسئول من هو؟غير أن قوله بعد: «وَ إِنْ تَسْئَلُوا عَنْهٰا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ» ،و كذا قوله فى الآيه التاليه: «قَدْ سَأَلَهٰا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهٰا كٰافِرِينَ» يدل على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم

مقصود بـالسؤال مسـئول بمعنى أن الآـيه سـيقت للنهى عن سؤال النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم عن أشـياء من شأنهـا كيت و كيت،و إن كانت العله المسـتفاده من الآيه الموجبه للنهى تفيـد شـمول النهى لغير مورد الغرض و هو أن يسأل الانسان و يفحص عن كل ما عفاه العفو الإلهى،و ضـرب دون الاطلاع عليه بالأسباب العاديه و الطرق المألوفه سترا فإن فى الاطلاع على حقيقه مثل هـذه الاـمور مظنه الهلاـك و الشـقاء كمن تفحص عن يوم وفـاته أو سـبب هلاكه أو عمر أحبته و أعزته أو زوال ملكه و عزته،و ربما كان ما يطلع عليه هو السبب الذى يخترمه بالفناء أو يهدده بالشقاء.

قوله تعالى: قَدْ سَأَلَهٰا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهٰا كٰافِرِينَ يقال:سأله و سأل عنه بمعنى،و«ثم»يفيد التراخى بحسب الرتبه الكلاميه دونه بحسب الزمـان.و الباء فى قوله:«بها»متعلقه بقوله«كافرين»على ما هو ظاهر الآيه من كونها مسوقه للنهى عن السؤال عما يتعلق بقيود الأحكـام و الشـرائع المسـكوت عنهـا عنـد التشـريع؛فـالكفر كفر بالأحكام من جهه اسـتلزامها تحرج النفوس عنها و تضـيق القلوب من قبولها،و يمكن أن تكون الباء للسببيه و لا يخلو عن بعد.

و الآـيه و إن أبهمت القوم المـذكورين و لم يعرفهم لكن فى القرآن الكريم مـا يمكن أن تنطبق عليه الآـيه من القصـص كقصـه المائده من قصص النصارى و قصص اخرى من قوم موسى و غيرهـم.

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۳ الى ۱۰۴]

اشاره

مٰا جَعَلَ اَللّٰهُ مِنْ بَحِيرَهٍ وَ لاٰ سٰائِبَهٍ وَ لاٰ وَصِـيلَهٍ وَ لاٰ حٰامٍ وَ لٰكِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اَللّٰهِ اَلْكَذِبَ وَ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ (۱۰۳) وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا إِلىٰ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ وَ إِلَى اَلرَّسُولِ قٰالُوا حَسْـبُنٰا مٰا وَجَدْنٰا عَلَيْهِ آبٰاءَنٰا أَ وَ لَوْ كٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ لاٰ يَهْتَدُونَ (۱۰۴)

بیان:

قوله تعالی: مٰا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَحِيرَهٍ وَ لاٰ سٰائِبَهٍ وَ لاٰ وَصِيلَهٍ وَ لاٰ حٰامٍ ، هـذه أصـناف من الأنعام كان أهل الجاهليه يرون لها أحكاما مبنيه على الاـحترام و نوع من التحرير،و قـد نفى اللّه سـبحانه أن يكون جعل من ذلك شـيئا،فالجعل المنفى متعلق بأوصافها دون ذواتهـا فـإن ذواتهـا مخلوقه للّه سـبحانه أن يكون جعـل من ذلـك شـيئا،فالجعـل المنفى متعلق بأوصافهـا دون ذواتهـا فإن ذواتها مخلوقه للّه سبحانه من غير شك،و كذلك أوصافها من جهه أنها أوصاف فحسب،و إنما الذى تقبل الإسناد إليه تعالى و نفيه هى أوصافهـا من جهه كونهـا مصادر لأحكام كانوا يـدعونها لها فهى التى تقبل الإسـناد و نفيه،فنفى جعل البحيره و أخواتها فى الآيه نفى لمشروعيه الأحكام المنتسبه إليها المعروفه عندهم.

و هـذا الأصـناف الأـربعه من الأنعـام و إن اختلفوا فى معنى أسـمائها و يتفرع عليه الاختلاف فى تشـخيص أحكامها كما سـتقف عليه،لكن من المسـلم أن أحكامهـا مبنيه على نوع من تحريرهـا و الاـحترام لهـا برعـايه حالها،ثلاثه منها و هى البحيره و السائبه و الحامى من الإبل،و واحده و هى الوصيله من الشاه.

أما البحيره ففى المجمع:أنها الناقه كانت اذا نتجت خمسه أبطن و كان آخرها ذكرا بحروا أذنها(أى شـقوها شـقا واسـعا)و امتنعوا عن ركوبها و نحرها،و لا تطرد عن ماء و لا تمنع عن مرعى،فإذا لقيها المعيى لم تركبها،عن الزجاج.

و قيل:إنهم كانوا اذا نتجت الناقه خمسه أبطن نظروا فى البطن الخامس فإن كان ذكرا نحروه

فأكله الرجال و النساء جميعا،و إن كانت أنثى شقوا أذنها فتلك البحيره ثم لا يجزّ لها وبر،و لا يذكر لها اسم اللّه إن ذكيت،و لا حمل عليها،و حرم على النساء أن يذقن من لبنها شيئا،و لا أن ينتفعن بها،و كان لبنها و منافعها للرجال خاصه دون النساء حتى تموت فإذا ماتت اشتركت الرجال و النساء فى أكلها،عن ابن عباس،و قيل:إن البحيره بنت السائبه،عن محمد بن إسحاق.

و أما السائبه ففى المجمع أنها ما كانوا يسيبونه فإن الرجل اذا نذر القدوم من سفر أو البرء من عله أو ما أشبه ذلك قال:ناقتى سائبه فكانت كالبحيره فى أن لا ينتفع بها،و أن لا تخلى عن ماء و لا تمنع من مرعى،عن الزجاج،و هو قول علقمه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا إِلىٰ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ الى آخر الآيه فى حكايه دعوتهم الى ما أنزل اللّه الى الرسول الذى شأنه البلاغ فقط فالدعوه دعوه الى الحق و هو الصدق الخالى عن الفريه،و العلم المبرى من الجهل فإن الآيه السابقه تجمع الافتراء و عدم التعقل فى جانبهم فلا يبقى لما يدعون اليه-أعنى جانب اللّه سبحانه-إلا الصدق و العلم.

لكنهم ما دفعوه إلا بالتقليد حيث قالوا:حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا،و التقليد و إن كان حقا فى بعض الأحيان و على بعض الشروط و هو رجوع الجاهل الى العالم،و هو مما استقر عليه سير المجتمع الإنسانى فى جميع أحكام الحياه التى لا يتيسر فيها للانسان أن يحصّل العلم بما يحتاج الى سلوكه من الطريق الحيوى،لكن تقليد الجاهل فى جهله بمعنى رجوع الجاهل الى جاهل آخر مثله مذموم فى سنه العقلاء كما يذم رجوع العالم الى عالم آخر بترك ما يستقلّ بعمله من نفسه و الأخذ بما يعلم غيره.

و لذلك ردّه تعالى بقوله «أَ وَ لَوْ كٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ لاٰ يَهْتَدُونَ» و مفاده أن العقل-لو كان هناك عقل-لا يبيح للانسان الرجوع الى من لا علم عنده و لا اهتداء فهذه سنّه الحياه لا تبيح سلوك طريق لا تؤمن مخاطره،و لا يعلم وصفه لا بالاستقلال و لا باتباع من له به خبره.

و لعل إضافه قوله: «وَ لاٰ يَهْتَدُونَ» الى قوله: «لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً» لتتميم قيود الكلام بحسب الحقيقه،فإن رجوع الجاهل الى مثله و إن كان مذموما لكنه إنما يذم اذا كان المسئول المتبوع مثل السائل التابع فى جهله لا يمتاز عنه بشىء،و أما اذا كان المتبوع نفسه يسلك الطريق بهدايه عالم خبير به و دلالته فهو مهتد فى سلوكه،و لا ذمّ على من اتبعه فى مسيره و قلده فى سلوك الطريق،فإن الأمر ينتهى الى العلم بالآخره كمن يتبع عالما بأمر الطريق ثم يتبعه آخر جاهل به.

و من هنا يتضح أن قوله: «أَ وَ لَوْ كٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً» غير كاف فى تمام الحجه عليهم لاحتمال أن يكون آباؤهم الذين اتبعوهم بالتقليد مهتدين بتقليد العلماء الهداه فلا يجرى فيهم حكم الذم،و لا تتم عليهم الحجه فدفع ذلك بأن آباءهم لا يعلمون شيئا و لا يهتدون،و لا مسوغ لاتباع من هذا حاله.

و لما تحصل من الآيه الاولى أعنى قوله: «مٰا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَحِيرَةٍ» الخ؛أنهم بين من لا يعقل شيئا و هم الأكثرون و من هو معاند مستكبر تحصل أنهم بمعزل من أهليه توجيه الخطاب و إلقاء الحجه و لذلك لم تلق اليهم الحجه فى الآيه الثانيه بنحو التخاطب بل سيق الكلام على خطاب غيرهم و الصفح عن مواجهتم فقيل «أَ وَ لَوْ كٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ لاٰ يَهْتَدُونَ» .

و قد تقدم فى الجزء الأول من أجزاء هذا الكتاب بحث علمى أخلاقى فى معنى التقليد يمكنك أن تراجعه.

و يتبين من الآيه أن الرجوع الى كتاب اللّه و الى رسوله-و هو الرجوع الى السنه-ليس من التقليد المذموم فى شىء.

[سوره المائده (۵): آيه ۱۰۵]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لاٰ يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اِهْتَدَيْتُمْ إِلَى اَللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۰۵)

.

بیان:

قوله تعالی: یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا عَلَیْکُمْ أَنْفُسَکُمْ لاٰ یَضُرُّکُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَیْتُمْ لفظه «عَلَیْکُمْ» اسم فعل بمعنی ألزموا،و «أَنْفُسَکُمْ» مفعوله.

و من المعلوم أن الضلال و الاهتداء-و هما معنیان متقابلان-إنما یتحققان فی سلوک الطریق لا غیر؛فالملازم لمتن الطریق ینتهی الی ما ینتهی إلیه الطریق،و هو الغایه المطلوبه التی یقصدها الإنسان السالک فی سلوکه،أما اذا استهان بذلک و خرج عن مستوی الطریق فهو الضلال الذی تفوت به الغایه المقصوده فالآیه تقدر للانسان طریقا یسلکه و مقصدا یقصده غیر أنه ربما لزم الطریق فاهتدی إلیه أو فسق عنه فضلّ و لیس هناک مقصد یقصده القاصد إلا الحیاه السعیده،و العاقبه الحسنی بلا ریب لکنها مع ذلک تنطبق بأن اللّه سبحانه هو المرجع الذی یرجع الیه الجمیع:المهتدی و الضال.

فالثواب الذی یریده الإنسان فی مسیره بالفطره إنما هو عند اللّه سبحانه یناله المهتدون،و یحرم عنه الضلال،و لازم ذلک أن یکون جمیع الطرق المسلوکه لأهل الهدایه و الطرق المسلوکه لأهل الضلال تنتهی الی اللّه سبحانه،و عنده سبحانه الغایه المقصوده و إن کانت تلک الطرق مختلفه فی إیصال الإنسان الی البغیه و الفوز و الفلاح أو ضربه بالخیبه و الخسران،و کذلک فی القریب و البعد کما قال تعالی: یَا أَیُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّکَ کَادِحٌ إِلَیٰ رَبِّکَ کَدْحاً فَمُلاٰقِیهِ (الانشقاق۶/)و قال تعالی: أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (المجادله۲۲/)و قال تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ کُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دٰارَ الْبَوٰارِ (إبراهیم۲۸/)و قال تعالی: فَإِنِّی قَرِیبٌ أُجِیبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ فَلْیَسْتَجِیبُوا لِی وَ لْیُؤْمِنُوا بِی لَعَلَّهُمْ یَرْشُدُونَ (البقره۱۸۶/)و قال تعالی:

وَ الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ فِی آذٰانِهِمْ وَقْرٌ وَ هُوَ عَلَیْهِمْ عَمًی أُولٰئِکَ یُنٰادَوْنَ مِنْ مَکٰانٍ بَعِیدٍ

(السجده۴۴/).

بین تعالی فی هذه الآیات أن الجمیع سائرون الیه سبحانه سیرا لا مناص لهم عنه،غیر أن طریق بعضهم قصیر و فیه الرشد و الفلاح،و طریق آخرین طویل لا ینتهی الی سعاده،و لا یعود الی سالکه إلا الهلاک و البوار.

و بالجمله فالآیه تقدر للمؤمنین و غیرهم طریقین اثنین ینتهیان الی اللّه سبحانه،و تأمر المؤمنین بأن یشتغلوا بأنفسهم و ینصرفوا عن غیرهم و هم أهل الضلال من الناس و لا یقعوا فیهم و لا یخافوا ضلالهم فإنما حسابهم علی ربهم لا علی المؤمنین و لیسوا بمسئولین عنهم حتی یهمهم أمرهم؛فالآیه قریبه المضمون من قوله تعالی: قُلْ لِلَّذِینَ آمَنُوا یَغْفِرُوا لِلَّذِینَ لاٰ یَرْجُونَ أَیّٰامَ اللّٰهِ لِیَجْزِیَ قَوْماً بِمٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ (الجاثیه۱۴/)و نظیرها قوله تعالی: تِلْکَ أُمَّهٌ قَدْ خَلَتْ لَهٰا مٰا کَسَبَتْ وَ لَکُمْ مٰا کَسَبْتُمْ وَ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (البقره۱۳۴/).

فعلی المؤمن أن یشتغل بما یهم نفسه من سلوک سبیل الهدی،و لا یهزهزه ما یشاهده من ضلال الناس و شیوع المعاصی بینهم و لا یشغله ذلک و لا یشتغل بهم فالحق حق و إن ترک و الباطل باطل و إن أخذ به کما قال تعالی: قُلْ لاٰ یَسْتَوِی الْخَبِیثُ وَ الطَّیِّبُ وَ لَوْ أَعْجَبَکَ کَثْرَهُ الْخَبِیثِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ یٰا أُولِی الْأَلْبٰابِ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (المائده۱۰۰/)و قال تعالی: وَ لاٰ تَسْتَوِی الْحَسَنَهُ وَ لاَ السَّیِّئَهُ (حم السجده۳۴/).

فقوله تعالی: لاٰ یَضُرُّکُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَیْتُمْ بناء علی ما مر مسوق سوق الکنایه أرید به نهی المؤمنین عن التأثر من ضلال من ضل من الناس فیحملهم ذلک علی ترک طریق الهدایه کأن یقولوا:إن الدنیا الحاضره لا تساعد الدین و لا تبیح التنحل بالمعنویات فإنما ذلک من السنن الساذجه و قد مضی زمنه و انقرض أهله،قال تعالی: وَ قٰالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدیٰ مَعَکَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنٰا (القصص۵۷/).

أو يخافوا ضلالهم على هدى أنفسهم فيشتغلوا بهم و ينسوا أنفسهم فيصيروا مثلهم فإنما الواجب على المؤمن هو الدعوه الى ربه و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و بالجمله الأخذ بالأسباب العاديه ثم إيكال أمر المسببات الى اللّه سبحانه فإليه الأمر كله،فأما أن يهلك نفسه فى سبيل إنقاذ الغير من الهلكه فلم يؤمر به،و لا يؤاخذ بعمل غيره،و ما هو عليه بوكيل،و على هذا فتصير الآيه فى معنى قوله تعالى: فَلَعَلَّكَ بٰاخِعٌ نَفْسَكَ عَلىٰ آثٰارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهٰذَا الْحَدِيثِ أَسَفاً، إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً و إِنّٰا لَجٰاعِلُونَ مٰا عَلَيْهٰا صَعِيداً جُرُزاً (الكهف/٨)،و قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبٰالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتىٰ بَلْ لِلّٰهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً أَ فَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشٰاءُ اللّٰهُ لَهَدَى النّٰاسَ جَمِيعاً (الرعد/٣١)و نحو ذلك (١)(٢)(٣).

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۶ الى ۱۰۹]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا شَهٰادَةُ بَيْنِكُمْ إِذٰا حَضَرَ أَحَدَكُمُ اَلْمَوْتُ حِينَ اَلْوَصِيَّةِ اِثْنٰانِ ذَوٰا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرٰانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي اَلْأَرْضِ فَأَصٰابَتْكُمْ مُصِيبَةُ اَلْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمٰا مِنْ بَعْدِ اَلصَّلاٰةِ فَيُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ إِنِ اِرْتَبْتُمْ لاٰ نَشْتَرِي بِهِ ثَمَناً وَ لَوْ كٰانَ ذٰا قُرْبىٰ وَ لاٰ نَكْتُمُ شَهٰادَةَ اَللّٰهِ إِنّٰا إِذاً لَمِنَ اَلْآثِمِينَ (١٠۶) فَإِنْ عُثِرَ عَلىٰ أَنَّهُمَا اِسْتَحَقّٰا إِثْماً فَآخَرٰانِ يَقُومٰانِ مَقٰامَهُمٰا مِنَ اَلَّذِينَ اِسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ اَلْأَوْلَيٰانِ فَيُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ لَشَهٰادَتُنٰا أَحَقُّ مِنْ شَهٰادَتِهِمٰا وَ مَا اِعْتَدَيْنٰا إِنّٰا إِذاً لَمِنَ اَلظّٰالِمِينَ (١٠٧) ذٰلِكَ أَدْنىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهٰادَةِ عَلىٰ وَجْهِهٰا أَوْ يَخٰافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمٰانٌ بَعْدَ أَيْمٰانِهِمْ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِسْمَعُوا وَ اَللّٰهُ لاٰ يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلْفٰاسِقِينَ (١٠٨) يَوْمَ يَجْمَعُ اَللّٰهُ اَلرُّسُلَ فَيَقُولُ مٰا ذٰا أُجِبْتُمْ قٰالُوا لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ اَلْغُيُوبِ (١٠٩)

۱- ۱) .المائده ۱۰۵:بحث فى تربيه النفس.

۲- ۲) .المائده ۱۰۵:بحث روائى فى النفس و معرفتها و تربيتها.

۳- ۳) .المائده ۱۰۵:بحث علمى ملفق من اشارات تاريخيه و ابحاث أخر نفسيه و غير ذلك فى فصول(حقيقه النفس، معرفه النفس،اساليب الاقوام و الشعوب المختلفه من تزكيه النفس،العرفان،كرامات خارقه للعاده،متى انقادت الاشياء للانسان،علم النفس.

بیان:

قوله تعالی: یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا شَهَادَهُ بَیْنِکُمْ الی آخر الآیتین؛محصل مضمون الآیتین أن أحدهم اذا کان علی سفر فأراد أن یوصی فعلیه أن یشهد حین الوصیه شاهدین عدلین من المسلمین و إن لم یجد فشاهدین آخرین من غیر المسلمین من أهل الکتاب فإن ارتاب أولیاء المیت فی أمر الوصیه یحبس الشاهدان بعد الصلاه فیقسمان باللّه علی صدقهما فیما یشهدان علیه و ترفع بذلک الخصومه،فإن اطلعوا علی أن الشاهدین کذبا فی شهادتهما أو خانا فی الأمر فیوقف شاهدان آخران مقام الشاهدین الأولین فیشهدان علی خلافهما و یقسمان باللّه علی ذلک.

فهذا ما تفیده الآیتان بظاهرهما فقوله «یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا» خطاب للمؤمنین و الحکم مختص بهم «شَهَادَهُ بَیْنِکُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ حِینَ الْوَصِیَّهِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْکُمْ» أی شهاده بینکم شهاده ذوی عدل منکم،ففی جانب الخبر مضاف مقدر،أو شهداء بینکم ذوا

ص: ۲۲۴

عدل منكم،و المراد أن عدد الشهود اثنان فالمصدر-الشهاده-بمعنى اسم الفاعل كقولهم:

رجل عدل و رجلان عدل.

و حضور الموت كنايه عن حضور داعى الوصيه فإن الناس بحسب الطبع لا يشتغلون بأمثال هذه الامور من غير حضور أمر يوجب الظن بالموت،و هو عاده المرض الشديد الذى يشرف الإنسان به على الموت.

و قوله: حِينَ الْوَصِيَّةِ ظرف متعلق بالشهاده أى الشهاده حين الوصيه،و المراد بالعدل-و هو مصدر-الاستقامه فى الأمر،و قرينه المقام تعطى أن المراد به الاستقامه فى أمر الدين،و يتعين بذلك أن المراد بقوله: «مِنْكُمْ» و قوله: «مِنْ غَيْرِكُمْ» المسلمون و غير المسلمين،دون القرابه و العشيره فإن اللّه سبحانه قابل بين قوله: «اثْنَانِ» و قوله: «آخَرَانِ» ، ثم وصف الأول بقوله «ذَوَا عَدْلٍ» و قوله: «مِنْكُمْ» و لم يصف الثانى إلا بقوله «مِنْ غَيْرِكُمْ» دون أن يصفه بالعداله،و الاتصاف بالاستقامه فى الدين و عدمه إنما يختلف فى المسلم و غير المسلم،و لا موجب لاعتبار العداله فى الشهود اذا كانوا قرابه أو من عشيره المشهود له و إلغائها اذا كان الشاهد أجنبيا.

و على هذا فقوله: أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ ترديد على سبيل الترتيب أى إن كان هناك نفر من المسلمين يستشهد اثنان منهم،و إن لم يكن إلا من غير المسلمين يستشهد باثنين منهم،كل ذلك بالاستفاده من قرينه المقام.

و هذه القرينه بعينها هى التى توجب أن يكون قوله: «إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ» قيدا متعلقا بقوله «أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» فإن المسلم لما كان بالطبع إنما يعيش فى مجتمع المسلمين لا تمس الحاجه فى الحضر عاده الى الاستشهاد بشهيدين من غير المسلمين بخلاف حاله السفر و الضرب فى الأرض فإنها مظنه وقوع أمثال هذه الوقائع و الاضطرار و مسيس الحاجه الى الانتفاع من غير المسلم بشهاده أو غيرها.

و قرینه المقام أعنی المناسبه بین الحکم و الموضوع بالذوق المتخذ من کلامه تعالی تدل علی أن المراد من غیر المسلمین أهل الکتاب خاصه لأن کلامه تعالی لا یشرف المشرکین بکرامه.

و قوله تعالی: تَحْبِسُونَهُمٰا مِنْ بَعْدِ الصَّلاٰهِ أی توقفونهما،و الحبس الإیقاف، «فَیُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ» أی الشاهدان «إِنِ ارْتَبْتُمْ» أی شککتم فیما یظهره الوصی من أمر الوصیه أو المال الذی تعلقت به الوصیه أو فی کیفیه الوصیه،و المقسم علیه هو قوله: «لاٰ نَشْتَرِی بِهِ ثَمَناً وَ لَوْ کٰانَ ذٰا قُرْبیٰ» أی لا نشتری بالشهاده للوصی فیما یدعیه ثمنا قلیلا و لو کان ذا قربی، و اشتراء الثمن القلیل بالشهاده أن ینحرف الشاهد فی شهادته عن الحق لغایه دنیویه من مال أو جاه أو عاطفه قرابه فیبذل شهادته بإزاء ثمن دنیوی،و هو الثمن القلیل.

و قوله: وَ لاٰ نَکْتُمُ شَهٰادَهَ اللّٰهِ أی بالشهاده علی خلاف الواقع «إِنّٰا إِذاً لَمِنَ الْآثِمِینَ» الحاملین للاثم،و الجمله معطوفه علی قوله: «لاٰ نَشْتَرِی بِهِ ثَمَناً» کعطف التفسیر.

و إضافه الشهاده الی اللّه فی قوله: «شَهٰادَهَ اللّٰهِ» إما لأن الواقع یشهده اللّه سبحانه کما شهده الشاهدان فهو شهادته سبحانه کما هو شهادتهما و اللّه أحق بالملک فهو شهادته تعالی حقا و بالأصاله و شهادتهما تبعا،و قد قال تعالی: وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً (النساء/۷۹)و قال تعالی:

وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره/۲۵۵).

و إما لأن الشهاده حق مجعول للّه علی عباده یجب علیهم أن یقیموها علی وجهها من غیر تحریف أو کتمان،و هذا کما یقال:دین اللّه،فینسب الدین إلیه تعالی مع أن العباد هم المتلبسون به،قال تعالی: وَ أَقِیمُوا الشَّهٰادَهَ لِلّٰهِ (الطلاق/۳)و قال: وَ لاٰ تَکْتُمُوا الشَّهٰادَهَ (البقره/۲۸۳).

و قوله: فَإِنْ عُثِرَ عَلیٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقّٰا إِثْماً العثور علی الشیء الحصول علیه

و وجدانه،و هذه الآیه بیان و تفصیل للحکم فی صوره ظهور خیانه الشاهدین و کذبهما فی شهادتهما.

و المراد باستحقاق الإثم الإجرام و الجنایه یقال:استحق الرجل أی أذنب،و استحق فلان إثما علی فلان کنایه عن إجرامه و جنایته علیه و لذا عدی بعلی فی قوله تعالی:ذیلا: «اسْتَحَقَّ عَلَیْهِمُ الْأَوْلَیٰانِ» أی أجرما و جنیا علیهم بالکذب و الخیانه،و أصل معنی قولنا:استحق الرجل طلب أن یحق و یثبت فیه الإثم أو العقوبه فاستعماله الکنائی من قبیل إطلاق الطلب و إراده المطلوب و وضع الطریق موضع الغایه،و إنما ذکر الإثم فی قوله: «اسْتَحَقّٰا إِثْماً» بالبناء علی ما تقدم فی قوله: «إِنّٰا إِذاً لَمِنَ الْآثِمِینَ» .

و قوله تعالی: فَآخَرٰانِ یَقُومٰانِ مَقٰامَهُمٰا أی إن عثر علی أن الشاهدین استحقا بالکذب و الخیانه فشاهدان آخران یقومان مقامهما فی الیمین علی شهادتهما علیهما بالکذب و الخیانه.

و قوله: مِنَ الَّذِینَ اسْتَحَقَّ عَلَیْهِمُ الْأَوْلَیٰانِ فی موضع الحال أی حال کون هذین الجدیدین من الذین استحق علیهم أی أجرم و جنی علیهم الشاهدان الأولان اللذین هما الأولیان الأقربان بالمیت من جهه الوصیه کما ذکره الرازی فی تفسیره،و المراد بالذین استحق علیهم الأولیان أولیاء المیت،و حاصل المعنی أنه إن عثر علی أن الشاهدین أجرما علی أولیاء المیت بالخیانه و الکذب فیقوم شاهدان آخران من أولیاء المیت الذین أجرم علیهم الشاهدان الأولان الأولیان بالموت قبل ظهور استحقاقهما الإثم.

هذا علی قراءه«استحق»بالبناء للفاعل و هو قراءه عاصم علی روایه حفص،و أما علی قراءه الجمهور«استحق»بضم التاء و کسر الحاء بالبناء للمفعول فظاهر السیاق أن یکون الأولیان مبتدأ خبره قوله: «فَآخَرٰانِ یَقُومٰانِ» الخ؛قدم علیه لتعلق العنایه به،و المعنی إن عثر علی أنهما استحقا إثما فالأولیان بالمیت هما آخران یقومان مقامهما من أولیائه المجرم

ص :۲۲۷

عليهم.

و فى قراءه عاصم من طريق أبى بكر و حمزه و خلف و يعقوب«الأولين»جمع الأول مقابل الآخر،و هو بظاهره بمعنى الأولياء و المقدمين،وصف أو بدل من قوله:«الذين».

و قد فرع على قوله: «فَآخَرَانِ يَقُومَانِ» الخ؛تفريع الغايه على ذى الغايه قوله: «فَيُقْسِمَانِ بِاللّٰهِ» أى الشاهدان الآخران من أولياء الميت «لَشَهَادَتُنَا» بما يتضمن كذبهما و خيانتهما «أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا» أى من شهاده الشاهدين الأولين بما يدعيان من أمر الوصيه «وَ مَا اعْتَدَيْنَا» عليهما بالشهاده على خلاف ما شهدا عليه «إِنّا إِذاً لَمِنَ الظّالِمِينَ» .

قوله تعالى: ذٰلِكَ أَدْنىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ الآيه؛فى مقام بيان حكمه التشريع و هى أن هذا الحكم على الترتيب الذى قرره اللّه تعالى أحوط طريق الى حيازه الواقع فى المقام،و أقرب من أن لا يجوز الشاهدان فى شهادتهما و يخافا من أن يتغير الأمر عليهما برد شهادتهما بعد قبولهما.

ثم عقب تعالى القول بالموعظه و الإنذار فقال «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اسْمَعُوا وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ» و المعنى واضح.

قوله تعالى: يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لاٰ عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلاَّمُ الْغُيُوبِ الآيه؛لا تأبى الاتصال بما قبلها فإن ظاهر قوله تعالى فى ذيل الآيه السابقه: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اسْمَعُوا» الخ؛و إن كان مطلقا لكنه بحسب الانطباق على المورد نهى عن الانحراف و الجور فى الشهاده و الاستهانه بأمر اليمين باللّه فناسب أن يذكر فى المقام بما يجرى بينه سبحانه و بين رسله يوم القيامه و هم شهداء على اممهم و أفضل الشهداء،حيث يسألهم اللّه سبحانه عن الذى أجابهم به اممهم و هم أعلم الناس بأعمال اممهم و الشاهدون من عند اللّه عليهم فيجيبونه بقولهم «لاٰ عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلاَّمُ الْغُيُوبِ» .

فإذا كان الأمر على هذه الوتيره،و كان اللّه سبحانه هو العالم بكل شىء حق العلم فجدير

بالشهود أن يخافوا مقام ربهم:و لا يتحرفوا عن الحق الذى رزقهم اللّه العلم به،و لا يكتموا شهاده اللّه فيكونوا من الآثمين و الظالمين و الفاسقين.

فقوله تعالى: يَوْمَ يَجْمَعُ الخ؛ظرف متعلق بقوله فى الآيه السابقه «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ» الخ؛ و ذكر جمع الرسل دون أن يقال«يوم يقول اللّه للرسل»لمكان مناسبه مع جمع الشهداء للشهاده كما يشعر به قوله: «تَحْبِسُونَهُمٰا مِنْ بَعْدِ الصَّلاٰهِ فَيُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ» .

و أما نفيهم العلم يومئذ عن أنفسهم بقولهم «لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ» فإثباتهم جميع علوم الغيوب للّه سبحانه على وجه الحصر يدل على أن المنفى ليس أصل العلم فإن ظاهر قولهم «إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ» يدل على أنه لتعليل النفى،و من المعلوم أن انحصار جميع علوم الغيب فى اللّه سبحانه لا يقتضى رفع كل علم عن غيره و خاصه اذا كان علما بالشهاده، و المسئول عنه أعنى كيفيه إجابه الناس لرسلهم من قبيل الشهاده دون الغيب.

فقولهم: لاٰ عِلْمَ لَنٰا ليس نفيا لمطلق العلم بل لحق العلم الذى لا يخلو عن التعلق بالغيب فإن من المعلوم أن العلم إنما يكشف لعالمه من الواقع على قدر ما يتعلق بأمر من حيث أسبابه و متعلقاته،و الواقع فى العين مرتبط بجميع أجزاء الخارج مما يتقدم على الأمر الواقع فى الخارج و ما يحيط به مما يصاحبه زمانا فالعلم بأمر من الامور الخارجيه بحقيقه معنى العلم لا يحصل إلا بالإحاطه بجميع أجزاء الوجود ثم بصانعه المتعالى من أن يحيط به شىء،و هذا أمر وراء الطاقه الإنسانيه.

فلم يرزق الإنسان من العلم فى هذا الكون الذى يبهته التفكير فى سعه ساحته،و تهوله النظره فى عظمه أجرامه و مجراته،و يطير لبه الغور فى متون ذراته،و يأخذه الدوار اذا أراد الجرى بين هاتين الغايتين إلا اليسير من العلم على قدر ما يحتاج اليه فى مسير حياته كالشمعه الصغيره يحملها طارق الليل المظلم لا ينتفع من نورها إلا أن يميز ما يضع عليه قدمه من الأرض.

فمـا يتعلق به علم الإنسـان نـاشب بوجوده متعلق بواقعيته بـأطراف ثم بـأطراف أطراف، و هكـذا كـل ذلـك فى غيب من إدراك الإنسان فلا يتعلق العلم بحقيقه معنى الكلمه بشـىء إلا اذا كان متعلقا بجميع الغيوب فى الوجود،و لا يسع ذلك لمخلوق محـدود مقـدر إنسانا أو غيره إلا للّه الواحـد القهار الـذى عنـده مفاتـح الغيب لا يعلمها إلا هو،قال اللّه تعالى: وَ اللّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (البقره۲۱۶/)فـدل على أن من طبع الإنسان الجهل فلا يرزق من العلم إلا محدودا مقدرا كما قال تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَـيْءٍ إِلاّ عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر ۲۱)و هو قوله عليه السّلام حيث سئل عن عله احتجاب اللّه عن خلقه فقال:لأنه بناهم بنيه على الجهـل،و قـال تعـالى: وَ لاـ يُحِيطُونَ بِشَـيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاـ بِما شاءَ (البقره۲۵۵/)فـدل على أن العلم كله للّه،و إنمـا يحيـط منه الإنسـان بما شاء اللّه،و قال تعالى: وَ ما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلاّ قَلِيلاً (الإسـراء۸۵/)فـدل على أن هناك علما كثيرا لم يؤت الإنسان إلا قليلا منه.

فإذن حقيقه الأمر أن العلم حق العلم لا يوجـد عنـد غير اللّه سبحانه،و إذا كان يوم القيامه يوما يظهر فيه الأشـياء بحقائقها على ما تفيده الآيات الواصـفه لأمره فلا مجال فيه إلا للكلام الحق كما قال تعالى: لا يَتَكَلَّمُونَ إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ قالَ صَواباً، ذلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ (النبأ۳۹/)كان من الجواب الحق اذا ما سـئل الرسل فقيل لهم «ما ذا أُجِبْتُمْ» أن يجيبوا بنفى العلم عن أنفسهم لكونه من الغيب،و يثبتوه لربهم سبحانه بقولهم لا عِلْمَ لَنا إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّمُ الْغُيُوبِ .

و هـذا الجواب منهم عليهم السّـلام نحو خضوع لحضـره العظمه و الكبريـاء و اعتراف بحـاجتهم الـذاتيه و بطلانهم الحقيقى قبال مولاهم الحق رعايه لأدب الحضور و إظهارا لحقيقه الأمر،و ليس جوابا نهائيا لا جواب بعد البته:

أمـا أولاـ فلأـن اللّه سبحانه جعلهم شـهداء على اممهم كمـا ذكره فى قوله: فَكَيْفَ إِذا جِئْنا مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ بِشَـهِيدٍ وَ جِئْنا بِكَ عَلى هؤُلاءِ شَهِيداً (النساء۴۱/)و قال: وَ وُضِعَ الْكِتابُ وَ جِيءَ

بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَدٰاءِ (الزمر۶۹/)و لا معنى لجعلهم شهداء إلا لشهدوا على اممهم يوم القيامه بما هو حق الشهاده يومئذ،فلا محاله هم سيشهدون يومئذ كما قدر اللّه ذلك فقولهم يومئذ لاـ عِلْمَ لَنٰا جرى على الأدب العبودى قبال الملك الحق الذى له الأمر و الملك يومئذ،و بيان لحقيقه الحال و هو أنه هو يملك العلم لذاته و لا يملك غيره إلا ما ملكه،و لا ضير أن يجيبوا بعد هذا الجواب بما لهم من العلم الموهوب المتعلق بأحوال اممهم،و هذا مما يؤيد ما قدمناه فى البحث عن قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ الآيه (البقره۱۴۳/)فى الجزء الأول من هذا الكتاب:أن هذا العلم و الشهاده ليسا من نوع العلم و الشهاده المعروفين عندنا و أنهما من العلم المخصوص باللّه الموهوب لطائفه من عباده المكرمين.

و أما ثانيا فلأن اللّه سبحانه أثبت العلم لطائفه من مقربى عباده يوم القيامه على ما له من الشأن،قال تعالى: وَ قٰالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمٰانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِى كِتٰابِ اللّٰهِ إِلىٰ يَوْمِ الْبَعْثِ (الروم۵۶/)و قال تعالى: وَ عَلَى الْأَعْرٰافِ رِجٰالٌ يَعْرِفُونَ كُلاًّ بِسِيمٰاهُمْ (الأعراف۴۶/) و قال تعالى: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف۸۷/)و عيسى بن مريم عليه السّلام ممن تعمه الآيه و هو رسول فهو ممن يشهد بالحق و هم يعلمون،و قال تعالى: وَ قٰالَ الرَّسُولُ يٰا رَبِّ إِنَّ قَوْمِى اتَّخَذُوا هٰذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً (الفرقان۳۱/)و المراد بالرسول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الذى تحكيه الآيه من قوله هو بعينه جواب لما تشتمل عليه هذه الآيه من السؤال أعنى قوله تعالى: فَيَقُولُ مٰا ذٰا أُجِبْتُمْ فظهر أن قول الرسل عليهم السّلام«لا علم لنا»ليس جوابا نهائيا كما تقدم.

و أما ثالثا فلأن القرآن يذكر السؤال عن المرسلين و المرسل إليهم جميعا كما قال تعالى:

فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف۶/)ثم ذكر عن الامم المرسل اليهم جوابات كثيره عن سؤالات كثيره،و الجواب يستلزم العلم كما أن السؤال يقرره،و قال

أیضا فیهم: لَقَدْ کُنْتَ فِی غَفْلَهٍ مِنْ هٰذٰا فَکَشَفْنٰا عَنْکَ غِطٰاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ (ق/ ۲۲)و قال أیضا: وَ لَوْ تَریٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نٰاکِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا فَارْجِعْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً إِنّٰا مُوقِنُونَ (السجده۱۲/)الی غیر ذلک من الآیات الکثیره،و اذا کانت الامم-و خاصه المجرمون منهم-علی علم فی هذا الیوم فکیف یتصور أن یعدمه الرسل الکرام علیهم السّلام فالمصیر الی ما قدمناه (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۰ الی ۱۱۱]

اشاره

إِذْ قٰالَ اَللّٰهُ یٰا عِیسَی اِبْنَ مَرْیَمَ اُذْکُرْ نِعْمَتِی عَلَیْکَ وَ عَلیٰ وٰالِدَتِکَ إِذْ أَیَّدْتُکَ بِرُوحِ اَلْقُدُسِ تُکَلِّمُ اَلنّٰاسَ فِی اَلْمَهْدِ وَ کَهْلاً وَ إِذْ عَلَّمْتُکَ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ اَلتَّوْرٰاهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ اَلطِّینِ کَهَیْئَهِ اَلطَّیْرِ بِإِذْنِی فَتَنْفُخُ فِیهٰا فَتَکُونُ طَیْراً بِإِذْنِی وَ تُبْرِئُ اَلْأَکْمَهَ وَ اَلْأَبْرَصَ بِإِذْنِی وَ إِذْ تُخْرِجُ اَلْمَوْتیٰ بِإِذْنِی وَ إِذْ کَفَفْتُ بَنِی إِسْرٰائِیلَ عَنْکَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ فَقٰالَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ مُبِینٌ (۱۱۰) وَ إِذْ أَوْحَیْتُ إِلَی اَلْحَوٰارِیِّینَ أَنْ آمِنُوا بِی وَ بِرَسُولِی قٰالُوا آمَنّٰا وَ اشْهَدْ بِأَنَّنٰا مُسْلِمُونَ (۱۱۱)

ص: ۲۳۲

۱- ۱) .المائده ۱۰۵:کلام فی معنی الشهاده.

۲- ۲) .المائده ۱۰۵:کلام فی العداله.

۳- ۳) .المائده ۱۰۵:کلام فی الیمین.

۴- ۴) .المائده ۱۰۵:بحث روائی فی:الوصیه؛الشهاده؛معنی الآیه «لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُیُوبِ» .

بیان:

قوله تعالی: إِذْ قالَ اللّهُ یا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ -الی قوله- وَ إِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتی بِإِذْنِی الآیه تعد عده من الآیات الباهره الظاهره بیده علیه السّلام إلا أنها تمتن بها علیه و علی أمه جمیعا،و هی مذکوره بهذا اللفظ تقریبا فیما یحکیه تعالی من تحدیث الملائکه مریم عند بشارتها بعیسی علیه السّلام فی سوره آل عمران،قال تعالی: إِذْ قالَتِ الْمَلائِکَهُ یا مَرْیَمُ إِنَّ اللّهَ یُبَشِّرُکِ بِکَلِمَهٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِیحُ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ -الی أن قال- وَ یُکَلِّمُ النّاسَ فِی الْمَهْدِ وَ کَهْلاً -الی أن قال- وَ یُعَلِّمُهُ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ وَ التَّوْراهَ وَ الْإِنْجِیلَ وَ رَسُولاً إِلی بَنِی إِسْرائِیلَ،أَنِّی قَدْ جِئْتُکُمْ بِآیَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ أَنِّی أَخْلُقُ لَکُمْ مِنَ الطِّینِ کَهَیْئَهِ الطَّیْرِ فَأَنْفُخُ فِیهِ فَیَکُونُ طَیْراً بِإِذْنِ اللّهِ وَ أُبْرِئُ الْأَکْمَهَ وَ الْأَبْرَصَ وَ أُحْیِ الْمَوْتی بِإِذْنِ اللّهِ الآیات(۴۵-۵۰).

و التأمل فی سیاق الآیات یوضح الوجه فی عدّ ما ذکره من الآیات المختصه ظاهرا بالمسیح نعمه علیه و علی والدته جمیعا کما تشعر به آیات آل عمران فإن البشاره إنما تکون بنعمه، و الأمر علی ذلک فإن ما اختص به المسیح علیه السّلام من آیه و موهبه کالولاده من غیر أب و التأیید بروح القدس و خلق الطیر و إبراء الأکمه و الأبرص و إحیاء الموتی بإذن اللّه سبحانه فهی بعینها کرامه لمریم کما أنها کرامه لعیسی علیها السّلام فهما معا منعمان بالنعمه الإلهیه کما قال تعالی:نعمتی التی أنعمت علیک و علی والدتک.

و الی ذلک یشیر تعالی بقوله وَ جَعَلْناها وَ ابْنَها آیَهً لِلْعالَمِینَ (الأنبیاء/۹۱)حیث عدهما معا آیه واحده لا آیتین.

و قوله: إِذْ أَیَّدْتُکَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُکَلِّمُ النّاسَ الظاهر أن التأیید بروح القدس هو السبب المهیئ له لتکلیم الناس فی المهد،و لذلک وصل قوله: تُکَلِّمُ النّاسَ من غیر أن یفصله بالعطف الی الجمله السابقه إشعارا بأن التأیید و التکلیم معا أمر واحد مؤلف من سبب

و مسبب،و اكتفى فى موارد من كلامه بذكر أحد الأمرين عن الآخر كقوله فى آيات آل عمران المنقوله آنفا: تُكَلِّمُ النّاسَ فِى الْمَهْدِ وَ كَهْلًا ،و قوله: وَ آتَيْنا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّناتِ وَ أَيَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ (البقره۲۵۳/).

على أنه لو كان المراد بتأييده بروح القدس مسأله الوحى بوساطه الروح لم يختص بعيسى بن مريم عليه السّلام و شاركه فيها سائر الرسل مع أن الآيه تأبى ذلك بسياقها.

و قوله: وَ إِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ من الممكن أن يستفاد منه أنه عليه السّلام إنما تلقى علم ذلك كله بتلق واحد عن أمر إلهى واحد من غير تدريج و تعدد كما أنه أيضا ظاهر جمع الجميع و تصديرها بإذ من غير تكرار لها.

و كذلك قوله: وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِى فَتَنْفُخُ فِيها فَتَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِى ظاهر السياق من جهه عدم تكرار لفظه«إذ»أن خلق الطير و إبراء الأكمه و الأبرص كانا متقارنين زمانا،و أن تذييل خلق الطير بذكر الإذن من غير أن يكتفى بالإذن المذكور فى آخر الجمله إنما هو لعظمه أمر الخلق بإفاضه الحياه فتعلقت العنايه به فاختص بذكر الإذن بعده من غير أن ينتظر فيه آخر الكلام صونا لقلوب السامعين من أن يخطر فيها أن غيره تعالى يستقل دونه بإفاضه الحياه أو تلبث فيها هذه الخطره و لو لحظات يسيره،و اللّه أعلم.

و قوله: وَ إِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتى بِإِذْنِى إخراج الموتى كنايه عن إحيائها،و فيه عنايه ظاهره بأن الإحياء الذى جرى على يديه عليه السّلام كان إحياء لموتى مقبورين بإفاضه الحياه عليهم و إخراجهم من قبورهم الى حياه دنيويه،و فى اللفظ دلاله على الكثره،و قد تقدم فى الكلام على آيات آل عمران بقيه ما يتعلق بهذه الآيات من الكلام فراجع ذلك.

قوله تعالى: وَ إِذْ كَفَفْتُ بَنِى إِسْرائِيلَ عَنْكَ الى آخر الآيه؛فيه دلاله على أنهم قصدوه بشر فكفهم اللّه عن ذلك فينطبق على ما ذكره اللّه فى سوره آل عمران فى قصصه عليه السّلام

بقوله وَ مَکَرُوا وَ مَکَرَ اللّهُ وَ اللّهُ خَیْرُ الْماکِرِینَ .

قوله تعالی: وَ إِذْ أَوْحَیْتُ إِلَی الْحَوارِیِّینَ الآیه؛الآیه منطبقه علی آیات سوره آل عمران بقوله فَلَمّا أَحَسَّ عِیسی مِنْهُمُ الْکُفْرَ قالَ مَنْ أَنْصارِی إِلَی اللّهِ قالَ الْحَوارِیُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللّهِ آمَنّا بِاللّهِ وَ اشْهَدْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ (آل عمران۵۲/).

و من هنا یظهر أن هذا الإیمان الذی ذکره فی الآیه بقوله «وَ إِذْ أَوْحَیْتُ إِلَی الْحَوارِیِّینَ أَنْ آمِنُوا بِی وَ بِرَسُولِی قالُوا آمَنّا» الآیه؛غیر إیمانهم الأول به علیه السّلام فإن ظاهر قوله فی آیه آل عمران: فَلَمّا أَحَسَّ عِیسی مِنْهُمُ الْکُفْرَ أنه کان فی أواخر أیام دعوته و قد کان الحواریون و هم السابقون الأولون فی الایمان به ملازمین له.

علی أن ظاهر قوله فی آیه آل عمران: قالَ مَنْ أَنْصارِی إِلَی اللّهِ قالَ الْحَوارِیُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللّهِ آمَنّا بِاللّهِ وَ اشْهَدْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ أن الدعوه إنما سیقت لأخذ المیثاق علی نصره دین اللّه لا أصل الإیمان باللّه،لأنک ختم الآیه بقولهم «وَ اشْهَدْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ» و هو التسلیم لأمر اللّه بإقامه دعوته و تحمل الأذی فی جنبه،و کل ذلک بعد أصل الإیمان باللّه طبعا.

فتبین أن المراد بقوله «وَ إِذْ أَوْحَیْتُ إِلَی الْحَوارِیِّینَ» الخ؛قصه أخذ المیثاق من الحواریین، و فی الآیه ابحاث أخر مرت فی تفسیر سوره آل عمران (۱).

[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۲ الی ۱۱۵]

اشاره

إِذْ قالَ اَلْحَوارِیُّونَ یا عِیسَی اِبْنَ مَرْیَمَ هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ أَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْنا مائِدَهً مِنَ اَلسَّماءِ قالَ اِتَّقُوا اَللّهَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۱۱۲) قالُوا نُرِیدُ أَنْ نَأْکُلَ مِنْها وَ تَطْمَئِنَّ قُلُوبُنا وَ نَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنا وَ نَکُونَ عَلَیْها مِنَ اَلشّاهِدِینَ (۱۱۳) قالَ عِیسَی اِبْنُ مَرْیَمَ اَللّهُمَّ رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَیْنا مائِدَهً مِنَ اَلسَّماءِ تَکُونُ لَنا عِیداً لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا وَ آیَهً مِنْکَ وَ اُرْزُقْنا وَ أَنْتَ خَیْرُ اَلرّازِقِینَ (۱۱۴) قالَ اَللّهُ إِنِّی مُنَزِّلُها عَلَیْکُمْ فَمَنْ یَکْفُرْ بَعْدُ مِنْکُمْ فَإِنِّی أُعَذِّبُهُ عَذاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ اَلْعالَمِینَ (۱۱۵)

ص: ۲۳۵

۱- ۱) .المائده ۱۱۲-۱۱۵:بحث روائی فی:المعجزه و تناسبها لزمانها؛ان عیسی هل أحیا احدا بعد موته.

بیان

بیان (۱):

قوله تعالی: إِذْ قٰالَ الْحَوٰارِیُّونَ یٰا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ أَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْنٰا مٰائِدَةً مِنَ السَّمٰاءِ «إِذْ» ظرف متعلق بمقدر و التقدیر:اذکر اذ قال،الخ؛أو ما یقرب منه،و ذهب بعضهم الی أنه متعلق بقوله فی الآیه السابقه «قٰالُوا آمَنّٰا» الخ؛أی قال الحواریون:آمنا باللّه و أشهد بأنا مسلمون فی وقت قالوا فیه لعیسی «هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ أَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْنٰا مٰائِدَةً مِنَ السَّمٰاءِ» و المراد أنهم ما کانوا علی صدق فی دعواهم،و لا علی جد فی إشهادهم عیسی علیه السّلام علی إسلامهم له.

و فیه أنه مخالف لظاهر السیاق،و کیف یکون إیمانهم غیر خالص؟و قد ذکر اللّه أنه هو أوحی الیهم أن آمنوا بی و برسولی،و هو تعالی یمتن بذلک علی عیسی علیه السّلام؛علی أنه لا وجه حینئذ للإظهار فی قوله: «إِذْ قٰالَ الْحَوٰارِیُّونَ» الخ.

و«المائده»الخوان اذا کان فیه طعام،قال الراغب:و المائده الطبق الذی علیه الطعام، و یقال لکل واحده منهما مائده،و یقال:مادنی یمیدنی أی أطعمنی،انتهی.

و متن السؤال الذی حکی عنهم فی الآیه و هو قولهم «هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ أَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْنٰا

ص: ۲۳۶

۱- ۱) .المائده ۱۱۲-۱۱۵ بحث حول قصه نزول المائده علی المسیح علیه السّلام و اصحابه.

مٰائِدَةً مِنَ السَّمٰاءِ» بحسب ظاهر ما يتبادر من معناه مما يستعبد العقل صدوره عن الحواريين و هم أصحاب المسيح و تلامذته و أخصاؤه الملازمون له المقتبسون من أنوار علومه و معارفه المتبعون آدابه و آثاره،و الإيمان بأدنى مراتبه ينبه الإنسان على أن اللّه سبحانه على كل شىء قدير،و لا يجوز عليه العجز و لا يغلبه العجز؛فكيف جاز أن يستفهموا رسولهم عن استطاعه ربه على إنزال مائده من السماء.

و لذلك قرأ الكسائى من السبعه «هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ» بتاء المضارعه و نصب «رَبُّكَ» على المفعوليه أى هل تستطيع أنت أن تسأل ربك،فحذف الفعل الناصب للمفعول و اقيم «تستطيع» مقامه،أو أنه مفعول لفعل محذوف فقط.

و قد اختلف المفسرون فى توجيهه على بناء من أكثريهم على أن المراد به غير ما يتبادر من ظاهره من الشك فى قدره اللّه سبحانه لنزاهه ساحتهم من هذا الجهل السخيف.

و أوجه ما يمكن أن يقال هو أن الاستطاعه فى الآيه كنايه عن اقتضاء المصلحه و وقوع الإذن كما أن الإمكان و القدره و القوه يكنى بها عن ذلك كما يقال«لا يقدر الملك أن يصغى الى كل ذى حاجه»بمعنى أن مصلحه الملك تمنعه من ذلك و إلا فمطلق الإصغاء مقدور له،و يقال«لا يستطيع الغنى أن يعطى كل سائل»أى مصلحه حفظ المال لا تقتضيه، و يقال«لا يمكن للعالم أن يبث كل ما يعلمه»أى يمنعه عن ذلك مصلحه الدين أو مصلحه الناس و النظام الدائر بينهم،و يقول أحدنا لصاحبه«هل تستطيع أن تروح معى الى فلان»؟ و إنما السؤال عن الاستطاعه بحسب الحكمه و المصلحه لا بحسب أصل القدره على الذهاب، هذا.

قوله تعالى: قٰالَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ توبيخ منه عليه السّلام لهم لما يشتمل عليه ظاهر كلامهم من الاستفهام عن استطاعه ربه على إنزال المائده فإن كلامهم مريب على أى حال.

و أما على ما قدمناه من أن الأصل فى مؤاخذتهم الذى يترتب عليه الوعيد الشديد فى آخر الآيات هو أنهم سألوا آيه حيث لا حاجه إليها و اقترحوا بما فى معنى العبث بآيات اللّه سبحانه،ثم تعبيرهم بما يتبادر من ظاهره كونهم كأنهم لم يعقدوا قلوبهم على القدره الربوبيه فوجه توبيخه عليه السّلام لهم بقوله «اتَّقُوا اللّٰهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أظهر.

قوله تعالى: قٰالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهٰا وَ تَطْمَئِنَّ قُلُوبُنٰا وَ نَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنٰا وَ نَكُونَ عَلَيْهٰا مِنَ الشّٰاهِدِينَ السياق ظاهر فى أن قولهم هذا عذر اعتذروا به للتخلص من توبيخه عليه السّلام و ما ذكروه ظاهر التعلق باقتراحهم الآيه بنزول المائده دون ما يظهر من قولهم:هل يستطيع ربك ان ينزل،من المعنى الموهم للشك فى إطلاق القدره،و هذا ايضا احد الشواهد على ان ملاك المؤاخذه فى المقام هو انهم سألوا آيه على آيه من غير حاجه إليها.

و أما قولهم «نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهٰا» الخ؛فقد عدوا فى بيان غرضهم من اقتراح الآيه امورا أربعه:

أحدها:الأكل و كأن مرادهم بذكره أنهم ما أرادوا به اللعب بآيات اللّه بل أرادوا أن يأكلوا منها،و هو غرض عقلائى،و قد تقدم أن هذا القول منهم كالتسليم لاستحقاقهم التوبيخ من عيسى عليه السّلام و الوعيد الشديد من اللّه لمن يكفر منهم بآيه المائده.

و ذكر بعضهم:أن المراد بذكر الأكل إبانه أنهم فى حاجه شديده الى الطعام و لا يجدون ما يسد حاجتهم.و ذكر آخرون أن المراد:نريد أن نتبركه بأكله.و أنت تعلم أن المعنى الذى قرر فى كل من هذين الوجهين أمر لا يدل عليه مجرد ذكر الأكل،و لو كان مرادهم ذلك و هو أمر يدفع به التوبيخ لكان مقتضى مقام الاعتذار التصريح بذكره،و حيث لم يذكر شىء من ذلك مع حاجه المقام الى ذكره لو كان مرادا فليس المراد بالأكل إلا مطلق معناه من حيث إنه غرض عقلائى هو أحد أجزاء غرضهم فى اقتراح نزول المائده.

الثانی:اطمئنان القلب و هو سکونه باندفاع الخطورات المنافیه للخلوص و الحضور.

و الثالث:العلم بأنه علیه السّلام قد صدقهم فیما بلغهم عن ربه،و المراد بالعلم حینئذ هو العلم الیقینی الذی یحصل فی القلب بعد ارتفاع الخطورات و الوساوس النفسانیه عنه،أو العلم بأنه قد صدقهم فیما وعدهم من ثمرات الإیمان کاستجابه الدعاء کما ذکره بعضهم،لکن یبعده أن الحواریین ما کانوا یسألون إنزال المائده من السماء إلا بدعاء عیسی علیه السّلام و مسألته،و بالجمله بإعجاز منه علیه السّلام و قد کانوا رأوا منه علیه السّلام آیات کثیره فإنه علیه السّلام لم یزل فی حیاته قرینا لآیات إلهیه کبری،و لم یرسل الی قومه و لم یدعهم دعوه إلا مع آیات ربه فلم یزالوا یرون ثمرات إیمانه من استجابه الدعاء إن کان المراد الثمره التی هی استجابه دعائه علیه السّلام،و إن کان المراد الثمره التی هی استجابه دعائهم أنفسهم فإنهم لم یسألوا نزول الآیه بدعاء أنفسهم،و لم تنزل إلا بدعاء عیسی علیه السّلام.

الرابع:أن یکونوا علیها من الشاهدین عند ما یحتاج الی الشهاده کالشهاده عند المنکرین، و الشهاده عند اللّه یوم القیامه،فالمراد بها مطلق الشهاده،و یمکن أن یکون المراد مجرد الشهاده عند اللّه سبحانه کما وقع فی بعض قولهم الذی حکاه اللّه تعالی اذ قال: رَبَّنا آمَنّا بِما أَنْزَلْتَ وَ اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاکْتُبْنا مَعَ الشّاهِدِینَ (آل عمران۵۳/).

فقد تحصل أنهم-فیما اعتذروا به-ضموا امورا جمیله مرضیه الی غرضهم الآخر الذی هو الأکل من المائده السماویه لیحسموا به ماده الحزازه عن اقتراحهم الآیه بعد مشاهده الآیات الکافیه فأجابهم عیسی علیه السّلام الی مسألتهم بعد الإصرار.

قوله تعالی: قالَ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ اللّهُمَّ رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَیْنا مائِدَهً مِنَ السَّماءِ تَکُونُ لَنا عِیداً لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا وَ آیَهً مِنْکَ وَ ارْزُقْنا وَ أَنْتَ خَیْرُ الرّازِقِینَ خلط علیه السّلام نفسه بهم فی سؤال المائده،و بدأ بنداء ربه بلفظ عام فقال «اللّهُمَّ رَبَّنا» و قد کانوا قالوا له «هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ» لیوافق النداء الدعاء.

و قد توحد هذا الدعاء من بين جميع الأدعيه و المسائل المحكيه فى القرآن عن الانبياء عليهم السّلام بأن صدر«باللهم ربنا»و غيره من أدعيتهم مصدر بلفظ«رب»أو«ربنا»و ليس إلا لدقه المورد و هول المطلع،نعم يوجد فى أقسام الثناء المحكيه نظير هذا التصدير كقوله: قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ (النمل۵۹/)و قوله: قُلِ اللّهُمَّ مالِكَ الْمُلْكِ (آل عمران۲۶/)و قوله: قُلِ اللّهُمَّ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الزمر۴۶/).

ثم ذكر عليه السّلام عنوانا لهذه المائده النازله هو الغرض له و لأصحابه من سؤال نزولها و هو أن تنزل فتكون عيدا له و لجميع امته،و لم يكن الحواريون ذكروا فيما اقترحوه أنهم يريدون عيدا يخصون به لكنه عليه السّلام عنون ما سأله بعنوان عام و قلبه فى قالب حسن ليخرج عن كونه سؤالا للآيه مع وجود آيات كبرى إلهيه بين أيديهم و تحت مشاهدتهم،و يكون سؤالا مرضيا عند اللّه غير مصادم لمقام العزه و الكبرياء فإن العيد من شأنه أن يجمع الكلمه،و يجدد حياه المله، و ينشط نفوس العائدين،و يعلن كلما عاد عظمه الدين.

و لذلك قال: «عِيداً لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا» أى أول جماعتنا من الامه و آخر من يلحق بهم-على ما يدل عليه السياق-فإن العيد من العود و لا يكون عيدا إلا اذا عاد حينا بعد حين،و فى الخلف بعد السلف من غير تحديد.

و هذا العيد مما اختص به قوم عيسى عليه السّلام كما اختصوا بنوع هذه الآيه النازله على ما تقدم بيانه.

و قوله: «وَ آيَةً مِنْكَ» لما قدم مسأله العيد و هى مسأله حسنه جميله لا عتاب عليها عقبها بكونها آيه منه تعالى كأنه من الفائده الزائده المترتبه على الغرض الأصلى غير مقصوده وحدها حتى يتعلق بها عتاب أو سخط،و إلا فلو كانت مقصوده وحدها من حيث كونها آيه لم تخل مسألتها من نتيجه غير مطلوبه فإن جميع المزايا الحسنه التى كان يمكن أن يراد بها كانت ممكنه الحصول بالآيات المشهوده كل يوم منه عليه السّلام للحواريين

و غيرهم.

و قوله: «وَ ارْزُقْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرّازِقِينَ» و هـذه فائده اخرى عدها مترتبه على ما سأله من العيد من غير أن تكون مقصوده بالذات،و قـد كـان الحواريون ذكروه مطلوبـا بالـذات حيث قالوا «نُرِيـدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها» فـذكروه مطلوبا لـذاته و قـدموه على غيره،لكنه عليه السّلام عده غير مطلوب بالذات و أخره عن الجميع و أبدل لفظ الأكل من لفظ الرزق فأردفه بقوله «وَ أَنْتَ خَيْرُ الرّازِقِينَ» .

قوله تعالى: قالَ اللّهُ إِنِّي مُنَزِّلُها عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْـدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ قرأ أهل المدينه و الشام و عـاصم «مُنَزِّلُها» بالتشديـد و الباقون «مُنَزِّلُها» بالتخفيف-على ما في المجمع-و التخفيف اوفق لأن الإنزال هو الـدال على النزول الدفعي،و كذلك نزلت المائده،و أما التنزيل فاستعماله الشائع إنما هو في النزول التدريجي كما تقدم كرارا.

و قوله تعالى: «إِنِّي مُنَزِّلُها عَلَيْكُمْ» وعد صريح بالإنزال و خاصه بالنظر الى الإتيان به في هيئه اسم الفاعل دون الفعل،و لازم ذلك أن المائده قد نزلت عليهم.

و من هنا يظهر ان المراد بالعالمين عالمو جميع الامم لا عالمو زمانهم فإن ذلك مرتبطا بمن يمتازون عنهم من الناس و هم جميع الامم لا اهل زمان عيسى عليه السّلام خاصه من امم الأرض.

و من هناك يظهر ايضا ان قوله: «فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ» و إن كان وعيدا شديدا بعذاب بئيس لكن الكلام غير نـاظر الى كون العـذاب فوق جميع العـذابات و العقوبـات في الشـده و الألـم،و إنما هو مسوق لبيان انفراد العـذاب في بابه،و اختصاصهم من بين الامم به (١).

ص :٢۴١

١- ١) .المائده ١١٢-١١۵:بحث روائي في:نزول المائده على المسيح عليه السّلام و اصحابه.

[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۶ الی ۱۲۰]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَ اَللّٰهُ يٰا عِيسَى اِبْنَ مَرْيَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اِتَّخِذُونِي وَ أُمِّيَ إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ قٰالَ سُبْحٰانَكَ مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مٰا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِي وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ اَلْغُيُوبِ (۱۱۶) مٰا قُلْتُ لَهُمْ إِلاّٰ مٰا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مٰا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ اَلرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (۱۱۷) إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبٰادُكَ وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۱۱۸) قٰالَ اَللّٰهُ هٰذٰا يَوْمُ يَنْفَعُ اَلصّٰادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنّٰاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً رَضِيَ اَللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذٰلِكَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (۱۱۹) لِلّٰهِ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا فِيهِنَّ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۲۰)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَ اللّٰهُ يٰا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اتَّخِذُونِي وَ أُمِّيَ إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ «إِذْ» ظرف متعلق بمحذوف یدل علیه المقام،و المراد به یوم

ص: ۲۴۲

القیامه لقوله تعالی فیها: «قٰالَ اللّٰهُ هٰذٰا یَوْمُ یَنْفَعُ الصّٰادِقِینَ صِدْقُهُمْ» و قول عیسی علیه السّلام فیها:

«وَ کُنْتُ عَلَیْهِمْ شَهِیداً مٰا دُمْتُ فِیهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّیْتَنِی کُنْتَ أَنْتَ الرَّقِیبَ عَلَیْهِمْ» .

و قد عبرت الآیه عن مریم بالاموه فقیل «اتَّخِذُونِی وَ أُمِّی إِلٰهَیْنِ» دون ان یقال«اتخذونی و مریم إلهین»للدلاله علی عمده حجتهم فی الالوهیه و هو ولادته منها بغیر أب،فالبنوه و الاموه الکذائیتین هما الأصل فی ذلک بالتعبیر به و بامه أدل و أبلغ من التعبیر بعیسی و مریم.

و«دون»کلمه تستعمل بحسب المآل فی معنی الغیر،قال الراغب:یقال للقاصر عن الشیء«دون»قال بعضهم:هو مقلوب من الدنو،و الأدون الدنی،و قوله تعالی: لاٰ تَتَّخِذُوا بِطٰانَهً مِنْ دُونِکُمْ أی من لم یبلغ منزلتکم فی الدیانه،و قیل:فی القرابه،و قوله: وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ أی ما کان أقل من ذلک،و قیل:ما سوی ذلک،و المعنیان متلازمان،و قوله:

«أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اتَّخِذُونِی وَ أُمِّی إِلٰهَیْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» أی غیر اللّه،انتهی (۱).

قوله تعالی: قٰالَ سُبْحٰانَکَ مٰا یَکُونُ لِی أَنْ أَقُولَ مٰا لَیْسَ لِی بِحَقٍّ الی آخر الآیه؛هذه الآیه و التی تتلوها جواب المسیح عیسی بن مریم علیه السّلام عما سئل عنه و قد أتی علیه السّلام فیه بأدب عجیب:

فبدأ بتسبیحه تعالی لما فاجأه أن سمع ذکر ما لا یلیق نسبته الی ساحه الجلال و العظمه و هو اتخاذ الناس إلهین من دون اللّه شریکین له سبحانه فمن أدب العبودیه أن یسبح العبد ربه اذا سمع ما لا ینبغی أن یسمع فیه تعالی أو ما یخطر بالبال تصور ذلک،و علیه جری التأدیب الإلهی فی کلامه کقوله: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ (الأنبیاء۲۶/)و قوله:

وَ یَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنٰاتِ سُبْحٰانَهُ (النحل۵۷/).

ثم عاد الی نفی ما استفهم عن انتسابه إلیه،و هو أن یکون قد قال للناس اتخذونی و أمی

۱- ۱) .المائده ۱۱۶-۱۲۰:بحث فی ربوبیه اللّه؛اتخاذ الآلهه.

إلهين من دون اللّه،و لم ينفه بنفسه بـل بنفى سـببه مبالغه فى التنزيه فلو قال:«لم أقل ذلك أ و لم أفعل»لكان فيه إيمان الى إمكان وقوعه منه لكنه لم يفعـل،لكن اذا نفـاه بنفى سـببه فقـال: «مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مٰا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ» كان ذلك نفيا لما يتوقف عليه ذلـك القول،و هو أن يكون له أن يقول ذلـك حقـا فنفى هـذا الحق نفى مـا يتفرع عليه بنحو أبلغ نظير اذا قـال المولى لعبـده:لم فعلت ما لم آمرك أن تفعله؟فإن أجاب العبد بقوله«لم أفعل»كان نفيا لما هو فى مظنه الوقوع، و إن قال:«أنا أعجز من ذلك»كان نفيا بنفى السبب و هو القدره،و إنكارا لأصل إمكانه فضلا عن الوقوع.

و قوله: مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مٰا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إن كـان لفـظ «يَكُونُ» نـاقصه فاسـمها قوله: «أَنْ أَقُولَ» و خبرها قوله: «لِي» و اللام للملـك،و المعنى:مـا أملك ما لم أملكه و ليس من حقى القول بغير حق،و إن كانت تامه فلفظ «لِي» متعلق بها و قوله: «أَنْ أَقُولَ» الخ؛ فاعلها،و المعنى:ما يقع لى القول بغير حق،و الأول من الوجهين أقرب،و على أى حال يفيد الكلام نفى الفعل بنفى سببه.

و قوله عليه السّـلام: «إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَـدْ عَلِمْتَهُ» نفى آخر للقول المسـتفهم عنه لاـ نفيـا لنفسه بنفسه بل بنفى لازمه فإن لازم وقوع هذا القول أن يعلم به اللّه لأنه الذى لا يخفى عليه شىء فى الأرض و لا فى السماء و هو القائم على كل نفس بما كسبت،المحيط بكل شىء.

و هـذا الكلام منه عليه السّـلام يتضـمن أولا فائده إلقاء القول مع الدليل من غير أن يكتفى بالدعوى المجرده؛و ثانيا الإشـعار بأن الذى كان يعتبره فى أفعاله و أقواله هو علم اللّه سبحانه من غير أن يعبأ بغيره من خلقه علموا أو جهلوا،فلا شأن له معهم.

و بلفـظ آخر السؤال إنمـا يصـح طبعـا فى مـا كـان مظنه الجهـل فيراد به نفى الجهـل و إفـاده العلم، إما لنفس السائل اذا كان هو الجاهـل بواقع الأـمر،أو لغيره اذا كـان السائـل عالمـا و أراد أن يعلم غيره بمـا يعلم هو من واقع الأـمر كما يحمل عليه نوع السؤال الواقع فى كلامه تعالى،و قوله عليه السّلام

فی الجواب فی مثل المقام «إِنْ کُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ» إرجاع للأمر الی علمه تعالی و إشعار أنه لا یعتبر شیئا فی أفعاله و أقواله غیر علمه تعالی.

ثم أشـار بقوله «تَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِی وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِکَ إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُیُوبِ» لیکون تنزیها لعلمه تعالی عن مخالطه الجهل إیاه،و هو و إن کان ثناء أیضا فی نفسه لکنه غیر مقصود لأن المقام لیس بمقام الثناء بل مقام التبری عن انتساب ما نسب الیه.

فقوله علیه السّلام «تَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِی» توضیح لنفوذ العلم الـذی ذکره فی قوله: «إِنْ کُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ» و بیان أن علمه تعالی بأعمالنـا و هو الملـک الحق یومئـذ لیس من قبیل علم الملوک منا بأحوال رعیته بارتفاع أخبار المملکه إلیه لیعلم بشـیء و یجهل بشـیء،و یستحضـر حـال بعض و یغفـل عن حـال بعض،بـل هـو سـبحانه لطیـف خـبیر بکـل شـیء و منهـا نفس عیسـی بن مریم بخصوصه.

و مع ذلـک لم یسـتوف حق البیـان فی وصف علمه تعـالی فإنه سـبحانه یعلم کل شـیء،لا کعلم أحـدنا بحال الآخر و علم الآخر بحـاله،بـل یعلم مـا یعلم بالإحـاطه به من غیر أن یحیـط به شـیء و لاـ یحیطون به علما فهو تعالی إله غیر محـدود و کل من سواه محدود مقدر لا یتعدی طور نفسه المحدود،و لذلک ضم علیه السّلام الی الجمله جمله اخری فقال: «تَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِی وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِکَ» .

أمـا قوله: إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُیُوبِ ففیه بیان العله لقوله «تَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِی» الـخ؛ و فیه استیفاء حق البیان من جهه اخری و هو رفع توهم أن حکم العلم فی قوله: «تَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِی وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِکَ» مقصور بما بینه و بین ربه لا یطرد فی کل شـیء فبین بقوله «إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُیُوبِ» أن العلم التام بجمیع الغیوب منحصـر فیه فما کان عند شـیء من الأشـیاء و هو غیب عن غیره فهو معلوم للّه سبحانه و هو محیط به.

و لازم ذلک أن لا یعلم شیء من الأشیاء بغیبه تعالی و لا بغیب غیره الذی هو تعالی عالم به

لأنه مخلوق محدود لا يتعدى طور نفسه فهو علام جميع الغيوب،و لا يعلم شيء غيره تعالى بشيء من الغيوب لا الكل و لا البعض.

على أنه لو أحيط من غيبه تعالى بشيء فإن أحاط تعالى به لم يكن هذا المحيط محيطا حقيقه بل محاطا له تعالى ملكه اللّه بمشيئته أن يحيط بشيء من ملكه من غير أن يخرج بذلك من ملكه كما قال تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره۲۵۵/).

و إن لم يحط سبحانه تعالى بما أحاط به كان مضروبا بحد فكان مخلوقا تعالى اللّه عن ذلك علوا كبيرا.

قوله تعالى: مٰا قُلْتُ لَهُمْ إِلاّٰ مٰا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ لما نفى عليه السّلام القول المسئول عنه عن نفسه بسمى سببه أولا نفاه ببيان وظيفته التى لم يتعدها ثانيا فقال: «مٰا قُلْتُ لَهُمْ إِلاّٰ مٰا أَمَرْتَنِي بِهِ» الخ؛و أتى فيه بالحصر بطريق النفى و الإثبات ليدل على الجواب بنفى ما سئل عنه و هو القول «اتَّخِذُونِي وَ أُمِّي إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» .

و فسر ما أمره به ربه من القول بقوله «أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ» ثم وصف اللّه سبحانه بقوله «رَبِّي وَ رَبَّكُمْ» لئلا يبقى أدنى شائبه من الوهم فى أنه عبد رسول يدعو الى اللّه ربه و رب جميع الناس وحده لا شريك له.

و على هذه الصراحه كان يسلك عيسى بن مريم عليه السّلام فى دعوته ما دعاهم الى التوحيد على ما يحكى عنه القرآن الشريف،قال تعالى حكايه عنه: إِنَّ اللّٰهَ هُوَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (الزخرف۶۴/)و قال: وَ إِنَّ اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (مريم۳۶/).

قوله تعالى: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مٰا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ثم ذكر عليه السّلام وظيفته الثانيه من جانب اللّه سبحانه و هو الشهاده على أعمال أمته كما قال تعالى: وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً

(النساء۱۵۹/).

یقول علیه السّلام ما کان لی من الوظیفه فیهم إلا الرساله إلیهم و الشهاده علی أعمالهم:أما الرساله فقد أدیتها علی أصرح ما یمکن،و أما الشهاده فقد کنت علیها ما دمت فیهم،و لم أتعد ما رسمت لی من الوظیفه فأنا براء من أن أکون القی إلیهم أن اتخذونی و امی إلهین من دون اللّه.

و قوله: فَلَمّٰا تَوَفَّیْتَنِی کُنْتَ أَنْتَ الرَّقِیبَ عَلَیْهِمْ الرقوب و الرقابه هو الحفظ، و المراد به فی المقام بدلاله السیاق هو الحفظ علی الأعمال،و کأنه أبدل الشهید من الرقیب احترازا عن تکرر اللفظ بالنظر الی قوله بعد: «وَ أَنْتَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ» ،و لا نکته تستدعی الإتیان بلفظ«الشهید»ثانیا بالخصوص.

و اللفظ أعنی قوله: «کُنْتَ أَنْتَ الرَّقِیبَ عَلَیْهِمْ» یدل علی الحصر،و لازمه أنه تعالی کان شهیدا ما دام عیسی علیه السّلام شهیدا و شهیدا بعده؛فشهادته علیه السّلام کانت وساطه فی الشهاده لا شهاده مستقله علی حد سائر التدبیرات الإلهیه التی وکل علیها بعض عباده ثم هو علی کل شیء وکیل کالرزق و الإحیاء و الإماته و الحفظ و الدعوه و الهدایه و غیرها،و الآیات الشریفه فی ذلک کثیره لا حاجه الی إیرادها.

و لذلک عقب علیه السّلام قوله: «فَلَمّٰا تَوَفَّیْتَنِی کُنْتَ أَنْتَ الرَّقِیبَ عَلَیْهِمْ» بقوله: «وَ أَنْتَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ» لیدل بذلک علی أن الشهاده علی أعمال امته التی کان یتصداها ما دام فیهم کانت حصه یسیره من الشهاده العامه المطلقه التی هی شهاده اللّه سبحانه علی شیء فإنه تعالی شهید علی أعیان الأشیاء و علی أفعالها التی منها أعمال عباده التی منها أعمال امه عیسی ما دام فیهم و بعد توفیه،و هو تعالی شهید مع الشهداء و شهید بدونهم.

و من هنا یظهر أن الحصر صادق فی حقه تعالی مع قیام الشهداء علی شهادتهم فإنه علیه السّلام حصر الشهاده بعد توفیه فی اللّه سبحانه مع أن للّه بعده شهداء من عباده و رسله و هو علیه السّلام یعلم ذلک.

و من الدليل على ذلک بشارته علیه السّلام بمجیء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم-علی ما یحکیه القرآن-بقوله یا بَنِی إِسْرائِیلَ إِنِّی رَسُولُ اللّهِ إِلَیْکُمْ مُصَدِّقاً لِما بَیْنَ یَدَیَّ مِنَ التَّوْراهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ یَأْتِی مِنْ بَعْدِی اسْمُهُ أَحْمَدُ (الصف۶/)و قد نص القرآن علی کون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الشهداء قال تعالی:

وَ جِئْنا بِکَ عَلی هؤُلاءِ شَهِیداً (النساء۴۱/).

علی أن اللّه سبحانه حکی عنه هذا الحصر «فَلَمّا تَوَفَّیْتَنِی کُنْتَ أَنْتَ الرَّقِیبَ عَلَیْهِمْ» و لم یرده بالإبطال فاللّه سبحانه هو الشهید لا غیر مع وجود کل شهید أی إن حقیقه الشهاده هی للّه سبحانه کما أن حقیقه کل کمال و خیر هو للّه سبحانه،و أن ما یملکه غیره من کمال أو خیر أو حسن فإنما هو بتملیکه تعالی من غیر أن یستلزم هذا التملیک انعزاله تعالی عن الملک و لا زوال ملکه و بطلانه،و علیک بالتدبر فی أطراف ما ذکرناه.

فبان بما أورده من بیان حاله المحکی عنه فی الآیتین أنه بریء مما قاله الناس فی حقه و أن لا عهده علیه فیما فعلوه،و لذلک ختم علیه السّلام کلامه بقوله «إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبادُکَ» الی آخر الآیه.

قوله تعالی: إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبادُکَ وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ لما اتضح بما أقام علیه السّلام من الحجه أن لم یکن له من الوظیفه بالنسبه الی الناس إلا أداء الرساله و القیام بأمر الشهاده،و أنه لم یشتغل فیهم إلا بذلک و لم یتعده الی ما لیس له بحق فهو غیر مسئول عما تفوهوا به من کلمه الکفر،بان أنه علیه السّلام بمعزل عن الحکم الإلهی المتعلق بهم فیما بینهم و بین ربهم،و لذلک استأنف الکلام ثانیا فقال من غیر وصل و تفریع: «إِنْ تُعَذِّبْهُمْ» الخ.

فالآیه کالصالحه لأن یوضع موضع البیان السابق،و مفادها أنه لا عهده علی فیما وقعوا فیه من الشرک الشنیع،و لم اداخل أمرهم فی شیء حتی اشارکهم فیما بینک و بینهم من الحکم علیهم بما شئت فهم و حکمک فی حقهم بما أردت،و هم و صنعک فیهم بما صنعت،إن تعذبهم بما حکمت فیمن أشرک بک بدخول النار فإنهم عبادک،و إلیک تدبیر أمرهم،و لک أن تسخط علیهم به

لأنـك المولى الحق والى المولى أمر عباده،و إن تغفر لهم بإمحاء أثر هـذا الظلم العظيم فإنك أنت العزيز الحكيم لك حق العزه و الحكمه،و للعزيز(و هو الـذى له من الجـده و القـدره ما ليس لغيره)و لا سـيما اذا كان حكيما(لا يقـدم على أمر إلا اذا كان مما ينبغى أن يقـدم عليه)أن يغفر الظلم العظيم فـإن العزه و الحكمه اذا اعتنقتـا فى فاعـل لم تـدعا قـدره تقوم عليه و لا مغمضه فى ما قضى به من أمر.

و بمـا تقـدم من البيـان ظهر أولاـ:أن قوله: «فَإِنَّهُمْ عِبٰادُکَ» بمنزله أن يقال:«فإنك مولاهم الحق»على ما هو دأب القرآن من ذكر أسماء اللّه بعد ذكر أفعاله كما فى آخر الآيه.

و ثانيا:ان قوله: «فَإِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَکِيمُ» ليس مسوقا للحصـر بل الإتيان بضمير الفصل و إدخال اللام فى الخبر للتأكيد،و يؤول معناه الى أن عزتك و حكمتك مما لا يداخله ريب فلا مجال للاعتراض عليك إن غفرت لهم.

و ثالثـا:أن المقام(مقام المشافهه بين عيسـى بن مريم عليه السّـلام و ربه)لما كان مقام ظهور العظمه الإلهيه التى لا يقوم لها شـىء كـان مقتضـاه أن يراعى فيه جـانب ذله العبوديه للغايه بالتحرز عن الـدلال و الاسترسال و التجنب عن مـداخله فى الأمر بـدعاء أو سؤال،و لذلك قال عليه السّـلام «وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَکِيمُ» و لم يقل «فَإِنَّکَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» لأن سطوع آيه العظمه و السـطوه الإلهيه القاهره الغالبه على كل شـىء لا يدع للعبد إلا أن يلتجئ اليه بماله من ذله العبوديه و مسـكنه الرقيه و المملوكيه المطلقه،و الاسترسال عند ذلك ذنب عظيم.

و أما قول إبراهيم عليه السّلام لربه فَمَنْ تَبِعَنِی فَإِنَّهُ مِنِّی وَ مَنْ عَصٰانِی فَإِنَّکَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (إبراهيم۳۶/)فإنه من مقام الدعاء و للعبد أن يثير فيه ناشئه الرحمه الإلهيه بما استطاع.

قوله تعالى: قٰالَ اللّٰهُ هٰذٰا يَوْمُ يَنْفَعُ الصّٰادِقِينَ صِدْقُهُمْ تقرير لصدق عيسـى بن مريم عليه السّـلام على طريق التكنيه فإنه لم يصـرح بشخصه و إنما المقام هو الذى يفيد ذلك.

و المراد بهذا الصدق من الصادقين صدقهم فى الدنيا فإنه تعالى يعقب هذه الجمله بقوله

«لَهُمْ جَنّٰاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ» الخ؛و من البین أنه بیان لجزاء صدقهم عند اللّه سبحانه فهو النفع الذی یعود الیهم من جهه الصدق،و الأعمال و الأحوال الاخرویه-و منها صدق أهل الآخره-لا یترتب علیها أثر النفع بمعنی الجزاء و بلفظ آخر:الأعمال و الأحوال الاخرویه لا یترتب علیها جزاء کما یترتب علی الأعمال و الأحوال الدنیویه؛اذ لا تکلیف فی الآخره،و الجزاء من فروع التکلیف،و إنما الآخره دار حساب و جزاء کما أن الدنیا دار عمل و تکلیف،قال تعالی: یَوْمَ یَقُومُ الْحِسٰابُ (إبراهیم۴۱/)و قال: اَلْیَوْمَ تُجْزَوْنَ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الجاثیه۲۸/)و قال تعالی: إِنَّمٰا هٰذِهِ الْحَیٰاهُ الدُّنْیٰا مَتٰاعٌ وَ إِنَّ الْآخِرَهَ هِیَ دٰارُ الْقَرٰارِ (المؤمن۳۹/).

و الذی ذکره عیسی علیه السّلام من حاله فی الدنیا مشتمل علی قول و فعل و قد قرره اللّه علی الصدق فالصدق الذی ذکر فی الآیه یشمل الصدق فی الفعل کما یشمل الصدق فی القول؛ فالصادقون فی الدنیا فی قولهم و فعلهم ینتفعون یوم القیامه بصدقهم،لهم الجنات الموعوده و هم الراضون المرضیون الفائزون بعظیم الفوز.

علی أن الصدق فی القول یستلزم الصدق فی الفعل-بمعنی الصراحه و تنزه العمل عن سمه النفاق-و ینتهی به الی الصلاح،و قد روی أن رجلا من أهل البدو استوصی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فوصاه أن لا یکذب ثم ذکر الرجل أن رعایه ما وصی به کفه عن عامه المعاصی اذ ما من معصیه عرضت إلا ذکر أنه لو اقترحها ثم سئل عنها وجب علیه أن یعترف بها علی نفسه و بخر بها الناس فلم یقترفها مخافه ذلک.

قوله تعالی: لَهُمْ جَنّٰاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذٰلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ رضی اللّه عنهم بما قدموا الیه من الصدق، و رضوا عن اللّه بما آتاهم من الثواب.

و قد علق رضاه بهم أنفسهم لا بأعمالهم کما فی قوله تعالی: وَ رَضِیَ لَهُ قَوْلاً (طه/

ص :۲۵۰

۱۰۹)و قوله: وَ إِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ (الزمر۷/)و بين القسمين من الرضى فرق فإن رضاك عن شىء هو أن لا تدفعه بكراهه و من الممكن أن يأتى عدوك بفعل ترضاه و أنت تسخط على نفسه،و أن يأتى صديقك الذى تحبه يفعل لا ترضاه.

فقوله «رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ» يدل على أن اللّه يرضى عن أنفسهم،و من المعلوم أن الرضى لا يتعلق بأنفسهم ما لم يحصل غرضه جل ذكره من خلقهم،و قد قال تعالى: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات۵۶/)،فالعبوديه هو الغرض الإلهى من خلق الإنسان فاللّه سبحانه إنما يرضى عن نفس عبده اذا كان مثالا للعبوديه أى أن يكون نفسه نفس عبد للّه الذى هو رب كل شىء فلا يرى نفسه و لا شيئا غيره إلا مملوكا للّه خاضعا لربوبيته لا يئوب الى ربه و لا يرجع إلا اليه كما قال تعالى فى سليمان و أيوب: نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (ص۴۴/) و هذا هو الرضى عنه.

و هذا من مقامات العبوديه،و لازمه طهاره النفس عن الكفر بمراتبه و عن الاتصاف بالفسق كما قال تعالى: وَ لاٰ يَرْضىٰ لِعِبٰادِهِ الْكُفْرَ (الزمر۷/)،و قال تعالى: فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَرْضىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ (التوبه۹۶/).

و من آثار هذا المقام أن العبوديه اذا تمكنت من نفس العبد و رأى ما يقع عليه بصره و تبلغه بصيرته مملوكا للّه خاضعا لأمره فإنه يرضى عن اللّه فإنه يجد أن كل ما آتاه اللّه فإنما آتاه من فضله من غير أن يتحتم عليه فهو جود و نعمه،و أن ما منعه فإنما منعه عن حكمه.

على أن اللّه سبحانه يذكر عنهم و هم فى الجنه بقوله لَهُمْ فِيهٰا مٰا يَشٰاؤُنَ (النحل۳۱/، الفرقان۱۶/)،و من المعلوم أن الإنسان اذا وجد كل ما يشاؤه لم يكن له إلا أن يرضى.

و هذا غايه السعاده الإنسانيه بما هو عبد،و لذلك ختم الكلام بقوله «ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» .

قوله تعالى: لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا فِيهِنَّ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ،الملك-بالكسر-سلطه خاصه على رقبه الأشياء و أثره نفوذ الإراده فيما يقدر عليه

المالک من التصرف فیها،و الملک-بالضم-سلطه خاصه علی النظام الموجود بین الأشیاء و أثره نفوذ الإراده فیما یقدر علیه،و بعباره ساذجه:الملک-بالکسر-متعلق بالفرد،و الملک -بالضم-متعلق بالجماعه.

و حیث کان الملک فی نفوذ الإراده بالفعل مقیدا أو متقوما بالقدره فإذا تمت القدره و أطلقت کان الملک ملکا مطلقا غیر مقید بشیء دون شیء و حال دون حال،و لبیان هذه النکته عقب تعالی قوله: «لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا فِیهِنَّ» بقوله «وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» .

و اختتمت السوره بهذه الآیه الداله علی الملک المطلق،و المناسبه ظاهره،فإن غرض السوره هو حث العباد و ترغیبهم علی الوفاء بالعهود و المواثیق المأخوذه علیهم من جانب ربهم،و هو الملک علی الإطلاق فلا یبقی لهم إلا أنهم عباد مملوکون علی الإطلاق لیس لهم فیما یأمرهم به و ینهاهم عنه إلا السمع و الطاعه،و لا فیما یأخذ منهم من العهود و المواثیق إلا الوفاء بها من غیر نقض (۱)(۲)(۳)(۴)(۵).

ص: ۲۵۲

۱- ۱) .المائده ۱۱۶-۱۲۰:بحث روائی فی اسماء اللّه تعالی.

۲- ۲) .۱۲۰-۱۱۶:کلام فی معنی الأدب؛الادب الذی ادّب اللّه به انبیاءه و رسله علیهم السّلام نماذج من ادب الانبیاء.

۳- ۳) .۱۲۰-۱۱۶:بحث روائی فی خلق الرسول الکریم صلّی اللّه علیه و آله و سلم و ادبه الجمیل.

۴- ۴) .۱۲۰-۱۱۶:کلام فی الرق و الاستعباد(اعتبار العبودیه للّه سبحانه،استعباد الانسان و اسبابه،سیر الاستعباد فی التاریخ،مال الذی رآه الاسلام فی ذلک،ما هو السبیل الی الاستعباد فی الاسلام،ما هی سیره الاسلام فی العبید و الاماء،سیر الاستعباد فی التاریخ).

۵- ۵) .۱۲۰-۱۱۶:کلام فی المجازات و العفو فی فصول(ما معنی الجزاء؟العفو و المغفره،للعفو مراتب،هل المؤاخذه أو المغفره تستلزم ذنبا،رابطه العمل و الجزاء و العمل یؤدی الرابطه الی النفس).

سوره الأنعام و هی سبع آیات

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtاَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِی خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ جَعَلَ اَلظُّلُمٰاتِ وَ اَلنُّورَ ثُمَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ یَعْدِلُونَ (۱) هُوَ اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ طِینٍ ثُمَّ قَضیٰ أَجَلاً وَ أَجَلٌ مُسَمًّی عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ (۲) وَ هُوَ اَللّٰهُ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ فِی اَلْأَرْضِ یَعْلَمُ سِرَّکُمْ وَ جَهْرَکُمْ وَ یَعْلَمُ مٰا تَکْسِبُونَ (۳)

بیان:

غرض السوره هو توحیده تعالی بمعناه الأعم أعنی أن للإنسان ربا هو رب العالمین جمیعا منه یبدأ کل شیء و إلیه ینتهی و یعود کل شیء،أرسل رسلا مبشرین و منذرین یهدی بهم عباده المربوبین الی دینه الحق،و لذلک نزلت معظم آیاتها فی صوره الحجاج علی

ص :۲۵۳

المشركين فى التوحيد و المعاد و النبوه،و اشتملت على إجمال الوظائف الشرعيه و المحرمات الدينيه.

و سياقها-على ما يعطيه التدبر-سياق واحد متصل لا دليل فيه على فصل يؤدى الى نزولها نجوما.

و هذا يدل على نزولها جمله واحده،و أنها مكيه فإن ذلك ظاهر سياقها الذى وجّه الكلام فى جلها أو كلّها الى المشركين.

و قد اتفق المفسرون و الرواه على كونها مكيه إلا فى ست آيات روى عن بعضهم أنها مدنيه.و هى قوله تعالى: وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ (آيه ۹۱)الى تمام ثلاث آيات،و قوله تعالى: قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ (آيه ۱۵۱)الى تمام ثلاث آيات.

و قيل:إنها كلها مكيه إلا آيتان منها نزلتا بالمدينه،و هما قوله تعالى: «قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ» و التى بعدها.

و قيل:نزلت سوره الأنعام كلها بمكه إلا آيتين نزلتا بالمدينه فى رجل من اليهود،و هو الذى قال: مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ الآيه.

و قيل:إنها كلها مكيه إلا آيه واحده نزلت بالمدينه،و هو قوله تعالى: «وَ لَوْ أَنَّنٰا نَزَّلْنٰا إِلَيْهِمُ الْمَلاٰئِكَةَ» الآيه.

و هذه الأقوال لا دليل على شىء منها من جهه سياق اللفظ على ما تقدم من وحده السياق و اتصال آيات السوره،و سنبينها بما نستطيعه،و قد ورد عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام و كذا عن أبىّ و عكرمه و قتاده:أنها نزلت جمله واحده بمكه.

قوله تعالى: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الظُّلُمٰاتِ وَ النُّورَ افتتح بالثناء على اللّه و هو كالمقدمه لما يراد بيانه من معنى التوحيد،و ذلك بتضمين الثناء ما هو محصّل غرض السوره ليتوسل بذلك الى الاحتجاج عليه تفصيلا،و تضمينه:

العجب منهم و لومهم على أن عدلوا به غيره و الامتراء فى وحدته ليكون كالتمهيد على ما سيورد من جمل الوعظ و الإنذار و التخويف.

و قد أشار فى هذا الثناء الموضوع فى الآيات الثلاث الى جمل ما تعتمد عليه الدعوه الدينيه فى المعارف الحقيقيه التى هى بمنزله الماده للشريعه،و تنحل الى نظامات ثلاث:

نظام الكون العام و هو الذى تشير إليه الآيه الاولى،و نظام الإنسان بحسب وجوده،و هو الذى تشتمل عليه الآيه الثانيه،و نظام العمل الإنسانى و هو الذى تومئ إليه الآيه الثالثه.

فالمتحصل من مجموع الآيات الثلاث هو الثناء عليه تعالى بما خلق العالم الكبير الذى يعيش فيه الإنسان،و بما خلق عالما صغيرا هو وجود الإنسان المحدود من حيث ابتدائه بالطين و من حيث انتهائه بالأجل المقضى،و بما علم سرّ الإنسان و جهره و ما يكسبه.

و ما فى الآيه الثالثه: وَ هُوَ اللّٰهُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ فِي الْأَرْضِ ،بمنزله الإيضاح لمضمون الآيتين السابقتين،و التمهيد لبيان علمه بسر الإنسان و جهره و ما تكسبه نفسه.

فقوله «خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الظُّلُمٰاتِ وَ النُّورَ» إشاره الى نظام الكون العام الذى عليه تدبر الأشياء على كثرتها و تفرقها فما عالمنا فى نظامه الجارى المحكم إلا عالم الأرض الذى يحيط به عالم السماوات على سعتها ثم يتصرف بها بالنور و الظلمات الذين عليهما يدور رحى العالم المشهود فى تحوله و تكامله فلا يزال يتولد شيء من شيء،و يتقلب شيء الى شيء، و يظهر واحد و يخفى آخر،و يتكون جديد و يفسد قديم،و ينتظم من تلاقى هذه الحركات المتنوعه على شتاتها الحركه العالميه الكبرى التى تحمل أثقال الأشياء،و تسير بها الى مستقرها.

و الجعل فى قوله: «وَ جَعَلَ الظُّلُمٰاتِ» الخ؛بمعنى الخلق غير أن الخلق لما كان مأخوذا فى الأصل من خلق الثوب كان التركيب من أجزاء شتى مأخوذا فى معناه بخلاف الجعل،و لعل هذا هو السبب فى تخصيص الخلق بالسماوات و الأرض لما فيها من التركيب بخلاف الظلمه

و النور،و لذا خصا باستعمال الجعل.و اللّه أعلم.

و قد أتى بالظلمات بصيغه الجمع دون النور،و لعله لكون الظلمه متحققه بالقياس الى النور فإنها عدم النور فيما من شأنه أن يتنور فتتكثر بحسب مراتب قربه من النور و بعده بخلاف النور فإنه أمر وجودى لا يتحقق بمقايسته الى الظلمه التى هى عدميه،و تكثيره تصورا بحسب قياسه التصورى الى الظلمه لا يوجب تعدده و تكثره حقيقه.

قوله تعالى: ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ مسوق للتعجب المشوب بلوم أى إن اللّه سبحانه بخلقه السماوات و الأرض و جعله الظلمات و النور متوحد بالالوهيه متفرد بالربوبيه لا يماثله شىء و لا يشاركه،و من العجب أن الذين كفروا مع اعترافهم بأن الخلق و التدبير للّه بحقيقه معنى الملك دون الأصنام التى اتخذوها آلهه يعدلون باللّه غيره من أصنامهم و يسوّون به أوثانهم فيجعلون له أندادا تعادله بزعمهم فهم ملومون على ذلك.

و بذلك يظهر وجه الإتيان بثم الدال على التأخير و التراخى فكأن المتكلم لما وصف تفرده بالصنع و الإيجاد و توحده بالالوهيه و الربوبيه ذكر مزعمه المشركين و أصحاب الأوثان أن هذه الحجاره و الأخشاب المعموله أصناما يعدلون بها رب العالمين فشغله التعجب زمانا و كفّه عن التكلم ثم جرى فى كلامه و أشار الى وجه سكوته،و أن حيره التعجب كان هو المانع عن جريه فى كلامه فقال:الذين كفروا بربهم يعدلون.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضىٰ أَجَلاً يشير الى خلقه العالم الإنسانى الصغير بعد الإشاره الى خلق العالم الكبير فيبين أن اللّه سبحانه هو الذى خلق الإنسان و دبر أمره بضرب الأجل لبقائه الدنيوى ظاهرا فهو محدود الوجود بين الطين الذى بدأ منه خلق نوعه و إن كان بقاء نسله جاريا على سنّه الازدواج و الوقاع كما قال تعالى:

وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسٰانِ مِنْ طِينٍ، ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاٰلَهٍ مِنْ مٰاءٍ مَهِينٍ (السجده/٨).

و بين الأجل المقضى الذى يقارن الموت كما قال تعالى: كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَهُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنٰا

تُرْجَعُونَ (العنكبوت/۵۷)و من الممكن أن يراد بالأجل ما يقارن الرجوع الى اللّه سبحانه بالبعث فإن القرآن الكريم كأنه يعد الحياه البرزخيه من الدنيا كما يفيده ظاهر قوله تعالى:

قالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِی الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِینَ، قالُوا لَبِثْنا یَوْماً أَوْ بَعْضَ یَوْم فَسْئَلِ الْعادِّینَ، قالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّ قَلِیلاً لَوْ أَنَّکُمْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (المؤمنون/۱۱۴)،و قال أیضا: وَ یَوْمَ تَقُومُ السّاعَهُ یُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ،ما لَبِثُوا غَیْرَ ساعَهٍ کَذلِکَ کانُوا یُؤْفَکُونَ، وَ قالَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِیمانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِی کِتابِ اللّهِ إِلی یَوْمِ الْبَعْثِ فَهذا یَوْمُ الْبَعْثِ وَ لکِنَّکُمْ کُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (الروم/ ۵۶).

و قد أبهم أمر الأجل بإتیانه منکّرا فی قوله: «ثُمَّ قَضی أَجَلاً» للدلاله علی کونه مجهولا للإنسان لا سبیل له الی المعرفه به بالتوسل الی العلوم العادیه.

قوله تعالی: وَ أَجَلٌ مُسَمًّی عِنْدَهُ تسمیه الأجل تعیینه فإن العاده جرت فی العهود و الدیون و نحو ذلک بذکر الأجل و هو المده المضروبه أو آخر المده باسمه،و هو الأجل المسمی، قال تعالی: إِذا تَدایَنْتُمْ بِدَیْنٍ إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی فَاکْتُبُوهُ (البقره/۲۸۲)و هو الأجل بمعنی آخر المده المضروبه،و کذا قوله تعالی: مَنْ کانَ یَرْجُوا لِقاءَ اللّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللّهِ لَآتٍ (العنکبوت/۵)و قال تعالی فی قصه موسی و شعیب: قالَ إِنِّی أُرِیدُ أَنْ أُنْکِحَکَ إِحْدَی ابْنَتَیَّ هاتَیْنِ عَلی أَنْ تَأْجُرَنِی ثَمانِیَ حِجَجٍ فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْراً فَمِنْ عِنْدِکَ -الی أن قال- قالَ ذلِکَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ أَیَّمَا الْأَجَلَیْنِ قَضَیْتُ فَلا عُدْوانَ عَلَیَّ (القصص/۲۸)و هو الأجل بمعنی تمام المده المضروبه.

و الظاهر أن الأجل بمعنی آخر المده فرع الأجل بمعنی تمام المده استعمالا أی إنه استعمل کثیرا«الأجل المقضی»ثم حذف الوصف و اکتفی بالموصوف فأفاد الأجل معنی الأجل المقضی،قال الراغب فی مفرداته:یقال للمده المضروبه لحیاه الإنسان«أجل»فیقال:دنا أجله عباره عن دنو الموت،و أصله استیفاء الأجل،انتهی.

و كيف كان فظاهر كلامه تعالى أن المراد بالأجل و الأجل المسمى هو آخر مده الحياه لاتمام المده كما يفيده قوله فَإِنَّ أَجَلَ اللّٰهِ لَآتٍ الآيه.

فتبين بذلك أن الأجل أجلان:الأجل على إبهامه،و الأجل المسمى عند اللّه تعالى.و هذا هو الذى لا يقع فيه تغير لمكان تقييده بقوله«عنده»و قد قال تعالى: وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ بٰاقٍ (النحل/٩۶)و هو الأجل المحتوم الذى لا يتغير و لا يتبدل قال تعالى: إِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ فَلاٰ يَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَةً وَ لاٰ يَسْتَقْدِمُونَ (يونس/۴٩).

فنسبه الأجل المسمى الى الأجل غير المسمى نسبه المطلق المنجز الى المشروط المعلق فمن الممكن أن يتخلف المشروط المعلق عن التحقق لعدم تحقق شرطه الذى علّق عليه بخلاف المطلق المنجز فإنه لا سبيل الى عدم تحققه البته.

و التدبر فى الآيات السابقه منضمه الى قوله تعالى: لِكُلِّ أَجَلٍ كِتٰابٌ، يَمْحُوا اللّٰهُ مٰا يَشٰاءُ وَ يُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتٰابِ (الرعد/٣٩)يفيد أن الأجل المسمى هو الذى وضع فى أم الكتاب،و غير المسمى من الأجل هو المكتوب فيما نسميه بلوح المحو و الإثبات،و سيأتى إن شاء اللّه تعالى أن أم الكتاب قابل الانطباق على الحوادث الثابته فى العين أى الحوادث من جهه استنادها الى الأسباب العامه التى لا تتخلف عن تأثيرها،و لوح المحو و الإثبات قابل الانطباق على الحوادث من جهه استنادها الى الأسباب الناقصه التى ربما نسميها بالمقتضيات التى يمكن اقترانها بموانع تمنع من تأثيرها.

و اعتبر ما ذكر من أمر السبب التام و الناقص بمثال إضاءه الشمس فإنا نعلم أن هذه الليله ستنقضى بعد ساعات و تطلع علينا الشمس فتضىء وجه الأرض لكن يمكن أن يقارن ذلك بحيلوله سحابه أو حيلوله القمر أو أى مانع آخر فتمنع من الإضاءه،و أما اذا كانت الشمس فوق الافق و لم يتحقق أى مانع مفروض بين الأرض و بينها فإنها تضىء وجه الأرض لا محاله.

ص :٢۵٨

فطلوع الشمس وحده بالنسبه الى الإضاءه بمنزله لوح المحو و الإثبات،و طلوعها مع حلول وقته و عدم أى حائل مفروض بينها و بين الأرض بالنسبه الى الإضاءه بمنزله أم الكتاب المسمى باللوح المحفوظ.

فالتركيب الخاص الذى لبنيه هذا الشخص الإنسانى مع ما فى أركانه من الاقتضاء المحدود يقتضى أن يعمّر العمر الطبيعى الذى ربما حددوه بمائه أو بمائه و عشرين سنه و هذا هو المكتوب فى لوح المحو و الإثبات مثلا غير أن لجميع أجزاء الكون ارتباطا و تأثيرا فى الوجود الإنسانى فربما تفاعلت الاسباب و الموانع التى لا ـ نحصيها تفاعلا ـ لا ـ نحيط به فأدى الى حلول أجله قبل أن ينقضى الأمد الطبيعى،و هو المسمى بالموت الاخترامى.

و بهذا يسهل تصور وقوع الحاجه بحسب ما نظم اللّه الوجود الى الأجل المسمى و غير المسمى جميعا،و أن الإبهام الذى بحسب الأجل غير المسمى لا ينافى التعين بحسب الأجل المسمى،و أن الأجل غير المسمى و المسمى ربما توافقا و ربما تخالفا و الواقع حينئذ هو الأجل المسمى البته.

قوله تعالى: ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ من المريه بمعنى الشك و الريب،و قد وقع فى الآيه التفات من الغيبه الى الحضور،و كأن الوجه فيه أن الآيه الاولى تذكر خلقا و تدبيرا عاما ينتج من ذلك أن الكفار ما كان ينبغى لهم أن يعدلوا باللّه سبحانه غيره،و كان يكفى فى ذلك ذكرهم بنحو الغيبه لكن الآيه الثانيه تذكر الخلق و التدبير الواقعين فى الإنسان خاصه فكان من الحرى الذى يهيج المتكلم المتعجب اللائم أن يواجههم بالخطاب و يلومهم بالتجبيه كأنه يقول:

هذا خلق السماوات و الأرض و جعل الظلمات و النور عذرناكم فى الغفله عن حكمه لكون ذلك أمرا عاما ربما أمكن الذهول عما يقتضيه فما عذركم أنتم فى امترائكم فيه و هو الذى خلقكم و قضى فيكم أجلا و أجل مسمى عنده؟.

قوله تعالى: وَ هُوَ اللّٰهُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ فِي اَلْأَرْضِ الآيتان السابقتان تذكران

الخلق و التدبير فی العوالم عامه و فی الإنسان خاصه،و یکفی ذلک فی التنبه علی أن اللّه سبحانه هو الإله الواحد الذی لا شریک له فی خلقه و تدبیره.

لکنهم مع ذلک أثبتوا آلهه أخری و شفعاء مختلفه لوجوه التدبیر المختلفه کإله الحیاه و إله الرزق و إله البر و إله البحر و غیر ذلک،و کذا للأنواع و الأقوام و الامم المتشتته کإله السماء و إله هذه الطائفه و إله تلک الطائفه فنفی ذلک بقوله «وَ هُوَ اللّٰهُ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ فِی الْأَرْضِ» .

فالآیه نظیره قوله وَ هُوَ الَّذِی فِی السَّمٰاءِ إِلٰهٌ وَ فِی الْأَرْضِ إِلٰهٌ وَ هُوَ الْحَکِیمُ الْعَلِیمُ (الزخرف۸۴/)مفادها انبساط حکم ألوهیته تعالی فی السماوات و فی الأرض من غیر تفاوت أو تحدید،و هی إیضاح لما تقدّم و تمهید لما یتلوها من الکلام.

قوله تعالی: یَعْلَمُ سِرَّکُمْ وَ جَهْرَکُمْ وَ یَعْلَمُ مٰا تَکْسِبُونَ السر و الجهر متقابلان و هما وصفان للأعمال،فسرهم ما عملوه سرا و جهرهم ما عملوه جهرا من غیر ستر.

و أما ما یکسبون فهو الحال النفسانی الذی یکسبه الإنسان بعمله السری و الجهری من حسنه أو سیئه فالسر و الجهر المذکوران-کما عرفت-وصفان صوریان لمتون الأعمال الخارجیه،و ما یکسبونه حال روحی معنوی قائم بالنفوس فهما مختلفان بالصوریه و المعنویه، و لعل اختلاف المعلومین من حیث نفسهما هو الموجب لتکرار ذکر العلم فی قوله: «یَعْلَمُ سِرَّکُمْ وَ جَهْرَکُمْ وَ یَعْلَمُ مٰا تَکْسِبُونَ» .

و الآیه کالتمهید لما ستتعرض له من أمر الرساله و المعاد فإن اللّه سبحانه لما کان عالما بما یأتی به الإنسان من عمل سرا أو جهرا،و کان عالما بما یکسبه لنفسه بعمله من خیر أو شر،و کان إلیه زمام التربیه و التدبیر کان له أن یرسل رسولا بدین یشرّعه لهدایه الناس علی الرغم مما یصرّ علیه الوثنیون من الاستغناء عن النبوه کما قال تعالی: إِنَّ عَلَیْنٰا لَلْهُدیٰ (اللیل/ ۱۲).

و کذا هو تعالی لما کان عالما بالأعمال و بتبعاتها فی نفس الإنسان کان علیه أن یحاسبهم فی

یوم لا یغادر منهم أحدا کما قال تعالی: أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِینَ کَالْفُجّارِ (ص۲۸/) (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۴ الی ۱۱]

اشاره

وَ ما تَأْتِیهِمْ مِنْ آیَهٍ مِنْ آیاتِ رَبِّهِمْ إِلاّ کانُوا عَنْها مُعْرِضِینَ (۴) فَقَدْ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّا جاءَهُمْ فَسَوْفَ یَأْتِیهِمْ أَنْباءُ ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۵) أَ لَمْ یَرَوْا کَمْ أَهْلَکْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَکَّنّاهُمْ فِی اَلْأَرْضِ ما لَمْ نُمَکِّنْ لَکُمْ وَ أَرْسَلْنَا اَلسَّماءَ عَلَیْهِمْ مِدْراراً وَ جَعَلْنَا اَلْأَنْهارَ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَکْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِینَ (۶) وَ لَوْ نَزَّلْنا عَلَیْکَ کِتاباً فِی قِرْطاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَیْدِیهِمْ لَقالَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا إِنْ هذا إِلاّ سِحْرٌ مُبِینٌ (۷) وَ قالُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ مَلَکٌ وَ لَوْ أَنْزَلْنا مَلَکاً لَقُضِیَ اَلْأَمْرُ ثُمَّ لا یُنْظَرُونَ (۸) وَ لَوْ جَعَلْناهُ مَلَکاً لَجَعَلْناهُ رَجُلاً وَ لَلَبَسْنا عَلَیْهِمْ ما یَلْبِسُونَ (۹) وَ لَقَدِ اُسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِکَ فَحاقَ بِالَّذِینَ سَخِرُوا مِنْهُمْ ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۱۰) قُلْ سِیرُوا فِی اَلْأَرْضِ ثُمَّ اُنْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ اَلْمُکَذِّبِینَ (۱۱)

ص: ۲۶۱

۱- ۱) .الانعام ۱-۳:بحث روائی فی:فضل سوره الانعام،معنی خلق الطاعه و المعصیه،اجل موقوف و اجل محتوم.

بیان:

قوله تعالی: وَ مٰا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيٰاتِ رَبِّهِمْ إِلاّٰ كٰانُوا عَنْهٰا مُعْرِضِينَ إشاره الی أن سجیه الاستکبار رسخت فی نفوسهم فأنتجت فیهم الإعراض عن الآیات الداله علی الحق فلا یلتفتون الی آیه من الآیات من غیر تفاوت بین آیه و آیه لأنهم کذبوا بالأصل المقصود الذی هو الحق،و هو

قوله تعالی: «فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ» .

قوله تعالی: فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبٰاءُ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ تخویف و إنذار فإن الذین یستهزءون به حق،و الحق یأبی إلا أن یظهر یوما و یخرج من حد النبأ الی حد العیان قال تعالی: وَ يَمْحُ اللّٰهُ الْبٰاطِلَ وَ يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمٰاتِهِ (الشوری۲۴/)،و قال: يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ اللّٰهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكٰافِرُونَ. هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَی الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (الصف۹/)،و قال فی مثل ضربه: كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَ الْبٰاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفٰاءً وَ أَمّٰا مٰا يَنْفَعُ النّٰاسَ فَيَمْكُثُ فِی الْأَرْضِ (الرعد۱۷/).

و من المعلوم أن الحق اذا ظهر لم یستوفی مساسه المؤمن و الکافر،و الخاضع و المستهزئ، قال تعالی: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَ إِنَّ جُنْدَنٰا لَهُمُ الْغٰالِبُونَ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰی حِينٍ وَ أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ أَ فَبِعَذٰابِنٰا يَسْتَعْجِلُونَ فَإِذٰا نَزَلَ بِسٰاحَتِهِمْ فَسٰاءَ صَبٰاحُ الْمُنْذَرِينَ (الصافات۱۷۷/).

قوله تعالی: أَ لَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ الی آخر الآیه؛قال الراغب:القرن القوم المقترنون فی زمن واحد و جمعه قرون انتهی.

و قال أیضا:قال تعالی: وَ أَرْسَلْنَا السَّمٰاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرٰاراً يُرْسِلِ السَّمٰاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرٰاراً و أصله من الدر-بالفتح-و الدره-بالکسر-أی اللبن،و یستعار ذلک للمطر استعاره أسماء

العير و أوصافه فقيل:للّه درّه و درّ درّک،و منه استعير قولهم غسوق دره أی نفاق-بالفتح- انتهی.

و فی قوله تعالی: مَكَّنّاهُمْ فِی الْأَرْضِ ما لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ التفات من الغیبه الی الحضور،و الوجه فیه ظاهرا رفع اللبس من جهه مرجع الضمیر فلو لا-الالتفات الی الحضور فی قوله: «ما لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ» أوهم السیاق رجوعه الی ما یرجع إلیه الضمیر فی قوله:«مکنا لهم»و إلا فأصل السیاق فی مفتتح السوره للغیبه،و قد تقدم الکلام فی الالتفات الواقع فی قوله: «هُوَ الَّذِی خَلَقَكُمْ مِنْ طِینٍ» .

و فی قوله فَأَهْلَكْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ دلاله علی أن للسیئات و الذنوب دخلا فی البلایا و المحن العامه،و فی هذا المعنی و کذا فی معنی دخل الحسنات و الطاعات فی إفاضات النعم و نزول البرکات آیات کثیره.

قوله تعالی: وَ لَوْ نَزَّلْنا عَلَيْكَ كِتاباً فِی قِرْطاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ الی آخر الآیه؛إشاره الی أن استکبارهم قد بلغ مبلغا لا ینفع معه حتی لو أنزلنا کتابا فی قرطاس فلمسوه بأیدیهم فناله حسهم بالبصر و السمع،و تأید بعض حسهم ببعض فإنهم قائلون حینئذ لا محاله:هذا سحر مبین،فلا ینبغی أن یعبأ باللغو من قولهم وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتّی تُنَزِّلَ عَلَيْنا كِتاباً نَقْرَؤُهُ (الإسراء۹۳/).

و قد نکّر الکتاب فی قوله: «كِتاباً فِی قِرْطاسٍ» لأن هذا الکتاب نزّل نوع تنزیل لا یقبل إلا التنزیل نجوما و تدریجا،و قیده بکونه فی قرطاس لیکون أقرب الی ما اقترحوه،و أبعد مما یختلج فی صدورهم أن الآیات النازله علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من منشآت نفسه من غیر أن ینزل به الروح الأمین علی ما یذکره اللّه سبحانه نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلی قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ (الشعراء۱۹۵/).

قوله تعالی: وَ قالُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَ لَوْ أَنْزَلْنا مَلَكاً لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ

لاّ يُنْظَرُونَ قولهم «لَوْ لاّ أَنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ» تحضيض للتعجيز،و قد أخبرهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بما كان يتلو عليهم من آيات اللّه النازله عليه أن الذی جاء به إليه ملك كريم نازل من عند اللّه كقوله تعالى: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ، ذِی قُوَّةٍ عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ مَكِينٍ، مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (كورت۲۱/)الی غيرها من الآيات.

قوله تعالى: وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ مَلَكاً لَجَعَلْنٰاهُ رَجُلاً وَ لَلَبَسْنٰا عَلَيْهِمْ مٰا يَلْبِسُونَ اللبس بالفتح الستر بساتر لما يجب ستره لقبحه أو لحاجته الی ذلك،و اللبس بالضم التغطيه علی الحق،و كأن المعنی استعاری و الأصل واحد.

قال الراغب فی المفردات:لبس الثوب استتر به و ألبسه غيره-الی أن قال-و أصل اللبس (بضم اللام)ستر الشیء و يقال ذلك فی المعانی يقال:لبست عليه أمره قال:و للبسنا عليه ما يلبسون و قال:و لا تلبسوا الحق بالباطل،لم تلبسون الحق بالباطل،الذين آمنوا و لم يلبسوا إيمانهم بظلم،و يقال:فی الأمر لبسه أی التباس،انتهی.

و معمول يلبسون محذوف،و ربما استفيد من ذلك العموم و التقدير يلبس الكفار علی أنفسهم أعم من لبس البعض علی نفسه،و لبس البعض علی البعض الآخر.

أما لبسهم علی غيرهم فكما يلبس علماء السوء الحق بالباطل لجهله مقلديهم و كما يلبس الطواغيت المتبعون لضعفه أتباعهم الحق بالباطل كقول فرعون فيما حكی اللّه لقومه يٰا قَوْمِ أَ لَيْسَ لِی مُلْكُ مِصْرَ وَ هٰذِهِ الْأَنْهٰارُ تَجْرِی مِنْ تَحْتِی أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هٰذَا الَّذِی هُوَ مَهِينٌ وَ لاٰ يَكٰادُ يُبِينُ، فَلَوْ لاٰ أُلْقِیَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جٰاءَ مَعَهُ الْمَلاٰئِكَةُ مُقْتَرِنِينَ، فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطٰاعُوهُ (الزخرف۵۴/)و قوله مٰا أُرِيكُمْ إِلاّٰ مٰا أَرىٰ وَ مٰا أَهْدِيكُمْ إِلاّٰ سَبِيلَ الرَّشٰادِ (المؤمن۲۹/).

و أما لبسهم علی أنفسهم فهو بتخييلهم الی أنفسهم أن الحق باطل و أن الباطل حق ثم تماديهم علی الباطل فإن الإنسان و إن كان يميز الحق من الباطل فطره اللّه التی فطر الناس

علیهـا،و کـان تلهم نفسه فجورها و تقواها غیر أن تقویته جانب الهوی و تأییـده روح الشـهوه و الغضب من نفسه تولّـد فی نفسـه ملکه الاسـتکبار عن الحق،و الاسـتعلاء علی الحقیقه فتنجذب نفسه إلیه،و تغتر بعمله،و لا تدعه یلتفت الی الحق و یسمع دعوته،و عند ذاک یزین له عمله،و یلبس الحق بالباطل و هو یعلم کما قال تعالی: أَ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلیٰ سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلیٰ بَصَرِهِ غِشٰاوَةً (الجاثیه۲۳/)و قـال: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُکُمْ بِالْأَخْسَرِینَ أَعْمٰالاً اَلَّذِینَ ضَلَّ سَعْیُهُمْ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ هُمْ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ یُحْسِنُونَ صُنْعاً (الکهف۱۰۴/).

و هـذا هو المصـحح لتصویر ضـلال الإنسـان فی أمر مع علمه به فلاـ یرد علیه أن لبس الإنسان علی نفسه الحق بالباطل إقـدام منه علی الضرر المقطوع و هو غیر معقول.

علی أنا لو تعمقنا فی أحوالنا أنفسـنا ثم أخذنا بالنصـفه عثرنا علی عادات سوء نقضـی بمساءتها لکنا لسـنا نترکها لرسوخ العاده و لیس ذلک إلا من الضـلال علی علم،و لبس الحق بالباطل علی النفس و التلهی باللـذه الخیالیه و التوله إلیها عن التثبت علی الحق و العمل به، أعاننا اللّه تعالی علی مرضاته.

و علی أی حال فقوله تعالی: «وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ مَلَکاً لَجَعَلْنٰاهُ رَجُلاً» الخ؛الجواب عن مسألتهم نزول الملک لیکون نذیرا فیؤمنوا به.

و محصـله أن الدار دار اختیار لا تتم فیها للانسان سـعادته الحقیقیه إلا بسـلوکه مسـلک الاختیار،و اکتسابه لنفسه أو علی نفسه ما ینفعه فی سعادته أو یضره،و سلوک أی الطریقین رضی لنفسه أمضی اللّه سبحانه له ذلک (۱).

قوله تعالی: وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِکَ الی آخر الآیتین،الحیق الحلول

۱- ۱) .الانعام ۴-۱۱:بحث فی حکمه جعل الرسل من البشر.

و الإصابه،و فی مفردات الراغب:قیل و أصله حق فقلب نحو زل و زال،و قد قرئ «فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ» فأزالهما،و علی هذا ذمه و ذامه،انتهی.

و قد کان استهزاؤهم بالرسل بالاستهزاء بالعذاب الذی کانوا ینذرونهم بنزوله و حلوله فحاق بهم عین ما استهزءوا به،و فی الآیه الاولی تطییب لنفس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و إنذار للمشرکین،و فی الآیه الثانیه أمر بالاعتبار و عظه.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۲ الی ۱۸]

اشاره

قُلْ لِمَنْ مَا فِي اَلسَّمَاوَاتِ وَ اَلْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَىٰ نَفْسِهِ اَلرَّحْمَةَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ اَلْقِيَامَةِ لاَ رَيْبَ فِيهِ اَلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لاَ يُؤْمِنُونَ (۱۲) وَ لَهُ مَا سَكَنَ فِي اَللَّيْلِ وَ اَلنَّهَارِ وَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۱۳) قُلْ أَ غَيْرَ اَللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ اَلسَّمَاوَاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ يُطْعِمُ وَ لاَ يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَ لاَ تَكُونَنَّ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۱۴) قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۱۵) مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَ ذٰلِكَ اَلْفَوْزُ اَلْمُبِينُ (۱۶) وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اَللَّهُ بِضُرٍّ فَلاَ كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ وَ إِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۷) وَ هُوَ اَلْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَ هُوَ اَلْحَكِيمُ اَلْخَبِيرُ (۱۸)

بیان:

قوله تعالی: قُلْ لِمَنْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قُلْ لِلّٰهِ شروع فی البرهنه علی المعاد،و محصله أن اللّه تعالی مالک ما فی السماوات و الأرض جمیعا له أن یتصرف فیها کیف شاء و أراد،و قد اتصف سبحانه بصفه الرحمه و هی رفع حاجه کل محتاج و إیصال کل شیء الی ما یستحقه و إفاضته علیه و عده من عباده و منهم الإنسان صالحون لحیاه خالده مستعدون لأن یسعدوا فیها فهو بمقتضی ملکه و رحمته سیتصرف فیهم بحشرهم و إعطائهم ما یستحقونه البته.

فقوله تعالی: «قُلْ لِمَنْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» الخ؛یتضمن إحدی مقدمات الحجه و قوله: «کَتَبَ عَلیٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَهَ» یتضمن مقدمه اخری،و قوله: «وَ لَهُ مٰا سَکَنَ فِی اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ» الخ؛مقدمه اخری ثالثه بمنزله الجزء من الحجه.

فقوله تعالی: «قُلْ لِمَنْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» الخ؛یأمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یسألهم عمن یملک السماوات و الأرض و له التصرف فیها بما شاء من غیر مانع یمنعه،و هو اللّه سبحانه من غیر شک لأن غیره حتی الأصنام و أرباب الأصنام التی یدعوها المشرکون هی کسائر الخلقه ینتهی خلقها و أمرها إلیه تعالی فهو المالک لما فی السماوات و الأرض جمیعا.

و لکون المسئول عنه معلوما بینا عند السائل و المسئول جمیعا و الخصم معترف به لم یحتج الی صدور الجواب عن الخصم و اعترافه به بلسانه،و أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یذکر هو الجواب و یتکفل ذلک لتتم الحجه من غیر انتظار ما لجوابهم.

و السؤال عن الخصم،و مباشره السائل بنفسه الجواب کلاهما من السلائق البدیعه الدائره فی سرد الحجج،یقول المنعم لمن أنعم علیه فکفر بنعمته:من الذی أطعمک و سقاک و کساک؟ أنا الذی فعل ذلک بک و من بها علیک و أنت تجازینی بالکفر.

و بالجمله ثبت بهذا السؤال و الجواب أن اللّه سبحانه هو المالک علی الإطلاق فله التصرف فیها بما شاء من إحیاء و رزق و إماته و بعث بعد الموت من غیر أن یمنعه من ذلک مانع کدقه فی العمل و موت و غیبه و اختلال و غیر ذلک.و بهذا تمت إحدی مقدمات الحجه فألحقها المقدمه الاخری و هی قوله:کتب علی نفسه الرحمه.

قوله تعالی: کَتَبَ عَلیٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ الکتابه هو الإثبات و القضاء الحتم،و اذ کانت الرحمه-و هی إفاضه النعمه علی مستحقها و إیصال الشیء الی سعادته التی تلیق به- من صفاته تعالی الفعلیه صح أن ینسب الی کتابته تعالی،و المعنی:أوجب علی نفسه الرحمه و إفاضه النعم و إنزال الخیر لمن یستحقه.

قوله تعالی: وَ لَهُ مٰا سَکَنَ فِی اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ وَ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ السکون فی اللیل و النهار هو الوقوع فی ظرف هذا العالم الطبیعی الذی یدبر أمره باللیل و النهار،و یجری نظامه بغشیان النور الساکب من شمس مضیئه،و عمل التحولات النوریه فیه بالقرب و البعد و الکثره و القله و الحضور و الغیبه و المسامته و غیرها.

فاللیل و النهار هما المهد العام یربی فیه العناصر الکلیه و موالیدها تربیه تسوق کل جزء من أجزائها و کل شخص من أشخاصها الی غایته التی قدرت له،و تکملها روحا و جسما (۱).

و الآیه أعنی قوله: «وَ لَهُ مٰا سَکَنَ فِی اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ» الخ؛کإحدی مقدّمات الحجه المبیّنه بالآیه السابقه فإن الحجه علی المعاد و إن تمّت بقوله: «قُلْ لِمَنْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قُلْ لِلّٰهِ کَتَبَ عَلیٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ» لکن النظر الابتدائی الساذج ربما غفل عن کون ملکه تعالی للأشیاء مستلزما لعلمه بها و سمعه بما یسمع منها کالأصوات و الأقوال.

و لذلک نبه علیه بتکرار ملک السموات و الأرض،و تفریع السمع و العلم علیه فقال: «وَ لَهُ

۱- ۱) .الانعام ۱۲-۱۸:بحث فی مالکیه اللّه تعالی لمخلوقاته.

ما سَكَنَ فِی اللَّیْلِ وَ النَّهارِ -و هو فی معنی قوله: «لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ» فکانت هذه الآیه لذلک بمنزله مقدمه متممه للحجه المسروده فی الآیه السابقه.

و الآیه-علی أنا لم نستوف حقها و لن یستوفی-من أرق الآیات القرآنیه معنی و أدقها إشاره و حجه،و أبلغها منطقا.

قوله تعالی: قُلْ أَ غَیْرَ اللّهِ أَتَّخِذُ وَلِیًّا فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ یُطْعِمُ وَ لا یُطْعَمُ شروع فی الاحتجاج علی وحدانیته تعالی و أن لا شریک له.

و الذی یتحصل من تاریخ الوثنیه و اتخاذ الأصنام و الآلهه أنهم کانوا إنما دانوا بذلک و خضعوا للآلهه لأحد أمرین:إما أنهم وجدوا أنفسهم فی حاجه الی أسباب کثیره فی إبقاء الحیاه کالتغذی بالطعام و اللباس و المسکن و الأزواج و الأولاد و العشیره و نحو ذلک،و عمدتها الطعام الذی حاجه الإنسان إلیه أشد من حاجته الی غیره بحسب النظر الساذج،و قد اعتقدوا أن لکل صنف من أصناف هذه الحوائج تعلقا بسبب هو الذی یجود لهم بالتمتع من وسیله رفع تلک الحاجه کالسبب الذی یمطر السماء فینبت المرعی و الکلاء لدوابهم و یمنح بالخصب لأنفسهم،و السبب الذی یدبّر أمر السهل و الجبل أو یلقی بالمحبه و الألفه أو إلیه أمر البحر و السفائن الجاریه فیها.

ثم وجدوا أن قوّتهم لا تفی بالتسلط علی تلک الحاجه أو الحوائج الضروریه فاضطروا الی الخضوع الی السبب المربوط بحاجتهم و اتخاذه إلها ثم عبادته.

و إما لأنهم وجدوا هذا الإنسان الأعزل غرضا لسهام الحوادث محصورا بمکاره و شرور عامه عظیمه لا یقاومها کالسیل و الزلزله و الطوفان و القحط و الوباء،و ببلایا و محن أخری جزئیه لا یحصیها کالأمراض و الأوجاع و السقوط و الفقر و العقم و العدو و الحاسد و الشانئ و غیر ذلک،ثم وضعوا لها أسبابا قاهره هی المرسله لها إلیهم،و القاصمه بها ظهورهم، و المکدره لصفوه عیشهم،و هی مخلوقات علویه کأرباب الأنواع و أرواح الکواکب و الأجرام

العلويه فاتخذوها آلهه خوفا من سخطهم و عذابهم،و عبدوهما ليستميلوها بالعباده و يرضوها بالخضوع و الاستكانه فيخلصوا بذلك عن المكاره و الرزايا و يأمنوا شرورها و المضار النازله منها إليهم.

و الآيه أعنى قوله: «قُلْ أَ غَيْرَ اللّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا» الخ؛و الآيات التاليه لها تحتج على المشركين بقلب حجتيهم بعينهما إليهم أى تسلم أصل الحجه و تعدّها حقه لكن تبين أن لازمها أن يعبد اللّه سبحانه وحده،و ينفى عنه كل شريك موضوع.

فقوله تعالى: قُلْ أَ غَيْرَ اللّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ يُطْعِمُ وَ لا يُطْعَمُ إشاره الى الحجه من المسلك الأول،و هو مسلك الرجاء أن يعبد الإله لأنه منعم فيكون عبادته شكرا لانعامه سببا لمزيده.

أمر سبحانه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يبين لهم فى صوره الاستفهام و السؤال أن اللّه سبحانه وحده هو الولى للنعمه التى يتنعم بها الانسان و غيره لأنه هو الرازق الذى لا يحتاج الى أن يرزقه غيره يطعم و لا يطعم،و الدليل عليه أنه تعالى هو الذى فطر السموات و الأرض،و أخرجها من ظلمه العدم الى نور الوجود،و أنعم عليها بنعمه التحقق و الثبوت،ثم أفاض عليها بنعم لا يحصيها إلاـ هو لإبقاء وجود،و منها الإطعام للإنسان و غيره فإن جميع هذه النعم المعده لبقاء وجود الانسان و غيره،و الأسباب التى تسوق تلك النعم الى محال الاستحقاق كل ذلك ينتهى الى فطره و إيجاده الأشياء و الأسباب و مسبباتها جميعا من صنعه.

فإليه سبحانه يرجع الرزق الذى من أهم مظاهره عند الإنسان الإطعام فيجب أن يعبد اللّه وحده لأنه هو الذى يطعمنا من غير حاجه الى إطعام من غيره.

ثم أمر سبحانه بعد تمام الحجه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يذكر لهم ما يؤيد به هذه الحجه العقليه،و هو أن اللّه أمره من طريق الوحى أن يجرى فى اتخاذ الإله على الطريق الذى يهدى إليه العقل و هو التوحيد،و نهاه صريحا أن يتخطاه الى أن يلحق بالمشركين فقال: «قُلْ إِنِّى أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ

مَنْ أَسْلَمَ» ثم قال: «وَ لاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» .

بقی هنا أمران:

أحدهما:أن قوله: «أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ» إن كان المراد أول من أسلم من بينكم فهو ظاهر فقد أسلم صلّى اللّه عليه و آله و سلم قبل امته،و إن كان المراد به أول من أسلم من غير تقييد كما هو ظاهر الإطلاق كانت أوليته فی ذلك بحسب الرتبه دون الزمان.

و ثانیهما:أن نتیجه الحجه لما كانت هی العبودیه و هی نوع خضوع و تسلیم كان استعمال لفظه الإسلام فی المقام أولی من لفظه الإیمان لما فیه من الدلاله علی غرض العباده،و هو الخضوع.

و قوله تعالی: قُلْ إِنِّی أَخٰافُ إِنْ عَصَیْتُ رَبِّی عَذٰابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ و هذا هو المسلك الثانی من المسلكین اللذین تقدم أن المشركین تعلقوا بهما فی اتخاذ الآلهه،و هو أن عباده آلهتهم یؤمنهم من شمول سخطها و نزول عذابها.

و قد أخذ سبحانه فی الحجه أخوف ما یجب أن یخاف منه من أنواع العذاب و أمره و هو عذاب الساعه التی ثقلت فی السماوات و الأرض كما أخذ فی الحجه الاولی أخرج ما یحتاج الیه الإنسان بحسب بادئ النظر من النعم،و هو الإطعام.

و قد قیل: «إِنْ عَصَیْتُ رَبِّی» دون أن یقال:إن أشركت بربی إشاره الی ما فی قوله تعالی فی الآیه السابقه: «وَ لاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِینَ» من نهیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم عن الشرك فأدت الآیه أن من الواجب علیّ عقلا أن أعبد اللّه وحده لأومن مما أخاف من عذاب یوم عظیم،و هذا الذی دل علیه العقل دلنی علیه للوحی من ربی.

و بهذا تناظر هذه الآیه الآیه السابقه من جهه إقامه الحجه العقلیه أولا ثم تأییده بالوحی من اللّه سبحانه فافهم ذلك،و هذا من لطائف إیجاز القرآن الكریم فقد اكتفی فی إفاده هذا المعنی علی سعته بمجرد وضع قوله: «عَصَیْتُ» موضع أشركت.

ص:۲۷۱

و قوله تعالى: مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ الخ؛المعنى ظاهر الآيه متممه للحجه المسروده فى الآيه السابقه فظاهر الآيه السابقه بحسب النظر البسيط إقامه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم الحجه فى وجوب التوحيد على نفسه بأن اللّه نهاه عن الشرك فيجب عليه توحيده ليؤمن عذاب الآخره.

فيلوح لنظر المغفّل غير المتدبر أن يرد عليه الحجه بأن النهى لما كان مختصا بك كما تدعيه يختص الخوف ثم وجوب التوحيد أيضا بك فلا تقتضى الحجه وجوب التوحيد و نفى الشريك على غيرك،و تصير الحجه عليك لا على غيرك.

فأفاد بقوله: مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ أن عذابه مشرف على الجميع محيط بالكل لا مخلص عنه إلا برحمته فعلى كل إنسان أن يخاف من عذاب يومئذ على نفسه ما يخافه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم على نفسه فالحجه عامه قائمه على جميع الناس لا خاصه به صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

قوله تعالى: وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اللّٰهُ بِضُرٍّ فَلاٰ كٰاشِفَ لَهُ إِلاّٰ هُوَ الى آخر الآيه؛قد كانت الحجتان المذكورتان فى الآيات السابقه أخذتا أنموذجا مما يرجوه الإنسان و هو الإطعام و انموذجا مما يخافه و هو عذاب يوم القيامه،و تمتا بهما البيان،و لم تتعرضا لسائر أنواع الضر و أقسام الخير التى يمس اللّه سبحانه بهما الإنسان،و الكل من اللّه عز اسمه.

فالآيه توضح بالتصريح أن هناك من الضر ما هو غير عذاب يوم القيامه يمس اللّه سبحانه به الانسان يجب أن يتوجه إليه تعالى فى كشفه،و أن من الخير ما يمس اللّه به الانسان و لا راد لفضله و لا مانع يمنع من إفاضته لقدرته على كل شيء،و رجاء الخير يوجب على الانسان أن يتخذه سبحانه إلها معبودا.

و لما أمكن أن يتوهم أن كونه تعالى يمس الانسان بضر أو بخير إنما يقتضى أن يتخذ معبودا،

و الخصم لا ینکر ذلک (۱).و أما قصر الالوهیه و المعبودیه فیه تعالی فلا لأن ما اتخذوه من الآلهه هی أسباب متوسطه و شفعاء أقویاء لها تأثیرات فی الکون من شر أو خیر یوجب علی الانسان أن یتقرب إلیها خوفا من شرها أو رجاء لخیرها.

دفعه بأن اللّه سبحانه هو القاهر فوق عباده لا یفوقه منهم أحد و لا یعادله فهم أنفسهم تحت قهره،و کذا أفعالهم و آثارهم لا یعملون عملا من خیر أو شر إلا بإذنه و مشیته غیر مستقلین بأمر البته و لا یملکون لأنفسهم ضرا و لا نفعا و لا غیر ذلک،فما یطلع من أفق ذواتهم من أثر خیرا أو شرا ینتهی الی أمره و مشیته و اذنه یستند الیه علی ما یلیق بساحه قدسه و عزته من الاستناد.

فالآیتان جمیعا تتممان معنی واحدا،و هو أن ما یصیب الانسان من خیر أو شر فمن اللّه علی ما یلیق بساحته من الانتساب،فاللّه سبحانه هو المتوحد بالالوهیه،و المتفرد بالمعبودیه لا إله غیره،و لا معبود سواه.

و قد عبّر عن إصابه الضر و الخیر بالمس الدال علی الحقاره فی قوله: «إِنْ یَمْسَسْکَ» «وَ إِنْ یَمْسَسْکَ» لیدل به علی أن ما یصیب الانسان من ضر أو من خیر شیء یسیر مما تحمله القدره غیر المتناهیه التی لا یقوم لها شیء،و لا یطیقها و لا یتحملها مخلوق محدود.

و کأن قوله تعالی فی جانب الخیر: «فَهُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» وضع موضع نحو من قولنا:

فلا مانع یمنعه،لیدل علی أنه تعالی قدیر علی کل خیر مفروض کما أنه قدیر علی کل ضر مفروض،و تنکشف به عله قوله:فلا کاشف له إلا هو اذ لو کشف غیره تعالی شیئا مما مس به من ضر دفع ذلک قدرته علیه،و کذلک قدرته علی کل شیء تقتضی أن لا یقوی شیء علی دفع

۱- ۱) .الخاصه من الوثنیه و ان کانوا یجوزون عبادته تعالی استنادا إلی أنه غیر محدود الوجود لا یتعلق به التوجه العبادی لکن العامه منهم ربما عبدوه فی عرض سائر الآلهه کما یظهر من تلبیه مشرکی مکه فی الحج:لبیک لا شریک لک اللّه شریکا هو لک تملکه و له ملک.

ما یمس به من خیر.

و تخصیص ما یمس به من ضر أو خیر بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی هذه الآیه نظیر التخصیص الواقع فی قوله: «قُلْ إِنِّی أَخٰافُ إِنْ عَصَیْتُ رَبِّی عَذٰابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ» و یفید قوله: «وَ هُوَ الْقٰاهِرُ فَوْقَ عِبٰادِهِ» من التعمیم نظیر ما أفاد قوله: «مَنْ یُصْرَفْ عَنْهُ یَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ» .

قوله تعالی: وَ هُوَ الْقٰاهِرُ فَوْقَ عِبٰادِهِ وَ هُوَ الْحَکِیمُ الْخَبِیرُ القهر هو نوع من الغلبه،و هو أن یظهر شیء علی شیء فیضطره الی مطاوعه أثر من الغالب یخالف ما للمغلوب من الأثر طبعا أو بنحوه من الافتراض کالماء یظهر علی النار فیقهرها علی الخمود،و النار تقهر الماء فتبخره أو تجفف رطوبته.و اذ کانت الأسباب الکونیه إنما أظهرها اللّه سبحانه لتکون وسائط فی حدوث الحوادث فتضع آثارها فی مسبباتها،و هی کائنه ما کانت مضطره الی مطاوعه ما یریده اللّه سبحانه فیها و بها،یصدق علیها عامه أنها مقهوره للّه سبحانه فاللّه قاهر علیها.

فالقاهر من الأسماء التی تصدق علیه تعالی کما تصدق علی غیره،غیر أن بین قهره تعالی و قهر غیره فرقا،و هو أن غیره تعالی من الأشیاء إنما یقهر بعضها بعضا و هما مجتمعان من جهه مرتبه وجودهما و درجه کونهما بمعنی أن النار تقهر الحطب علی الاحتراق و الاشتعال،و هما معا موجودان طبیعیان یقتضی أحدهما بالطبع خلاف ما یقتضیه الآخر لکن النار أقوی فی تحمیل أثرها علی الحطب منه من النار فهی تظهر علیه فی تأثیرها بأثرها فیه.

و اللّه سبحانه قاهر لا کقهر النار الحطب،بل هو قاهر بالتفوق و الإحاطه علی الإطلاق بمعنی أنا اذا نسبنا احراق جسم و إشعاله کالحطب مثلا إلی اللّه سبحانه فهو سبحانه قاهر علیه بالوجود المحدود الذی أوجده به،قاهر علیه بالخواص و الکیفیات التی أعطاها له و عبأه بها بیده،قاهر علیه بالنار التی أوقدها لإحراقه و إشعاله،و هو المالک لجمیع ما للنار من ذات و أثر،قاهر علیه بقطع عطیه المقاومه للحطب،و وضع الاحتراق و الاشتعال موضعه فلا

مقاومه و لا تعصی و لا جموح و لا شبه ذلک قبال إرادته و مشیّته لکونها من أفق أعلی.

فهو تعالی قاهر علی عباده لکنه فوقهم لا کقهر شیء شیئا و هما متراملان.و قد صدّق القرآن الکریم هذا البحث بنتیجته فذکره اسما له تعالی فی موضعین من هذه السوره و هما هذه الآیه و آیه(۶۱).

و قید الاسم فی کلا الموضعین بقوله: «فَوْقَ عِبٰادِهِ» و الغالب فی المحفوظ من موارد استعمال القهر هو أن یکون المغلوب من اولی العقل بخلاف الغلبه،و لذا فسّره الراغب بالتذیل،و الذله فی اولی العقل أظهر،و لا یمنع ذلک من صحه صدقه فی غیر مورد اولی العقل بحسب الاستعمال أو بعنایه.

و اللّه سبحانه قاهر فوق عباده یمسهم بالضر و بالخیر و یذللهم لمطاوعته و قاهر فوق عباده فیما یفعلونه و یؤثرون به من أثر لأنه المالک لما ملّکهم و القادر علی ما علیه أقدرهم.

و لما نسب فی الآیتین إلیه المس بالضر و الخیر،و قد ینسبان الی غیره،میز مقامه من مقام غیره بقوله فی ذیل الآیه: «وَ هُوَ الْحَکِیمُ الْخَبِیرُ» فهو الحکیم لا یفعل ما یفعل جزافا و جهلا، الخبیر لا یخطئ و لا یغلط کغیره.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۹ الی ۲۰]

اشاره

قُلْ أَیُّ شَیْءٍ أَکْبَرُ شَهٰادَةً قُلِ اَللّٰهُ شَهِیدٌ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ وَ أُوحِیَ إِلَیَّ هٰذَا اَلْقُرْآنُ لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ أَ إِنَّکُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اَللّٰهِ آلِهَةً أُخْریٰ قُلْ لاٰ أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمٰا هُوَ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ وَ إِنَّنِی بَرِیءٌ مِمّٰا تُشْرِکُونَ (۱۹) اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ اَلْکِتٰابَ یَعْرِفُونَهُ کَمٰا یَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمُ اَلَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (۲۰)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ أَيُّ شَـيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللّٰهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ أمر نبيه أن يسألهم عن أكبر الأشياء من حيث الشهاده،و الشهاده هى تحمّـل الخبر عن نوع من العيـان كالإبصـار و نحوه،و أداء مـا تحمـل كـذلك بالإخبار و الإنباء،و إذا كان التحمل و الأداء-و خـاصه التحمل-مما يختلف بحسب إدراك المتحملين و بحسب وضوح الخبر الـذى تحمّله المتحمل، و بحسب قوه المؤدى بيانا و ضعفه اختلافا فاحشا.

فليس المتحمل الذى يغلب على مزاجه السـهو و النسـيان أو الغفله كالذى يحفظ ما يعيه سـمعه و يقع عليه بصره،و ليس الصاحى كالسكران و لا الخبير الأخصائى بأمر كالأجنبى الأعزل.

و اذا كان الامر على ذلك فلا يقع ريب فى أن اللّه سـبحانه هو أكبر من كل شـىء شـهاده فإنه هو الـذى أوجد كل ما دق و جل من الأشـياء،و إليه ينتهى كـل أمر و خلق،و هو المحيط بكل شـىء و مع كل شـىء لا يعزب عن علمه مثقال ذره فى السـماوات و الأرض و لا أصغر من ذلك و لا أكبر لا يضل و لا ينسى.

و لكون الأـمر بينـا لاـ يقع فيه شـك لم يحتـج الى إيراد الجواب فى اللفـظ بأن يقال:قل اللّه أكبر شـهاده،كما قيل: قُلْ لِمَنْ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قُلْ لِلّٰهِ (الأنعام/١٢)أو يقال:

سيقولون اللّه،كما قيل: قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهٰا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ، سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ (المؤمنون/٨٥).

على أن قوله: «قُلِ اللّٰهُ شَـهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» يدل عليه و يسد مسده،و ليس من البعيد أن يكون قوله: «شَهِيدٌ» خبرا لمبتدإ محذوف هو الضـمير العائـد الى اللّه،و التقـدير:«قل اللّه هو شـهيد بينى و بينكم»فتشـتمل الجمله على جواب السؤال و على ما اسـتؤنف من الكلام.

و قوله: «قُلِ اللّهُ شَهِيدٌ بَيْنِى وَ بَيْنَكَمْ» على أنه يشتمل على إخباره صلّى اللّه عليه و آله و سلم بشهاده اللّه تعالى هو بنفسه شهاده لمكان قوله: «قُلْ» اذ أمره بأن يخبرهم بشهادته تعالى بالنبوه لا ينفك عن الشهاده بذلك،و على هذا فلا حاجه الى التشبث بأنواع ما وقع فى القرآن الكريم من شهاده اللّه تعالى على نبوته صلّى اللّه عليه و آله و سلم و على نزول القرآن من عنده كقوله تعالى: وَ اللّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ (المنافقون)أو قوله: لٰكِنِ اللّهُ يَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ (النساء١۶۶/)و غير ذلك من الآيات الداله على ذلك تصريحا أو تلويحا بلفظ الشهاده أو بغيره.

و تقييد شهادته تعالى بقوله: «بَيْنِى وَ بَيْنَكُمْ» يدل على توسطه تعالى بين طرفين متخاصمين هما النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قومه،و النبى لم ينعزل عنهم و لم يتميز منهم فى جانب إلا فى دعوى النبوّه و الرساله و دعوى نزول القرآن لكن نزول القرآن بالوحى قد ذكر بعد فى قوله:

«وَ أُوحِىَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ» فالمراد بشهادته تعالى بينه و بينهم شهادته بنبوته،و يؤيده أيضا قوله فى الآيه التاليه: «الَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ يَعْرِفُونَهُ كَمٰا يَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمُ» على ما سيجىء إن شاء اللّه.

قوله تعالى: وَ أُوحِىَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ من مقول القول و هو معطوف على قوله: «اللّهُ شَهِيدٌ» الخ؛و جعل الإنذار غايه لنزول القرآن الكريم أخذ بمسلك الخوف فى الدعوه النبويه،و هو الأوقع فى أفهام عامه الناس فإن مسلك الرجاء و الوعد و إن كان أحد الطريقين فى الدعوه،و قد استعمله الكتاب العزيز فى الجمله لكن رجاء الخير لا يبعث الى طلبه بعثا إلزاميا و إنما يورث شوقا و رغبه بخلاف الخوف لوجوب دفع الضرر المحتمل عقلا.

و لأن دعوه الإسلام إنما هى الى دين الفطره،و هو مخزون مكنوز فى فطره الناس و إنما حجبهم عنه ما ابتلوا به من الشرك و المعصيه مما يوجب عليهم غلبه الشقوه و نزول السخط

الإلهی فالأقرب الی الحکمه و الحزم فی دعوتهم أن تبدأ بالإنذار،و لهذا کله ربما حصر شأن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی الإنذار کما فی قوله: إِنْ أَنْتَ إِلاّ نَذِیرٌ (فاطر۲۳/)و قوله: وَ إِنَّما أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ (العنکبوت۵۰/).

هذا فی عامه الناس و أما الخاصه من عباد اللّه،و هم الذین یعبدونه حبا له لا خوفا من نار و لا طمعا فی جنه فانهم یتلقون من الدعوه بالخوف و الرجاء أمرا آخر فإنهم یتلقون من النار أنها دار بعد و سخط فیخافونها لذلک،و من الجنه أنها ساحه قرب و رضوان فیشتاقون إلیها لذلک.

و ظاهر قوله: «لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ» أنه خطاب لمشرکی مکه أو لقریش أو للعرب عامه إلا أن التقابل بین ضمیر الخطاب و بین من بلغ-و المراد بمن بلغ هو من لم یشافهه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالدعوه فی زمن حیاته أو بعد-یدل علی أن المراد بالمخاطبین فی قوله: «لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ» هم الذین شافههم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالدعوه ممن تقدم دعاؤه علی نزول الآیه أو قارنه أو تأخر عنه.

فقوله: «وَ أُوحِیَ إِلَیَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ» یدل علی عموم رسالته علیه السّلام بالقرآن لکل من سمعه منه أو سمعه من غیره الی یوم القیامه،و إن شئت فقل:تدل الآیه علی کون القرآن الکریم حجه من اللّه و کتابا له ینطق بالحق علی أهل الدنیا من لدن نزوله الی یوم القیامه.

و قد قیل: «لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ» و لم یقل:لانذرکم بقراءته فالقرآن حجه علی من سمع لفظه و عرف معناه و اهتدی الی مقاصده،أو فسّر له لفظه و قرع سمعه بمضامینه فلیس من شرط کتاب مکتوب الی قوم أن یکون بلسانهم بل أن تقوم علیهم حجته و تشملهم مضامینه،و قد دعا صلّی اللّه علیه و آله و سلم بکتابه الی مصر و الحبشه و الروم و إیران و لسانهم غیر لسان القرآن،و قد کان فیمن آمن به فی حیاته و قبل إیمانهم سلمان الفارسی و بلال الحبشی و صهیب الرومی و عده من الیهود و لسانهم عبری هذا کله مما لا ریب فیه.

قوله تعالى: أَ إِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرىٰ قُلْ لاٰ أَشْهَدُ الى آخر الآيه؛لما ذكر شهاده اللّه و هو أكبر شهاده على رسالته و لم يرسل إلا ليدعوهم الى دين التوحيد،و ليس لأحد بعد شهاده اللّه سبحانه على أن لا شريك له فى ألوهيته أن يشهد أن مع اللّه آلهه أمر نبيه أن يسألهم سؤال متعجب منكر:هل يشهدون بتعدد الآلهه،و هذا هو الذى يدل عليه تأكيد المسئول عنه بأن و اللام،كأن النفس لا تقبل أن يشهدوا به بعد أن سمعوا شهاده اللّه تعالى.

ثم أمره أن يخالفهم فى الشهاده فينفى عن نفسه الشهاده بما شهدوا به فقال: «قُلْ لاٰ أَشْهَدُ» أى بما شهدتم به بقرينه المقام،ثم قال: «قُلْ إِنَّمٰا هُوَ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ وَ إِنَّنِي بَرِيءٌ مِمّٰا تُشْرِكُونَ» و هو شهاده على وحدانيته تعالى،و البراءه مما يدعون له من شركاء.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ يَعْرِفُونَهُ كَمٰا يَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمُ و هذا إخبار عما شهد به اللّه سبحانه فى الكتب المنزّله على أهل الكتاب،و علمه علماء أهل الكتاب مما عندهم من كتب الأنبياء من البشاره بعد البشاره بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و وصفه بما لا يعتريه شك و لا يطرأ عليه ريب.

فهم بما استحضروا من نعته صلّى اللّه عليه و آله و سلم يعرفونه بعينه كما يعرفون أبناءهم،قال تعالى: اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرٰاةِ وَ الْإِنْجِيلِ (الأعراف/ ١٥٧)و قال تعالى: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّٰهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدّٰاءُ عَلَى الْكُفّٰارِ رُحَمٰاءُ بَيْنَهُمْ تَرٰاهُمْ رُكَّعاً سُجَّداً يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰاناً سِيمٰاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرٰاةِ وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ (الفتح٢٩/)،و قال تعالى: أَ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمٰاءُ بَنِي إِسْرٰائِيلَ (الشعراء١٩٧/).

و لما كان بعض علمائهم يكتمون ما عندهم من بشاراته و نعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلم و يستنكفون عن الإيمان به بيّن اللّه تعالى خسرانهم فى أمرهم فقال: «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ» .

و قد تقدم بعض الكلام فی تفسیر الآیه من سوره البقره(آیه ۱۴۶)و بیّنا هناک وجه الالتفات من الحضور الی الغیبه و سیأتی تمام الکلام فی سوره الأعراف(آیه ۱۵۶)إن شاء اللّه تعالی (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۲۱ الی ۳۲]

اشاره

وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ اَلظّٰالِمُونَ (۲۱) وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكٰاؤُكُمُ اَلَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (۲۲) ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا وَ اَللّٰهِ رَبِّنٰا مٰا كُنّٰا مُشْرِكِينَ (۲۳) اُنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (۲۴) وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَ جَعَلْنٰا عَلىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذٰانِهِمْ وَقْراً وَ إِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لاٰ يُؤْمِنُوا بِهٰا حَتّٰى إِذٰا جٰاؤُكَ يُجٰادِلُونَكَ يَقُولُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (۲۵) وَ هُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ يَنْأَوْنَ عَنْهُ وَ إِنْ يُهْلِكُونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ (۲۶) وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَى اَلنّٰارِ فَقٰالُوا يٰا لَيْتَنٰا نُرَدُّ وَ لاٰ نُكَذِّبَ بِآيٰاتِ رَبِّنٰا وَ نَكُونَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ (۲۷) بَلْ بَدٰا لَهُمْ مٰا كٰانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَ لَوْ رُدُّوا لَعٰادُوا لِمٰا نُهُوا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ (۲۸) وَ قٰالُوا إِنْ هِيَ إِلاّٰ حَيٰاتُنَا اَلدُّنْيٰا وَ مٰا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (۲۹) وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلىٰ رَبِّهِمْ قٰالَ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا قٰالَ فَذُوقُوا اَلْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (۳۰) قَدْ خَسِرَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقٰاءِ اَللّٰهِ حَتّٰى إِذٰا جٰاءَتْهُمُ اَلسّٰاعَةُ بَغْتَةً قٰالُوا يٰا حَسْرَتَنٰا عَلىٰ مٰا فَرَّطْنٰا فِيهٰا وَ هُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزٰارَهُمْ عَلىٰ ظُهُورِهِمْ أَلاٰ سٰاءَ مٰا يَزِرُونَ (۳۱) وَ مَا اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا إِلاّٰ لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ لَلدّٰارُ اَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۳۲)

۱- ۱) .الانعام ۱۹-۲۰:بحث روائی فی:اللّه عزّ و جلّ الشیء أم لا شیء؛التوحید و المذاهب فیه.

بيان:

قوله تعالى: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيٰاتِهِ الظلم من أشنع الذنوب بل التحليل الدقيق يقضى أن سائر الذنوب إنما هى شنيعه مذمومه بمقدار ما فيها من معنى الظلم،و هو الانحراف و الخروج عن الوسط العدل.

و الظلم كما يكبر و يصغر من جهه خصوصيات من صدر عنه الظلم كذلك يختلف حاله بالكبر و الصغر من جهه من وقع عليه الظلم أو أريد إيقاعه عليه فكلما جل موقعه و عظم شأنه كان الظلم أكبر و أعظم،و لا أعز قدرا و أكرم ساحه من اللّه سبحانه و لا من آياته الداله عليه، فلا أظلم ممن ظلم هذه الساحه المنزهه أو ما ينتسب إليها بوجه،و لا يظلم إلا نفسه.

و قد صدّق اللّه سبحانه هذه النظره العقليه بقوله: «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ

ص: ٢٨١

كَذَّبَ بِآيَاتِهِ» أما افتراء الكذب عليه تعالى فإثبات الشريك له،و لا شريك له،أو دعوى النبوه أو نسبه حكم إليه كذبا و ابتداعا،و أما تكـذيب آياته الداله عليه فكتكذيب النبى الصادق فى دعواه المقارنه للآيات الإلهيه أو إنكار الدين الحق،و منه إنكار الصانع أصلا.

و الآيه تنطبق على المشـركين،و هم أهل الأوثان الذين إليهم وجّه الاحتجاج من جهه أنهم أثبتوا للّه سـبحانه شـركاء بعنوان أنهم شفعاء مصادر امور فى الكون،و إليهم ينتهى تـدبير شـئون العالم مسـتقلين بـذلك،و من جهه أنهم أنكروا آياته تعالى الداله على النبوه و المعاد.

و ربما الحق بعضـهم بذلك القائلين بجواز شـفاعه النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سلم أو الطاهرين من ذريته أو الأولياء الكرام من امته فقضى بكون الاستشفاع بهم فى شىء من حوائج الدنيا أو الآخره شركا تشمله الآيه و ما يناظرها من الآيات الشريفه.

و كأنه خفى عليهم أنه تعالى أثبت الشـفاعه اذا قارنت الإذن فى كلامه من غير أن يقيـده بـدنيا أو آخره،فقال عزّ من قائل: مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّ بِإِذْنِهِ (البقره۲۵۵/).

على أنه تعـالى قـال: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَهَ إِلاّ مَنْ شَـهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف۸۶/)فأثبت الشفاعه حقا للعلماء الشـهداء بالحق،و القدر المتيقن منهم الأنبياء و منهم النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد أثبت اللّه سبحانه شهادته بقوله: وَ جِئْنٰا بِكَ عَلىٰ هٰؤُلاٰءِ شَهِيداً (النساء۴۱/)و نص على علمه حيث قال: وَ نَزَّلْنٰا عَلَيْكَ الْكِتٰابَ تِبْيٰاناً لِكُلِّ شَيْءٍ (النحل۸۹/)،و قـال: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلىٰ قَلْبِكَ (الشـعراء۱۹۴/)و هـل يعقـل نزول الكتاب الـذى هو تبيان كل شـىء على قلب من غير علم به،أو بعثه تعالى إياه شـهيدا و ليس بشهيد بالحق؟و قال اللّه تعالى: لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ (البقره/ ۱۴۳)،و قال: وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ (آل عمران۱۴۰/)،و قال تعالى: وَ تِلْكَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ وَ مٰا يَعْقِلُهٰا إِلاَّ الْعٰالِمُونَ (العنكبوت۴۳/)فأثبت فى هذه الامه شهداء علماء و لا يثبت إلا الحق.

و قال تعالی فی أهل بیته علیهم السّلام: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً (الأحزاب/۳۳)فبین أنهم مطهرون بتطهیره،ثم قال: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ کَرِیمٌ، فِی کِتابٍ مَکْنُونٍ، لا یَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ (الواقعه/۷۹)فعدهم العلماء بالقرآن الذی هو تبیان کل شیء و المطهرون هم القدر المتیقن من هذه الامه فی الشهاده بالحق التی لا سبیل للغو و التأثیم إلیها،و قد أشبعنا الکلام فی معنی الشفاعه فی الجزء الأول من الکتاب فلیراجع.

قوله تعالی: إِنَّهُ لا یُفْلِحُ الظّالِمُونَ الفلاح و الفوز و النجاح و الظفر و السعاده ألفاظ قریبه المعنی،و لهذا فسر الراغب الفلاح بإدراک البغیه الذی هو معنی السعاده تقریبا، قال فی المفردات:الفلح:الشق،و قیل الحدید بالحدید یفلح أی یشق،و الفلاح الأکار لذلک و الفلاح الظفر و إدراک البغیه،و ذلک ضربان دنیوی و أخروی:

فالدنیوی الظفر بالسعادات التی تطیب بها حیاه الدنیا و هو البقاء و الغنی و العز و إیاه قصد الشاعر بقوله:

أفلح بما شئت فقد یدرک

بالضعف و قد یخدع الأریب

و فلاح اخروی،و ذلک أربعه أشیاء:بقاء بلا فناء،و غنی بلا فقر،و عز بلا ذل،و علم بلا جهل.انتهی،فمن الممکن أن یقال:إن الفلاح هو السعاده سمیت به لأن فیها الظفر و إدراک البغیه بشق الموانع الحائله دون المطلوب.

و هذا معنی جامع ینطبق علی موارد الاستعمال کقوله: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (المؤمنون/ ۱)،و قوله: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَکّاها (الشمس/۹)،و قوله: إِنَّهُ لا یُفْلِحُ الْکافِرُونَ (المؤمنون/۱۱۷)الی غیر ذلک من الموارد.

فقوله: «إِنَّهُ لا یُفْلِحُ الظّالِمُونَ» -و قد أخذ الظلم وصفا-معناه أن الظالمین لا یدرکون بغیتهم التی تشبثوا لأجل إدراکها بما تشبثوا به فإن الظلم لا یهدی الظالم الی ما یبتغیه من

السعاده و الظفر بواسطه ظلمه (۱).

قوله تعالى: وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً الى آخر الآيتين،الظرف متعلق بمقدر و التقدير:و اذكر يوم،الخ؛و قد تعلقت العنايه فى الكلام بقوله «جَمِيعاً» للدلاله على أن العلم و القدره لا يتخلفان عن أحد منهم،فاللّه سبحانه محيط بجميعهم علما و قدره سيحصيهم يحشرهم و لا يغادر منهم أحدا.

و الجمله فى مقام بيان قوله: «إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ» كأنه لما قيل «إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ» سئل فقيل:و كيف ذلك؟فقيل:لأن اللّه سيحشرهم و يسألهم عن شركائهم فيضلون عنهم و يفقدونهم فينكرون شركهم و يقسمون لذلك باللّه كذبا،و لو أفلح هؤلاء الظالمون فى اتخاذهم للّه شركاء لم يضل عنهم شركاؤهم،و لم يكذبوا على أنفسهم بل وجدوهم على ما ادعوا من الشركه و الشفاعه و نالوا شفاعتهم.

و قوله: «ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ» الخ؛قيل:المراد بالفتنه الجواب أى لم يكن جوابهم إلا أن أقسموا باللّه على أنهم ما كانوا مشركين،و قيل:الكلام على تقدير مضاف و المراد:لم تكن عاقبه افتتانهم بالأوثان إلا أن قالوا،الخ؛و قيل:المراد بالفتنه المعذره،و لكل من الوجوه وجه.

قوله تعالى: اُنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ بيان.لمحل الاستشهاد فيما قص من حالهم يوم القيامه،و المراد أنهم سيكذبون على أنفسهم و يفقدون ما افتروا به،و لو أفلحوا فى ظلمهم و سعدوا فيما طلبوا لم ينجر أمرهم الى فقد ذلك و إنكاره على أنفسهم.

أما كذبهم على أنفسهم فلأنهم لما أقسموا باللّه أنهم ما كانوا مشركين أنكروا ما ادعوه فى

۱- ۱) .الانعام ۲۱-۳۲:كلام فى معنى السعاده،طرق السعادات الانسانيه.

الدنيا من أن اللّه سبحانه شركاء،و هم كانوا يصرون عليه و يعرضون فيه عن كل حجه واضحه و آيه بينه ظلما و عتوا،و هذا كذب منهم على أنفسهم.

و أما ضلال ما كانوا يفترونه عنهم فلأن اليوم يوم ينجلى فيه عيانا أن الأمر و الملك و القوه للّه جميعا ليس لغيره من شىء إلا ذله العبوديه،و الفقر و الحاجه من غير أى استقلال قال تعالى: وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ جَمِيعاً وَ أَنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعَذٰابِ (البقره/۱۶۵)،و قال: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (المؤمن/۱۶)و قال: يَوْمَ لاٰ تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً،وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (الانفطار/۱۹).

فيشاهدون عندئذ مشاهده عيان أن الالوهيه للّه وحده لا شريك له،و يظهر لهم أوثانهم و شركاؤهم و هم لا يملكون ضرا و لا نفعا لأنفسهم و لا لغيرهم،و وجدوا الأوصاف التى أثبتوها لهم من الربوبيه و الشفاعه و غيرهما انما هى للّه وحده،و قد كان اشتبه عليهم الأمر فتوهموها لغيره و ضل عنهم ما كانوا يفترون.

و بالتدبر فى هذه الآيات يظهر أن المراد بضلال ما افتروا به هو ظهور حقيقه شركائهم فاقده لوصف الشركه و الشفاعه و تبينهم أن ما ظهر لهم من ذلك فى الدنيا لم يكن إلا ظهورا سرابيا كما قال تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمٰالُهُمْ كَسَرٰابٍ بِقِيعَهٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مٰاءً حَتّٰى إِذٰا جٰاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً وَ وَجَدَ اللّٰهَ عِنْدَهُ فَوَفّٰاهُ حِسٰابَهُ (النور/۳۹).

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ الى آخر الآيه؛الأكنه جمع كن بكسر الكاف و هو الغطاء الذى يكن فيه الشىء و يغطى،و الوقر هو الثقل فى السمع،و الأساطير جمع اسطوره بمعنى الكذب و المين على ما نقل عن المبرد،و كأنه أصله السطر و هو الصف من الكتابه أو الشجر أو الناس غلب استعماله فيما جمع و نظم و رتب من الأخبار الكاذبه.

و كان ظاهر السياق أن يقال:يقولون إن هذا إلا أساطير الأولين،و لعل الإظهار للإشعار بالسبب فى هذا الرمى و هو الكفر.

قوله تعالى: وَ هُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ يَنْأَوْنَ عَنْهُ وَ إِنْ يُهْلِكُونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ ينهون عنه أى عن أتباعه،و النأى الابتعاد،و القصر فى قوله: «وَ إِنْ يُهْلِكُونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ» من قصر القلب فإنهم كانوا يحسبون أن النهى عنه و النأى عنه إهلاك له و إبطال الدعوه الإلهيه،و يأبى اللّه إلا أن يتم نوره فهم هم الهالكون من حيث لا يشعرون.

قوله تعالى: وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَى النّٰارِ الى آخر الآيتين.بيان لعاقبه جحودهم و إصرارهم على الكفر و الإعراض عن آيات اللّه تعالى.

و قوله: يٰا لَيْتَنٰا نُرَدُّ وَ لاٰ نُكَذِّبَ بِآيٰاتِ رَبِّنٰا الخ؛على قراءه النصب فى «نكذب»و«نكون»تمن منهم للرجوع الى الدنيا و الانسلاك فى سلك المؤمنين ليخلصوا به من عذاب النار يوم القيامه،و هذا القول منهم نظير إنكارهم الشرك باللّه و حلفهم باللّه على ذلك كذبا من باب ظهور ملكاتهم النفسانيه يوم القيامه فإنهم قد اعتادوا التمنى فيما لا سبيل لهم الى حيازته من الخيرات و المنافع الفائته عنهم،و خاصه اذا كان فوتها مستندا الى سوء اختيارهم و قصور تدبيرهم فى العمل،و نظيره أيضا ما سيجىء من تحصرهم على ما فرطوا فى أمر الساعه.

على أن التمنى يصح فى المحالات المتعذره كما يصح فى الممكنات المتعسره كتمنى رجوع الأيام الخاليه و غير ذلك قال الشاعر:

ليت و هل ينفع شيئا ليت

ليت الشباب بوع فاشتريت

و قوله: بَلْ بَدٰا لَهُمْ مٰا كٰانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ الخ؛ظاهر الكلام أن مرجع الضمائر أعنى ضمائر «لَهُمْ» و «كٰانُوا» و «يُخْفُونَ» واحد و هو المشركون السابق ذكرهم،و أن المراد بالقبل هو الدنيا فالمعنى أنه ظهر لهؤلاء المشركين حين وقفوا على النار ما كانوا هم أنفسهم يخفونه فى الدنيا فبعثهم ظهور ذلك على أن تمنوا الرد الى الدنيا،و الإيمان بآيات اللّه، و الدخول فى جماعه المؤمنين.

و لم يبدلهم إلا النار التى وقفوا عليها يوم القيامه فقد كانوا أخفوها فى الدنيا بالكفر و الستر للحق و التغطيه عليه بعد ظهوره لهم كما يشير إليه نحو قوله تعالى: لَقَدْ كُنْتَ فِى غَفْلَهٍ مِنْ هٰذا فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق٢٢/).

و أما نفس الحق الذى كفروا به فى الدنيا مع ظهوره لهم فهو كان بادئا لهم من قبل و السياق يأبى أن يكون مجرد ظهور الحق لهم مع الغض عن ظهور النار و هول يوم القيامه باعثا لهم على هذا التمنى.

و قوله: وَ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ أى فى قولهم «يٰا لَيْتَنٰا نُرَدُّ وَ لاٰ نُكَذِّبَ بِآيٰاتِ رَبِّنٰا» الخ؛ و التمنى و إن كان إنشاء لا يقع فيه الصدق و الكذب إلا أنهم لما قالوا «نُرَدُّ وَ لاٰ نُكَذِّبَ» أى ردنا اللّه الى الدنيا و لوردنا لم نكذب،و لم يقولوا:نعود و لا نكذب،كان كلامهم مضمنا للمسأله و الوعد أعنى مسأله الرد و وعد الإيمان و العمل الصالح كما صرح بذلك فى قوله: وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نٰاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا فَارْجِعْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً إِنّٰا مُوقِنُونَ (السجده١٢/)و قوله: وَ هُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهٰا رَبَّنٰا أَخْرِجْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً غَيْرَ الَّذِى كُنّٰا نَعْمَلُ (فاطر٣٧/).

و بالجمله قولهم «يٰا لَيْتَنٰا نُرَدُّ وَ لاٰ نُكَذِّبَ» الخ؛فى معنى قولهم ربنا ردنا الى الدنيا لا نكذب بآياتك و نكن من المؤمنين،و بهذا الاعتبار يحتمل الصدق و الكذب،و يصح عدهم كاذبين.

و ربما وجه نسبه الكذب إليهم فى تمنيهم بأن المراد كذب الأمل و التمنى و هو عدم تحققه خارجا كما يقال:كذبك أملك،لمن تمنى ما لا يدرك.

و ربما قيل:إن المراد كذبهم فى سائر ما يخبرون به عن أنفسهم من إصابه الواقع و اعتقاد الحق،هو كما ترى.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا إِنْ هِىَ إِلاّٰ حَيٰاتُنَا الدُّنْيٰا الى آخر الآيتين.ذكر لإنكارهم الصريح للحشر و ما يستتبعه يوم القيامه من الإشهاد و أخذ الاعتراف بما أنكروه،و الوثنيه

كانت تنكر المعاد كما حكى اللّه عنهم ذلك فى كلامه غير مره،و قولهم بشفاعه الشركاء إنما كان فى الامور الدنيويه من جلب المنافع إليهم و دفع المضار و المخاوف عنهم.

فقوله: وَ قٰالُوا إِنْ هِيَ الـخ؛حكايه لإنكارهم أى ما الحياه إلا حياتنا الدنيا لا حياه بعدها،و ما نحن بمبعوثين بعد الممات،و قوله: «وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا» كالجواب و هو بيان ما يستتبعه قولهم:ان هى إلا،الخ؛للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى صوره التمنى لمكان قوله: «وَ لَوْ تَرىٰ» و هو أنهم سيصدقون بما جحدوه،و يعترفون بما أنكروه بقولهم «وَ مٰا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ» اذ يوقفون على ربهم فيشاهدون عيانا هذا الموقف الذى اخبروا به فى الدنيا،و هو أنهم مبعوثون بعد الموت فيعترفون بذلك بعد ما أنكروه فى الدنيا.

و من هنا يظهر أن اللّه سبحانه فسر البعث فى قوله: «وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلىٰ رَبِّهِمْ» بلقاء اللّه،و يؤيده أيضا قوله فى الآيه التاليه «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقٰاءِ اللّٰهِ حَتّٰى إِذٰا جٰاءَتْهُمُ السّٰاعَةُ» الخ؛حيث بدل الحشر و البعث و القيامه المذكورات فى سابق الكلام لقاء ثم ذكر الساعه أى ساعه اللقاء.

و قوله: أَ لَيْسَ هٰذٰا أى أ ليس البعث الذى أنكرتموه فى الدنيا و هو لقاء اللّه «بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا قٰالَ فَذُوقُوا الْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» به و تسترونه.

قوله تعالى: قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقٰاءِ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛قال فى المجمع:كل شىء أتى فجأه فقد بغت يقال:بغته الأمر يبغته بغته انتهى،و قال الراغب فى المفردات:الحسر كشف الملبس عما عليه يقال:حسرت عن الذراع،و الحاسر من لا درع عليه و لا مغفر، و المحسره المكنسه-الى أن قال-و الحاسر المعيا لانكشاف قواه-الى أن قال-و الحسره الغم على ما فاته و الندم عليه كأنه انحسر عنه الجهل الذى حمله على ما ارتكبه أو انحسر قواه من فرط غم أو أدركه إعياء عن تدارك ما فرّط منه.انتهى موضع الحاجه.

و قال:الوزر(بفتحتين)الملجأ الذى يلتجأ إليه من الجبل،قال: «كَلاّٰ لاٰ وَزَرَ إِلىٰ رَبِّكَ

يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ» و الوزر(بالكسر فالسكون)الثقل تشبيها بوزر الجبل،و يعبّر بذلك عن الإثم كما يعبّر عنه بالثقل قال: «لِيَحْمِلُوا أَوْزٰارَهُمْ كٰامِلَةً» الآيه كقوله: «وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقٰالَهُمْ وَ أَثْقٰالاً مَعَ أَثْقٰالِهِمْ» ،انتهى.

و الآيه تبين تبعه اخرى من تبعات إنكارهم البعث و هو أن الساعه سيفاجئهم فينادون بالحسره على تفريطهم فيها و يتمثل لهم أوزارهم و ذنوبهم و هم يحملونها على ظهورهم و هو أشق أحوال الإنسان و أردؤها ألا ساء ما يزرون و يحملونه من الثقل أو من الذنب أو من وبال الذنب.

و الآيه أعنى قوله: «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقٰاءِ اللّٰهِ» بمنزله النتيجه المأخوذه من قوله:

«وَ قٰالُوا إِنْ هِيَ إِلاّٰ حَيٰاتُنَا الدُّنْيٰا» الى آخر الآيتين،و هى أنهم بتعويضهم راحه الآخره و روح لقاء اللّه من إنكار البعث و ما يستتبعه من أليم العذاب خسروا صفقه.

قوله تعالى: وَ مَا الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا إِلاّٰ لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ لَلدّٰارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ الخ؛ تتمه للكلام فيه بيان حال الحياتين:الدنيا و الآخره و المقايسه بينهما فالحياه الدنيا لعب و لهو ليس إلا فإنها تدور مدار سلسله من العقائد الاعتباريه و المقاصد الوهميه كما يدور عليه اللعب فهى لعب،ثم هى شاغله للإنسان عما يهمه من الحياه الاخرى الحقيقه الدائمه فهى لهو،و الحياه الآخره لكونها حقيقيه ثابته فهى خير و لا ينالها إلا المتقون فهى خير لهم (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۳ الى ۳۶]

اشاره

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لاٰ يُكَذِّبُونَكَ وَ لٰكِنَّ الظّٰالِمِينَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ يَجْحَدُونَ (۳۳) وَ لَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلىٰ مٰا كُذِّبُوا وَ أُوذُوا حَتّٰى أَتٰاهُمْ نَصْرُنٰا وَ لاٰ مُبَدِّلَ لِكَلِمٰاتِ اللّٰهِ وَ لَقَدْ جٰاءَكَ مِنْ نَبَإِ الْمُرْسَلِينَ (۳۴) وَ إِنْ كٰانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرٰاضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقاً فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّماً فِي السَّمٰاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدىٰ فَلاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْجٰاهِلِينَ (۳۵) إِنَّمٰا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتىٰ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (۳۶)

ص: ۲۸۹

۱- ۱) .الانعام ۲۱-۳۲:بحث روائى فى:العفو؛ابى طالب و دفاعه عن رسول اللّه.

بیان:

قوله تعالی: قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِی يَقُولُونَ الی آخر الآيه؛ «قَدْ» حرف تحقيق فی الماضی،و تفيد فی المضارع التقليل و ربما استعملت فيه أيضا للتحقيق،و هو المراد فی الآيه،و حزنه كذا و أحزانه بمعنی واحد،و قد قرئ بكلا الوجهين.

و قوله: فَإِنَّهُمْ لاٰ يُكَذِّبُونَكَ قرئ بالتشديد من باب التفعيل،و بالتخفيف، و الظاهر أن الفاء فی قوله: «فَإِنَّهُمْ» للتفريع و كأن المعنی قد نعلم إن قولهم ليحزنك لكن لا ينبغی أن يحزنك ذلك فإنه ليس يعود تكذيبهم إليك لأنك لا تدعو إلا إلينا،و ليس لك فيه إلا الرساله بل هم يظلمون بذلك آياتنا و يجحدونها.

فما فی هذه الآيه مع قوله فی آخر الآيات «ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ» فی معنی قوله تعالی: وَ مَنْ كَفَرَ فَلاٰ يَحْزُنْكَ كُفْرُهُ إِلَيْنٰا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ (لقمان/ ۲۳)و قوله: فَلاٰ يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنّٰا نَعْلَمُ مٰا يُسِرُّونَ وَ مٰا يُعْلِنُونَ (يس/۷۶)و غير ذلك من

الآيات النازله فى تسليته صلّى اللّه عليه و آله و سلم،هذا على قراءه التشديد.

و أما على قراءه التخفيف فالمعنى:لا تحزن فإنهم لا يظهرون عليك بإثبات كذبك فيما تدعو إليه،و لا يبطلون حجتك بحجه و إنما يظلمون آيات اللّه بجحدها و إليه مرجعهم.

و قوله: وَ لٰكِنَّ الظّٰالِمِينَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ يَجْحَدُونَ كان ظاهر السياق أن يقال:

و لكنهم،فالعدول الى الظاهر للدلاله على أن الجحد منهم إنما هو عن ظلم منهم لا عن قصور و جهل و غير ذلك فليس إلا عتوا و بغيا و طغيانا و سيبعثهم اللّه ثم إليه يرجعون.

و لذلك وقع الالتفات فى الكلام من التكلم الى الغيبه فقيل «بِآيٰاتِ اللّٰهِ» و لم يقل:بآياتنا، للدلاله على أن ذلك منهم معارضه مع مقام الالوهيه و استعلاء عليه و هو المقام الذى لا يقوم له شيء.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلىٰ مٰا كُذِّبُوا الى آخر الآيه؛هدايه له صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى سبيل من تقدمه من الأنبياء،و هو سبيل الصبر فى ذاته اللّه،و قد قال تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ (الأنعام/۹۰).

و قوله: حَتّٰى أَتٰاهُمْ نَصْرُنٰا بيان غايه حسنه لصبرهم،و إشاره الى الوعد الإلهى بالنصر،و فى قوله: وَ لاٰ مُبَدِّلَ لِكَلِمٰاتِ اللّٰهِ تأكيد لما يشير إليه الكلام السابق من الوعد و حتم له،و إشاره الى ما ذكره بقوله كَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي (المجادله/۲۱)، و قوله: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِينَ، إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (الصافات/۱۷۲).

و وقوع المبدل فى قوله: «لاٰ مُبَدِّلَ لِكَلِمٰاتِ اللّٰهِ)فى سياق النفى ينفى أى مبدل مفروض سواء كان من ناحيته تعالى بأن يتبدل مشيته فى خصوص كلمه بأن يمحوها بعد إثباتها أو ينقضها بعد إبرامها أو كان من ناحيه غيره تعالى بأن يظهر عليه و يقهره على خلاف ما شاء فيبدل ما أحكم و يغيره بوجه من الوجوه.

و من هنا يظهر أن هذه الكلمات التى أنبأ سبحانه عن كونها لا تقبل التبديل أمور خارجه

عن لوح المحو و الإثبات،فكلمه اللّه و قوله و كذا وعده فى عرف القرآن هو القضاء الحتم الذى لا مطمع فى تغييره و تبديله،قال تعالى: قٰالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص۸۴/)و قال تعالى:

وَ اللّٰهُ يَقُولُ الْحَقَّ (الأحزاب۴/)،و قال تعالى: أَلاٰ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ (يونس۵۵/) و قال تعالى: لاٰ يُخْلِفُ اللّٰهُ الْمِيعٰادَ (الزمر۲۰/)و قد مر البحث المستوفى فى معنى كلمات اللّه تعالى و ما يرادفها من الألفاظ فى عرف القرآن فى ذيل قوله تعالى: مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّٰهُ (البقره۲۵۳/).

و قوله فى ذيل الآيه: «وَ لَقَدْ جٰاءَكَ مِنْ نَبَإِ الْمُرْسَلِينَ» تثبيت و استشهاد لقوله: «وَ لَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ» الخ؛و يمكن أن يستفاد منه أن هذه السوره نزلت بعد بعض السور المكيه التى تقص قصص الأنبياء كسوره الشعراء و مريم و أمثالهما،و هذه السور نزلت بعد أمثال سوره العلق و المدثر قطعا فتقع سوره الأنعام على هذا فى الطبقه الثالثه من السوره النازله بمكه قبل الهجره،و اللّه أعلم.

قوله تعالى: وَ إِنْ كٰانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرٰاضُهُمْ -الى قوله- فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ قال الراغب:النفق الطريق النافذ و السرب فى الأرض النافذ فيه قال:فإن استطعت أن تبتغى نفقا فى الأرض،و منه نافقاء اليربوع،و قد نافق اليربوع و نفق،و منه النفاق و هو الدخول فى الشرع من باب و الخروج عنه من باب،و على ذلك نبّه بقوله:إن المنافقين هم الفاسقون أى الخارجون من الشرع،و جعل اللّه المنافقين شرا من الكافرين فقال:إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار،و نيفق السراويل معروف،انتهى.

و قال:السلم ما يتوصل به الى الأمكنه العاليه فيرجى به السلامه ثم جعل اسما لكل ما يتوصل به الى شىء رفيع كالسبب،قال تعالى:أم لهم سلم يستعمون به،و قال:أو سلما فى السماء،و قال الشاعر:و لو نال أسباب السماء بسلم،انتهى.

و جواب الشرط فى الآيه محذوف للعلم به،و التقدير كما قيل:و إن استطعت أن تبتغى كذا

و كذا فافعل.

و المراد بالآيه فى قوله تعالى: «فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ» الآيه التى تضطرهم الى الإيمان فإن الخطاب أعنى قوله: «وَ إِنْ كانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْراضُهُمْ» الخ؛إنما ألقى الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من طريق القرآن الذى هو أفضل آيه إلهيه تدل على حقيّه دعوته،و يقرب إعجازه من فهمهم و هم بلغاء عقلاء فالمراد أنه لا ينبغى أن يكبر و يشق عليك إعراضهم فإن الدار دار الاختيار،و الدعوه الى الحق و قبولها جاريان على مجرى الاختيار،و إنك لا تقدر على الحصول على آيه توجب عليهم الإيمان و تلزمهم على ذلك فإن اللّه سبحانه لم يرد منهم الإيمان إلا على اختيار منهم فلم يخلق آيه تجبر الناس على الإيمان و الطاعه،و لو شاء اللّه لآمن الناس جميعا فالتحق هؤلاء الكافرون بالمؤمنين بك فلا تبتئس و لا تجزع بإعراضهم فتكون من الجاهلين بالمعارف الإلهيه.

و أما ما احتمله بعضهم:أن المراد:فتأتيهم بآيه هى أفضل من الآيه التى أرسلناك بها أى القرآن فلا تلائمه سياق الآيه و خاصه قوله: «وَ لَوْ شاءَ اللّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدى» فإنه ظاهر فى الاضطرار.

و من هنا يظهر أن المراد بالمشيه أن يشاء اللّه منهم الاهتداء الى الإيمان فيضطروا الى القبول فيبطل بذلك اختيارهم هذا ما يقتضيه ظاهر السياق من الآيه الشريفه.

لكنه سبحانه فيما يشابه الآيه من كلامه لم يبن عدم مشيته ذلك على لزوم الاضطرار كقوله تعالى: وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها،وَ لكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ (السجده١٣/)يشير تعالى بذلك الى نحو قوله: قالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص٨٥/)فبين تعالى أن عدم تحقق مشيته لهداهم جميعا إنما هو لقضائه ما قضى تجاه ما أقسم عليه إبليس أنه سيغويهم أجمعين إلا عباده منهم المخلصين.

و قد أسند القضاء في موضع آخر الى غوايتهم قال تعالى فى قصه آدم و ابليس: قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ، إِلاَّ عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ، إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلاَّ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ، وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ (الحجر/۴۳)و قد نسب ذلك إليهم إبليس أيضا فيما حكى اللّه سبحانه من كلامه لهم يوم القيامه: وَ قَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ -الى أن قال- إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ (إبراهيم/۲۲).

فالآيات تبين أن المعاصى و منها الشرك تنتهى الى غوايه الإنسان و الغوايه تنتهى الى نفس الإنسان،و لا ينافى ذلك ما يظهر من آيات أخر أن الإنسان ليس له أن يشاء إلا أن يشاء اللّه منه المشيه كقوله تعالى: إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلاً، وَ مَا تَشَاؤُنَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللّهُ (الإنسان/۳۰)،و قال تعالى: إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ، لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ، وَ مَا تَشَاؤُنَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (التكوير/۲۹).

قوله تعالى: إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ الآيه؛كالبيان لقوله: «وَ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ» الى آخر الآيه؛فإن ملخصه انك لا تستطيع صرفهم عن هذا الإعراض،و الحصول على آيه تسوقهم الى الإيمان، فبين فى هذه الآيه أنهم بمنزله الموتى لا شعور لهم و لا سمع حتى يشعروا بمعنى الدعوه الدينيه و يسمعوا دعوه الداعى و هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

فهذه الهياكل المتراءات من الناس صنفان:صنف منهم أحياء يسمعون،و إنما يستجيب الذين يسمعون،و صنف منهم أموات لا يسمعون و إن كانوا ظاهرا فى صور الأحياء و هؤلاء يتوقف سمعهم الكلام على أن يبعثهم اللّه،و سوف يبعثهم فيسمعون ما لم يستطيعوا سمعه فى الدنيا كما حكاه اللّه عنهم بقوله: وَ لَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَ سَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحاً إِنَّا مُوقِنُونَ (السجده/۱۲).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۷ الى ۵۵]

اشاره

وَ قَالُوا لَوْ لاَ نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اَللَّهَ قَادِرٌ عَلىٰ أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ (۳۷) وَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي اَلْأَرْضِ وَ لاَ
طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلاَّ أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي اَلْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ (۳۸) وَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَ بُكْمٌ
فِي اَلظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأِ اَللَّهُ يُضْلِلْهُ وَ مَنْ يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۳۹) قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اَللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ اَلسَّاعَةُ أَ
غَيْرَ اَللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (۴۰) بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَ تَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ (۴۱) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا
إِلىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَ اَلضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ (۴۲) فَلَوْ لاَ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَ لٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ زَيَّنَ
لَهُمُ اَلشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (۴۳) فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتّٰى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً
فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ (۴۴) فَقُطِعَ دَابِرُ اَلْقَوْمِ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا وَ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ اَلْعَالَمِينَ (۴۵) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اَللَّهُ سَمْعَكُمْ وَ أَبْصَارَكُمْ وَ
خَتَمَ عَلىٰ قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلٰهٌ غَيْرُ اَللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ اَلْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ (۴۶) قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اَللَّهِ
بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ إِلاَّ اَلْقَوْمُ اَلظَّالِمُونَ (۴۷) وَ مَا نُرْسِلُ اَلْمُرْسَلِينَ إِلاَّ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَ أَصْلَحَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَ لاَ هُمْ يَحْزَنُونَ (۴۸) وَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ اَلْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (۴۹) قُلْ لاَ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اَللَّهِ وَ لاَ أَعْلَمُ
اَلْغَيْبَ وَ لاَ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَّبِعُ إِلاَّ مَا يُوحىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي اَلْأَعْمىٰ وَ اَلْبَصِيرُ أَ فَلاَ تَتَفَكَّرُونَ (۵۰) وَ أَنْذِرْ بِهِ اَلَّذِينَ
يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لاَ شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۵۱) وَ لاَ تَطْرُدِ اَلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَ اَلْعَشِيِّ
يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَ مَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ اَلظَّالِمِينَ (۵۲) وَ كَذٰلِكَ
فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَ هٰؤُلاَءِ مَنَّ اَللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَ لَيْسَ اَللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ (۵۳) وَ إِذَا جَاءَكَ اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ
سَلاَمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلىٰ نَفْسِهِ اَلرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵۴) وَ
كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ اَلْآيَاتِ وَ لِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ اَلْمُجْرِمِينَ (۵۵)

بيان:

قوله تعالى: وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللّهَ قادِرٌ الى آخر الآيه؛تحضيض منهم على تنزيل الآيه بداعى تعجيز النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و لما صدر هذا القول منهم و بين أيديهم أفضل الآيات أعنى القرآن الكريم الذى كان ينزل عليهم سوره سوره و آيه آيه، و يتلى عليهم حينا بعد حين تعيّن أن الآيه التى كانوا يقترحونها بقولهم: «لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ» هى آيه غير القرآن،و أنهم كانوا لا يعدّونه آيه تقنعهم و ترتضيه نفوسهم بما لها من المجاز و التهوسات.

و قد حملهم التعصب لآلهتهم أن ينقطعوا عن اللّه سبحانه كأنه ليس بربهم،فقالوا: «لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ» و لم يقولوا:من ربنا أو من اللّه و نحوهما إزراء بأمره و تأكيدا فى تعجيزه أى لو كان ما يدّعيه و يدعو إليه حقا فليغر له ربه الذى يدعو إليه و لينصره و لينزل عليه آيه تدل على حقيّه دعواه.

و فى قوله تعالى: نُزِّلَ و«ينزّل»مشددين من التفعيل دلاله على أنهم اقترحوا آيه تدريجيه أو آيات كثيره تنزّل واحده بعد واحده كما يدل عليه ما حكى من اقتراحهم فى موضع آخر من كلامه تعالى كقوله: وَ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتّى تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً، أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ -الى أن قال- أَوْ تَرْقى فِى السَّماءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتّى تُنَزِّلَ عَلَيْنا كِتاباً نَقْرَؤُهُ الآيات(الإسراء/۹۳)،و قوله: وَ قالَ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلائِكَةُ أَوْ نَرى رَبَّنا (الفرقان/۲۱)و قوله: وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ

جُمْلَةً واحِدَةً (الفرقان/۳۲).

و روى عن ابن كثير أنه قرأ بالتخفيف.

قوله تعالى: وَ ما مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لاٰ طائِرٍ يَطِيرُ بِجَناحَيْهِ إِلاّٰ أُمَمٌ أَمْثالُكُمْ الى آخر الآيه؛الـدابه كل حيوان يدب على الأرض و قد كثر استعماله فى الفرس، و الدب بالفتح و الدبيب هو المشى الخفيف.

و الطـائر مـا يسبح فى الهواء بجنـاحيه،و جمعه الطير كـالراكب و الركب،و الامه هى الجمـاعه من النـاس يجمعهم مقصـد واحد يقصـدونه كـدين واحـد أو سنّه واحـده أو زمان واحد أو مكان واحد،و الأصل فى معناها،القصد يقال:أمّ يؤمّ اذا قصد،و الحشـر جميع الناس بإزعاج الى الحرب أو جلاء و نحوه من الامور الاجتماعيه.

و الظـاهر أن توصـيف الطـائر بقوله: «يَطِيرُ بِجَناحَيْهِ» محـاذاه لتوصـيف الـدابه بقوله: «فِي الْأَرْضِ» فهو بمنزله قولنـا:ما من حيوان أرضـى و لا هوائى،مع مـا فى هـذا التوصـيف من نفى شـبهه التجوّز فإن الطيران كثيرا ما يسـتعمل بمعنى سـرعه الحركه كما أن الـدبيب هو الحركه الخفيفه فكان من المحتمل أن يراد بالطيران حيث ذكر مع الـدبيب الحركه السـريعه فـدفع ذلك بقوله: «يَطِيرُ بِجَناحَيْهِ» (۱).

و قوله تعـالى: ما فَرَّطْنا فِي الْكِتابِ مِنْ شَيْءٍ جمله معترضه،و ظاهرها أن المفرّط فيه هو الكتاب،و لفظ «مِنْ شَيْءٍ» بيان للفرط الـذى يقع التفريط به،و المعنى لا يوجد شـىء تجب رعايه حاله و القيام بواجب حقه و بيان نعته فى الكتاب إلا و قد فعل من غير تفريط،فالكتاب تام كامل.

و المراد بالكتاب إن كان هو اللوح المحفوظ الذى يسمّيه اللّه سبحانه فى موارد من كلامه

۱- ۱) .الانعام ۳۷-۵۵:كلام فى المجتمعات الحيوانيه.

كتابا مكتوبا فيه كل شيء مما كان و ما يكون و ما هو كائن،كان المعنى أن هذه النظامات الاميه المماثله لنظام الانسانيه كان من الواجب فى عنايه اللّه سبحانه أن يبنى عليها خلقه الأنواع الحيوانيه فلا يعود خلقها عبثا و لا يذهب وجودها سدى،و لا تكون هذه الأنواع بمقدار ما لها من لياقه القبول ممنوعه من موهبه الكمال.

فالآيه على هذا تفيد بنحو الخصوص ما يفيده بنحو العموم،قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ عَطٰاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (الإسراء۲۰/)،و قوله: مٰا مِنْ دَابَّةٍ إِلاّٰ هُوَ آخِذٌ بِنٰاصِيَتِهٰا إِنَّ رَبِّى عَلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (هود۵۲/).

و قوله تعالى: ثُمَّ إِلىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ بيان لعموم الحشر لهم و أن حياتهم الموهوبه نوع حياه تستتبع الحشر الى اللّه كما أن الحياه الانسانيه كذلك،و لذلك أرجع الضمير المستعمل فى اولى الشعور و العقل،فقال: «إِلىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ» إشاره الى أن أصل الملاك و هو الأمر الذى يدور عليه الرضا و السخط و الإثابه و المؤاخذه موجود فيهم.

و قد وقع فى الآيه التفات من الغيبه الى التكلم مع الغير ثم الى الغيبه بالنسبه إليه تعالى، و التدبر فيها يعطى أن الأصل فى السياق الغيبه و إنما تحول السياق فى قوله: «مٰا فَرَّطْنٰا فِى الْكِتٰابِ مِنْ شَيْءٍ» الى التكلم مع الغير لكون المعترضه خطابا خاصا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فلما فرغ منه رجع الى أصل السياق.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا صُمٌّ وَ بُكْمٌ فِى الظُّلُمٰاتِ الى آخر الآيه؛ يريد تعالى أن المكذبين لآياته محرمون من نعمه السمع و التكلم و البصر لكونهم فى ظلمات لا يعمل فيها البصر فهم لصممهم لا يقدرون على أن يسمعوا الكلام الحق و أن يستجيبوا و لبكمهم لا يستطيعون أن يتكلموا بالقول الحق و يشهدوا بالتوحيد و الرساله،و لإحاطه الظلمات بهم لا يسعهم أن يبصروا طريق الحق فيتخذوه طريقا.

و فى قوله تعالى: مَنْ يَشَأِ اللّٰهُ يُضْلِلْهُ الخ؛دلاله على أن هذا الصمم و البكم

و الوقوع فى الظلمات إنما هى رجز وقع عليهم منه تعالى جزاء لتكذيبهم بآيات اللّه فإن اللّه سبحانه جعل إضلاله المنسوب إليه من قبيل الجزاء،كما فى قوله: وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره۲۶/).

فتكذيب آيات اللّه غير مسبب عن كونهم صما بكما فى الظلمات بل الأمر بالعكس و على هذا فالمراد بالإضلال بحسب الانطباق على المورد هو جعلهم صما بكما فى الظلمات و المراد بمن شاء اللّه ضلاله هم الذين كذبوا بآياته.

و بالمقابله يظهر أن المراد بالجعل على صراط مستقيم هو أن يعطيه سمعا يسمع به فيجيب داعى اللّه بلسانه و يتبصر بالحق ببصره،و أن هذا جزاء من لا يكذب بآيات اللّه سبحانه فمن يشإ اللّه يضلله و لا يشاء إلا إضلال من يستحقه و من يشأ يجعله على صراط مستقيم و لا يشاء ذلك إلا لمن تعرّض لرحمته.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتٰاكُمْ عَذٰابُ اللّٰهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السّٰاعَةُ الى آخر الآيتين؛لفظ «أَ رَأَيْتَكُمْ» بهمزه الاستفهام و صيغه المفرد المذكر الماضى من الرؤيه و ضمير الجمع المخاطب،أخذه أهل الأدب بمعنى أخبرنى،قال الراغب فى المفردات:و يجرى «أ رأيت»مجرى أخبرنى فيدخل عليه الكاف و يترك التاء على حالته فى التثنيه و الجمع و التأنيث،و يسلط التغيير على الكاف دون التاء،قال تعالى: «أَ رَأَيْتَكَ هٰذَا الَّذِى قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ ، انتهى.

و فى الآيه تجديد احتجاج على المشركين،و إقامه حجه على بطلان شركهم من وجه،و هو أنها تفرض عذابا آتيا من جانب اللّه أو إتيان الساعه إليهم ثم تفرض أنهم يدعون فى ذلك من يكشف العذاب عنهم على ما هو المغروز فى فطره الانسان أنه يتوجه بالمسأله اذا بلغت به الشده نحو من يقدر أن يكشفها عنه.

ثم تسألهم أنه من الذى تدعونه و تتوجهون إليه بالمسأله إن كنتم صادقين؟أغير اللّه تدعون

من أصـنامكم و أوثانكم التى سـميتموها من عنـد أنفسـكم آلهه أم إياه تدعون؟و هيهات أن تدعوا غيره و أنتم تشاهدون حينئذ أنها محكومه بالأحكام الكونيه مثلكم لا ينفعكم دعاؤها شيئا.

بل تنسون هؤلاء الشـركاء المسـمين آلهه لأن الانسان اذا أحاطت به البليه و هزهزته الهزاهز ينسى كل شىء دون نفسه إلا أن فى نفسه رجاء أن ترتفع عنه البليه،و الرافع الـذى يرجو رفعها منه هو ربه،فتنسون شـركاءكم و تدعون من يرفعها من دونهم و هو اللّه عز اسـمه فيكشف اللّه سـبحانه مـا تـدعون كشـفه إن شاء أن يكشـفه،و ليس هو تعالى بمحكوم على الاسـتجابه و لا مضـطرا الى الكشف اذا دعى بل هو القادر على كل شىء فى كل حال.

فإذا كان اللّه سبحانه هو الرب القدير الذى لا ينساه الانسان و إن نسى كل شىء إلا نفسه و يضطر الى التوجه إليه ببعث من نفسه عند الشدائد القاصمه الحاطمه دون غيره من الشركاء المسمين آلهه فهو سبحانه هو رب الناس دونها.

فمعنى الآيه «قُلْ» يا محمد «أَ رَأَيْتَكُمْ» أخبرونى «إِنْ أَتاكُمْ عَذابُ اللّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السّاعَهُ» فرض إتيان عذاب من اللّه و لا ينكرونه،و فرض إتيان الساعه و لم يعبأ بإنكارهم لظهوره «أَ غَيْرَ اللّهِ تَـدْعُونَ» لكشـفه،و قـد حكى اللّه فى كلامه عنهم سؤال كشف العذاب فى الـدنيا و يوم القيـامه جميعـا لمـا أن ذلك من فطريات الانسان «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» و جئتم بالنصـفه «بَلْ إِيّاهُ» اللّه سـبحانه دون غيره من أصـنامكم «تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ ما تَدْعُونَ إِلَيْهِ» من العذاب «إِنْ شاءَ» أن يكشـفه كما كشف لقوم يونس،و ليس بمجبر و لا مضـطرا الى القبول لقدرته الذاتيه «وَ تَنْسَوْنَ ما تُشْـرِكُونَ» من الأصـنام و الأوثان على ما فى غريزه الانسان أن يشـتغل عند إحاطه البليه به عن كل«شىء بنفسه،و لا يهم إلا بنفسه لضيق المجال به أن يتلهى بما لا ينفعه، فاشتغاله و الحال هذه بدعاء اللّه سبحانه و نسيانه الأصنام أصرح حجه أنه تعالى هو اللّه لا إله غيره و لا معبود سواه.

و أما قوله تعالی: وَ مٰا دُعٰاءُ الْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِی ضَلاٰلٍ فهو دعاؤهم فی جهنم لكشف عذابها و تخفيفه عنهم،و من المعلوم أن الدعاء مع تحتم الحكم و فصل القضاء لا يتحقق بحقيقته فإن سؤال أن لا يبعث اللّه الخلق أو لا يعذب أهل جهنم فيها من اللّه سبحانه بمنزله أن يسأل اللّه سبحانه أن لا يكون هو اللّه سبحانه فإن من لوازم معنی الالوهيه أن يرجع إليه الخلق علی حسب أعمالهم،فلمثل هذه الأدعيه صوره الدعاء فقط دون حقيقه معناها،و أما لو تحقق الدعاء بحقيقته بأن يدعی حقيقه و يتعلق ذلک الدعاء باللّه حقيقه كما هو ظاهر قوله: «أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ» الآيه؛فإن ذلک لا يرد البته،و الدعاء علی هذا النعت لا يدع الكافر كافرا و لو حين الدعاء كما قال تعالی: فَإِذٰا رَكِبُوا فِی الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمّٰا نَجّٰاهُمْ إِلَی الْبَرِّ إِذٰا هُمْ يُشْرِكُونَ (العنكبوت/۶۵).

فما فی قوله: «وَ مٰا دُعٰاءُ الْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِی ضَلاٰلٍ» دعاء منهم و هم علی الكفر فإن الثابت من ملكه الكفر لا يفارقهم فی دار الجزاء و إن كان من الجائز أن يفارقهم فی دار العمل بالتوبه و الإيمان.

فدعاؤهم لكشف العذاب عنهم يوم القيامه أو فی جهنم ككذبهم علی اللّه يوم القيامه بقولهم -كما حكی اللّه-و اللّه ربنا ما كنا مشركين،و لا ينفع اليوم كذب غير أنهم اعتادوا ذلک فی الدنيا و رسخت رذيلتهم فی نفوسهم فبرزت عنهم آثاره يوم تبلی السرائر،و نظير أكلهم و شربهم و خصامهم فی النار،و لا غنی لهم فی شیء من ذلک،كما قال تعالی: تُسْقیٰ مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ لَيْسَ لَهُمْ طَعٰامٌ إِلاّٰ مِنْ ضَرِيعٍ لاٰ يُسْمِنُ وَ لاٰ يُغْنِی مِنْ جُوعٍ (الغاشيه/۷)،و قال تعالی: ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضّٰالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ فَمٰالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ فَشٰارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ فَشٰارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ (الواقعه/۵۵)،و قال تعالی: إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ تَخٰاصُمُ أَهْلِ النّٰارِ (ص/۶۴)،فهذا كله من قبيل ظهور الملكات فيهم.

و ما قبل الآيه يؤيد ما ذكرناه من أن دعاءهم ليس علی حقيقته و هو قوله تعالی: وَ قٰالَ

الَّذِينَ فِی النّٰارِ لِخَزَنَهِ جَهَنَّمَ اُدْعُوا رَبَّکَمْ یُخَفِّفْ عَنّٰا یَوْماً مِنَ الْعَذٰابِ، قٰالُوا أَ وَ لَمْ تَکُ تَأْتِیکَمْ رُسُلُکَمْ بِالْبَیِّنٰاتِ قٰالُوا بَلیٰ قٰالُوا فَادْعُوا وَ مٰا دُعٰاءُ الْکٰافِرِینَ إِلاّٰ فِی ضَلاٰلٍ (المؤمن ۵۰/)، فإن مسألتهم خزنه النار أن یدعوا اللّه لهم فی تخفیف العذاب ظاهر فی أنهم آیسون من استجابه دعائهم أنفسهم،و الدعاء مع الیأس عن الاستجابه لیس دعاء و مسأله حقیقیه اذ لا یتعلق الطلب بما لا یکون البته.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا إِلیٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِکَ فَأَخَذْنٰاهُمْ بِالْبَأْسٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ لَعَلَّهُمْ یَتَضَرَّعُونَ البأس و البأس و البؤس هو الشده و المکروه إلا أن البؤس یکثر استعماله فی الحرب و نحوه و البأس و البأساء فی غیره کالفقر و الجدب و القحط و نحوها،و الضر و الضراء هو سوء الحال فیما یرجع الی النفس کغم و جهل أو ما یرجع الی البدن کمرض و نقص بدنی أو ما یرجع الی غیرهما کسقوط جاه أو ذهاب مال،و لعل المقصود من الجمع بین البأساء و الضراء الدلاله علی تحقق الشدائد فی الخارج کالجدب و السیل و الزلزله،و ما یعود الی الناس من قبلها من سوء الحال کالخوف و الفقر و رثاثه الحال.

و الضراعه هی المذله و التضرع التذلل و المراد به التذلل الی اللّه سبحانه لکشف ما نزل علیهم من نوازل الشده و الرزیه.

و اللّه سبحانه یذکر لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی هذه الآیه و ما یتلوها الی تمام أربع آیات سنّته فی الامم التی من قبله اذ جاءتهم رسلهم بالبینات:أنه کان یرسل إلیهم الرسل فیذکّرونهم بتوحید اللّه سبحانه و التضرع و إخلاص الإنابه إلیه ثم یبتلیهم بأنواع الشده و المحن و یأخذهم بالبأساء و الضراء و لکن بمقدار لا یلجئهم الی التضرع و لا یضطرهم الی الابتهال و الاستکانه لعلهم یتضرعون إلیه بحسن اختیارهم،و یلین قلوبهم فیعرضوا عن التزیینات الشیطانیه و عن الإخلاد الی الأسباب الظاهریه لکنهم لم یتضرعوا إلیه بل أقسی الاشتغال بأعراض الدنیا قلوبهم و زین لهم الشیطان أعمالهم،و أنساهم ذلک ذکر اللّه.

فلما نسوا ذكر اللّه سبحانه فتح اللّه عليهم أبواب كل شىء و صب عليهم نعمه المتنوعه صبا حتى اذا فرحوا بما عندهم من النعم و اغتروا و استقلوا بأنفسهم من دون اللّه أخذهم اللّه بغته و من حيث لا يشعرون به فإذا هم آيسون من النجاه شاهدون سقوط ما عندهم من الأسباب فقطع دابر القوم الذين ظلموا و الحمد للّه رب العالمين.

و هذه السنه سنه الاستدراج و المكر الذى لخصها اللّه تعالى فى قوله: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاَ يَعْلَمُونَ وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (الأعراف۱۸۳/).

و بالتأمل فيما تقدم من تقرير معنى الآيه و التدبر فى سياقها يظهر أن الآيه لا تنافى سائر الآيات الناطقه بأن الإنسان مفطور على التوحيد ملجأ باقتضاء من فطرته و جبلته الى الإقرار به و التوجه إليه عند الانقطاع عن الأسباب الكونيه كما قال تعالى: وَ إِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلاَّ كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ (لقمان۳۲/).

و ذلک ان الآيه لا تريد من البأساء و الضراء إلا ما لا يبلغ من الشده و المهابه مبلغا يذهلون به عن كل سبب و ينسون به كل وسيله عاديه،و من الدليل على ذلک قوله فى الآيه: «لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ» اذ«لعل»كلمه رجاء و لا رجاء مع الإلجاء و الاضطرار،و كذا قوله تعالى:

«وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» فإن ظاهره أنهم اغتروا بذلک و توسلوا فى رفع البأساء و الضراء الى أعمالهم التى عملوها بأيديهم و دبروها بتدابيرهم للغلبه على موانع الحياه و أضداد العيش فاشتغلوا بالأسباب الطبيعيه الملهيه إياهم عن التضرع الى اللّه سبحانه و الاعتصام به، كقوله تعالى: فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَ حَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ، فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَ كَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ (المؤمن۸۴/)، فالآيه الاولى-كما ترى-تحكى عنهم نظير ما تحكيه الآيه التى نحن فيها من الإعراض عن التضرع و الاغترار بالأعمال،و الآيه الثانيه تحكى ما تحكيه الآيات الاخرى من التوحيد فى

حال الاضطرار.

قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ إِذْ جٰاءَهُمْ بَأْسُنٰا تَضَرَّعُوا وَ لٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ الخ؛ «لو لا»للتحضيض أو للنفى،و على أى حال تفيد فى المقام فائده النفى بدليل قوله: «وَ لٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ» و قسوه القلب مقابل لينه،و هو كون الإنسان لا يتأثر عن مشاهده ما يؤثر فيه عاده أو عن استماع كلام شأنه التأثير.

و المعنى:فلم يتضرعوا حين مجىء البأس و لم يرجعوا الى ربهم بالتذلل بل أبت نفوسهم أن تتأثر عنه،و تلهوا بأعمالهم الشيطانيه الصارفه لهم عن ذكر اللّه سبحانه،و أخلدوا الى الأسباب الظاهره التى كانوا يرون استقلالها فى إصلاح شأنهم.

قوله تعالى: فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ أَبْوٰابَ كُلِّ شَيْءٍ الخ؛ المراد بفتح أبواب كل شىء إيتاؤهم من كل نعمه من النعم الدنيويه التى يتنافس فيها الناس للتمتع من مزايا الحياه من المال و البنين و صحه الأبدان و الرفاهيه و الخصب و الأمن و الطول و القوه،كل ذلك توفيرا من غير تقتير و منع كما أن خزانه المال اذا أعطى منها أحد بقدر و ميزان فتح بابها فاعطى ما أريد ثم سد،و أما اذا أريد الإعطاء من غير تقدير فتح بابها و لم يسد على وجه قاصده بالجمله كنايه عن إيتائهم أنواع النعم من غير تقدير على ما يساعده المقام.

على أن فتح الباب إنما يناسب بحسب الطبع الحسنات و النعم و أما السيئات و النقم فإنما تتحقق بالمنع و يناسبها سد الباب كما يلمح إليه قوله تعالى: مٰا يَفْتَحِ اللّٰهُ لِلنّٰاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلاٰ مُمْسِكَ لَهٰا وَ مٰا يُمْسِكْ فَلاٰ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ (فاطر۲/).

و مبلسون من أبلس إبلاسا،قال الراغب:الإبلاس الحزن المعترض من شده اليأس-الى أن قال-و لما كان المبلس كثيرا ما يلزم السكوت و ينسى ما يعنيه،قيل:أبلس فلان اذا سكت و اذا انقطعت حجته،انتهى.و على هذا المعنى المناسب لقوله: «فَإِذٰا هُمْ مُبْلِسُونَ» أى خامدون منقطعون الحجه.

و معنی الآیه أنهم لما نسوا ما ذکروا به أو أعرضوا عنه آتیناهم من کل نعمه استدراجا حتی اذا تمت لهم النعم و فرحوا بما اوتوا منها أخذناهم فجأه فانخمدت أنفاسهم و لا حجه لهم لاستحقاقهم ذلک.

قوله تعالی: فَقُطِعَ دٰابِرُ الْقَوْمِ الَّذِینَ ظَلَمُوا وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِینَ دبر الشیء مقابل قبله و هما الجزءان:المقدم و المؤخر من الشیء و لذا یکنی بهما عن العضوین المخصوصین،و ربما توسع فیهما فاطلقا علی ما یلی الجزء المقدم أو المؤخر فینفصلان عن الشیء،و قد اشتق منهما الأفعال بحسب المناسبه نحو أقبل و أدبر و قبّل و دبر و تقبل و تدبر و استقبل و استدبر،و من ذلک اشتقاق دابر بمعنی ما یقع خلف الشیء و یلیه من ورائه،و یقال:

أمس الدابر أی الواقع خلف الیوم کما یقال:عام قابل،و یطلق الدابر بهذا المعنی علی أثر الشیء کدابر الإنسان علی أخلافه و سائر آثاره،فقوله: «فَقُطِعَ دٰابِرُ الْقَوْمِ الَّذِینَ ظَلَمُوا» أی أن الهلاک استوعبهم فلم یبق منهم عینا و لا أثرا أو أبادهم جمیعا فلم یخلص منهم أحد کما قال تعالی: فَهَلْ تَریٰ لَهُمْ مِنْ بٰاقِیَهٍ (الحاقه/۸).

و وضع الظاهر موضع المضمر فی قوله: «دٰابِرُ الْقَوْمِ الَّذِینَ ظَلَمُوا» دون أن یقال:دابرهم للدلاله علی سبب الحکم و هو الظلم الذی أفنی جمعهم و قطع دابرهم،و هو مع ذلک یمهد السبیل الی إیراد قوله: «وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِینَ» .

و من هذه الآیه بما تشتمل علی وصفهم بالظلم و علی حمده تعالی بربوبیته تتحصل الدلاله علی أن اللوم و السوء فی جمیع ما حل بهم من عذاب الاستئصال یرجع إلیهم لأنهم القوم الذین ظلموا،و أنه لا یعود إلیه تعالی إلا الثناء الجمیل لأنه لم یأت فی تدبیر أمرهم إلا بما تقتضیه الحکمه البالغه،و لم یسقهم فی سبیل ما انتهوا إلیه إلا الی ما ارتضوه بسوء اختیارهم فقد تحقق أن الخزی و السوء علی الکافرین،و أن الحمد للّه رب العالمین.

قوله تعالی: قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَکُمْ وَ أَبْصٰارَکُمْ الی آخر الآیه؛أخذ

السمع و الأبصار هو سلب قوّتى السمع و الإبصار و هو الإصمام و الإعماء.و الختم على القلوب إغلاق بابها إغلاقا لا يدخلها معه شىء من خارج حتى تتفكر فى أمرها،و تميز الواجب من الأعمال من غير:و الخير النافع منها من الشر الضار مع حفظ أصل الخاصيه و هو صلاحيه التعقل و إلا كان جنونا و خبلا.

و إذا كان هؤلاء المشركون لا يسمعون حق القول فى اللّه سبحانه و لا يبصرون آياته الداله على أنه واحد لا شريك له فصارت قلوبهم لا يدخلها شىء من واردات السمع و البصر حتى تعرف بذلك الحق من الباطل أقام الحجه بذلك على إبطال مذهبهم فى أمر الإله تعالى و وحدته.

و ملخصها أن القول بثبوت شركاء للّه يستلزم القول ببطلانه و ذلك أن القول بالشركاء لإثبات الشفاعه،و هى أن تشفع و تتوسط فى جلب المنافع و دفع المضار،و اذ كانت الشركاء شفعاء على الفرض كان للّه سبحانه أن يفعل فى ملكه ما يشاء من غير مصادفه مانع يمانعه أو ضد يضاده فلو سلب اللّه عنكم سمعكم و أبصاركم و ختم على قلوبكم فعل ذلك و لم يعارضه أحد من شركائكم لأنها شفعاء متوسطه لا أضداد معارضه،و لو فعل ذلك و سلب ما سلب لم يقدر أحد منها أن يأتيكم به لأنها شفعاء وسائط لا مصادر للخلق و الإيجاد.

و اذا لم يقدر على إيتاء نفع أو إذهاب ضر فما معنى الوهيتها فليس الإله إلا من يوجد و يعدم و يتصرف فى الكون كيف شاء،و إنما اضطرت الفطره الانسانيه الى الإقرار بأن للعالم إلها من جهه الحصول على مبدأ حوادث الخير و الشر التى تشاهدها فى الوجود،و إذا كان شىء لا يضر و لا ينفع فى جنب الحوادث شيئا فليس تسميته إلها إلا لغوا من القول.

و قوله: انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيٰاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ تصريف الآيات تحويلها الى نحو أفهامهم،و الصدوف الإعراض،يقال:صدف يصدف صدوفا اذا مال عن الشىء.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتاكُمْ عَذابُ اللّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً الى آخر الآيه؛ الجهره الظهور التام الذى لا يقبل الارتياب و لذا قابلت البغته التى هى إتيان الشىء فجأه لا يظهر على من أتاه إلا بعد إتيانه و غشيانه فلا يترك له مجال التحذر.

و هذه حجه بيّن فيها على وجه العموم أن الظالمين على خطر من عذاب اللّه عذابا لا يتخطاهم،و لا يغلط فى إصابتهم بإصابه من سواهم،ثم بيّن أنهم هم الظالمون لفسقهم عن الدعوه الإلهيه و تكذيبهم بآيات اللّه تعالى.

و ذلك أن معنى العذاب ليس إلا إصابه المجرم بما يسوؤه و يدمّره من جزاء إجرامه و لا إجرام إلا مع ظلم،فلو أتاهم من قبل اللّه سبحانه عذاب لم يهلك به إلا الظالمون،فهذا ما يدل عليه الآيه ثم بيّن الآيتين التاليتين أنهم هم الظالمون.

قوله تعالى: وَ ما نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلاّ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ الى آخر الآيتين؛ يبين بالآيتين أنهم هم الظالمون،و لا يهلك بعذاب اللّه إن أتاهم إلا هم لظلمهم.

و لذا غيّر سياق الكلام فوجّه وجه البيان الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ليكون هو المخبر عن شأن عذابه فيكون أقطع للعذر و جىء بلفظ المتكلم ليدل به على صدوره من ساحه العظمه و الكبرياء.

فكان ملخص المضمون أمره تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يقيم عليهم الحجه أن لو أتاهم عذاب اللّه لم يهلك إلا الضالمين منهم ثم يقول تعالى لرسوله:إنا نحن الملقين إليك الحجه الآتين بالعذاب نخبرك أن إرسالنا الرسل إنما هو للتبشير و الإنذار فمن آمن و أصلح فلا عليه،و من كذب بآياتنا فهو الذى يمسه عذابنا لفسقه و خروجه عن طور العبوديه فلينظروا فى أمر أنفسهم من أى الفريقين هم؟.

و قد تقدم فى المباحث السابقه استيفاء البحث عن معنى الإيمان و الإصلاح و الفسق و معنى نفى الخوف و الحزن عن المؤمنين.

و قوله تعالى: قُلْ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِى خَزٰائِنُ اللّهِ وَ لاٰ أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَ لاٰ

أَقُولُ لَكَمْ إِنِّى مَلَكٌ لعل المراد بخزائن اللّه ما ذكره بقوله تعالى: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزائِنَ رَحْمَهِ رَبِّى إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَهَ الْإِنْفاقِ (الإسراء١٠٠/)و خزائن الرحمه هذه هى ما يكشف عن أثره،قوله تعالى: ما يَفْتَحِ اللّهُ لِلنّاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلا مُمْسِكَ لَها الآيه(فاطر/ ٢)؛و هى فائضه الوجود التى تفيض من عنده تعالى على الأشياء من وجودها و آثار وجودها،و قد بيّن قوله تعالى: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس٨٢/) أن مصدر هذا الأثر الفائض هو قوله،و هو كلمه«كن»الصادره عن مقام العظمه و الكبرياء، و هذا هو الذى يخبر عنه بلفظ آخر فى قوله: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر٢١/).

فالمراد بخزائن اللّه هو المقام الذى يعطى بالصدور عنه ما أريد من شيء من غير أن يفند بإعطاء وجود أو يعجزه بذل و سماحه،و هذا مما يختص باللّه سبحانه،و أما غيره كائنا ما كان و من كان فهو محدود و ما عنده مقدّر اذا بذل منه شيئا نقص بمقدار ما بذل،و ما هذا شأنه لم يقدر على إغناء أى فقير،و إرضاء أى طالب،و إجابه أى سؤال.

و أما قوله: وَ لا أَعْلَمُ الْغَيْبَ فإنما أريد بالعلم الاستقلال به من غير تعليم بوحى و ذلك أنه تعالى يثبت الوحى فى ذيل الآيه بقوله: «إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّ ما يُوحى إِلَيَّ» ،و قد بيّن فى مواضع من كلامه أن بعض ما يوحيه لرسله من الغيب،كقوله تعالى: عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلى غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضى مِنْ رَسُولٍ (الجن٢٦/)،و كقوله بعد سرد قصه يوسف:

ذلِكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ (يوسف١٠٢/)،و قوله فى قصه مريم: ذلِكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ (آل عمران٤۴/)،و قوله بعد قصه نوح: تِلْكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيها إِلَيْكَ ما كُنْتَ تَعْلَمُها أَنْتَ وَ لا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هذا (هود٤٩/).

ص :٣٠٩

فالمراد بنفى علم الغيب نفى أن يكون مجهزا فى وجوده بحسب الطبع بما لا يخفى عليه معه ما لا سبيل للإنسان بحسب العاده الى العلم به من خفيات الامور كائنه ما كانت.

و أما قوله: وَ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّی مَلَكٌ فهو كنايه عن نفى آثار الملكيه من أنهم منزهون عن حوائج الحياه الماديه من أكل و شرب و نكاح و ما يلحق بذلك،و قد عبّر عنه فى مواضع اخرى بقوله: قُلْ إِنَّمٰا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحىٰ إِلَيَّ (الكهف/١١٠)،و إنما عبّر عن ذلك هاهنا بنفى الملكيه دون إثبات البشريه ليحاذى به ما كانوا يقترحونه عليه عليه السّلام بمثل قولهم:

مٰا لِهٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعٰامَ وَ يَمْشِی فِی الْأَسْوٰاقِ (الفرقان/٧).

فمعنى قوله: «قُلْ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ» الخ؛قل:لم أدّع فيما أدعوكم إليه و أبلّغكمو أمرا وراء ما أنا عليه من متعارف حال الإنسان حتى تبكّتونى بإلزامى بما تقترحونه منى فلم أدّع أنى أملك خزائن الالوهيه حتى تقترحوا أن أفجّر أنهارا أو أخلق جنه أو بيتا من زخرف،و لا ادعيت أنى أعلم الغيب حتى أجيبكم عن كل ما هو مستور تحت أستار الغيوب كقيام الساعه و لا ادعيت أنى ملك حتى تعيبونى و تبطلوا قولى بأكل الطعام و المشى فى الاسواق للكسب.

قوله تعالى: إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّٰ مٰا يُوحىٰ إِلَيَّ بيان لما يدعيه حقيقه بعد رد ما اتهموه به من الدعوى من جهه دعواه الرساله من اللّه إليهم أى ليس معنى قولى:إنى رسول اللّه إليكم أن عندى خزائن اللّه و لا أنى أعلم الغيب و لا أنى ملك بل أن اللّه يوحى الى بما يوحى.

و لم يثبته فى صوره الدعوى بل قال «إِنْ أَتَّبِعُ» الخ؛ليدل على كونه مأمورا بتبليغ ما يوحى إليه ليس له الا اتباع ذلك فكأنه لما قال:لا أقول لكم كذا و لا كذا و لا كذا قيل له:فإذا كان كذلك و كنت بشرا مثلنا و عاجزا كأحدنا لم تكن لك مزيه علينا فما ذا تريد منا؟فقال:إن أتبع إلا ما يوحى إلى أن أبشركم و انذركم فأدعوكم إلى دين التوحيد.

قوله تعالى: وَ أَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخٰافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلىٰ رَبِّهِمْ الى آخر الآيه؛ الضمير فى«به»راجع الى القرآن و قد دل عليه قوله فى الآيه السابقه: «إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّٰ مٰا يُوحىٰ

إِلَيَّ» و قوله: «لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ» حال و العامل فيه يخافون أو يحشرون.

و المراد بالخوف معناه المعروف دون العلم و ما فی معناه اذ لا دلیل علیه بحسب ظاهر المعنی المتبادر من السیاق،و الأمر بإنذار خصوص الذین یخافون أن یحشروا الی ربهم لا ینافی عموم الإنذار لهم و لغیرهم کما یدل علیه قوله فی الآیات السابقه: وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ (آیه۱۹/)بل لما کان خوف الحشر الی اللّه معینا لنفوسهم علی القبول و مقرّبا للدعوه الی أفهامهم أفاد تخصیص الأمر بالإنذار بهم و وصفهم هذا الوصف تأکیدا لدعوتهم و تحریضا له أن لا یسامح فی أمرهم و لا یضعهم موضع غیرهم بل یخصهم بمزید عنایه بدعوتهم لأن موقفهم أقرب من الحق و إیمانهم أرجی فالآیه بضمیمه سائر آیات الأمر بالإنذار العام تفید من المعنی:أن أنذر الناس عامه و لا سیما الذین یخافون أن یحشروا الی ربهم.

و قوله: لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ نفی مطلق لولایه غیر اللّه و شفاعته فیقیده الآیات الأخر المقیده کقوله: مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ (البقره۲۵۵/) و قوله: وَ لاٰ يَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضىٰ (الأنبیاء۲۸/)و قوله: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف۸۶/).

و إنما لم یستثن فی الآیه لأن الکلام یواجه به الوثنیون الذین کانوا یقولون بولایه الأوثان و شفاعتها،و لم یکونوا یقولون بذلک بالإذن و الجعل فإن الولایه و الشفاعه عن اذن یحتاج القول به الی العلم به،و العلم الی الوحی و النبوه،و هم لم یکونوا قائلین بالنبوه،و أما الذی أثبتوه من الولایه و الشفاعه فکأنه أمر متهیئ لأولیائهم و شرکائهم بالضروره من طبعها لا بإذن من اللّه کأن أقویاء الوجود من الخلیقه لها نوع من التصرف فی ضعفائه بالطبع و إن لم یأذن به اللّه سبحانه،و إن شئت قلت:لازمه أن یکون إیجادها إذنا اضطراریا فی التصرف فی ما دونها.

ص:۳۱۱

و بالجمله قیل«ما لهم من دونه ولی و لا شفیع»و لم یقل:إلا بإذنه لأن المشرکین إنما قالوا إن الأوثان أولیاء و شفعاء من غیر تقیید فنفی ما ذکروه من الولی و الشفیع من دون اللّه محاذاه بالنفی لإثباتهم،و أما الاستثناء فهو و إن کان صحیحا کما وقع فی مواضع من کلامه تعالی لکن لا یتعلق به غرض هاهنا.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَطْرُدِ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰاهِ وَ الْعَشِیِّ یُرِیدُونَ وَجْهَهُ الی آخر الآیه؛ظاهر السیاق علی ما یؤیده ما فی الآیه التالیه: «وَ کَذٰلِکَ فَتَنّٰا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ» الخ؛أن المشرکین من قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم اقترحوا علیه أن یطرد عن نفسه الضعفاء المؤمنین به فنهاه اللّه تعالی فی هذه الآیه عن ذلک.

و ذلک منهم نظیر ما اقترحه المستکبرون من سائر الامم من رسلهم أن یطردوا عن أنفسهم الضعفاء و الفقراء من المؤمنین استکبارا و تعززا،و قد حکی اللّه تعالی ذلک عن قوم نوح فیما حکاه من محاجّته علیه السّلام حجاجا یشبه ما فی هذه الآیات من الحجاج قال تعالی: فَقٰالَ الْمَلَأُ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مٰا نَرٰاکَ إِلاّٰ بَشَراً مِثْلَنٰا وَ مٰا نَرٰاکَ اتَّبَعَکَ إِلاَّ الَّذِینَ هُمْ أَرٰاذِلُنٰا بٰادِیَ الرَّأْیِ وَ مٰا نَریٰ لَکُمْ عَلَیْنٰا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّکُمْ کٰاذِبِینَ. قٰالَ یٰا قَوْمِ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کُنْتُ عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ آتٰانِی رَحْمَهً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّیَتْ عَلَیْکُمْ أَ نُلْزِمُکُمُوهٰا وَ أَنْتُمْ لَهٰا کٰارِهُونَ -الی أن قال- وَ مٰا أَنَا بِطٰارِدِ الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ -الی أن قال- وَ لاٰ أَقُولُ لَکُمْ عِنْدِی خَزٰائِنُ اللّٰهِ وَ لاٰ أَعْلَمُ الْغَیْبَ وَ لاٰ أَقُولُ إِنِّی مَلَکٌ وَ لاٰ أَقُولُ لِلَّذِینَ تَزْدَرِی أَعْیُنُکُمْ لَنْ یُؤْتِیَهُمُ اللّٰهُ خَیْراً اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا فِی أَنْفُسِهِمْ إِنِّی إِذاً لَمِنَ الظّٰالِمِینَ (هود/۳۱).

و التطبیق بین هذه الآیات و الآیات التی نحن فیها یقضی أن یکون المراد بالذین یدعون ربهم بالغداه و العشیّ و یریدون وجهه هم المؤمنین،و إنما ذکر دعائهم بالغداه و العشی و هو صلاتهم أو مطلق دعائهم ربهم للدلاله علی ارتباطهم بربهم بما لا یداخله غیره تعالی و لیوضح ما سیذکره من قوله: «أَ لَیْسَ اللّٰهُ بِأَعْلَمَ بِالشّٰاکِرِینَ» .

و قوله: يُرِيدُونَ وَجْهَهُ أى وجه اللّه،قال الراغب فى مفرداته:أصل الوجه الجارحه قال:فاغسلوا وجوهكم و أيديكم،و تغشى وجوههم النار،و لما كان الوجه أول ما يستقبلك و أشرف ما فى ظاهر البدن استعمل فى مستقبل كل شىء و فى أشرفه و مبدئه فقيل:

وجه كذا و وجه النهار،و ربما عبّر عن الذات بالوجه فى قول اللّه:و يبقى وجه ربك ذو الجلال و الإكرام،قيل:ذاته،و قيل:أراد بالوجه هاهنا التوجه الى اللّه بالأعمال الصالحه.

و قال:فأينما تولوا فثم وجه اللّه،كل شىء هالك إلا وجهه،يريدون وجه اللّه،إنما نطعمكم لوجه اللّه،قيل:إن الوجه فى كل هذا ذاته و يعنى بذلك كل شىء هالك إلا هو و كذا فى أخواته، و روى أنه قيل ذلك لأبى عبد اللّه بن الرضا فقال:سبحان اللّه لقد قالوا قولا عظيما إنما عنى الوجه الذى يؤتى منه و معناه:كل شىء من أعمال العباد هالك و باطل إلا ما أريد به اللّه،و على هذا الآيات الأخر،و على هذا قوله:يريدون وجهه،يريدون وجه اللّه،انتهى (۱).

و قوله: فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظّالِمِينَ الدخول فى جماعه الظالمين متفرع على طردهم أى طرد الذين يدعون ربهم فنظم الكلام بحسب طبعه يقتضى أن يفرّع قوله: «فَتَكُونَ مِنَ الظّالِمِينَ» ،على قوله فى أول الآيه: «وَ لاٰ تَطْرُدِ الَّذِينَ» الخ؛إلا أن الكلام لما طال بتخلل جمل بين المتفرع و المتفرع عليه أعيد لفظ الطرد ثانيا فى صوره الفرع ليتفرع عليه قوله:

«فَتَكُونَ مِنَ الظّالِمِينَ» بنحو الاتصال و يرتفع اللبس.

فلا يرد عليه أن الكلام مشتمل على تفريع الشىء على نفسه فإن ملخصه:و لا تطرد الذين يدعون ربهم فتطردهم،و ذلك أن إعاده الطرد ثانيا لإيصال الفرع أعنى قوله: «فَتَكُونَ مِنَ الظّالِمِينَ» ،الى أصله كما عرفت.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ فَتَنّٰا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا الى آخر الآيه؛الفتنه هى

۱- ۱) .الانعام ۳۷-۵۵:كلام فى معنى وجه اللّه.

الامتحان،و السیاق یدل علی أن الاستفهام فی قوله: «أَ هٰؤُلاٰءِ مَنَّ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ مِنْ بَیْنِنٰا» للتهکم و الاستهزاء،و معلوم أنهم لا یسخرون إلا ممن یستحقرون أمره و یستهینون موقعه من المجتمع، و لم یکن ذلک إلا لفقرهم و مسکنتهم و انحطاط قدرهم عند الأقویاء و الکبریاء منهم.

فاللّه سبحانه یخبر نبیه أن هذا التفاوت و الاختلاف إنما هو محنه إلهیه یمتحن بها الناس لیمیز به الکافرین من الشاکرین،فیقول أهل الکفران و الاستکبار فی الفقراء المؤمنین:أ هؤلاء الذین منّ اللّه علیهم من بیننا فإن السنن الاجتماعیه عند الناس توصف بما عند المستن بها من الشرافه و الخسه،و کذا العمل یوزن بما لعامله من الوزن الاجتماعی فالطریقه المسلوکه عند الفقراء و الأذلاّء و العبید یستذلها الأغنیاء و الأعزه،و العمل الذی أتی به مسکین أو الکلام الذی تکلم به عبد أو أسیر مستذلا لا یعتنی به أولو الطول و القوه.

فانتحال الفقراء و الاجراء و العبید بالدین،و اعتناء النبی بهم و تقریبه إیاهم من نفسه کالدلیل عند الطغاه المستکبرین من أهل الاجتماع علی هو ان أمر الدین و أنه دون أن یلتفت إلیه من یعتنی بأمره من الشرفاء و الأعزه.

و قوله تعالی: أَ لَیْسَ اللّٰهُ بِأَعْلَمَ بِالشّٰاکِرِینَ جواب عن استهزائهم المبنی علی الاستبعاد،بقولهم:«أ هؤلاء الذین منّ اللّه علیهم من بیننا»و محصله أن هؤلاء شاکرون للّه دونهم و لذلک قدّم هؤلاء لمنّه و أخرهم فکنی سبحانه عن ذلک بأن اللّه أعلم بالشاکرین لنعمته أی إنهم شاکرون،و من المسلم أن المنعم إنما یمنّ و ینعم علی من یشکر نعمته و قد سمی اللّه تعالی توحیده و نفی الشریک عنه شکرا فی قوله حکایه یوسف علیه السّلام: مٰا کٰانَ لَنٰا أَنْ نُشْرِکَ بِاللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ ذٰلِکَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَیْنٰا وَ عَلَی النّٰاسِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَشْکُرُونَ (یوسف۳۸/).

فالآیه تبین أنهم بجهالتهم یبنون الکرامه و العزه علی التقدم فی زخارف الدنیا من مال و بنین و جاه،و لا قدر لها عند اللّه و لا کرامه،و إنما الأمر یدور مدار صفه الشکر و النعمه

بالحقيقه هى الولايه الإلهيه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا جٰاءَكَ اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيٰاتِنٰا فَقُلْ سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ الى آخر الآيه،قد تقدم معنى السلام،و المراد بكتابته الرحمه على نفسه إيجابها على نفسه أى استحاله انفكاك فعله عن كونه معنونا بعنوان الرحمه،و الإصلاح هو التلبس بالصلاح فهو لازم و إن كان بحسب الحقيقه متعديا و أصله إصلاح النفس أو إصلاح العمل.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيٰاتِ وَ لِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ تفصيل الآيات بقرينه المقام شرح المعارف الإلهيه و تخليصها من الإبهام و الاندماج،و قوله:

«وَ لِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ» اللام فيه للغايه،و هو معطوف على مقدّر طوى عن ذكره تعظيما و تفخيما لأمره و هو شائع فى كلامه تعالى كقوله: وَ تِلْكَ اَلْأَيّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَيْنَ النّٰاسِ وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا (آل عمران ۱۴۰/)،و قوله: وَ كَذٰلِكَ نُرِى إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الآيه۷۵/).

فالمعنى:و كذلك نشرح و نميز المعارف الإلهيه بعضها من بعض و نزيل ما يطرأ عليها من الإبهام لأغراض هامه منها أن تستبين سبيل المجرمين فيتجنبها الذين يؤمنون بآياتنا،و على هذا فالمراد بسبيل المجرمين السبيل التى يسلكها المجرمون قبال الآيات الناطقه بتوحيد اللّه سبحانه و المعارف الحقه التى تتعلق به و هى سبيل الجحود و العناد و الإعراض عن الآيات و كفران النعمه (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۵۶ الى ۷۳]

اشاره

قُلْ إِنِّى نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ اَلَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ قُلْ لاٰ أَتَّبِعُ أَهْوٰاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذاً وَ مٰا أَنَا مِنَ اَلْمُهْتَدِينَ (۵۶) قُلْ إِنِّى عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّى وَ كَذَّبْتُمْ بِهِ مٰا عِنْدِى مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنِ اَلْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ يَقُصُّ اَلْحَقَّ وَ هُوَ خَيْرُ اَلْفٰاصِلِينَ (۵۷) قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِى مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِىَ اَلْأَمْرُ بَيْنِى وَ بَيْنَكُمْ وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِالظّٰالِمِينَ (۵۸) وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ اَلْغَيْبِ لاٰ يَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ وَ يَعْلَمُ مٰا فِى اَلْبَرِّ وَ اَلْبَحْرِ وَ مٰا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلاّٰ يَعْلَمُهٰا وَ لاٰ حَبَّةٍ فِى ظُلُمٰاتِ اَلْأَرْضِ وَ لاٰ رَطْبٍ وَ لاٰ يٰابِسٍ إِلاّٰ فِى كِتٰابٍ مُبِينٍ (۵۹) وَ هُوَ اَلَّذِى يَتَوَفّٰاكُمْ بِاللَّيْلِ وَ يَعْلَمُ مٰا جَرَحْتُمْ بِالنَّهٰارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضىٰ أَجَلٌ مُسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۶۰) وَ هُوَ اَلْقٰاهِرُ فَوْقَ عِبٰادِهِ وَ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَكُمُ اَلْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا وَ هُمْ لاٰ يُفَرِّطُونَ (۶۱) ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اَللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ اَلْحَقِّ أَلاٰ لَهُ اَلْحُكْمُ وَ هُوَ أَسْرَعُ اَلْحٰاسِبِينَ (۶۲) قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمٰاتِ اَلْبَرِّ وَ اَلْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً لَئِنْ أَنْجٰانٰا مِنْ هٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ اَلشّٰاكِرِينَ (۶۳) قُلِ اَللّٰهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهٰا وَ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ (۶۴) قُلْ هُوَ اَلْقٰادِرُ عَلىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذٰاباً مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعاً وَ يُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ اَلْآيٰاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ (۶۵) وَ كَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَ هُوَ اَلْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (۶۶) لِكُلِّ نَبَإٍ مُسْتَقَرٌّ وَ سَوْفَ تَعْلَمُونَ (۶۷) وَ إِذٰا رَأَيْتَ اَلَّذِينَ يَخُوضُونَ فِى آيٰاتِنٰا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتّٰى يَخُوضُوا فِى حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَ إِمّٰا يُنْسِيَنَّكَ اَلشَّيْطٰانُ فَلاٰ تَقْعُدْ بَعْدَ اَلذِّكْرىٰ مَعَ اَلْقَوْمِ اَلظّٰالِمِينَ (۶۸) وَ مٰا عَلَى اَلَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَ لٰكِنْ ذِكْرىٰ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۶۹) وَ ذَرِ اَلَّذِينَ اِتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِباً وَ لَهْواً وَ غَرَّتْهُمُ اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا وَ ذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمٰا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهٰا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَلِيٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ وَ إِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لاٰ يُؤْخَذْ مِنْهٰا أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ

أَبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (٧٠) قُلْ أَ نَدْعُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مَا لاَ يَنْفَعُنَا وَ لاَ يَضُرُّنَا وَ نُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اَللّٰهُ كَالَّذِي اِسْتَهْوَتْهُ اَلشَّيَاطِينُ فِي اَلْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى اَلْهُدَى اِئْتِنَا قُلْ إِنَّ هُدَى اَللّٰهِ هُوَ اَلْهُدىٰ وَ أُمِرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ اَلْعَالَمِينَ (٧١) وَ أَنْ أَقِيمُوا اَلصَّلاٰةَ وَ اِتَّقُوهُ وَ هُوَ اَلَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٧٢) وَ هُوَ اَلَّذِي خَلَقَ اَلسَّمَاوَاتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ اَلْحَقُّ وَ لَهُ اَلْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي اَلصُّورِ عَالِمُ اَلْغَيْبِ وَ اَلشَّهَادَةِ وَ هُوَ اَلْحَكِيمُ اَلْخَبِيرُ (٧٣)

ص: ٣١٥

---

١ - ١) .الانعام ٣٧-٥٥:بحث روائى فى القدر؛القدريه؛اقتراح قريش على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى طرد العبيد و الفقراء.

بیان:

قوله تعالی: قُلْ إِنِّی نُهِیتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ الی آخر الآیه؛أمر بأن خبرهم بورود النهی علیه عن عباده شرکائهم هو نهی عن عبادتهم بنوع من الکنایه ثم أشار الی ملاک النهی عنها بقوله: «قُلْ لا أَتَّبِعُ أَهْواءَکُمْ» و هو أن عبادتهم اتباع للهوی و قد نهی عنه ثم أشار بقول: «قَدْ ضَلَلْتُ إِذاً وَ ما أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِینَ» الی سبب الاستنکاف عن اتباع الهوی و هو الضلال و الخروج عن جماعه المهتدین و هم الذین اتصفوا بصفه قبول هدایه اللّه سبحانه،و عرفوا بذلک،فاتباع الهوی ینافی استقرار صفه الاهتداء فی نفس الإنسان،و یمانع إشراق نور التوحید علی قلبه إشراقا ثابتا ینتفع به.

و قد تلخص بذلک کله بیان تام معلل للنهی أو الانتهاء عن عباده أصنامهم،و هو أن فی عبادتها اتباعا للهوی،و فی اتباع الهوی الضلال و الخروج عن صف المهتدین بالهدایه الإلهیه.

قوله تعالی: قُلْ إِنِّی عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ کَذَّبْتُمْ بِهِ الی آخر الآیه؛البینه هو الدلاله الواضحه من البیان و هو الوضوح،و الأصل فی معنی هذه الماده هو انعزال شیء عن شیء و انفصاله عنه بحیث لا یتصلان و لا یختلطان،و منه البین و البون و البینونه و غیر ذلک،قد سمیت البینه بینه لأن الحق یبین بها عن الباطل فیتضح و یسهل الوقوف علیه من غیر تعب و مئونه.

و المراد بمرجع الضمیر فی قوله: «وَ کَذَّبْتُمْ بِهِ» هو القرآن و ظاهر السیاق أن یکون التکذیب إنما تعلق بالبینه التی هو صلّی اللّه علیه و آله و سلم علیها علی ما هو ظاهر اتصال المعنی،و یؤیده قوله بعده: «ما

عِنْدِی مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ» الخ؛فإن المحصل من الکلام مع انضمام هذا الذیل:أن الذی أیّد اللّه به رسالتی من البینات و هو القرآن تکذبون به،و الذی تقترحونه علی و تستعجلون به من الآیات لیس فی اختیاری و لا مفوضا أمره إلی فلیس بیننا ما نتوافق فیه لما أنی أوتیت ما لا تریدون و أنتم تریدون ما لم أوت.

فمن هنا یظهر أن الضمیر المجرور فی قوله: «وَ کَذَّبْتُمْ بِهِ» راجع الی البینه لکون المراد به القرآن،و أن قوله: «مٰا عِنْدِی مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ» أرید به نفی التسلط علی ما یستعجلون به بالتکنیه فإن الغالب فیما یقدر الإنسان علیه و خاصه فی باب الإعطاء و الإنفاق أن یکون ما یعطیه و ینفقه حاضرا عنده أو مذخورا لدیه و تحت تسلطه ثم ینفق منه ما ینفق فقد أرید بقوله: «مٰا عِنْدِی» نفی التسلط و القدره من باب نفی الملزوم بنفی اللازم.

و قوله: «إِنِ الْحُکْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ» الخ؛بیان لسبب النفی،و لذلک جیء فیه بالنفی و الاستثناء المفید للحصر لیدل بوقوع النفی علی الجنس علی أن لیس لغیره تعالی من سنخ الحکم شیء قط و أنه الی اللّه سبحانه فحسب (۱)(۲).

قوله تعالی: قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِی مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِیَ الْأَمْرُ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ الی آخر الآیه؛أی لو قدرت علی ما تقترحونه علی من الآیه و الحال أنها بحیث اذا نزلت علی رسول لم تنفک عن الحکم الفصل بینه و بین امته لقضی الأمر بینی و بینکم،و نجی بذلک أحد المتخاصمین المختلفین و عذب الآخر و أهلک،و لم یعذّب بذلک و لا یهلک إلا أنتم لأنکم ظالمون،و العذاب الإلهی إنما یأخذ الظالمین بظلمهم،و هو سبحانه أنزه ساحه من أن یشتبه علیه الأمر و لا یمیز الظالمین من غیرهم فیعذبنی دونکم.

۱- ۱) .الانعام ۵۶-۷۳:کلام فی معنی الحکم و انه للّه وحده.

۲- ۲) .الانعام ۵۶-۷۳:کلام فی معنی حقیقه و حکمه تعالی.

ففى قوله تعالى: وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِالظّالِمِينَ نوع تكنيه و تعليل أى إنكم أنتم المعذبون لأنكم ظالمون و العذاب الإلهى لا يعدو الظالمين الى غيرهم،و فى الجمله إشاره الى ما تقدم من قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتاكُمْ عَذابُ اللّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ إِلاَّ الْقَوْمُ الظّالِمُونَ (آيه۴۷/).

قوله تعالى: وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُها إِلاّ هُوَ الى آخر الآيه؛ذكروا فى وجه اتصال الآيه بما قبلها أن الآيه السابقه لما ختمت بقوله: «وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِالظّالِمِينَ» زاد اللّه سبحانه فى بيانه فذكر أن خزائن الغيب أو مفاتيح تلك الخزائن عنده سبحانه لا يعلمها إلا هو، و يعلم كل دقيق و جليل.

و هذا الوجه لا يتضح به معنى الحصر الذى يدل عليه قوله: «لا يَعْلَمُها إِلاّ هُوَ» فالأولى أن يوجه الاتصال بما يشتمل عليه مجموع الآيتين السابقتين أعنى قوله: «قُلْ إِنِّي عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي -الى قوله- وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِالظّالِمِينَ» حيث يدل المجموع على أن ما كانوا يقترحونه من الآيه و ما يستتبعه من الحكم،الفصل و القضاء بينه و بينهم إنما هو عند اللّه لا سبيل اليه لغيره فهو العالم بذلك الحاكم به و لا يغلط فى حكمه الفصل و تعذيب الظالمين لأنه أعلم بهم فهو عالم بالغيب لا يشاركه فيه غيره،و عالم بكل ما جل و دق لا يضل و لا ينسى،ثم زاد ذلك بيانا بقوله: «وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ» الآيه فبيّن به اختصاصه تعالى بعلم الغيب و شمول علمه كل شىء،ثم تمّم البيان بالآيات الثلاث التى تتلوها.

و بذلك تصير الآيات جاريه مجرى ما سيقت إليه نظائرها فى مثل المورد كقوله تعالى فى قصه هود و قومه: قالُوا أَ جِئْتَنا لِتَأْفِكَنا عَنْ آلِهَتِنا فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ. قالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّهِ وَ أُبَلِّغُكُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ (الأحقاف۲۳/).

ثم نقول:المفاتح جمع مفتح بفتح الميم و هو الخزينه،و ربما احتمل أن يكون جمع مفتح بكسر الميم و هو المفتاح،و يؤيده ما قرئ شاذا: «وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ» و مآل المعنيين واحد فإن

من عنـده مفاتيـح الخزائن هو عـالم بما فيها قادر على التصـرف فيها كيف شاء عاده كمن عنـده نفس الخزائن إلا أن سائر كلامه تعـالى فيمـا يشـابه هـذا المـورد يؤيـد المعنى الأـول فـإنه تعـالى كرر فى كلامه ذكر خزائنه و خزائن رحمته-و ذلـك فى سـبعه مواضع-و لم يـذكر لهـا مفاتيـح فى شـىء من كلامه قال تعالى: أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ (الطور/٣٧)و قـال: لاَ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِى خَزَائِنُ اللّهِ (الأنعام/٥٠)و قال: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ عِنْدَنا خَزائِنُهُ (الحجر/٢١)و قال:

وَ لِلّهِ خَزائِنُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (المنافقون/٧)و قـال: أَمْ عِنْدَهُمْ خَزائِنُ رَحْمَهِ رَبِّكَ (ص/٩)فالأـقرب أن يكون المراد بمفاتح الغيب خزائنه.

و كيف كـان فقوله: «وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ لاـ يَعْلَمُها إِلاّ هُوَ» مسوق لبيان انحصار العلم بالغيب فيه تعالى إما لأن خزائن الغيب لا يعلمها إلا اللّه،و إما لان مفاتيـح الغيب لا يعلمها غيره تعالى فلا سبيل لغيره الى تلك الخزائن اذ لا علم له بمفاتيحها التى يتوصـل بها الى فتحها و التصرف فيها.

و صـدر الآـيه و إن أنبأ عن انحصـار علم الغيب فيه تعالى لكن ذيلها لا يختص بعلم الغيب بل ينبئ عن شـمول علمه تعالى بكل شىء أعم من أن يكون غيبـا أو شـهاده فإن كل رطب و يابس لا يختص بما يكون غيبا و هو ظاهر فالآيه بمجموعها يبين شـمول علمه تعـالى لكـل غيب و شـهاده،غير أن صـدرها يختص ببيان علمه بالغيوب،و ذيلها ينبئ عن علمه بكل شـىء أعم من الغيب و الشهاده.

و من جهه اخرى صـدر الآـيه يتعرض للغيوب التى هى واقعه فى خزائن الغيب تحت أسـتار الخفاء و أقفال الإبهام،و قـد ذكر اللّه سبحانه فى قوله: «وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/٢١)أن التى فى خزائن الغيب عنده من الأشياء امور لا يحيط بها الحدود المشـهوده فى الأشـياء،و لا يحصـرها الأقدار المعهوده،و لا شك انها انما صارت غيوبا مخزونه لما فيها من صفه الخروج عن حكم الحد و القدر فإنا لا نحيط علما إلا بما هو محدود

و مقدر،و أما التی فی خزائن الغیب من الأشیاء فهی قبل النزول فی منزل الشهود و الهبوط الی مهبط الحد و القدر،و بالجمله قبل أن یوجد بوجوده المقدر له غیر محدوده مقدره مع کونها ثابته نوعا من الثبوت عنده تعالی علی ما تنطق به الآیه (۱).

فقوله تعالی: وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَیْبِ لاٰ یَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ راجع الی الغیب المطلق الذی لا سبیل لغیره تعالی إلیه،و قوله: «لاٰ یَعْلَمُهٰا» الخ؛حال و هو یدل علی أن مفاتح الغیب من قبیل العلم غیر أن هذا العلم من غیر سنخ العلم الذی نتعارفه فإن الذی یتبادر الی أذهاننا من معنی العلم هو الصوره المأخوذه من الأشیاء بعد وجودها و تقدرها بأقدارها و مفاتح الغیب -کما تبین-علم بالاشیاء و هی غیر موجوده و لا مقدره بأقدارها الکونیه أی علم غیر متناه من غیر انفعال من معلوم.

و قوله: وَ یَعْلَمُ مٰا فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تعمیم لعلمه بما یمکن أن یتعلق به علم غیره مما ربما یحضر بعضه عند بعض و ربما یغیب بعضه عن بعض،و إنما قدم ما فی البر لانه أعرف عند المخاطبین من الناس.

و قوله: وَ مٰا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَهٍ إِلاّٰ یَعْلَمُهٰا اختص بالذکر لانه مما یصعب الإنسان حصول العلم به لان الکثره البالغه التی فی أوراق الأشجار تعجز الإنسان أن یمیز معها بعضها من بعض فیراقب کلا منها فیما یطرأ علیه من الاحوال،و یتنبه علی انتقاصها بالساقط منها اذا سقط.

و قوله: وَ لاٰ حَبَّهٍ فِی ظُلُمٰاتِ الْأَرْضِ وَ لاٰ رَطْبٍ وَ لاٰ یٰابِسٍ الخ؛ معطوفات علی قوله: «مِنْ وَرَقَهٍ» علی ظاهر السیاق،و المراد بظلمات الارض بطونها المظلمه التی تستقر فیها الحبات فینمو منها ما ینمو و یفسد ما یفسد فالمعنی:و لا تسقط من حبه فی

ص :۳۲۲

۱- ۱) .الانعام ۵۶-۷۳:کلام فی:الغیب المطلق و الغیب النسبی.

بطون الارض المظلمه و لا يسقط من رطب و لا من يابس أيا ما كان إلا يعلمها،و على هذا فقوله «إِلاّ فِى كِتَابٍ مُبِينٍ» بدل من قوله: «إِلاّ يَعْلَمُهَا» سد مسده،و تقديره إلا هو واقع مكتوب فى كتاب مبين.

و توصيف الكتاب بالمبين إن كان بمعنى المظهر إنما هو لكونه يظهر لقارئه كل شىء على حقيقه ما هو عليه من غير أن يطرأ عليه إبهام التغير و التبدل و ستره الخفاء فى شىء من نعوته، و إن كان المبين بمعنى الظاهر فهو ذلك أيضا لان الكتاب فى الحقيقه هو المكتوب،و المكتوب هو المحكى عنه،و اذا كان ظاهرا لا ستره عليه و لا خفاء فيه فالكتاب كذلك.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِى يَتَوَفّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَ يَعْلَمُ مٰا جَرَحْتُمْ بِالنَّهٰارِ التوفى أخذ الشىء بتمامه،و يستعمله اللّه سبحانه فى كلامه بمعنى أخذ الروح الحيه كما فى حال الموت كما فى قوله فى الآيه التاليه: «حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا» .

قد عد الإنسامه توفيا كما عد الإماته توفيا على حد قوله: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا وَ الَّتِى لَمْ تَمُتْ فِى مَنٰامِهٰا (الزمر۴۳/)لاشتراكهما فى انقطاع تصرف النفس فى البدن كما أن البعث بمعنى الإيقاظ بعد النوم يشارك البعث بمعنى الإحياء بعد الموت فى عود النفس الى تصرفها فى البدن بعد الانقطاع،و فى تقييد التوفى بالليل كالبعث بالنهار جرى على الغالب من أن الناس ينامون بالليل و يستيقظون بالنهار.

و فى قوله تعالى: «يَتَوَفّٰاكُمْ» دلاله على أن الروح تمام حقيقه الإنسان الذى يعبر عنه بأنا لا كما ربما يتخيل لنا أن الروح أحد جزئى الإنسان لاتمامه أو أنها هيئه أو صفه عارضه له، و أوضح منه دلاله قوله تعالى: وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِى الْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ كٰافِرُونَ، قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (السجده/ ۱۱)فإن استبعاد الكفار مبنى على حقيقه الإنسان هو البدن الذى يتلاشى و يفسد بانحلال التركيب بالموت فيضل فى الارض،و الجواب مبنى على كون حقيقته هو الروح(النفس)و اذ

كان ملك الموت يتوفاه و يقبضه فلا يفوت منه شيء.

و قوله: وَ يَعْلَمُ مٰا جَرَحْتُمْ بِالنَّهٰارِ الجرح هو الفعل بالجارحه و المراد به الكسب أى يعلم ما كسبتم بالنهار،و الأنسب أن يكون الواو حاليه و الجمله حالا من فاعل يتوفاكم، و يتصل حينئذ قوله: «ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ» بقوله: «وَ هُوَ الَّذِى يَتَوَفّٰاكُمْ» الخ؛من غير تخلل معنى أجنبى فإن الآيتين فى مقام شرح وقوع التدبير الإلهى بالإنسان فى حياته الدنيا و عند الموت و بعده حتى يرد الى ربه،و الأصل العمده من جمل الآيتين المسروده لبيان هذا المعنى قوله تعالى: «وَ هُوَ الَّذِى يَتَوَفّٰاكُمْ بِاللَّيْلِ وَ يَعْلَمُ مٰا جَرَحْتُمْ بِالنَّهٰارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ -أى فى النهار- لِيُقْضىٰ أَجَلٌ مُسَمًّى وَ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا وَ هُمْ لاٰ يُفَرِّطُونَ. ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ الْحَقِّ» فهذا هو الأصل فى المقصود،و ما وراء ذلك مقصود بالتبع،و المعنى و هو الذى يتوفاكم بالليل و الحال أنه يعلم ما كسبتم فى النهار،ثم يبعثكم فى النهار،الخ.

قوله تعالى: ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضىٰ أَجَلٌ مُسَمًّى الخ؛سمى الإيقاظ و التنبيه بعثا محاذاه لتسميه الإنامه توفيا و جعل الغرض من البعث قضاء الأجل المسمى و هو الوقت المعلوم عند اللّه الذى لا يتخطاه حياه الإنسان الدنيويه كما قال: فَإِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ لاٰ يَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَةً وَ لاٰ يَسْتَقْدِمُونَ (الأعراف/۳۴).

و إنما جعل قضاء الأجل المسمى غايه لأنه تعالى أسرع الحسابين،و لو لا تحقق قضاء سابق لأخذهم بسيئات أعمالهم و وبال آثامهم،كما قال: وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (الشورى/۱۴) و القضاء السابق هو الذى يشتمل عليه قوله تعالى فى قصه هبوط آدم عليه السّلام: وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (الأعراف/۲۴).

فالمعنى أن اللّه يتوفاكم بالليل و الحال أنه يعلم ما كسبتم فى النهار من السيئات و غيرها لكن لا يمسك أرواحكم ليديم عليها الموت بل يبعثكم فى النهار بعد التوفى لتقضى آجالكم المسماه ثم

إليه مرجعكم بنزول الموت و الحشر فينبئكم بما كنتم تعملون.

قوله تعالى: وَ هُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ قد تقدم الكلام فيه فى تفسير الآيه(١٧) من السوره.

قوله تعالى: وَ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً الخ؛اطلاق إرسال الحفظه من غير تقييد لا فى الإرسال و لا فى الحفظه ثم جعله مغيّا بمجىء الموت لا يخلو عن دلاله على أن هؤلاء الحفظه المرسلين شأنهم حفظ الإنسان من كل بليه تتوجه إليه و مصيبه تتوخاه،و آفه تقصده فإن النشأه التى نحن فيها نشأه التفاعل و التزاحم،ما فيه من شىء إلا و هو مبتلى بمزاحمه غيره من شىء من جميع الجهات لان كلا من أجزاء هذا العالم الطبيعى بصدد الاستكمال و استزاده سهمه من الوجود،و لا يزيد فى شىء إلا و ينقص بنسبته من غيره فالاشياء دائما فى حال التنازع و التغلب،و من أجزائه الإنسان الذى تركيب وجوده ألطف التراكيب الموجوده فيه و أدقها فيما نعلم فرقباؤه فى الوجود أكثر و أعداؤه فى الحياه أخطر فأرسل اللّه إليه من الملائكه حفظه تحفظه من طوارق الحدثان و عوادى البلايا و المصائب و لا يزالون يحفظونه من الهلاك حتى اذا جاء أجله خلوا بينه و بين البليه فأهلكته على ما فى الروايات.

و أما ما ذكره فى قوله: إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحافِظِينَ كِراماً كاتِبِينَ يَعْلَمُونَ ما تَفْعَلُونَ (الانفطار/ ١٢)فإنما يريد به الحفظه على الأعمال غير أن بعضهم أخذ الآيات مفسره لهذه الآيه،و الآيه و إن لم تأب هذا المعنى كل الإباء لكن قوله: «حَتّى إِذا جاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ» الى آخر الآيه،كما تقدم يؤيد المعنى الأول.

و قوله: تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا وَ هُمْ لا يُفَرِّطُونَ الظاهر أن المراد من التفريط هو التساهل و التسامح فى إنفاذ الأمر الإلهى بالتوفى فإن اللّه سبحانه وصف ملائكته بأنهم يفعلون ما يؤمرون،و ذكر أن كل أمه رهن أجلهم فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعه و لا يستقدمون فالملائكه المتصدون لأمر التوفى لا يقصرون عن الحد الواجب المحدود المكشوف

لهم من موت فلان فی الساعه الفلانیه علی الشرائط الکذائیه فهم لا یسامحون فی توفی من أمروا بتوفّیه و لا مقدار ذره فهم لا یفرّطون.

و هل هذه الرسل هم الرسل المذکورون أولا حتی تکون الحفظه هم الموکلین علی التوفی؟ الآیه ساکته عن ذلک إلا ما فیها من إشعار ضعیف بالوحده غیر أن هؤلاء الرسل المأمورین بالتوفی کائنین من کانوا هم من أعوان ملک الموت لقوله تعالی: قُلْ یَتَوَفّٰاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ (السجده/۱۱).

و نسبه التوفی الی هؤلاء الرسل ثم الی ملک الموت فی الآیه المحکیه آنفا ثم الی اللّه سبحانه فی قوله: اَللّٰهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ (الزمر/۴۲)من قبیل التفنن فی مراتب النسب فاللّه سبحانه ینتهی إلیه کل أمر و هو المالک المتصرف علی الإطلاق،و لملک الموت التوسل الی ما یفعله من قبض الأرواح بأعوانه الذین هم أسباب الفعل و وسائله و أدواته کالخط الذی یخطه القلم و ورائه الید و وراءهما الإنسان الکاتب.

قوله تعالی: ثُمَّ رُدُّوا إِلَی اللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ الْحَقِّ إشاره الی رجوعهم الی اللّه سبحانه بالبعث بعد الموت،و توصیفه تعالی بأنه مولاهم الحق للدلاله علی عله جمیع ما تقدم من تصرفاته تعالی بالإنامه و الإیقاظ و التدبیر و الإماته و البعث،و فیه تحلیل لمعنی المولی ثم إثبات حق المولویه له تعالی،فالمولی هو الذی یملک الرقبه فیکون من حقه جواز التصرف فیها کیفما شاء،و اذا کان له تعالی حقیقه الملک،و کان هو المتصرف بالإیجاد و التدبیر و الإرجاع فهو المولی الحق الذی یثبت له معنی المولویه ثبوتا لا زوال له بوجه البته.

و الحق من أسماء اللّه الحسنی لثبوته تعالی بذاته و صفاته ثبوتا لا یقبل الزوال و یمتنع عن التغیر و الانتقال و الضمیر فی «رُدُّوا» راجع الی الآحاد الذی یومئ إلیه سابق الکلام من قوله: «حَتّٰی إِذٰا جٰاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ» فإن حکم الموت یعم کل واحد و یجتمع به آحادهم نفس

الجماعه،و من هنا يظهر أن قوله: «ثُمَّ رُدُّوا» ليس من قبيل الالتفات من الخطاب السابق الى الغيبه.

قوله تعالى: أَلاٰ لَهُ الْحُكْمُ الخ؛لما بيّن تعالى اختصاصه بمفاتح الغيب و علمه بالكتاب المبين الذى فيه كل شىء،و تدبيره لأمر خلقه من لدن وجدوا الى أن يرجعوا إليه تبين أن الحكم إليه لا الى غيره،و هو الذى ذكره فيما مر من قوله: «إِنِ الْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ» أعلن نتيجه بيانه فقال «أَلاٰ لَهُ الْحُكْمُ» ليكون منبها لهم مما غفلوا عنه.

و كذلك قوله: «وَ هُوَ أَسْرَعُ الْحٰاسِبِينَ» نتيجه أخرى لسابق البيان فإنه تبين به أنه تعالى لا يؤخر حساب أعمال الناس عن الوقت الصالح له،و إنما يتأخر ما يتأخر ليدرك الأجل الذى أجل له.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمٰاتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تَدْعُونَهُ الى آخر الآيه؛كأن المراد بالتنجيه من ظلمات البر و البحر هو التخليص من الشدائد التى يبتلى بها الإنسان فى خلال الأسفار اذا ضرب فى الأرض أو ركب البحر كالبرد الشديد و الأمطار و الثلوج و قطاع الطريق و الطوفان و نحو ذلك،و أشق ما يكون ذلك على الإنسان فى الظلمات من ليل أو سحاب أو ريح تثير عجاج الأرض فيزيد فى اضطراب الإنسان و حيرته و ضلاله طريق الاحتيال لدفعه،و لذلك علقت التنجيه على الظلمات،و كان أصل المعنى الاستفهام عمن ينجّى الإنسان من الشدائد التى يبتلى بها فى أسفاره فى البر و البحر فاضيفت الشدائد الى البر و البحر بعنايه الظرفيه ثم أضيفت الى ظلمات البر و البحر لأن للظلمات تأثيرا تاما فى تشديد هذه المكاره،ثم حذفت الشدائد و أقيمت الظلمات مقامها فعلقت التنجيه عليها فقيل:

ينجيكم من ظلمات البر و البحر.

و إنما خصت الظلمات بالذكر و إن كان المنجى من كل مكروه و غم هو اللّه سبحانه كما يذكره فى الآيه التاليه لأن أسفار البر و البحر معروف عند الإنسان بالعناء و الوعثاء و الكريهه.

و التضـرع إظهار الضـراعه و هو الذل و الخضوع على ما ذكره الراغب،و لذلك قوبل بالخفيه و هو الخفاء و الاسـتتار فالتضـرع و الخفيه فى الدعاء هما الإعلان و الإسـرار فيه،و الإنسان اذا نزلت به المصيبه يبتدئ فيدعو للنجاه بالإسرار و المناجاه ثم اذا اشتدت به و لاح بعض آثار اليأس و الانقطاع من الأسـباب لا يبالى بمن حوله ممن يطّلع على ذلته و اسـتكانته فيـدعو بالتضـرع و المناداه ففى ذكر التضرع و الخفيه إشاره الى أنه تعالى هو المنجى من مصائب البر و البحر شديدتها و يسيرتها.

و فى قوله: لَئِنْ أَنْجَانَا مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ إشاره الى أن الإنسان يضـيف فى هذه الحاله التى يدعو لكشـفها الى دعائه عهدا يقدمه الى ربه و وعدا يعده به أن لو كشف اللّه عنه ليكونن من الشاكرين و يرجع عن سابق كفره.

و أصل هـذه العـده مأخوذ من العاده الجاريه بين أفراد الإنسان بعضـهم مع بعض فإن الواحـد منا اذا أعيته المذاهب و أحاطت به البليه من مصـيبه قاصـمه أو فقر أو عدو و استغاث لكشف ما به من كرب الى أحد الأقوياء القادرين على كشفه بزعمه و عده بما يطيّب به نفسه و يقوّى بـاعث عزيمته و فتوته،و ذلـك بثنـاء جميـل أو مال أو طاعه أو وفاء كل ذلك لما أن الأعمال الاجتماعيه التى تـدور بيننـا كلها معاملات قائمه بطرفين يعطى فيها الإنسان شـيئا و يأخـذ شـيئا لأن الحاجه محيطه بالإنسان ليس له أن يعمل عملا أو يؤثر أثرا إلا لنفع عائد الى نفسه،و مثله سائر أجزاء الكون.

لكن اللّه سـبحانه أكرم سـاحه أن تمسه حـاجه أو يطرأ عليه منقصه لا يفعل فعلا إلا ليعود نفعه الى غيره من خليقته فوجه التوحيد فى مقـابله الإنسان له بوعـد الشـكر و الطاعه فى دعائه الفطرى هو أن الإنسان اذا نزلت به النازله،و انقطعت عنه الأسـباب و غابت عن مسـرح نظره وسائل الخلاص وجـد أن اللّه سـبحانه هو السـبب الوحيد الذى يقدر على كشف ما به من غم، و أنه الذى يدبّر أمره منذ خلقه و يدبر أمر كل سبب فوجد نفسه ظالما مفرطا فى جنب اللّه

سبحانه لا يستحق كشف الغم و رفع الحاجه من قبله تعالى لما كسبت يداه من السيئات، و حملت نفسه من وبال الخطيئه فعندئذ يعد ربه الشكر و الطاعه ليصحح ذلك استحقاقه لاستجابه دعائه و كشف ضره.

و لذلك نجده أنه اذا نجى مما نزل به النائبه ذهب لوجهه ناسيا لما عهد به ربه و وعده من الشكر كما قال تعالى فى ذيل الآيه التاليه: «ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ» .

قوله تعالى: قُلِ اللّٰهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهٰا وَ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ قال الراغب فى مفرداته:الكرب الغم الشديد،قال تعالى: وَ نَجَّيْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ و الكربه كالغمه،و أصل ذلك من كرب الأرض بسكون الراء و هو قلبها بالحفر فالغم يثير النفس إثاره ذلك و قيل فى مثل:الكراب على البقر و ليس ذلك من قولهم:الكلاب على البقر، فى شىء،و يجوز أن يكون الكرب من كربت الشمس اذا دنت للمغيب،و قوله:إناء كربان أى قريب نحو قربان أى قريب من الملء،أو من الكرب(بفتحتين)و هو عقد غليظ فى رشا الدلو، و قد يوصف الغم بأنه عقد على القلب يقال:أكربت الدلو،انتهى.

و قد أضيف فى هذه الآيه كل كرب الى ظلمات البر و البحر ليعم الجميع فإن إنسانا ما لا يخلو فى مدى حياته من شىء من الكروب و الغموم فالمسأله و الدعاء عام فيهم سواء أعلنوا به أو أسرّوا.

فملخص المراد بالآيه أنكم فى الشدائد النازله بكم فى ظلمات البر و البحر و غيرها اذا انقطعتم عن الأسباب الظاهره و أعيت بكم الحيل تشاهدون بالرجوع الى فطرتكم الإنسانيه أن اللّٰه سبحانه هو ربكم لا رب سواه و تجزمون أن عبادتكم لغيره ظلم و إثم و الشاهد على ذلك أنكم تدعونه حينئذ تضرعا و خفيه،و تعدونه أن تشكروه بعد ذلك و لا تكفروا به إن أنجاكم لكنكم بعد الإنجاء تنقضون ميثاقكم الذى واثقتموه به و تستمرون على سابق كفركم، ففى الآيتين احتجاج على المشركين و توبيخ لهم على حنث اليمين و خلف الوعد.

قوله تعالی: قُلْ هُوَ الْقٰادِرُ عَلیٰ أَنْ یَبْعَثَ عَلَیْکَمْ عَذٰاباً مِنْ فَوْقِکَمْ الی آخر الآیه؛قال الراغب فی المفردات:أصل البعث اثاره الشیء و توجیهه یقال:بعثته فانبعث، و یختلف البعث بحسب اختلاف ما علق به فبعثت البعیر أثرته و سیّرته،و قوله عزّ و جل:

وَ الْمَوْتیٰ یَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ أی یخرجهم و یسیّرهم الی القیامه-الی ان قال-فالبعث ضربان:بشریّ کبعث البعیر و بعث الانسان فی حاجه،و الهیّ و ذلک ضربان:أحدهما:ایجاد الاعیان و الاجناس و الانواع عن لیس و ذلک یختص به الباری تعالی و لم یقدر علیه احدا،و الثانی إحیاء الموتی و قد خص بذلک بعض أولیائه کعیسی علیه السّلام و أمثاله،انتهی.

و بالجمله فی لفظه شیء من معنی الإقامه و الإنهاض،و بهذه العنایه یستعمل فی التوجیه و الإرسال لأن التوجیه الی حاجه و الإرسال نحو قوم یکون بعد سکون و خمود غالبا،و علی هذا فبعث العذاب لا یخلو من إشعار علی أنه عذاب من شأنه أن یتوجه إلیهم و یقع بهم،و إنما یمنع عن هذا الاقتضاء مانع کالإیمان و الطاعه،و للکلام تتمه سنوافیک.

و قال فی المجمع:لبست علیهم الأمر ألبسه اذا لم أبینه و خلطت بعضه ببعض و لبست الثوب ألبسه،و اللبس اختلاط الأمر و اختلاط الکلام،و لابست الأمر خالطته،و الشیع الفرق،و کل فرقه شیعه علی حده،و شیعه فلان تبعته،و التشیّع الاتباع علی وجه التدین و الولاء،انتهی.

و علی هذا فالمراد بقوله: «أَوْ یَلْبِسَکُمْ شِیَعاً» أن یضرب البعض بالبعض و یخلط حال کونهم شیعا و فرقا مختلفه.

فقوله: قُلْ هُوَ الْقٰادِرُ عَلیٰ أَنْ یَبْعَثَ عَلَیْکُمْ عَذٰاباً مِنْ فَوْقِکُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِکُمْ ظاهره إثبات القدره للّه سبحانه علی بعث العذاب علیهم من فوق أو من تحت،و القدره علی الشیء لا تستلزم فعله،و هو أعنی إثبات القدره علی الفعل الذی هو العذاب کاف فی الإخافه و الإنذار لکن المقام یعطی أن المراد لیس هو إثبات مجرد القدره بل لهم استحقاق لمثل هذا العذاب،و فی العذاب اقتضاء أن ینبعث علیهم إن لم یجتمعوا علی الإیمان باللّه

و آیاته کما مر من استفاده ذلک من معنى البعث،و یؤیده قوله بعد: «لِكُلِّ نَبَإٍ مُسْتَقَرٌّ وَ سَوْفَ تَعْلَمُونَ» فإنه تهدید صریح.

على أنه تعالى یهدد هذه الامه صریحا بالعذاب فی موارد مشابهه لهذه المورد من کلامه کقوله تعالى: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذا جاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ -الى أن قال- وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ أَ حَقٌّ هُوَ قُلْ إِي وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ الآیات(یونس۴۷/-۵۳) و قوله: إِنَّ هذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً واحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ، وَ تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ الى آخر الآیات(الأنبیاء۹۳/-۹۷)و قوله تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً -إلى أن قال- وَ لا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كانُوا شِيَعاً الى آخر الآیات(الروم۳۰/- ۴۵).

قوله تعالى: أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعاً وَ يُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ظاهره أنه أرید به التحزّبات التی نشأت بعد النبی صلّى اللّه علیه و آله و سلم،فأدى ذلک الى حدوث مذاهب متنوعه ألبست لباس العصبیه و الحمیه الجاهلیه و استتبعت حروبا و مقاتل یستبیح کل فریق من غیره کل حرمه و یطرده بمزعمته من حرمه الدین و بیضه الإسلام.

و على هذا فقوله: «أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعاً وَ يُذِيقَ» الخ؛عذاب واحد لا عذابان و إن أمکن بوجه عد کل من إلقاء التفرق فی الکلمه و إذاقه البعض بأس بعض عذابا مستقلا برأسه فللتفرقه بین الامه أثر سوء آخر و هو طروّ الضعف و نفاد القوه و تبعّض القدره لکن المأخوذ فی الآیه المعدود عذابا أعنی قوله: «وَ يُذِيقَ بَعْضَكُمْ» الخ؛حینئذ بالنسبه الى مجرد إلقاء الاختلاف بمنزله المقیّد بالنسبه الى المطلق،و لا یحسن مقابله المطلق بالمقید إلا بعنایه زائده فی الکلام،على أن العطف بواو الجمع یؤید ما ذکرناه.

فبالجمله معنى الآیه:قل یا رسول اللّه مخاطبا لهم منذرا لهم عاقبه استنکافهم عن الاجتماع تحت لواء التوحید و استماع دعوه الحق إن لشأنکم هذا عاقبه سیئه فی قدره اللّه سبحانه أن

يأخذكم بها و هو أن يبعث عليكم عذبا لا مفر لكم منه و لا ملاذ تلوذون به و هو العذاب من فوقكم أو من تحت أرجلكم،أو أن يضرب بعضكم ببعض فتكونوا شيعا و فرقا مختلفين متنازعين و متحاربين فيذيق بعضكم بأس بعض،ثم تمم البيان بقوله خطابا لنبيه:انظر كيف نصرّف الآيات لعلهم يفقهون،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ كَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَ هُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ قوم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هم قريش أو مضر أو عامه العرب و المستفاد من فحوى بعض كلامه تعالى فى موارد أخر ان المراد بقومه صلّى اللّه عليه و آله و سلم هم العرب كقوله: وَ لَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ، فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ، كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِى قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ، لاَ يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ، فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لاَ يَشْعُرُونَ (الشعراء۲۰۲/)و قوله: وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ (إبراهيم۴/).

و كيف كان فقوله: «وَ كَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَ هُوَ الْحَقُّ» بمنزله التمهيد لتحقيق النبأ الذى يتضمنه الإنذار السابق كأن قيل:يا أيتها الامه اجتمعوا فى توحيد ربكم و اتفقوا فى اتباع كلمه الحق و إلا هلا مؤمّن يؤمّنكم عذابا يأتيكم من فوق أو من تحت أو من اختلاف و تحزب يستتبع سيفا و سوطا من بعضكم على بعض،ثم خوطب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فقيل:إن قومك كذّبوا بذلك فليستعدوا لعذاب بئيس أو بأس شديد يذوقونه.

قوله تعالى: وَ إِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِى آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِى حَدِيثٍ غَيْرِهِ ذكر الراغب فى المفردات أن الخوض هو الشروع فى الماء و المرور فيه،و يستعار فى الامور،و أكثر ما ورد فى القرآن ورد فيما يذم الشروع فيه،انتهى.

و هو الدخول فى باطل الحديث و التوغل فيه كذكر الآيات الحقه و الاستهزاء بها و الإطاله فى ذلك.

و المراد بالإعراض عدم مشاركتهم فيما يخوضون فيه كالقيام عنهم و الخروج من بينهم أو ما

يشابه ذلک مما يتحقق به عدم المشارکه،و تقييد النهى بقوله: «حَتّٰى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ» للدلاله على أن المنهى عنه ليس مطلق مجالستهم و القعود معهم،و لو كان لغرض حق،و إنما المنهى عنه مجالستهم ما داموا مشتغلين بالخوض فى آيات اللّه سبحانه.

و من هنا يظهر أن فى الكلام نوعا من إيجاز الحذف فإن تقدير الكلام:و اذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا يخوضون فيها فأعرض عنهم،الخ؛فحذفت الجمله المماثله للصله استغناء بها عنها،و المعنى-و اللّه أعلم-و اذا رأيت أهل الخوض و الاستهزاء بآيات اللّه يجرون على خوضهم و استهزائهم بالآيات الإلهيه فأعرض عنهم و لا تدخل فى حلقهم حتى يخوضوا فى حديث غيره فإذا دخلوا فى حديث غيره فلا مانع يمنعک من مجالستهم،و الكلام و إن وقع فى سياق الاحتجاج على المشركين لكن ما أشير إليه من الملاک يعممه فيشمل غيرهم كما يشملهم،و قد وقع فى آخر الآيه قوله: «فَلاٰ تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ» فالخوض فى آيات اللّه ظلم و الآيه إنما نهت عن مشاركه الظالمين فى ظلمهم،و قد ورد فى مورد آخر من كلامه تعالى: إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ (النساء ۱۴۰/).

فقد تبين:أن الآيه لا تأمر بالإعراض عن الخائضين فى آيات اللّه تعالى بل إنما تأمر بالإعراض عنهم اذا كانوا يخوضون فى آيات اللّه ما داموا مشتغلين به.

و الضمير فى قوله: «غَيْرِهِ» راجع الى الحديث الذى يخاض فيه فى آيات اللّه باعتبار أنه خوض و قد نهى عن الخوض فى الآيه.

قوله تعالى: وَ إِمّٰا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطٰانُ فَلاٰ تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ و«ما»فى قوله: «إِمّٰا يُنْسِيَنَّكَ» زائد يفيد نوعا من التأكيد أو التقليل،و النون للتأكيد.و الأصل و إن ينسک،و الكلام فى مقام التأكيد و التشديد للنهى أى حتى لو غفلت عن نهينا بما أنساکه الشيطان ثم ذکرت فلا تهاون فى القيام عنهم و لا تلبث دون أن تقوم عنهم فإن الذين يتقون ليس لهم أى مشاركه للخائضين اللاعبين بآيات اللّه المستهزئين بها.

و الخطاب فی الآیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المقصود غیره من الامه فقد تقدم فی البحث عن عصمه الأنبیاء علیهم السّلام ما ینفی وقوع هذا النوع من النسیان-و هو نسیان حکم إلهی و مخالفته عملا بحیث یمکن الاحتجاج بفعله علی غیره و التمسک به نفسه-عنهم علیهم السّلام.

و یؤید ذلک عطف الکلام فی الآیه التالیه الی المتقین من الامه حیث یقول: «وَ مٰا عَلَی الَّذِینَ یَتَّقُونَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَیْءٍ» الی آخر الآیه.

و أوضح منها دلاله قوله تعالی فی سوره النساء: وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَیْکُمْ فِی الْکِتٰابِ أَنْ إِذٰا سَمِعْتُمْ آیٰاتِ اللّٰهِ یُکْفَرُ بِهٰا وَ یُسْتَهْزَأُ بِهٰا فَلاٰ تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتّٰی یَخُوضُوا فِی حَدِیثٍ غَیْرِهِ إِنَّکُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ إِنَّ اللّٰهَ جٰامِعُ الْمُنٰافِقِینَ وَ الْکٰافِرِینَ فِی جَهَنَّمَ جَمِیعاً (النساء۱۴۰/)فإن المراد فی الآیه و هی مدنیه بالحکم الذی نزل فی الکتاب هو ما فی هذه الآیه من سوره الأنعام و هی مکیه و لا آیه غیرها،و هی تذکر أن الحکم النازل سابقا وجّه به الی المؤمنین،و لازمه أن یکون الخطاب الذی فی قوله: «وَ إِذٰا رَأَیْتَ الَّذِینَ یَخُوضُونَ فِی آیٰاتِنٰا» الخ؛موجها الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المقصود به غیره علی حد قولهم:إیاک أعنی و اسمعی یا جاره.

قوله تعالی: وَ مٰا عَلَی الَّذِینَ یَتَّقُونَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَیْءٍ الی آخر الآیه؛ یرید أن الذی یکتسبه هؤلاء الخائضون من الإثم لا یحمل الی علی أنفسهم و لا یتعداهم الی غیرهم إلا أن یماثلوهم و یشارکوهم فی العمل أو یرضوا بعملهم فلا یحاسب بعمل إلا عامله و لکن نذکّرهم ذکر لعلم یتقون،فإن الإنسان اذا حضر مجلسهم و إن أمکنه أن لا یجاریهم فیما یخوضون و لا یرضی بقلبه بعملهم و أمکن أن لا یعد حضوره عندهم إعانه لهم علی ظلمهم تأییدا لهم فی قولهم لکن مشاهده الخلاف و معاینه المعصیه تهوّن أمر المعصیه عند النفس و تصغر الخطیئه فی عین المشاهد المعاین،و اذا هان أمرها أوشک أن یقع الإنسان فیها فإن للنفس فی کل معصیه هوی و من الواجب علی المتقی بما عنده من التقوی و الورع عن محارم اللّه أن یجتنب مخالطه أهل الهتک و الاجتراء علی اللّه کما یجب علی المبتلین بذلک الخائضین فی

آیات اللّه لئلا تهون علیه الجرأه علی اللّه و آیاته فتقربه ذلک من المعصیه فیشرف علی الهلکه، و من یحم حول الحمی أوشک أن یقع فیه.

قوله تعالی: وَ ذَرِ الَّذِینَ اتَّخَذُوا دِینَهُمْ لَعِباً وَ لَهْواً الی آخر الآیه؛قال الراغب:

البسل ضم الشیء و منعه و لتضمنه لمعنی الضم استعیر لتقطیب الوجه فقیل:هو باسل و مبتسل الوجه،و لتضمنه لمعنی المنع قیل للمحرم و المرتهن بسل،و قوله تعالی: وَ ذَکِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمٰا کَسَبَتْ ،أی تحرّم الثواب،و الفرق بین الحرام و البسل أن الحرام عام فیما کان ممنوعا منه بالحکم و القهر،و البسل هو الممنوع منه بالقهر قال عزّ و جل: «أُولٰئِکَ الَّذِینَ أُبْسِلُوا بِمٰا کَسَبُوا» أی حرّموا الثواب،انتهی.

و قال فی المجمع:یقال:أبسلته بجریرته أی أسلمته،و المستبسل المستسلم الذی یعلم أنه لا یقدر علی التخلص-الی أن قال-قال الأخفش:تبسل أی تجازی،و قیل:تبسل أی ترهن و المعانی متقاربه،انتهی.

و المعنی«و اترک الذین اتخذوا دینهم لعبا و لهوا»عد تدینهم بما یدعوهم إلیه هو أنفسهم لعبا و تلهیها بدینهم،و فیه فرض دین حق لهم و هو الذی دعتهم إلیه فطرتهم فکان یجب علیهم أن یأخذوا به أخذ جد و یتحرزوا به عن الخلط و التحریف و لکنه اتخذوه لعبا و لهوا یقلبونه کیف شاءوا من حال الی حال و یحولونه حسب ما یأمرهم به هوی أنفسهم من صوره الی صوره.

ثم عطف علی اتخاذهم الدین لعبا و لهوا قوله: «وَ غَرَّتْهُمُ الْحَیٰاهُ الدُّنْیٰا» لما بینهما من الملازمه لأن الاسترسال فی التمتع من لذائذ الحیاه المادیه و الجد فی اقتنائها یوجب الإعراض عن الجد فی الدین الحق و الهزل و اللعب به.

ثم قال:و ذکّر به أی بالقرآن حذرا من أن تبسل أی تمنع نفس بسبب ما کسبت من السیئات أو تسلم نفس مع ما کسبت للمؤاخذه و العقاب،و تلک نفس لیس لها من دون اللّه

ولی و لا شفیع و إن تعدل کل عدل و تفد کل فدیه لا یؤخذ منها لأن الیوم یوم الجزاء بالأعمال لا یوم البیع و الشری اولئک الذین أبسلوا و منعوا من ثواب اللّه أو أسلموا لعقابه لهم شراب من حمیم و عذاب ألیم بما کانوا یکفرون.

قوله تعالی: قُلْ أَ نَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّهِ مٰا لاٰ یَنْفَعُنٰا وَ لاٰ یَضُرُّنٰا احتجاج علی المشرکین بنحو الاستفهام الإنکاری،و إنما ذکر من أوصاف شرکائهم کونها لا تنفع و لا تضر لأن اتخاذ الآلهه-کما تقدم-کان مبنیا علی أحد الأساسین:الرجاء و الخوف و اذ کانت الشرکاء لا تنفع و لا تضر فلا موجب لدعائها و عبادتها و التقرب منها.

قوله تعالی: وَ نُرَدُّ عَلیٰ أَعْقٰابِنٰا بَعْدَ إِذْ هَدٰانَا اللّٰهُ -الی قوله- اِئْتِنٰا الاستهواء طلب الهوی و السقوط،و الرد علی الأعقاب کنایه عن الضلال و ترک الهدی فإن لازم الهدایه الحقه الوقوع فی مستقیم الصراط و الشروع فی السیر فیه فالارتداد علی الأعقاب ترک السیر فی الصراط و العود الی ما خلف من المسیر و هو الضلال،و لذا قال:و نرد علی أعقابنا بعد اذ هدانا اللّه فقید الرد بکونه بعد الهدایه الإلهیه.

و قوله: کَالَّذِی اسْتَهْوَتْهُ الشَّیٰاطِینُ فِی الْأَرْضِ حَیْرٰانَ الخ؛تمثیل مثّل به حال الانسان المتحیر الذی لم یؤت بصیره فی أمره و عزیمه راسخه علی سعادته فترک أحسن طریق و أقومه الی مقصده،و قد رکبه قبله أصحاب له مهتدون به و بقی متحیرا بین شیاطین یدعونه الی الردی و الهلاک،و أصحاب له مهتدین قد نزلوا فی منازلهم أو أشرفوا علی الوصول یدعونه الی الهدی أن ائتنا فلا یدری ما یفعل و هو بین مهبط و مستوی؟.

قوله تعالی: قُلْ إِنَّ هُدَی اللّهِ هُوَ الْهُدیٰ الی آخر الآیه؛أی إن کان الأمر دائرا بین دعوه اللّه سبحانه و هی التی توافق الفطره و تسمیه الفطره هدی اللّه،و بین دعوه الشیاطین و هی التی فیها الهوی و اتخاذ الدین لعبا و لهوا فهدی اللّه هو الهدی الحقیقی دون غیره.

أما أن ما یوافق دعوه الفطره هو هدی اللّه فلا شک یعتریه لأن حق الهدایه هو الذی ینطق

به الصنع و الإیجاد الذی لیس إلا للّه و لا نروم شیئا من دین أو اعتقاد إلا لابتغاء مطابقه الواقع و الواقع للّه فلا یعدوه هداه،و أما أن هدی اللّه هو الهدی الحقیقی الذی یجب أن یؤخذ به دون الدعوه الشیطانیه فظاهر أیضا لأن اللّه سبحانه هو الذی إلیه أمرنا کله من جهه مبدئنا و منتهانا و ما نحتاج إلیه فی دنیا أو آخره.

و قوله: وَ أُمِرْنٰا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰالَمِینَ قال فی المجمع:تقول العرب:أمرتک لتفعل و أمرتک أن تفعل و أمرتک بان تفعل فمن قال:أمرتک بأن تفعل فالباء للإلصاق و المعنی وقع الأمر بهذا الفعل،و من قال:أمرتک أن تفعل حذف الجار،و من قال:أمرتک لتفعل فالمعنی أمرتک للفعل،و قال الزجّاج:التقدیر أمرنا کی نسلم.

و الجمله أعنی قوله: «وَ أُمِرْنٰا لِنُسْلِمَ» الخ؛عطف تفسیر لقوله: «إِنَّ هُدَی اللّٰهِ هُوَ الْهُدیٰ» فالأمر بالإسلام هو مصداق لهدی اللّه،و المعنی:أمرنا اللّه لنسلم له و إنما أبهم فاعل الفعل لیکون تمهیدا لوضع قوله: «لِرَبِّ الْعٰالَمِینَ» موضع الضمیر فیدل به علی عله الأمر فالمعنی أمرنا من ناحیه الغیب أن نسلم للّه لأنه رب العالمین جمیعا لیس لها جمیعا أو لکل بعض منها-کما تزعمه الوثنیه-رب آخر و لا أرباب أخر.

و ظاهر الآیه أن المراد بالإسلام هو تسلیم عامه الامور إلیه تعالی لا مجرد التشهّد بالشهادتین،و هو ظاهر قوله: إِنَّ الدِّینَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاٰمُ (آل عمران۱۹/)کما مر فی تفسیر الآیه.

قوله تعالی: وَ أَنْ أَقِیمُوا الصَّلاٰهَ وَ اتَّقُوهُ تفنن فی سرد الکلام بأخذ الأمر بمعنی القول و الجری فی مجری هذه العنایه کأنه قیل:و قیل لنا:أن أسلموا لرب العالمین و أن أقیموا الصلاه و اتقوه.

و قد أجمل تفاصیل الأعمال الدینیه ثانیا فی قوله: «وَ اتَّقُوهُ» غیر أنه صرح من بینها باسم الصلاه تعظیما لأمرها و اعتناء بشأنها و اهتمام القرآن الشریف بأمر الصلاه ظاهر لا شک فیه.

ص: ۳۳۷

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ فمن الواجب أن یسلم له و یتقی لأن الرجوع إلیه،و الحساب و الجزاء بیده.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ الی آخر الآیه؛ بضعه أسماء و أوصاف له سبحانه مذکوره أرید بذکرها بیان ما تقدم من القول و تعلیله فإنه تعالی ذکر أن الهدی هداه ثم فسره نوع تفسیر بالإسلام له و الصلاه و التقوی و هو تمام الدین ثم بیّن السبب فی کون هداه هو الهدی الذی لا یجوز التجافی عنه و هو أن حشر الجمیع إلیه ثم بیّنه أتم بیان بقوله: «وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» الخ؛فهذه أسماء و نعوت له تعالی لو انتفی واحد منها لم یتم البیان.

فقوله هُوَ الَّذِی خَلَقَ الخ؛یرید به أن الخلقه جمیعا فعله و إنما أتی به بالحق لا بالباطل،و الفعل اذا لم یکن باطلا لم یکن مندوحه من ثبوت الغایه له فللخلقه غایه و هو الرجوع إلیه تعالی و هذا هو إحدی الحجتین اللتین ذکرهما فی قوله عزّ من قائل: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا بٰاطِلاً ذٰلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا الی آخر الآیتین؛(ص۲۷/)فخلقه السماوات و الأرض بخلقه حقه تؤدی الی أن الخلق یحشرون إلیه.

و قوله: وَ یَوْمَ یَقُولُ کُنْ فَیَکُونُ السیاق یدل علی أن المراد بالمقول له هو یوم الحشر و إن کان کل موجود مخلوق علی هذه الصفه کما قال تعالی: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (یس۸۲/)و یوم ظرف متعلق بالقول و المعنی:یوم یقول لیوم القیامه:

کن فیکون،و ربما قیل:إن المقول له هو الشیء و التقدیر:یوم یقول لشیء کن فیکون،و ما ذکرناه أوفق للسیاق.

و قوله: قَوْلُهُ الْحَقُّ تعلیل عللت به الجمله التی قبله،و الدلیل علیه فصل الجمله، و الحق هو الثابت بحقیقه معنی الثبوت و هو الوجود الخارجی و الکون العینی و إذا کان قوله هو فعله و إیجاده کما یدل علیه قوله: وَ یَوْمَ یَقُولُ کُنْ فَیَکُونُ فقوله تعالی هو نفس الحق فلا

مردّ له و لا مبدل لكلماته قال تعالى: وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص/۸۴).

قوله تعالى: وَ لَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ يريد به يوم القيامه قال تعالى:

يَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (المؤمن/۱۶)و المراد بثبوت الملك له تعالى يوم النفخ مع أن له الملك دائما إنما هو ظهور ذلك بتقطع الأسباب و انبتات الروابط و الأنساب و قد تقدم شذور من البحث فى ذلك فيما تقدم و سيجىء استيفاء البحث عنه و عن معنى الصور فى الموضع المناسب لذلك إن شاء اللّه تعالى.

و قوله: عٰالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَهِ قد تقدم معناه،و هو اسم يتقوّم بمعناه الحساب و الجزاء،و كذلك الاسمان:الحكيم و الخبير فهو تعالى بعلمه بالغيب و الشهاده يعلم ظاهر الأشياء و باطنها فلا يخفى عليه ظاهر لظهوره و لا باطن لبطونه،و بحكمته يتقن تدبير الخليقه و يميز الواجب من الجزاء كما ينبغى فلا يظلم و لا يجازف،و بخبرته لا يفوت عنه دقيق لدقته و لا جليل لجلالته.

فهذه الأسماء و النعوت تبين بأتم البيان أن الجميع محشورون إليه و أن هداه هو الهدى و دين الفطره الذى أمر به هو الدين الحق فإنه تعالى خلق العالم لغايه مطلوبه أرادها منه و هو الرجوع إليه،و إذا كان يريدها فسيقول لها كن فيكون لأن قوله حق لا مرد له،و يظهر اليوم أن الملك له لا سلطنه لشىء غيره على شىء،و عند ذلك يتميز بتمييزه من أطاعه ممن عصاه لأنه يعلم كل غيب و شهاده عن حكمه و خبره (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۷۴ الى ۸۳]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَهً إِنِّي أَرٰاكَ وَ قَوْمَكَ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ (۷۴) وَ كَذٰلِكَ نُرِي إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ اَلْمُوقِنِينَ (۷۵) فَلَمّٰا جَنَّ عَلَيْهِ اَللَّيْلُ رَأىٰ كَوْكَباً قٰالَ هٰذٰا رَبِّي فَلَمّٰا أَفَلَ قٰالَ لاٰ أُحِبُّ اَلْآفِلِينَ (۷۶) فَلَمّٰا رَأَى اَلْقَمَرَ بٰازِغاً قٰالَ هٰذٰا رَبِّي فَلَمّٰا أَفَلَ قٰالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ اَلْقَوْمِ اَلضّٰالِّينَ (۷۷) فَلَمّٰا رَأَى اَلشَّمْسَ بٰازِغَهً قٰالَ هٰذٰا رَبِّي هٰذٰا أَكْبَرُ فَلَمّٰا أَفَلَتْ قٰالَ يٰا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمّٰا تُشْرِكُونَ (۷۸) إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ حَنِيفاً وَ مٰا أَنَا مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۷۹) وَ حٰاجَّهُ قَوْمُهُ قٰالَ أَ تُحٰاجُّونِّي فِي اَللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانِ وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ رَبِّي شَيْئاً وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً أَ فَلاٰ تَتَذَكَّرُونَ (۸۰) وَ كَيْفَ أَخٰافُ مٰا أَشْرَكْتُمْ وَ لاٰ تَخٰافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللّٰهِ مٰا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰاناً فَأَيُّ اَلْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۸۱) اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ اَلْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (۸۲) وَ تِلْكَ حُجَّتُنٰا آتَيْنٰاهٰا إِبْرٰاهِيمَ عَلىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجٰاتٍ مَنْ نَشٰاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (۸۳)

ص: ۳۳۹

۱- ۱) .الانعام ۵۶-۷۳:بحث روائى فى:علم اللّه؛عذاب اللّه فى الدنيا؛اوضاع الامه بعد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

بیان:

بیان: (۱)

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ لِأَبِیهِ آزَرَ القراءات السبع فی آزر بالفتح فیکون عطف بیان أو بدلا من أبیه و فی بعض القراءات «آزر» بالضم و ظاهره أنه منادی مرفوع بالنداء،و التقدیر:یا آزر أ تتخذ أصناما آلهه،و قد عد من القراءات «أ أزرا تتخذ» مفتتحا بهمزه الاستفهام،و بعده «أزرا» بالنصب مصدر أزر یأزر بمعنی قوی و المعنی:و اذ قال إبراهیم لأبیه أ تتّخذ أصناما للتقوی و الاعتضاد.

و قد اختلف المفسرون علی القراءه الاولی المشهوره و الثانیه الشاذه فی «آزَرَ» أنه اسم علم لأبیه أو لقب أرید بمعناه المدح أو الذم بمعنی المعتضد أو بمعنی الأعرج أو المعوج أو غیر ذلک و منشأ ذلک ما ورد فی عده روایات أن اسم أبیه«تارح»بالحاء المهمله أو المعجمه و یؤیده ما ضبطه التاریخ من اسم أبیه،و ما وقع فی التوراه الموجوده أنه علیه السّلام ابن تارخ.

کما اختلفوا أن المراد بالأب هو الوالد أو العم أو الجد الامی أو الکبیر المطاع و منشأ ذلک ایضا اختلاف الروایات فمنها ما یتضمن أنه کان والده و أن إبراهیم علیه السّلام سیشفع له یوم القیامه و لکن لا یشفّع بل یمسخه اللّه ضبعا منتنا فیتبرأ منه إبراهیم،و منها ما یدل علی أنه لم یکن والده،و أن والده کان موحدا غیر مشرک،و ما یدل علی أن آباء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم کانوا جمیعا موحدین غیر مشرکین الی غیر ذلک من الروایات،و قد اختلفت فی سائر ما قص من أمر إبراهیم اختلافا عجیبا حتی اشتمل بعضها علی نظائر ما ینسبه إلیه العهد العتیق مما تنزهه عنه

۱- ۱) .الانعام ۷۴-۸۳:کلام فی:الدعوه و القیام بدین الفطره و الانتهاض لنشر عقیده التوحید.

الخله الإلهيه و النبوه و الرساله (۱).

قوله تعالی: أَ تَتَّخِذُ أَصْناماً آلِهَةً إِنِّی أَراکَ وَ قَوْمَکَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ قال الراغب فی المفردات:الصنم جثه متخذه من فضه أو نحاس أو خشب کانوا یعبدونها متقربین به الی اللّه تعالی و جمعه أصنام قال اللّه تعالی:أ تتخذ أصناما آلهه،لأکیدنّ أصنامکم،انتهی، و ما ذکره من اتخاذه من فضه أو نحاس أو خشب إنما هو من باب المثال لا ینحصر فیه اتخاذها بل کان یتخذ من کل ما یمکن أن یمثل به تمثال من أقسام الفلزّات و الحجاره و غیرها،و قد روی أن بنی حنیفه من الیمامه کانوا قد اتخذوا صنما من أقط،و ربما کانوا یتخذونه من الطین و ربما کان صوره مصوره.

و کیف کان فقد کانت الأصنام ربما یمثل بها موضوع اعتقادی غیر محسوس کإله السماء و الأرض و إله العدل،و ربما یمثل بها موضوع محسوس کصنم الشمس و صنم القمر،و قد کانت من النوعین جمیعا أصنام لقوم ابراهیم علیه السّلام علی ما تؤیده الآثار المکشوفه منهم فی خرائب بابل و قد کانوا یعبدونها تقربا بها الی أربابها،و بأربابها الی اللّه سبحانه،و هذا انموذج بارز من سفه أحلام البشر أن یخضع أعلی حد الخضوع-و هو خضوع العبد للرب-لمثال مثل به موضوعا یستعظم أمره و یعظمه،و حقیقته منتهی درجه خضوع المصنوع المربوب لصانعه من صانع لمصنوع نفسه کان الواحد منهم یأخذ خشبه فینحت بیده منه صنما ثم ینصبه فیعبده و یتذلل له و یخضع و لذلک جیء بلفظه الأصنام فی قوله المحکی: «أَ تَتَّخِذُ أَصْناماً آلِهَةً» نکره لیدل علی هوان أمرها و حقارته من جهه أنها مصنوعه لهم مخلوقه بأیدیهم کما یشیر إلیه قوله علیه السّلام لقومه فیما حکی اللّه: أَ تَعْبُدُونَ ما تَنْحِتُونَ (الصافات/۹۵)و من جهه أنها فاقده لأظهر صفات الربوبیه و هو العلم و القدره کما فی قوله لابیه: إِذْ قالَ لِأَبِیهِ یا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ ما لا یَسْمَعُ وَ لا

۱- ۱) .الانعام ۷۴-۸۳:کلام فی:ابراهیم و ابیه آزر،مسلک القرآن فی قصصه.

يُبْصِرُ وَ لاٰ يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً (مريم۴۲/).

فقوله: «أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً» الخ؛معناه:أ تتخذ أصناما لا خطر فى أمرها آلهه و الإله هو الذى فى أمره خطر عظيم إنى أراك و قومك فى ضلال مبين،و كيف لا يظهر هذا الضلال و هو عباده و تذلل عبودى من صانع فيه آثار العلم و القدره لمصنوعه الذى يفقد العلم و القدره.

و الذى تشتمل عليه الآيه أعنى قوله: «أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَةً» الخ؛من الحجاج و إن كان بمنزله التلخيص لعده احتجاجات واجه بها ابراهيم عليه السّلام أباه و قومه على ما حكى تفصيلها فى عده مواضع من القرآن الكريم إلا أنه أول ما حاج به أباه و قومه فإن الذى حكاه اللّه سبحانه من محاجته هو حجاجه أباه و حجاجه قومه فى أمر الأصنام و حجاجهم فى ربوبيه الكوكب و القمر و الشمس و حجاجه الملك.

أما حجاجه فى ربوبيه الكوكب و القمر و الشمس فالآيات داله على كونه بعد الحجاج فى أمر الأصنام،و الاعتبار و التدبير يعطى أن يكون حجاجه الملك بعد ما ظهر أمره و شاع مخالفته لدين الوثنيه و الصابئه و كسر الأصنام،و أن يكون مبدأ أمره مخالفته أباه فى دينه و هو معه و عنده قبل أن يواجه الناس و يخالفهم فى نحلتهم فقد كان أول ما حاج به فى التوحيد هو ما حاج به أباه و قومه فى أمر الأصنام.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ نُرِي إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الخ؛ظاهر السياق أن تكون الإشاره بقوله: «كَذٰلِكَ» الى ما تضمنته الآيه السابقه: «وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَةً إِنِّي أَرٰاكَ» الخ؛أنه عليه السّلام اری الحق فی ذلك،فالمعنى:على هذا المثال من الإراءه نرى إبراهيم ملك السماوات و الأرض.

و بمعونه هذه الإشاره و دلاله قوله فى الآيه التاليه: «فَلَمّٰا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ» الداله على ارتباط ما بعده بما قبله يظهر أن قوله: «نُرِي» لحكايه الحال الماضيه كقوله تعالى: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ (القصص۵/).

فالمعنى:أنّا أرينا إبراهيم ملكوت السماوات و الأرض فبعثه ذلك أن حاج أباه و قومه فى أمر الأصنام و كشف له ضلالهم،و كنا نمده بهذه العنايه و الموهبه و هى إراءه الملكوت و كان على هذه الحال حتى جنّ عليه الليل و رأى كوكبا.

و بذلك يظهر أن ما يتراءى من بعضهم:أن قوله: «وَ كَذٰلِكَ نُرِى» الخ؛كالمعترضه لا يرتبط بما قبله و لا بما بعده،و كذا قول بعضهم:إن إراءه الملكوت أول ما ظهر من أمرها فى إبراهيم عليه السّلام أنه لما جنّ عليه الليل رأى كوكبا،الخ؛فاسد لا ينبغى أن يصار إليه.

و أما ملكوت السماوات و الأرض فالملكوت هو الملك مصدر كالطاغوت و الجبروت و إن كان آكد من حيث المعنى بالنسبه الى الملك كالطاغوت و الجبروت بالنسبه الى الطغيان و الجبر أو الجبران.

قوله تعالى: وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ اللام للتعليل،و الجمله معطوفه على أخرى محذوفه و التقدير:ليكون كذا و كذا و ليكون من الموقنين.

و اليقين هو العلم الذى لا يشوبه شك بوجه من الوجوه،و لعل المراد به ان يكون على يقين بآيات اللّه على حد ما فى قوله: وَ جَعَلْنٰا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا لَمّٰا صَبَرُوا وَ كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يُوقِنُونَ (السجده۲۴/)و ينتج ذلك اليقين بأسماء اللّه الحسنى و صفاته العليا.

و فى معنى ذلك ما أنزله فى خصوص النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم قال: سُبْحٰانَ الَّذِى أَسْرىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِى بٰارَكْنٰا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيٰاتِنٰا (الإسراء۱/) و قال: مٰا زٰاغَ الْبَصَرُ وَ مٰا طَغىٰ، لَقَدْ رَأىٰ مِنْ آيٰاتِ رَبِّهِ الْكُبْرىٰ (النجم۱۸/)و أما اليقين بذاته المتعاليه فالقرآن يجلّه تعالى ان يتعلق به شك أو يحيط به علم و إنما يسلّمه تسليما.

و قد ذكر فى كلامه تعالى من خواص العلم اليقينى بآياته تعالى انكشاف ما وراء ستر الحس من حقائق الكون على ما يشاء اللّه تعالى كما فى قوله: كَلاّٰ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ، لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (التكاثر۶/)و قوله: كَلاّٰ إِنَّ كِتٰابَ الْأَبْرٰارِ لَفِى عِلِّيِّينَ، وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا

عِلِّيُّونَ، كِتَابٌ مَرْقُومٌ، يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (المطففين ٢١/).

قوله تعالى: فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأىٰ كَوْكَباً قالَ هٰذا رَبِّی الی آخر الآیه؛ قال الراغب فی المفردات:أصل الجن(بفتح الجیم)ستر الشیء عن الحاسه یقال:جنه اللیل و أجنّه و جن علیه:فجنّه ستره،و أجنه جعل له ما یجنه کقولک:قبرته و أقبرته و سقیته و أسقیته،و جن علیه کذا ستر علیه قال عزّ و جل:فلما جنّ علیه اللیل رأی کوکبا،انتهی.

فجن اللیل إسداله الظلام لا مجرد ما یحصل بغروب الشمس.

و قوله: «فَلَمّٰا جَنَّ عَلَیْهِ اللَّیْلُ» تفریع علی ما تقدم من نفیه ألوهیه الأصنام بما یرتبطان بقوله: «وَ كَذٰلِكَ نُرِي إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» و محصّل المعنی علی ذلک أنّا کنا نریه الملکوت من الأشیاء فأبطل الوهیه الأصنام اذ ذاک،و دامت علیه الحال فلما جن علیه اللیل رأی کوکبا قال کذا و کذا.

و قوله: رَأىٰ كَوْكَباً کأن تنکیر الکوکب إنما هو لنکته راجعه الی مرحله الإخبار و التحدث فلا غرض فی الکلام یتعلق بتعیین هذا الکوکب و أنه أیّ کوکب کان من السیارات أو الثوابت لأن الذی أخذه فی الحجاج یجری فی أی کوکب من الکواکب یطلع و یغرب لا أن إبراهیم علیه السّلام أشار الی کوکب ما من الکواکب من غیر ان یمتاز بأی ممیز مفروض:أما أولا فلأن اللفظ لا یساعده فلا یقال لمن أشار الی کوکب بین کواکب لا تحصی کثره فقال:هذا ربی:إنه رأی کوکبا قال هذا ربی،و أما ثانیا فلأن ظاهر الآیات أنه کان هناک قوم یعبدون الکوکب الذی أشار الیه و قال فیه ما قال،و الصابئون ما کانوا یعبدون أی کوکب و لا یحترمون إلا السیارات.

و قوله تعالی: قالَ هٰذا رَبِّی المراد بالرب هو مالک الأشیاء المربوبین،المدبّر لأمرهم لا الذی فطر السماوات و الأرض و أوجد کل شیء بعد ما لم یکن موجودا فإنه اللّه سبحانه الذی لیس بجسم و لا جسمانی و لا یحویه مکان و لا یقع علیه إشاره،و الذی یظهر مما

حکی من کلام إبراهیم مع قومه فی أمر الأصنام ظهورا لا شک فیه أنه کان علی بیّنه من ربه و له من العلم باللّه و آیاته ما لا یخفی علیه معه أن اللّه سبحانه أنزه ساحه من التجسم و التمثل و المحدودیه،قال تعالی حکایه عنه فی محاوره له مع أبیه: یٰا أَبَتِ إِنِّی قَدْ جٰاءَنِی مِنَ الْعِلْمِ مٰا لَمْ یَأْتِکَ فَاتَّبِعْنِی أَهْدِکَ صِرٰاطاً سَوِیًّا الی آخر الآیات(مریم۴۳/).

قوله تعالی: فَلَمّٰا أَفَلَ قٰالَ لاٰ أُحِبُّ الْآفِلِینَ الأفول الغروب و فیه إبطال ربوبیه الکوکب بعروض صفه الافول له فإن الکوکب الغارب ینقطع بغروبه ممن طلع علیه و لا یستقیم تدبیر کونی مع الانقطاع.

علی ان الربوبیه و المربوبیه بارتباط حقیقی بین الرب و المربوب و هو یؤدی الی حب المربوب لربه لإنجذابه التکوینی إلیه و تبعیّته له،و لا معنی لحب ما یفنی و یتغیر عن جماله الذی کان الحب لأجله،و ما یشاهد من ان الانسان یحب کثیرا الجمال المعجّل و الزینه الداثره فإنما هو لاستغراقه فیه من غیر ان یلتفت الی فنائه و زواله فمن الواجب ان یکون الرب ثابت الوجود غیر متغیر الأحوال کهذه الزخارف المزوّقه التی تحیا و تموت و تثبت و تزول و تطلع و تغرب و تظهر و تخفی و تشب و تشیب و تنضر و تشین،و هذا وجه برهانی و ان کان ربما یتخیل انه بیان خطابی أو شعری فافهم ذلک.

و علی أی حال فهو علیه السّلام أبطل ربوبیه الکوکب بعروض الافول له إما بالتکنیه عن البطلان بأنه لا یحبه لأفوله لأن المربوبیه و العبودیه متقومه بالحب فلیس یسع من لا یحب شیئا أن یعبده و قد ورد فی المروی عن الصادق علیه السّلام:«هل الدین إلا الحب»؟و قد بیّنا ذلک فیما تقدم.

و إما لکون الحجه متقومه بعدم الحب و إنما ذکر الافول لیوجه به عدم حبه له المنافی للربوبیه لان الربوبیه و الالوهیه تلازمان المحبوبیه فما لا یتعلق به الحب الغریزی الفطری لفقدانه الجمال الباقی الثابت لا یستحق الربوبیه،و هذا الوجه هو الظاهر یتکئ علیه سیاق الاحتجاج فی الآیه.

ص:۳۴۶

قوله تعالى: فَلَمّٰا رَأَى الْقَمَرَ بٰازِغاً قٰالَ هٰذٰا رَبِّي الى آخر الآيه؛البزوغ هو الطلوع تقدم الكلام فى دلاله قوله: «فَلَمّٰا رَأَى» الخ؛على اتصال القضيه بما قبلها،و قوله:

«هٰذٰا رَبِّي» على سبيل الافتراض أو المجاراه و المماشاه و التسليم نظير ما تقدم فى الآيه السابقه.

و أما قوله بعد أفول القمر: لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضّٰالِّينَ فهو موضوع وضع الكنايه فهو عليه السّلام أبطل ربوبيه الكوكب بما يعم كل غارب و لما غرب القمر ظهر عندئذ رأيه فى أمر ربوبيته بما كان قد قاله قبل ذلك فى الكوكب «لاٰ أُحِبُّ الْآفِلِينَ» فقوله: «لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي» الخ؛إشاره الى ان الوضع الذى ذكره فى القمر بقوله: «هٰذٰا رَبِّي» كان ضلالا لو دام و أصرّ عليه كان أحد اولئك الضالين القائلين بربوبيته و الوجه فى كونه ضلالا ما قاله فى الكوكب حيث عبّر بوصف لا يختص به بل يصدق فى مورده و كل مورد يشابهه.

قوله تعالى: فَلَمّٰا رَأَى الشَّمْسَ بٰازِغَةً قٰالَ هٰذٰا رَبِّي هٰذٰا أَكْبَرُ الكلام فى دلاله اللفظ على الاتصال بما قبله لمكان قوله: «فَلَمّٰا» و كون قوله: «هٰذٰا رَبِّي» مسوقا للافتراض أو التسليم كما تقدم فى الآيه السابقه.

و قد كان تكرر قوله: «هٰذٰا رَبِّي» فى القمر لما رآه بازغا بعد ما رأى الكوكب،و لذلك ضم قوله: «هٰذٰا أَكْبَرُ» الى قوله: «هٰذٰا رَبِّي» فى الشمس فى المره الثالثه ليكون بمنزله الاعتذار للعود الى فرض الربوبيه لها مع تبيّن خطاء افتراضه مره بعد مره.

و قد تقدمت الإشاره الى أن إشارته الى الشمس بلفظه «هٰذٰا» تشعر بأنه عليه السّلام ما كان يعرف من الشمس ما يعرفه أحدنا أنه جرم سماوى يطلع و يغرب بحسب ظاهر الحس فى كل يوم و ليله،و إليها تستند النهار و الليل و الفصول الأربعه السنويه الى غير ذلك من نعوتها.

فإن الإتيان فى الإشاره بلفظ المذكر هو الذى يستريح إليه من لا يميّز المشار إليه فى نوعه كما

تقول فيمن لاح لک شبحه و أنت لا تدری أرجل أم امرأه:من هذا؟و نظیره ما یقال فی شبح لا یدری أ من أولی العقل هو أولا:ما هذا؟فلعله إنما کان ذلک من إبراهیم علیه السّلام أول ما خرج من مختفی أخفی فیه الی أبیه و قومه،و لم یکن عهد مشاهد الدنیا الخارجه و المجتمع البشری فرأی جرما هو کوکب و جرما هو القمر و جرما هو الشمس،و کلما شاهد واحدا منها-و لم یکن یشاهد إلا جرما مضیئا لامعا-قال:هذا ربی،علی سبیل عدم المعرفه بحاله معرفه تامه کما سمعت.

و یؤیده بعض التأیید قوله: فَلَمّا أَفَلَ قالَ لا أُحِبُّ الْآفِلِینَ فإن فیه إشعارا بأنه علیه السّلام مکث بانیا علی کون الکوکب ربا حتی شاهد غروبه فحکم بأن الفرض باطل و أنه لیس برب،و لو کان عالما بأنه سیغرب أبطل ربوبیته مقارنا لفرض ربوبیته کما فعل ذلک فی أمر الأصنام علی ما یدل علیه قوله لأبیه: «أَ تَتَّخِذُ أَصْناماً آلِهَةً إِنِّی أَراکَ وَ قَوْمَکَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ» و قوله أیضا: «یا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ ما لا یَسْمَعُ وَ لا یُبْصِرُ وَ لا یُغْنِی عَنْکَ شَیْئاً» .

و إن أمکن أن یقال:إنه أراد بتأخیر قوله: «لا أُحِبُّ الْآفِلِینَ» الی أن یأفل ان یحاجهم بما وقع علیه الحس کما أراد بما فعل بالأصنام حیث جعلهم جذاذا إلا کبیرا لهم أن یریهم عجز الأصنام و کونها أجسادا میته لا تدفع عن أنفسها الضر و الشر (1).

قوله تعالی: إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِیَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ الی آخر الآیه ذکر الراغب فی المفردات:أن أصل الفطر الشقّ طولا یقال:فطر فلان کذا فطرا و أفطر هو فطورا و انفطر انفطارا قال:هل تری من فطور أی اختلال و وهی فیه،و ذلک قد یکون علی سبیل الفساد،و قد یکون علی سبیل الصلاح قال:السماء منفطر به کان وعده مفعولا.

۱- ۱) .الانعام ۷۴-۸۳:بحث تفسیری فی:تذکیر الاشاره فی قوله «هٰذا رَبِّی هٰذا أَکْبَرُ» ؛معنی قول ابراهیم علیه السّلام «لا أُحِبُّ الْآفِلِینَ» ؛احتجاج فی رد عقاید المشرکین.

و فطرت الشاه حلبتها بإصبعين،و فطرت العجين اذا عجنته فخبزته من وقته،و منه الفطره،و فطر اللّه الخلق و هو إيجاده الشيء و إبداعه على هيئه مترشحه لفعل من الأفعال فقوله:فطره اللّه التى فطر الناس عليها إشاره منه تعالى الى ما فطر أى أبدع و ركز فى الناس من معرفته تعالى،و فطره اللّه هى ما ركز فيه من قوته على معرفه الإيمان و هو المشار إليه بقوله:

و لئن سألتهم من خلقهم ليقولن اللّه،انتهى.و ذكر أيضا:أن الحنف هو ميل عن الضلال الى الاستقامه و الجنف ميل عن الاستقامه الى الضلال قال:و سمّت العرب كل من حج أو اختتن حنيفا تنبيها على أنه على دين إبراهيم عليه السّلام و الأحنف من فى رجله ميل،قيل:سمى بذلك على التفاؤل و قيل:بل استعير للميل المجرد،انتهى.

لما تبرأ عليه السّلام من شركهم و شركائهم بقوله: «يٰا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ» الخ؛و قد سلك إليه تدريجا بإظهار عدم تعلق قلبه بالشريك حيث قال: لاٰ أُحِبُّ الْآفِلِينَ ثم الإيمان الى كون عباده الشريك ضلالا حيث قال: «لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضّٰالِّينَ» ثم التبرى الصريح من ذلك بقوله: «يٰا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمّٰا تُشْرِكُونَ» رجع الى توحيده التام فى الربوبيه، و هو إثبات الربوبيه و المعبوديه للذى فطر السماوات و الأرض،و نفى الشرك عن نفسه فقال:

«إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ حَنِيفاً» .

فتوجيه الوجه كنايه عن الإقبال الى اللّه سبحانه بالعباده فإن لازم العبوديه و المربوبيه أن يتعلق العبد المربوب بربه فى قوته و إرادته،و يدعوه و يرجع إليه فى جمع أعماله،و لا يكون دعاء و لا رجوع إلا بتوجيه الوجه و الإقبال إليه فكنّى بتوجيه الوجه عن العباده التى هى دعاء و رجوع.

و ذكر ربه و هو اللّه سبحانه الذى وجه وجهه إليه،بنعته الذى يخصه بلا نزاع فيه و هو فطر السماوات و الأرض،و جاء بالموصول و الصله ليدل على العهد فلا يشتبه الأمر على أحد منهم فقال:للذى فطر السماوات و الأرض أى إنى أقبلت بعبادتى على من ينتهى إليه إيجاد كل شىء

و إبداعه،و هو الذى يثبته و يثبتونه فوق الجميع.

ثم نفى غيره مما يـدعونه شـريكا بقوله: «حَنِيفاً» أى مائلا إليه عن غيره نافيا للشـريك عنه،و أكده بقوله: «وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُشْـرِكِينَ» فأفاد مجموع قوله: «إِنِّى وَجَّهْتُ» الخ؛إثبات المعبوديه للّه تعالى و نفى الشريك عنه قريبا مما تفيده الكلمه الطيبه:لا إله إلا اللّه.

و اللام فى قـوله: «لِلَّذِى» للغـايه و تفيـد معنى الى،و كـثيرا مـا تسـتعمل فى الغـايه اللام كمـا تسـتعمل«الى»قـال: أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ (البقره۱۱۲/) وَ مَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللّٰهِ (لقمان۲۲/).

و فى تخصيص فطر السماوات و الأرض من بين صفاته تعالى الخاصه و كذا من بين الألفاظ الداله على الخلقه كالبارى و الخالق و البديع إشاره الى ما يؤثره عليه السّلام من دين الفطره و قد كرر توصيف هذا الدين فى القرآن الكريم بأنه دين ابراهيم الحنيف و دين الفطره أى الـدين الذى بنيت معارفه و شـرائعه على خلقه الإنسان و نوع وجوده الذى لا يقبل التبدل و التغير فإن الدين هو الطريقه المسـلوكه التى يقصد بها الوصول الى السـعاده الحقيقه و السـعاده الحقيقيه هى الغايه المطلوبه التى يطلبها الشـىء حسب تركب وجوده و تجهزه بوسائل الكمال طلبا خارجيا واقعيا،و حاشا أن يسـعد الإنسان أو أى شـىء آخر من الخليقه بأمر و لم يتهيأ بحسب خلقته له أو هيئ لخلافه كأن يسـعد بترك التغـذى أو النكاح أو ترك المعاشـره و الاجتماع و قد جهز بخلافها،أو يسـعد بالطيران كالطير أو بالحياه فى قعر البحار كالسمك و لم يجهز بما يوافقه.

فالـدين الحق هو الـذى يوافق بنواميسه الفطره و حاشـا سـاحه الربوبيه أن يهـدى الإنسـان أو أى مخلوق آخر مكلف بالـدين-إن كان-الى غايه سـعيده مسـعده و لا يوافق الخلقه أو لم يجهز بما يسـلك به إليها فإنما الـدين عنـد اللّه الإسـلام و هو الخضوع للّه بحسب ما يهدى إليه و يدل عليه صنعه و إيجاده.

قوله تعالى: وَ حٰاجَّهُ قَوْمُهُ قٰالَ أَ تُحٰاجُّونِّى فِى اللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانِ .قسّم تعالى

حججه علیهم السّلام الی قسمین:أحدهما ما بدأ به هو فحاج الناس،و ثانیهما ما بدأ به الناس فکلموه به بعد ما تبرأ من آلهتهم،و هذا الذی تعرّض له فی الآیه و ما بعده هو القسم الثانی.

لم یذکر تعالی ما أوردوه علیه من الحجه لکنه لوّح إلیه بقوله حکایه عن إبراهیم علیه السّلام:

«وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ» فهو الاحتجاج لوجوب عباده آلهتهم من جهه الخوف و قد تقدم و سیجیء أن الذی بعثهم الی اتخاذ الآلهه و عبادتها أحد أمرین:الخوف من سخطها و قهرها بما لها من السلطه علی حوادث العالم الأرضی،أو رجاء البرکه و السعاده منها،و أشد الأمرین تأثیرا فی نفوسهم هو الأمر الأول أعنی الخوف و ذلک أن الناس بحسب الطباع یرون ما بأیدیهم من النعمه و السعاده المادیه ملک أنفسهم إما مرهون جهدهم فی سلوک سبیل المعاش فی اقتناء الأموال و اکتساب المقام و الجاه أو مما ملّکهم إیاه الجد الرفیع أو البخت السعید کمن ورث مالا من مورّثه أو صادف کنزا فتملّکه أو ساد قومه برئاسه أبیه.

فطریق الرجاء قلیل التأثیر فی وجوب العبودیه حتی أن المسلمین مع ما بأیدیهم من التعلیم الکامل الإلهی یتأثرون من الوعد و البشاره أقل مما یتأثرون من الوعید و الإنذار، و لذلک بعینه نری أن القرآن یذکر الإنذار من وظائف الأنبیاء أکثر من ذکر التبشیر،و کلا الأمرین من وظائفهم و الطرق التی یستعملونها فی الدعوه الدینیه.

و بالجمله اختار قوم إبراهیم علیه السّلام فی محاجتهم إیاه عند ما کلموه فی أمر الآلهه سبیل الخوف فأرهبوه من قهر الآلهه و سخطها و وعظه بسلوک سبیلهم و لزوم طریقهم فی التقرب بالآلهه و رفض القول بربوبیه اللّه سبحانه،و إثباته فی المقام الذی أثبتوه فیه و هو أنه الذی ینتهی إلیه الکل فحسب.

و لما وجد علیه السّلام کلامهم ینحل الی جزءین:الردع عن القول بربوبیه اللّه سبحانه و التحریض علی القول بربوبیه آلهتهم احتج علیهم من الجهتین جمیعا لکن لا غنی للجهه الاولی عن الثانیه کما سیجیء.

و ما أورده فی الاحتجاج علی حجاجهم فی اللّه سبحانه هو قوله: «أَ تُحَاجُّونِّی فِی اللّهِ وَ قَدْ هَدَانِ» أی إنی واقع فی أمر مفروغ عنه و مهتد بهدایه ربی حیث آتانی العلم بما أرانی من ملکوت السماوات و الأرض و ألهمنی بذلک حجه أنفی بها ربوبیه غیره من الأصنام و الکواکب، و أنی لا استغنی عن رب یدبر أمری فأنتج لی أنه هو الرب وحده لا شریک له،و اذ هدانی إلیه فأنا فی غنی عن الإصغاء الی حجتکم و البحث عن الربوبیه ثانیا فإن البحث إنما ینفع الطالب و لا طلب بعد الوصول الی الغایه.

هذا ما یعطیه ظاهر الآیه بالتبادر الی الذهن لکن هناک معنی أدق من ذلک یظهر بالتدبر و هو أن قوله: «وَ قَدْ هَدَانِ» استدلال بنفس الهدایه لا استغناء بالهدایه عن الاستدلال و تقریره:أن اللّه هدانی بما علمنی من الحجه علی نفی ربوبیه غیره و إثبات ربوبیته،و نفس هدایته دلیل علی أنه رب و لا رب غیره فإن الهدایه الی الرب من جمله التدبیر فهی شأن من هو رب،و لو لم یکن اللّه سبحانه هو ربی لم یکن لیهدینی و لا قام بها الی الذی هو الرب لکن اللّه هو هدانی فهو ربی.

و لم یکن لهم أن یقولوا:إن الذی علمک ما علمت و ألهمک الحجه هو بعض آلهتنا لأن الشیء لا یهدی الی ما یضره و یمیت ذکره و یفسد أمره فاهتداؤه علیه السّلام الی نفی ربوبیتها لا یصح أن ینسب إلیها،هذا.

و لکن کان لهم أن یقولوا أو أنهم قالوا:إن ذلک من فعل بعض آلهتنا فعل بک ذلک قهرا و سخطا أبعدک عن القول بربوبیتها و لقنک هذه الحجج لما وجد من فساد رأیک و علّه نفسک نظیر ما شافهت به عاد هودا علیه السّلام لما دعاهم الی توحید اللّه سبحانه و احتج علیهم بأن اللّه هو الذی یجب أن یرجی و یخاف،و أن آلهتهم لا تنفع و لا تضر فردّوا علیه بأن بعض آلهتنا اعتراک بسوء قال تعالی فی قصتهم حکایه عن هود علیه السّلام: وَ یَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ یُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَیْکُمْ مِدْرَاراً وَ یَزِدْکُمْ قُوَّةً إِلیٰ قُوَّتِکُمْ وَ لاٰ تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِینَ، قَالُوا یَا هُودُ -الی أن

قال- إِنْ نَقُولُ إِلاَّ اعْتَرٰاکَ بَعْضُ آلِهَتِنٰا بِسُوءٍ قٰالَ إِنِّی أُشْهِدُ اللّٰهَ وَ اشْهَدُوا أَنِّی بَرِیءٌ مِمّٰا تُشْرِکُونَ، مِنْ دُونِهِ فَکِیدُونِی جَمِیعاً ثُمَّ لاٰ تُنْظِرُونِ (هود/۵۵).

فقوله علیه السّلام: وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ الخ؛ینفی هذه الشبهه و کما أنه ینفی هذه الشبهه فإنه حجه تامه تنفی ربوبیه شرکائهم.

و محصّله:أنکم تدعوننی الی القول بربوبیه شرکائکم و رفض القول بربوبیه ربی بما تخافوننی من ان تمسنی شرکاؤکم بسوء،و ترهبوننی بإلقاء الشبهه فیما اهتدیت به،و إنی لا أخاف ما تشرکون به لأنها جمیعا مخلوقات مدبّره لا تملک نفعا و لا ضرا و اذ لم اخفها سقطت حجتکم و ارتفعت شبهتکم.

و لو کنت خفتها لم یکن الخوف الحاصل فی نفسی من صنع شرکائکم لأنها لا تقدر علی شیء بل کان من صنع ربی و کان هو الذی شاء ان اخاف شرکاءکم فخفتها فکان هذا الخوف دلیلا آخر علی ربوبیته و آیه أخری من آیات توحیده یوجب إخلاص العباده له لا دلیلا علی ربوبیه شرکائکم و حجه توجب عبادتها.

و الدلیل علی ان ذلک من ربی أنه وسع کل شیء علما فهو یعلم کل ما یحدث و یجری من خیر و شر فی مملکته التی أوجدها لغایات صحیحه متقنه،و کیف یمکن ان یعلم فی ملکه بشیء ینفع أو یضر فیسکت و لا یستقبله بأحد امرین:إما المنع أو الإذن؟

فلو حصل فی نفسی شیء من الخوف لکان بمشیه من اللّه و اذن علی ما یلیق بساحه قدسه، و کان ذلک من التدبیر الدال علی ربوبیته و نفی ربوبیه غیره أ فلا تتذکرون و ترجعون الی ما تدرکونه بعقولکم و تهدی إلیه فطرتکم.

فهذا وجه فی تقریر الحجه المودعه فی قوله: «وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ رَبِّی شَیْئاً وَسِعَ رَبِّی کُلَّ شَیْءٍ عِلْماً أَ فَلاٰ تَتَذَکَّرُونَ» و علی ذلک فقوله: «وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ» کالمتمم للحجه فی قوله: «أَ تُحٰاجُّونِّی فِی اللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانِ» و هو مع ذلک حجه تامه فی نفسه

لإبطال ربوبيه شركائهم بعدم الخوف منها،قوله: «إِلاّ أَنْ يَشٰاءَ رَبِّی شَيْئاً» كالكلام فى الحجه على تقدير التسليم أى تحتجون على وجوب عبادتها بالخوف و لا خوف فى نفسى،و لو فرض خوف لكان دليلا على ربوبيه ربى لا على ربوبيه شركائكم فإنه عن مشيه من ربى،و قوله:

وَسِعَ رَبِّی كُلَّ شَیْءٍ عِلْماً بيان و تعليل لكون الخوف المفروض مستندا الى مشيه ربه فإن فاطر السماوات و الأرض لا يجهل ما يقع فى ملكه فلا يقع إلا بإذن منه فهو الذى يدبر امره و يقوم بربوبيته،و قوله: «أَ فَلاٰ تَتَذَكَّرُونَ» استفهام توبيخى و إشاره الى أن الحجه فطريه، هذا.

قوله تعالى: وَ كَيْفَ أَخٰافُ مٰا أَشْرَكْتُمْ وَ لاٰ تَخٰافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللّٰهِ مٰا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰاناً الخ؛ثم كرّ عليه السّلام عليهم بحجه أخرى تثبت المناقضه بين قولهم و فعلهم و بعباره اخرى:حالهم يكذب مقالهم و محصّله أنكم تأمروننى أن أخاف ما لا يجب أن يخاف منه،و أنتم أنفسكم لا تخافون من يجب ان يخاف منه فأنا أولى بالأمن منكم إن عصيتكم و لم آتمر بأمركم.

أما كون ما تأمروننى بخوفه لا يجب أن يخاف منه فلأن الأصنام و أربابها لا دليل على كونها مستقله بالضر و النفع حتى توجب الخوف منها،و أما كونكم لا تخافون من يجب أن يخاف منه فإنكم انفسكم أثبتم للّه سبحانه شركاء فى الربوبيه و لم ينزّل اللّه فى ذلك عليكم برهانا يمكن أن يعتمد عليه فان الصنع و الايجاد للّه سبحانه فله الملك و له الحكم فلو كان اتخذ بعض مخلوقاته شريكا لنفسه يوجب لنا بذلك عباده شريكه كان إليه لا الى غيره أن يبين لنا ذلك و يكشف عن وجه الحقيقه فيه،و الطريق فيه أن يقارنه بعلائم و آيات تدلى على أن له شركه فى كذا و كذا،و ذلك إما وحى أو برهان يتكئ على آثار خارجيه،و شیء من ذلك غير موجود.

و على هذا التقرير فقوله تعالى: «مٰا أَشْرَكْتُمْ» مقيد بحسب ما يستفاد من المقام بما قيد به

ص :۳۵۴

قوله: «أَشْرَکْتُمْ بِاللّهِ مٰا لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ عَلَیْکُمْ سُلْطٰاناً» و إنما ذکر هذا القید عند ذکر عدم خوفهم من شرکهم لأن الحجه الی ذکره هناک أحوج و هو ظاهر.و قوله: «فَأَیُّ الْفَرِیقَیْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» من تتمه الحجه،و المجموع برهان علی مناقضتهم أنفسهم فی دعوته علیه السّلام الی أن یخاف آلهتهم فإنهم یأمرونه بالخوف فیما لا یجب و هم أنفسهم لا یخافون فیما یجب.

و بالبیان السابق یظهر ان وصف شرکائهم بأن اللّه لم ینزل بها علیهم سلطانا افتراض استدعاه نوع الحجه التی وضعت فی الکلام لا-مفهوم له یثبت إمکان ان یأمر اللّه باتخاذ الشرکاء آلهه یعبدون فهو بمنزله قولنا:لا دلیل لکم علی ما ادّعیتم،فی جواب من یخوفنا من وضوع خرافی یدّعی أنه ربما ینفع و یضر،و لنا ان نبدل قولنا ذلک لو اردنا التکلم بلسان التوحید بقولنا:ما أنزل اللّه علی ذلک دلیلا،و الکلام بحسب التحلیل المنطقی یؤول الی قیاس استثنائی استثنی فیها نقیض المقدم فی الشرطیه لإنتاج نقیض التالی نحوا من قولنا:لو کان اللّه نزل بها علیکم سلطانا یدل علی قدرتهم علی الضر لکان اتخاذکم الشرکاء خوفا منها فی محله لکنه لم ینزل سلطانا فلیس اتخاذکم الشرکاء فی محله،و من المعلوم أن لا مفهوم فی هذا القیاس فلا حاجه الی القول بأن التقیید بقوله: «لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ عَلَیْکُمْ سُلْطٰاناً» للتهکم،أو للإشاره الی ان هذا وصف لازم لشرکائهم علی حد قوله تعالی: وَ مَنْ یَدْعُ مَعَ اللّهِ إِلٰهاً آخَرَ لاٰ بُرْهٰانَ لَهُ بِهِ (المؤمنون/۱۱۷)الی غیر ذلک من التحملات.

و الباء فی قوله: لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ للمعیه أو السببیه و قد کنی علیه السّلام عنهم و عن نفسه بالفریقین و لم یقل:أنا و انتم أو ما یشابه ذلک لیکون أبعد من تحریک الحمیه و تهییج العصبیه کما قیل،و لیدل علی تفرقهما و شقاق بینهما من جهه الاختلاف فی أصل الاصول و أم المعارف الحقیقیه بحیث لا یأتلفان بعد ذلک فی شیء.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ لَمْ یَلْبِسُوا إِیمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِکَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ سألهم فی الآیه السابقه فی ضمن ما أقامه من الحجه عمن هو أحق بالأمن حیث

قال: «فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» ثم اجابهم عما سألهم لكون الجواب واضحا لا يختلف فيه الفريقان المتخاصمان و الجواب الذى هذا شأنه لا بأس بأن يبادر السائل الى إيراده من غير ان ينتظر المسئول فإن المسئول لا يخالف السائل فى ذلك حتى يخاف منه الرد،و قد حكى اللّه تعالى اعترافهم بذلك فى قصه كسر الأصنام: قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذَا فَسْئَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ، فَرَجَعُوا إِلىٰ أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظّالِمُونَ، ثُمَّ نُكِسُوا عَلىٰ رُؤُسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مٰا هٰؤُلاٰءِ يَنْطِقُونَ (الأنبياء۶۵/).

هذا ما يقتضيه سياق الكلام ان تكون الآيه من كلام إبراهيم عليه السّلام و مقوله لقوله،و أما كونها من كلام قومه و جوابا محكيّا عنهم،و كذا كونها من اللّه سبحانه من باب القضاء بين الطرفين المتخاصمين فما لا يساعد عليه السياق البته.

و كيف كان فالكلام متضمن تأكيدا قويا من جهه اسنادات متعدده فى جمل اسميه و هى ما فى قوله: «لَهُمُ الْأَمْنُ» جمله اسميه هى خبر لقوله: «أُولٰئِكَ» و المجموع جمله اسميه هى خبر لقوله: «الَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛و المجموعه جمله اسميه،و كذلك ما عطف على قوله: «لَهُمُ الْأَمْنُ» من قوله: «وَ هُمْ مُهْتَدُونَ» فينتج أنه لا شك فى اختصاص الذين آمنوا و لم يستروا إيمانهم بظلم بالأمن و الاهتداء و لا ريب.

فقوله: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ معناه اشتراط الإيمان فى إعطائه الأمن من كل ذنب و معصيه يفسد أثره بعدم الظلم غير أن هاهنا دقيقه و هى ان الذنب الاختيارى-كما استوفينا البحث عنه فى آخر الجزء السادس من الكتاب-أمر ذو مراتب مختلفه باختلاف الأفهام فمن الظلم ما هو معصيه اختياريه بالنسبه الى قوم و ليس بها عند آخرين.فالواقف فى منشعب طريقى الشرك و التوحيد مثلا و هو الذى يرى أن للعالم صانعا هو الذى فطر أجزائها و شق أرجائها و أمسك أرضها و سمائها،و يرى أنه نفسه و غيره مخلوقون مربوبون مدبرون،و ان الحياه الإنسانيه الحقيقيه إنما تسعد بالإيمان به و الخضوع له

فالظلم اللائح لهذا الإنسان هو الشرك باللّه و الإيمان بغيره بالربوبيه كالأصنام و الكواكب و غيرها على ما يثبته إبراهيم عليه السّلام بقوله: «وَ كَيْفَ أَخافُ ما أَشْرَكْتُمْ وَ لا تَخافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللّهِ ما لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطاناً» فالإيمان الذى يؤثر أثره بالنسبه الى هذا الانسان انما يشترط فى إعطاءه الأمن من الشقاء بأن لا يلبسه ظلم الشرك و معصيته.

و من طوى هذه المرحله فآمن باللّه وحده فإنه يواجه من الظلم الكبائر من المعاصى كعقوق الوالدين و أكل مال اليتيم و قتل النفس المحترمه و الزنا و شرب الخمر فإيمانه فى تأثيره آثاره الحسنه يشترط باجتناب هذا النوع من الظلم،و قد وعده اللّه أن يكفّر عنه السيئات و المعاصى الصغيره إن اجتنب كبائر ما ينهى عنه،قال تعالى: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً (النساء/٣١)و فساد أثر هذا الإيمان هو الشقاء بعذاب هذه المعاصى و إن لم يكن عذابا خالدا غير منقطع الآخر كعذاب الشرك بل منقطعا إما بحلول أجله و إما بشفاعه و نحوها.

و من تزوّد هذا الزاد من التقوى و حصّل شيئا من المعرفه بمقام ربه كان مسئولا باصناف من الظلم تبدو له بحسب درجه معرفته بربه كإتيان المكروهات و ترك المستحبات و التوغل فى المباحات،و فوق ذلك المعاصى فى مستوى الأخلاق الكريمه و الملكات الربانيه و وراء ذلك الذنوب التى تعترض سبيل الحب،و تحفّ بساط القرب،فالإيمان فى كل من هذه المراتب إنما يؤمن المتلبس به و يدفع عنه الشقاء اذا عرى عن ملابسه الظلم المناسب لتلك المرتبه.

فلقوله تعالى: «الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمانَهُمْ بِظُلْمٍ» إطلاق من حيث الظلم لكنه إطلاق يختلف باختلاف مراتب الإيمان و إذا كان المقام مقام محاجه المشركين انطبق الظلم المنفى على ظلم الشرك فحسب و الأمن الذى يعطيه هذا الإيمان هو الأمن مما يخاف منه من الشقاء المؤبد و العذاب المخلّد،و الآيه مع ذلك آيه مستقله من حيث البيان مع قطع النظر عن خصوصيه

المورد تفيد أن الأمن و الاهتداء إنما يترتب على الإيمان بشرط انتفاء جميع انحاء الظلم الذى يلبسه و يستر أثره بالمعنى الذى تقدم بيانه.

و أما الإيمان المذكور فى الآيه ففيه إطلاق و المراد به الإيمان بالربوبيه الصالح للتقيد بما يصلحه أو يفسده ثم اذا قيد بقوله: «وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ» أفاد الإيمان بربوبيه اللّه سبحانه و رفض غيره من شركائهم فإن ابراهيم عليه السّلام ذكر فيما تحكى عنه الآيه السابقه أن قولهم بربوبيه شركائهم و إيمانهم بها مع كونها من خلق اللّه قول بما لا دليل لهم عليه من جانب اللّه و لا سلطان و أنهم بإيمانهم بشركائهم يتوقون شرا و يستأمنون شقاء ليس لها أن تدفعها لأنها لا تضر و لا تنفع،و أما هو عليه السّلام فقد خاف و آمن بمن هو فاطره و هو المتصرف بالهدايه و المدبر الذى له فى كل أمر إراده و مشيه لسعه علمه،ثم سألهم:أى الفريقين أحق بالأمن و الناجح بالإيمان بالرب،و لكل من الفريقين إيمان بالرب،و إن اختلفا من جهه الرب،و الذى آمنوا به بين مؤمن برب على ربوبيته دليل،و مؤمن برب لا دليل على ربوبيته بل الدليل على خلافه.

قوله تعالى: وَ تِلْكَ حُجَّتُنٰا آتَيْنٰاهٰا إِبْرٰاهِيمَ عَلىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجٰاتٍ مَنْ نَشٰاءُ الخ؛فى الإشاره بلفظ البعيد الى الحجه تفخيم و تعظيم لأمرها لكونها حجه قاطعه جاريه على صراط الفطره مأخوذه بمقدماتها منها.

و أما قوله: «نَرْفَعُ دَرَجٰاتٍ مَنْ نَشٰاءُ» فالدرجات-كما قيل-هى مراقى السلّم ثم توسّع فيها فاطلق على مراتب الكمال من المعنويات كالعلم و الايمان و الكرامه و الجاه و غير ذلك فرفعه تعالى من يشاء من عباده درجات من الرفع هو تخصيصه بكمالات معنويه و فضائل حقيقه فى الخيرات الكسبيه كالعلم و التقوى و غير الكسبيه كالنبوه و الرساله و الرزق و غيرها.

و الدرجات لكونها نكره فى سياق الايجاب مهمله غير مطلقه غير أن المتيقن من معناها بالنظر الى خصوص المورد هو درجات العلم و الهدايه فقد رفع اللّه إبراهيم عليه السّلام بهدايته و إراءته ملكوت السماوات و الأرض و إيتائه اليقين و الحجه القاطعه،و الجميع من العلم،و قد

قال تعالی فی درجات العلم: یَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ (المجادله۱۱/).

ثم ختم الآیه بقوله: إِنَّ رَبَّکَ حَکِیمٌ عَلِیمٌ لتثبیت أن ذلک کله کان بحکمه منه تعالی و علم کما أن الحجج التی آتاها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم المذکوره فی السوره قبل هذه الحجه من حکمته و علمه تعالی،و فی الکلام التفات من التکلم الی الغیبه لتطییب قلب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تثبیت المعارف المذکوره فیه (۱)(۲).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۸۴ الی ۹۰]

اشاره

وَ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ یَعْقُوبَ کُلاًّ هَدَیْنٰا وَ نُوحاً هَدَیْنٰا مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِهِ دٰاوُدَ وَ سُلَیْمٰانَ وَ أَیُّوبَ وَ یُوسُفَ وَ مُوسیٰ وَ هٰارُونَ وَ کَذٰلِکَ نَجْزِی اَلْمُحْسِنِینَ (۸۴) وَ زَکَرِیّٰا وَ یَحْییٰ وَ عِیسیٰ وَ إِلْیٰاسَ کُلٌّ مِنَ اَلصّٰالِحِینَ (۸۵) وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ اَلْیَسَعَ وَ یُونُسَ وَ لُوطاً وَ کلاًّ فَضَّلْنٰا عَلَی اَلْعٰالَمِینَ (۸۶) وَ مِنْ آبٰائِهِمْ وَ ذُرِّیّٰاتِهِمْ وَ إِخْوٰانِهِمْ وَ اِجْتَبَیْنٰاهُمْ وَ هَدَیْنٰاهُمْ إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (۸۷) ذٰلِکَ هُدَی اَللّٰهِ یَهْدِی بِهِ مَنْ یَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ لَوْ أَشْرَکُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۸۸) أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحُکْمَ وَ اَلنُّبُوَّهَ فَإِنْ یَکْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَکَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَیْسُوا بِهٰا بِکٰافِرِینَ (۸۹) أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ هَدَی اَللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اِقْتَدِهْ قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْریٰ لِلْعٰالَمِینَ (۹۰)

۱- ۱) .الانعام ۷۴-۸۳:بحث روائی فی:عصمه الانبیاء؛معنی قول ابراهیم علیه السّلام «هٰذٰا رَبِّی» ؛التوحید و الشرک.

۲- ۲) .الانعام ۷۴-۸۳:کلام فی قصه ابراهیم علیه السّلام و شخصیته و فیه ابحاث مختلفه قرآنیه و اخری علمیه و تاریخیه و غیر ذلک«قصه ابراهیم علیه السّلام فی القرآن؛منزله ابراهیم عند اللّه و موقفه العبودی،ما تقصه التوراه الموجوده فی ابراهیم.

بيان:

قوله تعالى: وَ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ كُلاًّ هَدَيْنٰا إسحاق هو ابن ابراهيم و يعقوب هو ابن إسحاق عليهما السّلام،و قوله: «كُلاًّ هَدَيْنٰا» قدّم فيه كلا للدلاله على أن الهدايه الإلهيه تعلقت بكل واحد من المعدودين استقلالا لا أنها تعلقت بعضهم استقلالا كإبراهيم و بغيره بتبعه،فهو بمنزله أن يقال:هدينا إبراهيم و هدينا إسحاق و هدينا يعقوب.كما قيل.

قوله تعالى: وَ نُوحاً هَدَيْنٰا مِنْ قَبْلُ فيه إشعار بأن سلسله الهدايه غير منقطعه و لا مبتدئه من إبراهيم عليه السّلام بل كانت الرحمه قبله شامله لنوح عليه السّلام.

قوله تعالى: وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ دٰاوُدَ وَ سُلَيْمٰانَ -الى قوله- وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ الضمير فى «ذُرِّيَّتِهِ» راجع الى نوح ظاهرا لأنه المرجع القريب لفظا،و لأن فى المعدودين من ليس هو من ذريه إبراهيم مثل لوط و إلياس،على ما قيل.

و ربما قيل:إن الضمير يعود الى إبراهيم عليه السّلام و قد ذكر لوط و إلياس عليهما السّلام من الذريه تغليبا قال: وَ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ جَعَلْنٰا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَ الْكِتٰابَ (العنكبوت/۲۷)أو أن المراد بالذريه هم السته المذكورون فى هذه الآيه دون الباقين،و أما قوله: «وَ زَكَرِيّٰا» الخ؛ و قوله: «وَ إِسْمٰاعِيلَ» الخ؛فمعطوفان على قوله:و من «ذُرِّيَّتِهِ» على قوله: «دٰاوُدَ» الخ؛و هو بعيد من السياق.

و أما قوله: «وَ كَذٰلِكَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ» فالظاهر أن المراد بهذا الجزاء هو الهدایه الإلهیه المذکوره،و إلیها الإشاره بقوله: «كَذٰلِكَ» و الإتیان بلفظ الإشاره البعیده لتفخیم أمر هذه الهدایه فهو نظیر قوله: كَذٰلِكَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ (الرعد/۱۷)و المعنی نجزی المحسنین علی هذا المثال.

قوله تعالی: وَ زَكَرِیّٰا وَ یَحْییٰ وَ عِیسیٰ وَ إِلْیٰاسَ كُلٌّ مِنَ الصّٰالِحِینَ تقدم الکلام فی معنی الإحسان و الصلاح فیما سلف من المباحث و فی ذکر عیسی بین المذکورین من ذریه نوح علیهما السّلام و هو إنما یتصل به من جهه أمه مریم دلاله واضحه علی أن القرآن الکریم یعتبر أولاد البنات و ذریتهن أولادا و ذریه حقیقه،و قد تقدّم استفاده نظیر ذلک من آیه الإرث و آیه محرمات النکاح،و للکلام تتمه ستوافیک فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ الْیَسَعَ وَ یُونُسَ وَ لُوطاً وَ كلاًّ فَضَّلْنٰا عَلَی الْعٰالَمِینَ الظاهر أن المراد بإسماعیل هو ابن ابراهیم أخو إسحاق علیهم السّلام و قوله: «الْیَسَعَ» بفتحتین کأسد و قرئ «اللّسیسع» کالضیغم أحد أنبیاء بنی إسرائیل ذکر اللّه اسمه مع إسماعیل علیهما السّلام کما فی قوله: وَ اذْكُرْ إِسْمٰاعِیلَ وَ الْیَسَعَ وَ ذَا الْكِفْلِ وَ كُلٌّ مِنَ الْأَخْیٰارِ (ص/۴۸) و لم یذکر شیئا من قصته فی کلامه.

و أما قوله: وَ كلاًّ فَضَّلْنٰا عَلَی الْعٰالَمِینَ فالعالم هو الجماعه من الناس کعالم العرب و عالم العجم و عالم الروم،و معنی تفضیلهم علی العالمین تقدیمهم بحسب المنزله علی عالمی زمانهم لما أن الهدایه الخاصه الإلهیه أخذتهم بلا واسطه،و أما غیرهم فإنما تشملهم رحمه الهدایه بواسطتهم،و یمکن أن یکون المراد تفضیلهم بما أنهم طائفه مهدیه بالهدایه الفطریه الإلهیه من غیر واسطه علی جمیع العالمین من الناس سواء عاصروهم أو لم یعاصروهم فإن الهدایه الإلهیه من غیر واسطه نعمه یتقدم بها من تلبّس بها علی من لم یتلبّس،و قد شملت المذکورین من الأنبیاء و من لحق بهم من آبائهم و ذریاتهم و إخوانهم فالمجتمع الحاصل منهم

مفضل على غيرهم جميعا بتفضيل إلهى.

و بالجمله الملاك فى أمر هذا التفضيل هو التلبس بتلك الهدايه الإلهيه التى لا واسطه فيها، و الأنبياء فضلوا على غيرهم بسبب التلبس بها فلو فرض تلبس من غيرهم بهذه الهدايه كالملائكه كما ربما يظهر من كلامه تعالى كالأئمه على ما تقدم فى البحث عن قوله تعالى: وَ إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمٰاتٍ (البقره/۱۲۴)فى الجزء الأول من الكتاب فلا يفضل عليهم الأنبياء عليهم السّلام من هذه الحيثيه و إن أمكن أن يفضلوا عليهم من جهه اخرى غير جهه الهدايه.

قوله تعالى: وَ مِنْ آبٰائِهِمْ وَ ذُرِّيّٰاتِهِمْ وَ إِخْوٰانِهِمْ هذا التعبير يؤيد ما قدمناه أن المراد بيان اتصال سلسله الهدايه حيث أضاف الباقين الى المذكورين بأنهم متصلون بهم بابوّه أو بنوّه أو اخوّه.

قوله تعالى: وَ اجْتَبَيْنٰاهُمْ وَ هَدَيْنٰاهُمْ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ قال الراغب فى المفردات:يقال:جبيت الماء فى الحوض جمعته و الحوض الجامع له جابيه و جمعها«جواب» قال اللّه تعالى:و جفان كالجواب،و منه استعير جبيت الخراج جبايه و منه قوله تعالى: يُجْبىٰ إِلَيْهِ ثَمَرٰاتُ كُلِّ شَيْءٍ ،و الاجتباء الجمع على طريق الاصطفاء قال عزّ و جل: فَاجْتَبٰاهُ رَبُّهُ .

قال:و اجتباء اللّه العبد تخصيصه إياه بفيض إلهى يتحصل له منه أنواع من النعم بلا سعى من العبد،و ذلك للأنبياء و بعض ما يقارنهم من الصديقين و الشهداء كما قال تعالى: وَ كَذٰلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ، فَاجْتَبٰاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصّٰالِحِينَ وَ اجْتَبَيْنٰاهُمْ وَ هَدَيْنٰاهُمْ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ و قوله تعالى: ثُمَّ اجْتَبٰاهُ رَبُّهُ فَتٰابَ عَلَيْهِ وَ هَدىٰ ،و قال عزّ و جل: يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ،انتهى.

قوله تعالى: ذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ الى آخر الآيه؛ يبين تعالى أن الذى ذكره من صفه الهدايه التى هدى بها المذكورين من أنبيائه هو المعرّف لهداه الخاص به الذى يهدى به من يشاء من عباده.

ص :۳۶۲

فالهدی إنما یکون هدی-حق الهدی-اذا کان من اللّه سبحانه،و الهدی إنما یکون هدی اللّه اذا أورد المتلبس به صراطا مستقیما اتفق علی الورود فیه أصحاب الهدی و هم الأنبیاء المکرمون علیهم السّلام،و اتفق أجزاء ذلک الصراط فی الدعوه الی کلمه التوحید و إقامه دعوه الحق و الاتسام بسمه العبودیه و التقوی.

أما الطریق الذی یفرّق فیه بین رسل اللّه فیؤمن فیه ببعض و یکفر ببعض أو یفرّق فیه بین أحکام اللّه و شرائعه فیؤخذ فیه ببعض و یترک بعض،و الطرق التی لا تضمن سعاده حیاه المجتمع الإنسانی أو یسوق الی بعض ما لیس فیه السعاده الإنسانیه فتلک هی الطرق التی لا مرضاه فیها للّه سبحانه و قد انحرفت فیها عن شریعه الفطره الی مهابط الضلال و مزالق الأهواء،و الاهتداء إلیها لیس اهتداء بهدی اللّه سبحانه.

قال تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَکْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ یُرِیدُونَ أَنْ یُفَرِّقُوا بَیْنَ اللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ یَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَکْفُرُ بِبَعْضٍ وَ یُرِیدُونَ أَنْ یَتَّخِذُوا بَیْنَ ذٰلِکَ سَبِیلاً، أُولٰئِکَ هُمُ الْکٰافِرُونَ حَقًّا (النساء/۱۵۱)و قال: أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْکِتٰابِ وَ تَکْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمٰا جَزٰاءُ مَنْ یَفْعَلُ ذٰلِکَ مِنْکُمْ إِلاّٰ خِزْیٌ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ یُرَدُّونَ إِلیٰ أَشَدِّ الْعَذٰابِ (البقره/۸۵)و قال:

وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوٰاهُ بِغَیْرِ هُدیً مِنَ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ (القصص/ ۵۰)یرید أن الطریق الذی فیه اتباع الهوی إنما هو ضلال لا یورد سالکه سعاده الحیاه و لیس بهدی اللّه لأن فیه ظلما و اللّه سبحانه لم یجعل الظلم و لن یجعله مما یتوسل به الی سعاده و لا أن السعاده تنال بظلم.

و بالجمله هدی اللّه سبحانه من خاصته أنه لا یشتمل علی ضلال و لا یجامع ضلالا بالتأدیه إلیه،و إنما هو الهدی محضا تتلوه السعاده محضه عطاء غیر مجذوذ لکن لا علی حد العطایا المعموله فیما بیننا التی ینقطع معها ملک المعطی(بالکسر)عن عطیته و ینتقل الی المعطی (بالفتح)فیحوزه علی أی حال سواء شکر أو کفر.

ص :۳۶۳

بل هـذه العطيه الإلهيه إنما تقوم على شـريطه التوحيد و العبوديه فلا كرامه لأحد عليه تعالى و لا أمن له منه الا بالعبوديه محضا،و لذلك ذيّل الكلام بقوله: «وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» و إنما ذكر الإشراك لأن محط البيان إنما هو التوحيد.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ الإشاره باللفظ المفيـد للبعد للدلاله على علو شأنهم و رفعه مقامهم،و المراد بإيتـائهم الكتـاب و غيره إيتـاء جمعهم ذلـك بوصف المجموع و إن كان بعضـهم لم يؤتوا بعض المـذكورات كما مرّ فى تفسير قوله:

«وَ اجْتَبَيْنٰاهُمْ وَ هَدَيْنٰاهُمْ» فإن الكتاب إنما أوتيه بعض الأنبياء كنوح و إبراهيم و موسى و عيسى عليهم السّلام.

و الكتاب اذا نسب فى كلامه تعالى الى الأنبياء عليهم السّلام نوعا من النسبه يراد به الصحف التى تشتمل على الشرائع و يقضى بهـا بين النـاس فيمـا اختلفوا فيه كقوله تعـالى: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره/۲۱۳)و قوله: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ -الى أن قال- وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتٰابِ وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ (المائده/۴۸).الى غير ذلك من الآيات.

و الحكم هو إلقـاء النسبه التصـديقيه بين أجزاء الكلام كقولنا:فلان عالم،و اذا كان ذلك فى الامور الاجتماعيه و القضايا العمليه التى تـدور بين المجتمعين عـد نوع النسـبه حكمـا كما تسـمى نفس القضـيه حكما كما يقال:يجب على الإنسان أن يفعل كـذا و يحرم عليـه أن يفعـل كـذا أو يجوز لـه أن يفعـل كـذا أو أحب أو أكره أن تفعـل كـذا فتسـمى الوجـوب و الحرمه و الجـواز و الاسـتحباب و الكراهه أحكامـا كمـا تسـمى القضايا المشـتمله عليها أحكاما،و لأهل الاجتماع أحكام أخر ناشـئه من نسب أخرى كالملك و الرئاسه و النيابه و الكفاله و الولايه و غير ذلك.

و اذا قصد به المعنى المصدرى أريد به إيجاد الحكم و جعله إما بحسب التشريع و التقنين كما

يجعل أهل التقنين أحكاما صالحه ليجرى عليها الناس و يعملوا بها فى مسير حياتهم لحفظ نظام مجتمعهم،و إما بحسب التشخيص و النظر كتشخيص القضاه و الحكام فى المنازعات و الدعاوى أن المال لفلان و الحق مع فلان و كتشخيص أهل الفتيا فى فتاواهم و قد يراد به إنفاذ الحكم كحكم الوالى و الملك على الناس بما يريدان فى حوزه الولايه و الملك.

و الظاهر من الحكم فى الآيه بقرينه ذكر الكتاب معه أن يكون المراد به معنى القضاء فيكون المراد من إيتاء الكتاب و الحكم إعطاء شرائع الدين و القضاء بحسبها بين الناس كما هو ظاهر عده من الآيات كقوله تعالى: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره/۲۱۳)و قوله: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدیً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا (المائده/۴۴)و قوله: لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ بِمٰا أَرٰاكَ اللّٰهُ (النساء/۱۰۵)و قوله:

وَ دٰاوُدَ وَ سُلَيْمٰانَ إِذْ يَحْكُمٰانِ فِي الْحَرْثِ (الأنبياء/۷۸)و قوله: يٰا دٰاوُدُ إِنّٰا جَعَلْنٰاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النّٰاسِ بِالْحَقِّ وَ لاٰ تَتَّبِعِ الْهَوىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ (ص/۲۶)الى غير ذلك من الآيات و هى كثيره،و إن كان مثل قوله تعالى حكايه عن إبراهيم عليه السّلام: رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَ أَلْحِقْنِي بِالصّٰالِحِينَ (الشعراء/۸۳)لا يأبى بظاهره الحمل على المعنى الأعم.

و أما النبوه فقد تقدم فى تفسير قوله: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ الآيه (البقره/۲۱۳)أن المراد بها التحقق بأنباء الغيب بعنايه خاصه إلهيه و هى الأنباء المتعلقه بما وراء الحس و المحسوس كوحدانيته تعالى و الملائكه و اليوم الآخر.

و عد هذه الكرامات الثلاث التى أكرم اللّه سبحانه بها سلسله الأنبياء عليهم السّلام أعنى الكتاب و الحكم و النبوه فى سياق الآيات الواصفه لهداه تعالى يدل على أنها من آثار هدايه اللّه و بها يتم العلم باللّه تعالى و آياته فكأنه قيل:تلك الهدايه التى جمعنا عليها الأنبياء عليهم السّلام و فضلناهم بها على العالمين هى التى توردهم صراطا مستقيما و تعلمهم الكتاب المشتمل على شرائعه،

و تسددهم و تنصبهم للحكم بين الناس،و تنبئهم أنباء الغيب (۱)(۲).

قوله تعالى: فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ الضميران فى قوله: «يَكْفُرُ بِهٰا» و قوله: «وَكَّلْنٰا بِهٰا» راجعان الى الهدى و يجوز فيه التذكير و التأنيث من جهه أنه هدايه،أو راجعان الى الكتاب و الحكم و النبوه التى هى من آثار الهدايه الالهيه،و لا يخلو أول الوجهين عن بعد،و المشار اليه بقوله: «هٰؤُلاٰءِ» الكافرون بالدعوه من قوم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المتيقن منهم بحسب مورد الآيه كفّار مكه الذين أشار اللّه سبحانه إليهم بقوله: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (البقره۶/).

المعنى على الوجه الأول:فإن يكفر مشركو قومك بهدايتنا و هى طريقتنا فقد وكّلنا بها من عبادنا من ليس يكفر بها،و الكفر و الايمان يتعلقان بالهدايه و خاصه اذا كانت بمعنى الطريقه كما ينسبان الى اللّه سبحانه و آياته قال تعالى: وَ أَنّٰا لَمّٰا سَمِعْنَا الْهُدىٰ آمَنّٰا بِهِ (الجن۱۳/) و قال: فَمَنْ تَبِعَ هُدٰايَ فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (البقره۳۸/).

و على الوجه الثانى:فإن يكفر بالكتاب و الحكم و النبوه-و هى التى تشتمل على الطريقه الالهيه و الدعوه الدينيه-مشركو مكه فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين.

و الذى ينبغى أن يقال فى معنى الآيه أعنى قوله: «فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ» أن الآيات لما كانت تصف التوحيد الفطرى و الهدايه الإلهيه الطاهره من شوب الشرك باللّه سبحانه،و تذكر أن اللّه سبحانه أكرم بهذه الهدايه سلسله متصله متحده من أنبيائه و اصطفاهم بها ذريه بعضها من بعض و اجتباهم و هداهم الى صراط مستقيم لا ضلال فيه و آتاهم الكتاب و الحكم و النبوّه.

۱- ۱) .الانعام ۸۴-۹۰:كلام فى معنى الكتاب فى القرآن.

۲- ۲) .الانعام ۸۴-۹۰:كلام فى معنى الحكم فى القرآن.

ثم فرع على ذلک قوله: «فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ» و سیاقه سیاق اعتزاز منه تعالی و تسلیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تطییب لنفسه لئلا یوهنه الحزن و یفسخ عزیمته فی الدعوه الدینیه ما یشاهده من کفر قومه و استکبارهم و عمههم فی طغیانهم فمعناه أن لا تحزن بما تراه من کفرهم بهذه الهدایه الإلهیه و الطریقه التی تشتمل علیها الکتاب و الحکم و النبوه التی آتیناها سلسله المهدیین من الأنبیاء الکرام فإنا قد وکلنا بها قوما لیسوا بها بکافرین فلا سبیل للضیعه و الزوال الی هذه الهدایه الإلهیه لانا وکلناهم بها و اعتمدنا علیهم فیها و أولئک غیر کافرین بها البته.فهؤلاء قوم لا یتصوّر فی حقهم کفر و لا یدخل فی قلوبهم شرک لان اللّه وکلهم بها و اعتمد علیهم فیها و حفظها بهم و لو جاز علیهم الشرک و أمکن فیهم التخلف کان الاعتماد علیهم فیها خطاء و ضلالا و اللّه سبحانه لا یضل و لا ینسی.

فالآیه تدل-و اللّه أعلم-علی أن للّه سبحانه فی کل زمان عبدا أو عبادا موکلین بالهدایه الإلهیه و الطریقه المستقیمه التی یتضمنها ما آتاه أنبیاءه من الکتاب و الحکم و النبوه یحفظ اللّه بهم دینه عن الزوال و هدایته عن الانقراض،و لا سبیل للشرک و الظلم إلیهم لاعتصامهم بعصمه إلهیه و هم أهل العصمه من الأنبیاء الکرام و أوصیائهم علیهم السّلام.

فالآیه خاصه بأهل العصمه و قصاری ما یمکن أن یتوسع به أن یلحق بهم الصالحون من المؤمنین ممن اعتصم بعصمه التقوی و الصلاح و محض الإیمان عن الشرک و الظلم،و خرج بذلک عن ولایه الشیطان قال تعالی: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (النحل/۹۹)إن صدق علیهم أن اللّه وکلهم بها و اعتمد علیهم فیها.

قوله تعالی: أُولٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ الی آخر الآیه؛عاد ثانیا الی تعریفهم بما فیه تعریف الهدی الإلهی فالهدی الإلهی لا یتخلف عن شأنه و أثره و هو الإیصال الی المطلوب قال تعالی: فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ (النحل/۳۷).

و قد أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی قوله: «فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ» بالاقتداء-و هو الاتباع-بهداهم لا بهم

لأن شريعته ناسخه لشرائعهم و كتابه مهيمن على كتبهم،و لأن هذا الهدى المذكور فى الآيات لا واسطه فيه بينه تعالى و بين من يهديه،و أما نسبه الهدى إليهم فى قوله: «فَبِهُدٰاهُمُ» فمجرد نسبه تشريفيه،و الدليل عليه قوله: «ذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ» الخ.

و قد استدل بعضهم بالآيه على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و أمته كانوا متعبدين بشرائع من قبلهم إلا ما قام الدليل على نسخه،و فيه:أن ذلك إنما يتم لو كان قيل:فبهم اقتده،و أما قوله: «فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ» فهو بمعزل عن الدلاله على ذلك،كما هو ظاهر.

و ختم سبحانه كلامه فى وصف التوحيد الفطرى و الهدايه الإلهيه إليه بقوله خطابا لنبيّه:

«قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرىٰ لِلْعٰالَمِينَ» كأنه قيل:اهتد بالهدى الإلهى الذى اهتدى به الأنبياء قبلك،و ذكر به العالمين من غير أن تسألهم أجرا على ذلك،و قل لهم ذلك لتطيب به نفوسهم،و يكون أنجح للدعوه و أبعد من التهمه،و قد حكى اللّه سبحانه هذه الكلمه عن نوح من بعده من الأنبياء عليهم السّلام فى دعواتهم.

و الذكرى أبلغ من الذكر كما ذكره الراغب،و فى الآيه دليل على عموم نبوته صلّى اللّه عليه و آله و سلم لجميع العالمين (١).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۹۱ الى ۱۰۵]

اشاره

وَ مٰا قَدَرُوا اَللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قٰالُوا مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ اَلْكِتٰابَ اَلَّذِي جٰاءَ بِهِ مُوسىٰ نُوراً وَ هُدىً لِلنّٰاسِ
تَجْعَلُونَهُ قَرٰاطِيسَ تُبْدُونَهٰا وَ تُخْفُونَ كَثِيراً وَ عُلِّمْتُمْ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لاٰ آبٰاؤُكُمْ قُلِ اَللّٰهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ (٩١) وَ هٰذٰا
كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ مُبٰارَكٌ مُصَدِّقُ اَلَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لِتُنْذِرَ أُمَّ اَلْقُرىٰ وَ مَنْ حَوْلَهٰا وَ اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ هُمْ عَلىٰ صَلاٰتِهِمْ
يُحٰافِظُونَ (٩٢) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اِفْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً أَوْ قٰالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَ مَنْ قٰالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ وَ لَوْ
تَرىٰ إِذِ اَلظّٰالِمُونَ فِي غَمَرٰاتِ اَلْمَوْتِ وَ اَلْمَلاٰئِكَةُ بٰاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذٰابَ اَلْهُونِ بِمٰا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى
اَللّٰهِ غَيْرَ اَلْحَقِّ وَ كُنْتُمْ عَنْ آيٰاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ (٩٣) وَ لَقَدْ جِئْتُمُونٰا فُرٰادىٰ كَمٰا خَلَقْنٰاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ تَرَكْتُمْ مٰا خَوَّلْنٰاكُمْ وَرٰاءَ ظُهُورِكُمْ
وَ مٰا نَرىٰ مَعَكُمْ شُفَعٰاءَكُمُ اَلَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكٰاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَنْكُمْ مٰا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٩۴) إِنَّ اَللّٰهَ فٰالِقُ
اَلْحَبِّ وَ اَلنَّوىٰ يُخْرِجُ اَلْحَيَّ مِنَ اَلْمَيِّتِ وَ مُخْرِجُ اَلْمَيِّتِ مِنَ اَلْحَيِّ ذٰلِكُمُ اَللّٰهُ فَأَنّٰى تُؤْفَكُونَ (٩۵) فٰالِقُ اَلْإِصْبٰاحِ وَ جَعَلَ اَللَّيْلَ سَكَناً وَ
اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ حُسْبٰاناً ذٰلِكَ تَقْدِيرُ اَلْعَزِيزِ اَلْعَلِيمِ (٩۶) وَ هُوَ اَلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اَلنُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهٰا فِي ظُلُمٰاتِ اَلْبَرِّ وَ اَلْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا
اَلْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٩٧) وَ هُوَ اَلَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَ مُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا اَلْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ (٩٨) وَ هُوَ اَلَّذِي
أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجْنٰا بِهِ نَبٰاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنٰا مِنْهُ خَضِراً نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرٰاكِباً وَ مِنَ اَلنَّخْلِ مِنْ طَلْعِهٰا قِنْوٰانٌ دٰانِيَةٌ وَ
جَنّٰاتٍ مِنْ أَعْنٰابٍ وَ اَلزَّيْتُونَ وَ اَلرُّمّٰانَ مُشْتَبِهاً وَ غَيْرَ مُتَشٰابِهٍ اُنْظُرُوا إِلىٰ ثَمَرِهِ إِذٰا أَثْمَرَ وَ يَنْعِهِ إِنَّ فِي ذٰلِكُمْ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٩٩)
وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكٰاءَ اَلْجِنَّ وَ خَلَقَهُمْ وَ خَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَ بَنٰاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يَصِفُونَ (١٠٠) بَدِيعُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ
أَنّٰى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ صٰاحِبَةٌ وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٠١) ذٰلِكُمُ اَللّٰهُ رَبُّكُمْ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ خٰالِقُ كُلِّ
شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (١٠٢) لاٰ تُدْرِكُهُ اَلْأَبْصٰارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ اَلْأَبْصٰارَ وَ هُوَ اَللَّطِيفُ اَلْخَبِيرُ (١٠٣) قَدْ جٰاءَكُمْ
بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهٰا وَ مٰا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ (١٠۴) وَ كَذٰلِكَ نُصَرِّفُ اَلْآيٰاتِ وَ لِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَ
لِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (١٠۵)

---

۱ – ۱) .الانعام ۸۴-۹۰:بحث روائی فی:الیاس و الیسع،الحسن علیه السّیلام و الحسین علیه السّیلام و هما ابنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

بيان:

قوله تعالى: وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قٰالُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قدر الشىء و قدره بالتحريك كميته من عظم أو صغر و نحوهما يقال:قدرت الشىء قدرا و قدّرته بالتشديد تقديرا اذا بيّنت كميه الشىء و هندسته المحسوسه ثم توسع فيه فاستعمل فى المعانى غير المحسوسه فقيل:قدر فلان عند الناس و فى المجتمع أى عظمته فى أعين الناس و وزنه فى مجتمعهم و قيمته الاجتماعيه.

و إذا كان تقدير الشىء و تحديده بحدود لا ينفك غالبا عن وصفه بأوصافه المبينه لحاله المستتبعه لعرفانه أطلق القدر و التقدير على الوصف و على المعرفه بحال الشىء-على نحو الاستعاره-فيقال قدر الشىء و قدّره أى وصفه،و يقال:قدر الشىء و قدّره أى عرفه،فاللغه تبيح هذه الاستعمالات جميعا.

و لما كان اللّه سبحانه لا يحيط بذاته المتعاليه حس و لا وهم و لا عقل و إنما يعرف معرفه ما بما يليق بساحه قدسه من الأوصاف و ينال من عظمته ما دلت عليه آياته و أفعاله صح استعمال القدر فيه تعالى بكل من المعانى السابقه فيقال:ما قدروا اللّه حق قدره أى ما عظموه بما يليق بساحته من العظمه أو ما وصفوه حق وصفه أو ما عرفوه حق معرفته،فالآيه بحسب نفسها تحتمل كلا من المعانى الثلاثه أو جميعها بطريق الالتزام لكن الأنسب بالنظر الى الآيات السابقه الواصفه لهدايته تعالى أنبياءه المستعقبه لإيتائهم الكتاب و الحكم و النبوه،و عنايته الكامله بحفظ كلمه الحق و نعمه الهدايه بين الناس زمانا بعد زمان و جيلا بعد جيل أن تحمل على المعنى الأول فإن فى إنكار إنزال الوحى حطا لقدره تعالى و إخراجا له من منزله الربوبيه المعتنيه بشئون عباده و هدايتهم الى هدفهم من السعاده و الفلاح.

و يؤيد ذلك ما ورد من نظير اللفظ فى قوله تعالى: وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَ الْأَرْضُ

ص: ۳۷۱

جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ وَ السَّمٰاوٰاتُ مَطْوِيّٰاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (الزمر/ ۶۷).

و قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبٰاباً وَ لَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبٰابُ شَيْئاً لاٰ يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطّٰالِبُ وَ الْمَطْلُوبُ، مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (الحج۷۴/)أى و قوته و عزته و ضعف غيره و ذلته تقتضيان أن لا يحط قدره و لا يسوى هو و ما يدعون من دونه بتسميه الجميع آلهه و أربابا فالأنسب بالآيه هو المعنى الأول و إن لم يمتنع المعنيان الآخران،و أما تفسير «مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ» بأن المراد:ما أعطوه من القدره ما هو حقها كما فسره بعضهم فأبعد المعانى المحتمله من مساق الآيه.

و لما قيد قوله تعالى: «وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ» بالظرف الذى فى قوله: «إِذْ قٰالُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ» أفاد ذلك أن اجتراءهم على اللّه سبحانه و عدم تقديرهم حق قدره إنما هو من حيث إنهم نفوا إنزال الوحى و الكتاب منه تعالى على بشر فدل ذلك على أن من لوازم الالوهيه و خصائص الربوبيه أن ينزل الوحى و الكتاب لغرض هدايه الناس الى مستقيم الصراط و الفوز بسعاده الدنيا و الآخره فهى الدعوى.

و بالجمله فالآيه أعنى قوله تعالى: «وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ» تدل بما لها من الضمائم على أن من لوازم الالوهيه أن تهدى الإنسان الى مستقيم الصراط و منزل السعاده بإنزال الكتاب و الوحى على بعض أفراده،و تستدل على ذلك بوجود بعض الكتب المنزله من اللّه فى طريق الهدايه أولا،و بوجود ما يدل على تعاليم إلهيه بينهم لا ينالها الإنسان بما عنده من العقل الاجتماعى ثانيا.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتٰابَ الَّذِى جٰاءَ بِهِ مُوسىٰ نُوراً وَ هُدىً لِلنّٰاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرٰاطِيسَ تُبْدُونَهٰا وَ تُخْفُونَ كَثِيراً القراءه الدائره تجعلونه بصيغه الخطاب و المخاطبون به اليهود لا محاله،و قرئ «يجعلونه» بصيغه الغيبه،و المخاطب المسئول

عنه بقوله: «مَنْ أَنْزَلَ الْكِتٰابَ» الخ؛حينئذ اليهود أو مشركوا العرب على ما قيل،و المراد بجعل الكتاب قراطيس و هى جمع قرطاس إما جعله فى قراطيس بالكتابه فيها،و إما جعله نفس القراطيس بما فيها من الكتابه فالصحائف و القراطيس تسمى كتابا كما تسمى الألفاظ المدلول عليها بالكتابه كتابا.

و قوله: «قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتٰابَ الَّذِی جٰاءَ بِهِ مُوسىٰ» الخ؛جواب عن قولهم المحكى بقوله تعالى: «إِذْ قٰالُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَیْءٍ» و الآيه و إن لم تعيّن القائلين بهذا القول من هم؟إلا أن الجواب بما فيه من الخصوصيه لا يدع ريبا فى أن المخاطبين بهذا الجواب هم اليهود فالقائلون: «مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَیْءٍ» هم اليهود أيضا،و ذلك أن الآيه تحتج على هؤلاء القائلين بكتاب موسى عليه السّلام و المشركون لا يعترفون به و لا يقولون بنزوله من عند اللّه،و إنما القائلون به أهل الكتاب،و أيضا الآيه تذمهم بأنهم يجعلونه قراطيس يبدونها و يخفون كثيرا، و هذا أيضا من خصائص اليهود على ما نسبه القرآن إليهم دون المشركين.

على أن قوله بعد ذلك: «وَ عُلِّمْتُمْ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لاٰ آبٰاؤُكُمْ» على ظاهر معناه الساذج لا يصلح أن يخاطب به غير اليهود من المشركين أو المسلمين كما تقدم و سيجىء إن شاء اللّه تعالى (1).

قوله تعالى: وَ عُلِّمْتُمْ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لاٰ آبٰاؤُكُمْ المراد بهذا العلم الذى علموه و لم يكونوا يعلمونه هم و لا آباؤهم ليس هو العلم العادى بالنافع و الضار فى الحياه مما جهز الإنسان بالوسائل المؤديه إليه من حس و خيال و عقل فإن الكلام واقع فى سياق الاحتجاج مربوط به و لا رابطه بين حصول العلوم العاديه للإنسان من الطرق المودعه فيه و بين المدعى و هو أن من لوازم الالوهيه أن تهدى الانسان الى سعادته و تنزل على بعض

١- ١) .الانعام ٩١-١٠٥:بحث حول معنى الآيه «إِذْ قٰالُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَیْءٍ» .

أفراده الوحی و الکتاب.

و لیس المراد بها أن اللّه أفاض علیکم العلم بأشیاء ما کان لکم من أنفسکم أن تعلموا کما یفیده قوله تعالی: وَ جَعَلَ لَکُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَهَ (النحل/۷۸)و قوله: اَلَّذِی عَلَّمَ بِالْقَلَمِ، عَلَّمَ الْإِنْسانَ ما لَمْ یَعْلَمْ (العلق/۵)،فإن السیاق کما عرفت ینافی ذلک.

فالمراد بالآیه تعلیم ما لیس فی وسع الإنسان بحسب الطرق المألوفه عنده التی جهز بها أن ینال علمه،و لیس إلا ما أوحاه اللّه سبحانه الی أنبیائه و حمله وحیه بکتاب أو بغیر کتاب من المعارف الإلهیه و الأحکام و الشرائع فإنها هی التی لا تسع الوسائل العادیه التی عند عامه الإنسان أن تنالها.

و من هنا یظهر أن المخاطبین بهذا الکلام أعنی قوله: «وَ عُلِّمْتُمْ ما لَمْ تَعْلَمُوا» الخ؛لیسوا هم المشرکین اذا لم یکن عندهم من معارف النبوه و الشرائع الإلهیه شیء بین یعرفونه و یعترفون به و الذی کانوا ورثوه من بقایا آثار النبوه من أسلاف أجیالهم ما کانوا لیعترفوا به حتی یصح الاحتجاج به علیهم من غیر بیان کاف،و قد وصفهم اللّه بالجهل فی أمثال قوله: وَ قالَ الَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ لَوْ لا یُکَلِّمُنَا اللّهُ (البقره/۱۱۸).

فالخطاب متوجه الی غیر المشرکین،و لیس بموجه الی المسلمین أما أولا:فلأن السیاق سیاق الاحتجاج،و لو کان الخطاب متوجها إلیهم لکان اعتراضا فی سیاق الاحتجاج من غیر نکته ظاهره.

و أما ثانیا:فلما فیه من تغییر مورد الخطاب،و العدول من خطاب المخاطبین بقوله: «مَنْ أَنْزَلَ الْکِتابَ الَّذِی جاءَ بِهِ مُوسی» الخ؛الی خطابه غیرهم بقوله: «وَ عُلِّمْتُمْ» الخ؛من غیر قرینه ظاهره مع وقوع اللبس فالخطاب لغیر المشرکین و المسلمین و هم الیهود المخاطبون بصدر الآیه.

قوله تعالی: قُلِ اللّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِی خَوْضِهِمْ یَلْعَبُونَ لما کان الجواب واضحا

بيّنا لا يـداخله ريب،و الجواب الـذى هذا شأنه يسوغ للمسـتدل السائل أن يتكلفه و لا ينتظر المسـئول المحتج عليه،أمر تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سـلم أن يتصدى هو الجواب فقال: «قُلِ اللّهُ» أى الذى أنزل الكتاب الذى جاء به موسـى و الذى علمكم ما لم تعلموا أنتم و لا آباؤكم هو اللّه.

و لما كان القول بأن اللّه لم ينزل على بشر شيئا من لغو القول و هزله الذى لا يتفوه به إلا خائض لاعب بالحقائق و خاصه اذا كان القائـل به من اليهود المعترفين بتوراه موسـى و المبـاهين بالعلم و الكتاب أمره بأن يـدعهم و شأنهم فقال: «ثُمَّ ذَرْهُمْ فِى خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ» .

قوله تعالى: وَ هٰذا كِتابٌ أَنْزَلْناهُ مُبارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرىٰ وَ مَنْ حَوْلَها لما نبه على أن من لوازم الالوهيه أن ينزل الوحى على جماعه من البشـر هم الأنبياء عليهم السّلام،و أن هناك كتابا حقا كالتوراه التى جاء بها موسى،و امورا اخرى علمها البشـر لا تنتهى إلا الى وحى إلهى و تعليم غيبى،ذكر أن هذا القرآن أيضا كتاب إلهى منزل من عنده على حد ما نزل سائر الكتب السماويه،و من الدليل على ذلك اشتماله على ما هو شأن كتاب سماوى نازل من عند اللّه سبحانه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ يُؤْمِنُونَ الخ؛كأنه تفريع لما عده اللّه سبحانه من أوصاف هذا الكتاب الذى أنزله أى لما كان هـذا الكتاب الـذى أنزلناه مباركا و مصدقا لما بين يديه نازلا لغايه إنذار أهل الأرض فالمؤمنون بالآخره يؤمنون به لأنه يدعو الى أمن أخروى دائم و يحذرهم من عذاب خالد.

ثم عرف تعالى هؤلاء المؤمنين بالآخره بما هو من أخص صـفات المؤمنين و هو أنهم على صلاتهم و هى عبادتهم التى يذكرون فيها ربهم يحافظون،و هـذه هى الصـفه التى ختم اللّه به صـفات المؤمنين التى وصـفهم بها فى أول سوره المؤمنون اذ قال: اَلَّذِينَ هُمْ عَلىٰ صَلَواتِهِمْ يُحافِظُونَ (المؤمنون/۹)،كما بدأ بمعناها فى أولها فقال: اَلَّذِينَ هُمْ فِى صَلاتِهِمْ خاشِعُونَ (المؤمنون/۲).

و هـذا هو الـذى يؤيـد أن المراد بالمحافظه فى هذه الآيه هو الخشوع فى الصـلاه و هو نحو تذلل و تأثر باطنى عن العظمه الإلهيه عند الانتصاب فى مقام العبوديه لكن المعروف من تفسيره أن المراد بالمحافظه على الصلاه المحافظه على وقتها (۱).

قوله تعـالى: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً -الى قوله- مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عـد اللّه سـبحانه موارد ثلاـثه من الظلم هى من أشـد مراتبه التى لا يرتاب العقل العادى فى شناعتها و فظاعتها،و لذا أوردها فى سياق السؤال.

و الغرض من ذلك الـدعوه الى النزول على حكم العقل السـليم و الأخـذ بالنصـفه و خفض الجناح لصـريح الحق فكأنه يقول:قل لهم:يجب علىّ و عليكم أن لا نسـتكبر عن الحق و لا نسـتعلى على اللّه تعالى بارتكاب ما هو من أشـد الظلم و أشـنعه و هو الظلم فى جنب اللّه فكيف يصح لكم أن تفتروا على اللّه كذبا و تدعوا له شـركاء تتخذونها شـفعاء؟و كيف يسوغ لى أن أدعى النبوّه و أقول:أوحى إلىّ إن كنت لست بنبى يوحى إليه؟و كيف يجوز لقائل أن يقول:

سانزل مثل ما أنزل اللّه،فيسخر بحكم اللّه و يستهزئ بآياته؟

و نتيجه هـذه الـدعوه أن ينقـادوا لحكم النبوه فإنهم اذا اجتنبوا الافتراء على اللّه بالشـرك، و كف القائل «سَأُنْزِلُ مِثْلَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ» عن مقاله،و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يصر على الوحى بقيت نبوته بلا معارض.

و افتراء الكذب على اللّه سـبحانه و هو أول المظالم المعدوده و إن كان أعم بالنسبه الى دعوى الوحى اذا لم يوح إليه و هو ثانى المظـالم المعـدوده و لـذا قيـل:إن ذكر الثـانى بعـد الأول من باب ذكر الخاص بعـد العام اعتناء بشأن الوحى و إعظاما لأمره،لكن التأمل فى سياق الكلام و وجهه الى المشركين يعطى أن المراد بالافتراء المذكور هو اتخاذ الشريك للّه سبحانه،و إنما لم يصرّح

۱- ۱) .الانعام ۹۱-۱۰۵:كلام فى معنى البركه فى القرآن.

بـذلك ليرتفع به غـائله ذكر الخاص بعـد العام لأن الغرض فى المقام-كما تقـدم-هو الـدعوه الى الأخـذ بالنصـفه و التجافى عن عصبيه الجاهليه فلم يصرح بالمقصود و إنما أبهم إبهاما لئلا يتحرك بذلك عرق العصبيه و لا يتنبه داعى النخوه.

فقوله: مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً و قوله: «أَوْ قٰالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ» متبائنـان من حيث المراد و إن كانـا بحسب ظـاهر ما يتراءى منهما أعم و أخص.

و يدل على ما ذكرنا ما فى ذيل الآيه من حديث التهديد بالعذاب و السؤال عن الشركاء و الشفعاء.

و أمـا مـا قيـل:إن قوله: «أَوْ قٰالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ» نزل فى مسـيلمه حيث ادعى النبوه فسـياق الآيـات كما عرفت لا يلائمه بل ظاهره أن المراد به نفسه و إن كان الكلام مع الغض عن ذلك أعم.

على أن سوره الأنعـام مكيه و دعواه النبوه من الحوادث الـتى وقعت بعـد الهجره إلاـ أن هؤلاـء يرون أن الآـيه مـدنيه غير مكيه و سيأتى الكلام فى ذلك فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه.

و أمـا قوله: وَ مَنْ قٰالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فظاهره أنه حكايه قول واقع، و أن هناك من قال:سانزل مثل ما أنزل اللّه،و أنه إنما قاله استهزاء بالقرآن الكريم حيث نسبه الى اللّه سبحانه بالنزول ثم وعد الناس مثله بالإنزال،و لم يقل:سأقول مثل ما قاله محمد أو سآتيكم بمثل ما أتاكم به.

قوله تعـالى: وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ الظّٰالِمُونَ فِي غَمَرٰاتِ الْمَوْتِ الى آخر الآيه؛الغمر أصـله ستر الشـىء و إزاله أثره و لـذا يطلق الغمره على المـاء الكثير السـاتر لمـا تحته،و على الجهل المطبق،و على الشـده التى تحيط بصاحبها و الغمرات الشدائـد،و منه قوله تعالى: «فِي غَمَرٰاتِ الْمَوْتِ» ،و الهون و الهوان الذله.

و بسط الید معناه واضح غیر أن المراد به معنی کنائی،و یختلف باختلاف الموارد فبسط الغنی یده جوده بماله و إحسانه لمن یستحقه،و بسط الملک یده إدارته أمور مملکته من غیر أن یزاحمه مزاحم و بسط المأمور الغلیظ الشدید یده علی المجرم المأخوذ به هو نکاله و إیذاؤه بضر و زجر و نحوه.

فبسط الملائکه أیدیهم هو شروعهم بتعذیب الظالمین،و ظاهر السیاق أن الذی تفعله الملائکه بهؤلاء الظالمین هو الذی یترجم عنه قوله: «أَخْرِجُوا أَنْفُسَکُمُ الْیَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذٰابَ الْهُونِ» الخ؛فهذه الجمل محکیه عن الملائکه لا من قول اللّه سبحانه،و التقدیر:یقول الملائکه لهم أخرجوا أنفسکم،الخ؛فهم یعذبونهم بقبض أرواحهم قبضا یذوقونه به ألیم العذاب و هذا عذابهم حین الموت و لما ینتقلوا من الدنیا الی ما وراءها و لهم عذاب بعد ذلک و لما تقم علیهم القیامه کما یشیر إلیه قوله تعالی: وَ مِنْ وَرٰائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ (المؤمنون/ ١٠٠).

و بذلک یظهر أن المراد بالیوم فی قوله: «الْیَوْمَ تُجْزَوْنَ» هو یوم الموت الذی یجزون فیه العذاب و هو البرزخ کما ظهر أن المراد بالظالمین هم المرتکبون لبعض المظالم الثلاثه التی عدها اللّه سبحانه من أشد الظلم أعنی افتراء الکذب علی اللّه،و دعوی النبوه کذبا و الاستهزاء بآیات اللّه.

و یؤید ذلک ما ذکره اللّه من أسباب عذابهم من الذنوب و هو قولهم علی اللّه غیر الحق کما هو شأن المفتری الکذب علی اللّه بنسبه الشریک إلیه أو بنسبه حکم تشریعی أو وحی کاذب إلیه،و استکبارهم عن آیات اللّه کما هو شأن من کان یقول: «سَأُنْزِلُ مِثْلَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ» .

و کذلک قوله: أَخْرِجُوا أَنْفُسَکُمُ أمر تکوینی لأن الموت و الوفاه لیس فی قدره الإنسان کالحیاه حتی یؤمر بذلک قال تعالی: وَ أَنَّهُ هُوَ أَمٰاتَ وَ أَحْیٰا (النجم/۴۴)فالأمر تکوینی و الملائکه من أسبابه،و الکلمه مصوغه صوغ الاستعاره بالکنایه و الاستعاره

التخییلیه کأن النفس الإنسانیه أمر داخل فی البدن و به حیاته و بخروجه عن البدن طرو الموت و ذلک أن کلامه تعالی ظاهر فی أن النفس لیست من جنس البدن و لا من سنخ الأمور المادیه الجسمانیه و إنما لها سنخ آخر من الوجود یتحد مع البدن و یتعلق به نوعا من الاتحاد و التعلق غیر مادی کما تقدم بیانه فی بحث علمی فی الجزء الأول من الکتاب و سیأتی فی مواضع تناسبه إن شاء اللّه.فالمراد بقوله: «أَخْرِجُوا أَنْفُسَکُمُ» قطع علقه أنفسهم من أبدانهم و هو الموت، و القول قول الملائکه علی ما یعطیه السیاق.

و المعنی:و لیتک تری حین یقع هؤلاء الظالمون المذکورون فی شدائد الموت و سکراته و الملائکه آخذون فی تعذیبهم بالقبض الشدید العنیف لأرواحهم و إنبائهم بأنهم واقعون فی عالم الموت معذبون فیه بعذاب الهون و الذله جزاء لقولهم علی اللّه غیر الحق و لاستکبارهم عن آیاته.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ جِئْتُمُونٰا فُرٰادیٰ کَمٰا خَلَقْنٰاکُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ الی آخر الآیه؛ الفرادی جمع فرد و هو الذی انفصل عن اختلاط غیره نوعا من الاختلاط و یقابله الزوج و هو الذی یختلط بغیره بنحو و یقرب منهما بحسب المعنی الوتر و الشفع فالوتر ما لم ینضم الی غیره و الشفع ما انضم الی غیره،و التخویل إعطاء الخول أی المال و نحوه الذی یقوم الإنسان به بالتدبیر و التصرف.

و المراد بالشفعاء الأرباب المعبودون من دون اللّه لیکونوا شفعاء عند اللّه فعادوا بذلک شرکاء للّه سبحانه فی خلقه،و الآیه تنبئ عن حقیقه الحیاه الإنسانیه التی ستظهر له حینما یقدم علی ربه بالتوفی فیشاهد حقیقه أمر نفسه و أنه مدبر بالتدبیر الإلهی لا غیر کما کان کذلک فی أول مره کونته الخلقه،و أن المزاعم التی انضمت الی حیاته من التکثر بالأسباب و الاعتضاد و الانتصار بالأموال و الأولاد و الأزواج و العشائر و الجموع،و کذا الاستشفاع بالأرباب من دون اللّه المؤدی الی الإشراک کل ذلک مزاعم و أفکار باطله لا أثر لها فی ساحه

ص:٣٧٩

التكوين اصلا.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ فٰالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوىٰ الى آخر الآيه؛الفلق هو الشق.لما انتهى الكلام فى الآيه السابقه الى نفى استقلال الأسباب فى تأثيرها،و بطلان كون أربابهم شفعاء من دون اللّه المؤدى الى كونهم شركاء للّه صرف الكلام الى بيان أن هذه التى يشتغل بها الإنسان عن ربه ليست الا مخلوقات للّه مدبره بتدبيره،و لا تؤثر أثرا و لا تعمل عملا فى اصلاح حياه الانسان و سوقه الى غايات خلقته الا بتقدير من اللّه و تدبير يدبره هو لا غير فهو تعالى الرب دون غيره.

فاللّه سبحانه هو يشق الحب و النوى فينبت منهما النبات و الشجر اللذين يرتزق الناس من حبه و ثمره،و هو يخرج الحى من الميت و الميت من الحى-و قد مر تفسير ذلك فى الكلام على الآيه ٢٧ من سوره آل عمران-ذلكم اللّه لا غير فأنى تؤفكون و الى متى تصرفون من الحق الى الباطل.

قوله تعالى: فٰالِقُ الْإِصْبٰاحِ وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَناً الى آخر الآيه؛الإصباح بكسر الهمزه هو الصبح و هو فى الاصل مصدر،و السكن ما يسكن اليه،و الحسبان جمع حساب،و قيل:هو مصدر حسب حسابا و حسبانا.و قوله: «وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَناً» عطف على قوله: «فٰالِقُ الْإِصْبٰاحِ» و لا ضير فى عطف الجمله الفعليه على الاسميه اذا اشتملت على معنى الفعل و قرئ:«و جاعل».

و فى فلق الصبح و جعل الليل سكنا يسكن فيه المتحركات عن حركاتها لتجديد القوى و دفع ما عرض لها من التعب و العى و الكلال من جهه حركاتها طول النهار،و جعل الشمس و القمر بما يظهر من الليل و النهار و الشهور و السنين من حركاتهما فى ظاهر الحس حسبانا تقدير عجيب للحركات فى هذه النشأه المتغيره المتحوله ينتظم بذلك نظام المعاش الانسانى و يستقيم به أمر حياته،و لذلك ذيلها بقوله: «ذٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ» فهو العزيز الذى لا

یقهره قاهر فیفسد علیه شیئا من تدبیره،و العلیم الذی لا یجهل بشیء من مصالح مملکته حتی ینظمه نظما ربما یفسد من نفسه و لا یدوم بطبعه.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهٰا الی آخر الآیه؛المعنی واضح و المراد بتفصیل الآیات اما تفصیلها بحسب الجعل التکوینی أو تفصیلها بحسب البیان اللفظی.

و لا تنافی بین اراده مصالح الانسان فی حیاته و عیشته فی هذه النشأه مما یتراءی لظاهر الحس من حرکات هذه الاجرام العظیمه العلویه و الکرات المتجاذبه السماویه،و بین کون کل من هذه الاجرام مرادا بإراده إلهیه مستقله و مخلوقه بمشیه تتعلق بنفسه و تخص شخصه فإن الجهات مختلفه،و تحقق بعض هذه الجهات لا یدع تحقق بعض آخر و الارتباط و الاتصال حاکم علی جمیع أجزاء العالم.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَ مُسْتَوْدَعٌ الی آخر الآیه؛قرئ«مستقر»بفتح القاف و کسرها و هو علی القراءه الاولی اسم مکان بمعنی محل الاستقرار فیکون «مُسْتَوْدَعٌ» أیضا اسم مکان بمعنی محل الاستیداع و هو المکان الذی توضع فیه الودیعه.و قد وقع ذکر المستقر و المستودع فی قوله تعالی: وَ مٰا مِنْ دَابَّهٍ فِی الْأَرْضِ إِلاّٰ عَلَی اللّٰهِ رِزْقُهٰا وَ یَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهٰا وَ مُسْتَوْدَعَهٰا کُلٌّ فِی کِتٰابٍ مُبِینٍ (هود۶/)و فی الکلام حذف و إیجاز،و التقدیر:فمنکم من هو فی مستقر و منکم من هو فی مستودع،و علی القراءه الثانیه و هی الرجحی«مستقر»اسم فاعل و یکون المستودع اسم مفعول لا محاله،و التقدیر فمنکم مستقر و منکم مستودع لم یستقر بعد.

و الظاهر أن المراد بقوله: «وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ» انتهاء الذریه الإنسانیه علی کثرتها و انتشارها الی آدم الذی یعده القرآن الکریم مبدأ للنسل الإنسانی الموجود،و أن المراد بالمستقر هو البعض الذی تلبس بالولاده من أفراد الإنسان فاستقر فی الأرض التی هی

المستقر لهذا النوع كما قال تعالى: وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ (البقره۳۶/)،و المراد بالمستودع من استودع فی الأصلاب و الأرحام و لم يولد بعد و سيولد بعد حين،فهذا هو المناسب لمقام بيان الآيه بإنشاء جميع الأفراد النوعيه من فرد واحد و من الممكن أن يؤخذ مستقر و مستودع مصدرين ميميين.

و قد عبّر بلفظ الإنشاء دون الخلق و نحوه و هو ظاهر فی الدفعه و ما فی حكمه دون التدريج، و يؤيد هذا المعنى أيضا ما تقدم من قوله تعالى: «وَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلاَّ عَلَى اللّهِ رِزْقُهَا وَ يَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَ مُسْتَوْدَعَهَا» كما لا يخفى أی يعلم ما استقر منها فی الأرض بفعليه التكون «و ما هو فی طريق التكون مما لم يتكون بالفعل و لم يستقر فی الأرض».

فالمعنى:و هو الذی أوجدكم معشر الأناسی من نفس واحده و عمر بكم الأرض الی حين فهی مشغوله بكم ما لم تنقرضوا فلا يزال بعضكم مستقرا فيها و بعضكم مستودع فی الأصلاب و الأرحام أو فی الأصلاب فقط فی طريق الاستقرار فيها.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً الی آخر الآيه؛السماء هی جهه العلو فكلما علاك و أظلك فهو سماء،و المراد بقوله: «فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ» على ما قيل، فأخرجنا بالماء الذی أنزلناه من السماء النبات و النمو الذی فی كل شیء نام له قوه النبات من الكمون الی البروز،أی أنبتنا به كل شیء نباتی كالنجم و الشجر و الإنسان و سائر الحيوان.

و الخضر هو الأخضر و كأنه مخفف الخاضر،و تراكب الحب انعقاد بعضه فوق بعض كما فی السنبله،و الطلع أول ما يبدو من ثمر النخل،و القنوان جمع قنو و هو العذق بالكسر و هو من التمر كالعنقود م العنب،و الدانيه أی القريبه،و المشتبه و غير المتشابه المشاكل و غير المشاكل فی النوع و الشكل و غيرهما.و ينع الثمر نضجه.

قوله تعالى: وَ جَعَلُوا لِلّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَ خَلَقَهُمْ الی آخر الآيه؛الجن إما مفعول لجعلوا و مفعوله الآخر شركاء أو بدل من شركاء،و قوله: «وَ خَلَقَهُمْ» كأنه حال و إن

منعه بعض النحاه و حجتهم غير واضحه.و كيف كان فالكلمه فى مقام ردهم،و المعنى و جعلوا له شركاء الجن و هو خلقهم و المخلوق لا يجوز أن يشارك خالقه فى مقامه.

و المراد بالجن الشياطين كما ينسب الى المجوس القول:بأهر من و يزدان.و نظيره ما عليه اليزيديه الذى يقولون بالوهيه إبليس(الملك طاوس-شاه بريان)أو الجن المعروف بناء على ما نسب الى قريش أنهم كانوا يقولون:إن اللّه قد صاهر الجن فحدث بينهما الملائكه،و هذا أنسب بسياق قوله:«و جعلوا له شركاء الجن و خلفهم و خرقوا له بنين و بنات بغير علم» و على هذا فالبنون و البنات هم جميعا من الملائكه خرقوهم أى اختلقوهم و نسبوهم إليه افتراء عليه سبحانه و تعالى عما يشركون.

و لو كان المراد من هو أعم من الملائكه لم يبعد أن يكون المراد بهم ما يوجد فى سائر الملل غير الإسلام فالبرهمنيه و البوذيه يقولون بنظير ما قالته النصارى من بنوه المسيح كما تقدم فى الجزء الثالث من الكتاب،و سائر الوثنيين القدماء كانوا يثبتون للّه سبحانه بنين و بناء من الآلهه على ما يدل على الآثار المكتشفه،و مشركوا العرب كانوا يقولون:إن الملائكه بنات اللّه.

قوله تعالى: بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الى آخر الآيه؛جواب عن قولهم بالبنين و البنات،و محصله أن لا سبيل لتحقق حقيقه الولد إلا اتخاذ الصاحبه و لم يكن له تعالى صاحبه فأنّى يكون له ولد؟

و أيضا هو تعالى الخالق لكل شىء و فاطره،و الولد هو الجزء من الشىء يربيه بنوع من اللقاح و جزء الشىء و المماثل له لا يكون مخلوقا له البته،و يجمع الجميع أنه تعالى بديع السماوات و الأرض الذى لا يماثله شىء من أجزائها بوجه من الوجوه فكيف يكون له صاحبه يتزوج بها أو بنون و بنات يماثلونه فى النوع فهذا أمر يخبر به اللّه الذى لا سبيل للجهل إليه فهو بكل شىء عليم،و قد تقدم فى الكلام على قوله تعالى: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الخ

(آل عمران۷۹/)؛فى الجزء الثالث من الكتاب ما ينفع فى المقام.

قوله تعالى: ذَلِكُمُ اللّهُ رَبُّكُمْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ الى آخر الآيتين الجمله الاولى أعنى قوله: «ذَلِكُمُ اللّهُ رَبُّكُمْ» نتيجه متخذه من البيان المورد فى الآيات السابقه،و المعنى:اذا كان الأمر على ما ذكر فاللّه الذى وصفناه هو ربكم لا غير،و قوله: «لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ» كالتصريح بالتوحيد الضمنى الذى تشتمل عليه الجمله السابقه،و هو مع ذلك يفيد معنى التعليل أى هو الرب ليس دونه رب لأنه اللّه الذى ليس دونه إله و كيف يكون غيره ربا و ليس بإله.

و قوله: خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ تعليل لقوله: «لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ» أى إنما انحصرت الالوهيه فيه لأنه خالق كل شىء من غير استثناء فلا خالق غيره لشىء من الأشياء حتى يشاركه فى الالوهيه،و كل شىء مخلوق له خاضع له بالعبوديه فلا يعادله فيها.

و قوله: فَاعْبُدُوهُ متفرع كالنتيجه على قوله: «ذَلِكُمُ اللّهُ رَبُّكُمْ» أى اذا كان اللّه سبحانه هو ربكم لا غير فاعبدوه،و قوله: «وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» أى هو القائم على كل شىء المدبر لأمره الناظم نظام وجوده و حياته و اذا كان كذلك كان من الواجب أن يتقى فلا يتخذ له شريك بغير علم فالجمله كالتأكيد لقوله: «فَاعْبُدُوهُ» أى لا تستنكفوا عن عبادته لأنه وكيل عليكم غير غافل عن نظام أعمالكم.

و أما قوله: لاَ تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ فهو لدفع الدخل الذى يوهمه قوله: «وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» بحسب ما تتلقاه أفهام المشركين الساذجه و الخطاب معهم،و هو أنه اذا صار وكيلا عليهم كان أمرا جسمانيا كسائر الجسمانيات التى تتصدى الأعمال الجسمانيه فدفعه بأنه تعالى لا تدركه الأبصار لتعاليه عن الجسميه و لوازمها،و قوله: «وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ» دفع لما يسبق الى أذهان هؤلاء المشركين الذين اعتادوا بالتفكّر المادى،و أخلدوا الى الحس و المحسوس و هو أنه تعالى اذا ارتفع عن تعلق الأبصار به خرج عن حيطه الحس و المحسوس

و بطل نوع الاتصال الوجودی الذی هو مناط الشعور و العلم،و انقطع عن مخلوقاته فلا یعلم بشیء کما لا یعلم به شیء،و لا یبصر شیئا کما لا یبصره شیء فأجاب تعالی عنه بقوله: «وَ هُوَ یُدْرِکُ اَلْأَبْصٰارَ» ثم علل هذه الدعوی بقوله: «وَ هُوَ اَللَّطِیفُ اَلْخَبِیرُ» و اللطیف هو الرقیق النافذ فی الشیء،و الخبیر من له الخبره،فإذا کان تعالی محیطا بکل شیء بحقیقه معنی الإحاطه کان شاهدا علی کل شیء لا یفقده ظاهر شیء من الأشیاء و لا باطنه،و هو مع ذلک ذو علم و خبره کان عالما بظواهر الأشیاء و بواطنها من غیر أن یشغله شیء عن شیء أو یحتجب عنه شیء بشیء فهو تعالی یدرک البصر المبصر معا،و البصر لا یدرک إلا المبصر.

و قد نسب إدراکه الی نفس الأبصار دون اولی الأبصار لأن الإدراک الموجود فیه تعالی لیس من قبیل إدراکاتنا الحسیه حتی یتعلق بظواهر الأشیاء من أعراضها کالبصر مثلا الذی یتعلق بالأضواء و الألوان و یدرک به القرب و البعد و العظم و الصغر و الحرکه و السکون بنحو بل الأعراض و موضوعاتها بظواهرها و بواطنها حاضره عنده مکشوفه له غیر محجوبه عنه و لا غائبه فهو تعالی یجد الأبصار بحقائقها و ما عندها و لیست تناله.

ففی الآیتین من سطح البیان و سهوله الطریق و إیجاز القول ما یحیر اللب و هما مع ذلک تهدیان المتدبر فیهما الی أسرار دونها أستار (1).

قوله تعالی: قَدْ جٰاءَکُمْ بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّکُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ عَمِیَ فَعَلَیْهٰا الخ؛قال فی المجمع:البصیره البینه و الدلاله التی یبصر بها الشیء علی ما هو به و البصائر جمعها انتهی.و قیل:البصیره للقلب کالبصر للعین،و الأصل فی الباب علی أی حال هو الإدراک بحاسه البصر الذی یعد أقوی الإدراکات،و نیلا من خارج الشیء المشهود، و الإصار و العمی فی الآیه هو العلم و الجهل أو الإیمان و الکفر توسعا.

ص:385

1- 1) .الانعام 91-105:کلام فی عموم الخلقه و انبساطها علی کل شیء.

و کأنه تعالی یشیر بقوله: «قَدْ جٰاءَکُمْ بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّکُمْ» الی ما ذکره الآیات السابقه من الحجج الباهره علی وحدانیته و انتفاء الشریک عنه،و المعنی أن هذه الحجج بصائر قد جاءتکم من جانب اللّه بالوحی إلی،و الخطاب من قبل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم ثم ذکر للمخاطبین و هم المشرکون أنهم علی خیره من أمر أنفسهم إن شاءوا أبصروا بها و إن شاءوا عموا عنها غیر أن الإبصار لأنفسهم و العمی علیها.

و من هنا یظهر أن المراد بالحفظ علیهم رجوع أمر نفوسهم و تدبیر قلوبهم إلیه فهو إنما ینفی کونه حفیظا علیهم تکوینا و إنما هو ناصح لهم.و الآیه کالمعترضه بین الآیات السابقه و الآیه اللاحقه،و هو خطاب منه تعالی عن لسان نبیه کالرسول یأتی بالرساله الی قوم فیؤدیها إلیهم و فی خلال ما یؤدیه یکلمهم من نفسه بما یهیجهم للسمع و الطاعه و یحثهم علی الانقیاد بإظهار النصح و نفی الأغراض الفاسده عن نفسه.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ نُصَرِّفُ الْآیٰاتِ وَ لِیَقُولُوا دَرَسْتَ الخ؛و قرئ:دارست بالخطابات و درست بالتأنیث و الغیبه،قیل:إن التصریف هو إجراء المعنی الدائر فی المعانی المتعاقبه لیجتمع فیه وجوه الفائده،و قوله: «دَرَسْتَ» من الدرس و هو التعلم و التعلیم من طریق التلاوه،و علی هذا المعنی قراءه دارست غیر أن زیاده المبانی تدل علی زیاده المعانی و أما قراءه «دَرَسْتَ» بالتأنیث و الغیبه فهو من الدروس بمعنی تعفّی الأثر أی اندرست هذه الأقوال کقولهم:أساطیر الأولین.

و المعنی:علی هذا المثال نصرف الآیات و نحولها بیانا لغایات کثیره و منها أن یستکمل هؤلاء الأشفیاء شقوتهم فیتهموک یا محمد بأنک تعلمتها من بعض أهل الکتاب أو یقولوا:

اندرست هذه الأقاویل و انقرض عهدها و لا نفع فیها الیوم،و لنبینه لقوم یعلمون بتطهیر قلوبهم و شرح صدورهم به،و هذا کقوله: وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مٰا هُوَ شِفٰاءٌ وَ رَحْمَهٌ لِلْمُؤْمِنِینَ

وَ لاٰ يَزِيدُ الظّٰالِمِينَ إِلاّٰ خَسٰاراً (الإسراء/٨٢) (١).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۶ الی ۱۱۳]

اشاره

اِتَّبِعْ مٰا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ أَعْرِضْ عَنِ اَلْمُشْرِكِينَ (١٠۶) وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مٰا أَشْرَكُوا وَ مٰا جَعَلْنٰاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (١٠٧) وَ لاٰ تَسُبُّوا اَلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ فَيَسُبُّوا اَللّٰهَ عَدْواً بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذٰلِكَ زَيَّنّٰا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (١٠٨) وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ لَئِنْ جٰاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهٰا قُلْ إِنَّمَا اَلْآيٰاتُ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ مٰا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهٰا إِذٰا جٰاءَتْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (١٠٩) وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصٰارَهُمْ كَمٰا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ نَذَرُهُمْ فِي طُغْيٰانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١١٠) وَ لَوْ أَنَّنٰا نَزَّلْنٰا إِلَيْهِمُ اَلْمَلاٰئِكَةَ وَ كَلَّمَهُمُ اَلْمَوْتىٰ وَ حَشَرْنٰا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلاً مٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اَللّٰهُ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ (١١١) وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيٰاطِينَ اَلْإِنْسِ وَ اَلْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ اَلْقَوْلِ غُرُوراً وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّكَ مٰا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَ مٰا يَفْتَرُونَ (١١٢) وَ لِتَصْغىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَ لِيَرْضَوْهُ وَ لِيَقْتَرِفُوا مٰا هُمْ مُقْتَرِفُونَ (١١٣)

---

١ - ١) .الانعام ٩١-١٠۵:بحث روائی فی:معنی الآیه «وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ »؛علة تسمیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم امّیا؛خلق آدم؛التزویج باللیل؛التوحید.

بیان:

قوله تعالی: اِتَّبِعْ مٰا أُوحِیَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ أمر باتباع ما أوحی إلیه من ربه من أمر التوحید و أصول شرائع الدین من غیر أن یصده ما یشاهده من استکبار المشرکین عن الخضوع لکلمه الحق و الإعراض عن دعوه الدین.

و فی قوله: مِنْ رَبِّکَ المشعر بمزید الاختصاص تلویح الی شمول العنایه الخاصه الإلهیه إلا أن قوله: «مِنْ رَبِّکَ» لما کان ملحوقا بقوله: «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ» و کان ذلک ربما یوهم أن المراد:اتبع الوحی و اعبد ربک،و اعرض عنهم یعبدوا أربابهم،و لا یخلو ذلک عن إمضاء لطریقتهم و شرکهم قدم علی قوله: «وَ أَعْرِضْ» الخ؛قوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» لیندفع به هذا الوهم،و یجلو معنی قوله: «وَ أَعْرِضْ» الخ؛و یأخذ موضعه.

فالمعنی:اتبع ما أوحی إلیک من ربک الذی له العنایه البالغه بک و الرحمه المشتمله علیک اذ خصک بوحیه و أیدک بروح الاتباع،و أعرض عن هؤلاء المشرکین لا بأن تدعهم و ما یعبدون و تسکت راضیا بما یشرکون فیکون ذلک إمضاء للوثنیه فإنما الإله واحد و هو ربک الذی یوحی إلیک لا إله إلا هو بل أن تعرض عنهم فلا تجهد نفسک فی حملهم علی التوحید و لا

تتحمل شقا فوق طاقتك فإنما عليك البلاغ و لست عليهم بحفيظ و لا وكيل،إنما الحفيظ الوكيل هو اللّه و لم يشأ لهم التوحيد و لو شاء ما أشركوا لكنه تركهم و ضلالهم لأنهم أعرضوا عن الحق و استنكفوا عن الخضوع له.

قوله تعالى: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَكُوا وَ مٰا جَعَلْنٰاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ تطييب لقلب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن لا يجد لشركهم و لا يحزن لخيبه المسعى فى دعوتهم فإنهم غير معجزين للّه فيما أشركوا فإنما المشيه للّه لو شاء ما أشركوا بل تلبسوا بالإيمان عن طوع و رغبه كما تلبس من وفق للإيمان،و ذلك أنهم استكبروا فى الأرض و استعلوا على اللّه و مكروا به و قد أهلكوا بذلك أنفسهم فرد اللّه مكرهم إليهم و حرمهم التوفيق للإيمان و الاهتداء اذ كما أن السنه الجاريه فى التكوين هى سنه الأسباب و قانون العليه و المعلوليه العام،و المشيه الإلهيه إنما تتعلق بالأشياء و تقع على الحوادث على وفقها فما تمت فيه العلل و الشرائط و ارتفعت عن وجوده الموانع كان هو الذى تتعلق بتحققه المشيه الإلهيه و إن كان اللّه سبحانه له فيه المشيه مطلقا إن لم يشأه لم يكن و إن شاء كان،كذلك السنه فى نظام التشريع و الهدايه هى سنه الأسباب فمن استرحم اللّه رحمه و من أعرض عن رحمته حرمه،و الهدايه بمعنى إراءه الطريق تعم الجميع فمن تعرض لهذه النفحه الإلهيه و لم يقطع طريق وصولها إليه بالفسق و الكفر و العناد شملته و أحيته بأطيب الحياه،و من اتبع هواه و عاند الحق و استعلى على اللّه و أخذ يمكن اللّه،و يستهزئ بآياته حرمه اللّه السعاده و أنزل اللّه عليه الشقوه و أضله على علم و طبع عليه بالكفر فلا ينجو أبدا.

و لو لا جريان المشيه الإلهيه على هذه السنه بطل نظام الأسباب و قانون العليه و المعلوليه و حلت الإراده الجزافيه محله و لغت المصالح و الحكم و الغايات،و أدى فساد هذا النظام الى فساد نظام التكوين لأن التشريع ينتهى بالآخره الى التكوين بوجه و دبيب الفساد إليه يؤدى الى فساد أصله.

ص :٣٨٩

و هذا كما أن اللّه سبحانه لو اضطر المشركين على الإيمان و خرج بذلك النوع الإنسانى عن منشعب طريقى الإيمان و الكفر،و سقط الاختيار الموهوب له و لازم بحسب الخلقه الإيمان، و استقر فى أول وجوده على أريكه الكمال،و تساوى الجميع فى القرب و الكرامه كان لازم ذلک بطلان نظام الدعوه و لغو التربيه و التكميل،و ارتفع الاختلاف بين الدرجات و أدى ذلک الى بطلان اختلاف الاستعدادات و الاعمال و الاحوال و الملكات و انقلب بذلک النظام الإنسانى و ما يحيط به و يعمل فيه من نظام الوجود الى نظام آخر لا خبر فيه عن إنسان أو ما يشعر به فافهم ذلک.

فالمعنى:أعرض عنهم و لا يأخذک من جهه شركهم وجد و لا حزن فإن اللّه قادر أن يشاء منهم الإيمان فيؤمنوا كما شاء ذلک من المؤمنين فآمنوا.على أنک لست بمسئول عن أمرهم لا تكوينا و لا غير فلتطب نفسک.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَيَسُبُّوا اللّٰهَ عَدْواً بِغَيْرِ عِلْمٍ السب معروف،قال الراغب فى المفردات:العدو التجاوز و منافاه الالتيام فتاره يعتبر بالقلب فيقال له:العداوه و المعاداه،و تاره بالمشى فيقال له العدو،و تاره فى الإخلال بالعداله فى المعامله فيقال له العدوان و العدو قال:فيسبوا اللّه عدوا بغير علم و تاره بأجزاء المقر فيقال له العدواء يقال:مكان ذو عدواء أى غير متلائم الأجزاء.انتهى.

و الآيه تذكر أدبا دينيا تصان به كرامه مقدسات المجتمع الدينى و تتوقى ساحتها أن يتلوث بدرن الإهانه و الإزراء بشنيع القول و السب و الشتم و السخريه و نحوها فإن الإنسان مغروز على الدفاع عن كرامه ما يقدسه،و المقابله فى التعدى على ما يحسبه متعديا الى نفسه،و ربما حمله الغضب على الهجر و السب لما له عنده أعلى منزله العزه و الكرامه فلو سب المؤمنون آلهه المشركين حملتهم عصبيه الجاهليه أن يعارضوا المؤمنين بسب ما له عندهم كرامه الالوهيه و هو اللّه عز اسمه ففى سب آلهتهم نوع تسبيب الى ذكره تعالى ما لا يليق بساحه قدسه

و كبريائه.

و عموم التعليل المفهوم من قوله: «كَذٰلِكَ زَيَّنّٰا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ» يفيد عموم النهى لكل قم سيئ يؤدى الى ذكر شىء من المقدسات الدينيه بالسوء بأى وجه أدى.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ زَيَّنّٰا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ الزينه أمر جميل محبوب يضم الى الشىء ضما يجلب الرغبه إليه و يحببه عند طالبه فيتحرك نحو الزينه و ينتهى الى الشىء المتزين بها كاللباس المزين بهيئته الحسنه الذى يلبسه الإنسان لزينته فيصان به بدنه عن الحر و البرد.

و قد أراد اللّه سبحانه أن يعيش الإنسان هذه العيشه الدنيويه ذات الشعب و الفروع و يديم حياته الأرضيه الخاصه به من طريق إعمال قواه الفعاله فيدرك ما ينفعه و ما يضره بحواسه الظاهره ثم يتصرف فيها بحواسه و قواه الباطنه ثم يتغذى بأكل أشياء و شرب أشياء و يهيج الى النكاح بأعمال خاصه و يلبس و يأوى و يجلب و يدفع و هكذا.

و له فى جميع هذه الأعمال و ما يتعلق بها لذائذ يقارنها و غايات حيويه ينتهى إليها و آخر ما ينتهى اليه الحياه السعيده الحقيقه التى خلق لها أو الحياه التى يظنها الحياه السعيده الحقيقيه.

و هو إنما يقصد بما يعمله من عمل ما يتصل به من اللذه الماديه كلذه الطعام و الشراب و النكاح و غير ذلك أو اللذه الفكريه كلذه الدواء و لذه التقدم و الانس و المدح و الفخر و الذكر الخالد و الانتقام و الثروه و الأمن و غير ذلك مما لا يحصى.

و هذه اللذائذ أمور زينت بها هذه الأعمال و متعلقاتها،و قد سخر اللّه سبحانه بها الإنسان فهو يوقع الأفعال و يتوخى الأعمال لأجلها،و بتحققها يتحقق الغايات الإلهيه و الأغراض التكوينيه كبقاء الشخص،و دوام النسل،و لو لا ما فى الأكل و الشرب و النكاح من اللذه المطلوبه لم يكن الإنسان ليتعب نفسه بهذه الحركات الشاقه المتعبه لجسمه و الثقيله على روحه فاختل بذلك نظام الحياه،و فنى الشخص،و انقطع النسل فانقرض النوع،و بطلت حكمه

التکوین بلا ریب فی ذلک (۱).

و قوله تعالی: ثُمَّ إِلیٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَیُنَبِّئُهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ یؤید ما تقدم أن حکم التزیین عامّ شامل لجمیع الاعمال الباطنیه کالإیمان و الکفر و الظاهریه کأعمال الجوارح الحسنه و السیئه فإن ظاهر الآیه أن الإنسان إنما یقصد هذه الاعمال و یوقعها لاجل ما یرغب فیه من زینته غافلا عن الحقائق المستوره تحت هذه الزینات المضروب علیها بحجاب الغفله ثم اذا رجعوا الی ربهم نبأهم بحقیقه ما کانوا یعملونه،و عاینوا ما هم مصروفون عنه، أما أولیاء الرحمن فوجدوا ما لم یکن یعلم مما أخفی لهم من قره أعین،و أما أولیاء الشیطان فبدا لهم من اللّه ما لم یکونوا یحتسبون فظهور حقائق الاعمال یوم القیامه لا یختص بأحد القبیلین من الحسنات و السیئات.

قوله تعالی: وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَیْمٰانِهِمْ -الی قوله- عِنْدَ اللّٰهِ الجهد بفتح الجیم الطاقه و الإیمان جمع یمین و هی القسم،و جهد الإیمان أی ما تبلغه قدرتها و هو الطاقه، و المراد أنهم بالغوا فی القسم و أکدوه ما استطاعوا،و المراد بکون الآیات عند اللّه کونها فی ملکه و تحت سلطته لا ینالها أحد إلا بإذنه.

فالمعنی:و أقسموا باللّه و بالغوا فیه لئن جاءتهم آیاته تدل علی صدق النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فیما یدعو إلیه لیؤمنن بتلک الآیه-و هذا اقتراح منهم للآیه کنایه-قل إنما الآیات عند اللّه و هو الذی یملکها و یحیط بها و لیس إلیّ من أمرها شیء حتی أجیبکم إلیها من تلقاء نفسی.

قوله تعالی: وَ مٰا یُشْعِرُکُمْ أَنَّهٰا إِذٰا جٰاءَتْ لاٰ یُؤْمِنُونَ قرئ:لا یؤمنون بیاء الغیبه و تاء الخطاب جمیعا،و الخطاب علی القراءه الاولی للمؤمنین بنوع من الالتفات،و علی القراءه الثانیه للمشرکین و الکلام من تتمه قول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و هو ظاهر.

۱- ۱) .الانعام ۱۰۶-۱۱۳:بحث فی:اللذائذ و اقسامها؛تزیین الاعمال.

و الظـاهر أن وَ مٰا فى قوله: وَ مٰا يُشْـعِرُكُمْ للاسـتفهام،و المعنى:و ما هو الـذى يفيـد لكم العلم بواقع الأمر و هو أنهم لا يؤمنون اذا جاءتهم الآيات؟فالكلام فى معنى قولنا:

هؤلاـء يحلفون بـاللّه لئن جـاءتكم الآيـات ليؤمنن بها فربما آمنتم و صـدقتم بحلفهم و ليس لكم علم بأنّهم اذا جاءتهم الآيات لا يؤمنون بها لأن اللّه لم يشأن إيمانهم فالكلام من الملاحم.

قوله تعـالى: وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصٰارَهُمْ كَمٰا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ الـخ؛ ظاهر السـياق أن الجمله عطف على قوله: «لاٰ يُؤْمِنُونَ» و هى بمنزله التفسير لعدم إيمانهم، و المراد بقوله: «أَوَّلَ مَرَّةٍ» الدعوه الاولى قبل نزول الآيات قبال ما يتصور له من المره الثانيه التى هى الدعوه مع نزول الآيات.

و المعنى أنهم لاـ يؤمنون لو نزلت عليهم الآيـات،و ذلـك أنا نقلب أفئـدتهم فلا يعقلون بها كما ينبغى أن يعقلوه،و أبصارهم فلا يبصـرون بها ما من حقهم أن يبصـروه فلا يؤمنون بها كما لم يؤمنوا بالقرآن أول مره من الدعوه قبل نزول هذه الآيات المفروضه و نذرهم فى طغيانهم يترددون و يتحيرون.هذا ما يقضى به ظاهر سياق الآيه.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّنٰا نَزَّلْنٰا إِلَيْهِمُ الْمَلاٰئِكَةَ وَ كَلَّمَهُمُ الْمَوْتىٰ الى آخر الآيه؛ بيان آخر لقوله: «إِنَّمَا الْآيٰاتُ عِنْدَ اللّٰهِ» و أن قولهم: «لَئِنْ جٰاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهٰا» دعوى كاذبه أجرأهم عليها جهلهم بمقام ربهم فليس فى وسع الآيات التى يظنون أنها أسـباب مستقله فى إيجاد الإيمان فى قلوبهم و إقدارهم على التلبس به أن تودع فى نفوسهم الإيمان إلا بمشيه اللّه.

فهذا السياق يدل على أن فى الكلام حذفا و إيجازا،و المعنى:و لو أننا أجبناهم فى مسألتهم و آتيناهم أعاجيب الآيات فنزلنا اليهم الملاـئكه فعـاينوهم،و أحيينـا لهم الموتى فواجهوهم و كلموهم و أخبروهم بصـدق ما يـدعون اليه،و حشـرنا و جمعنا عليهم كل شىء قبيلا قبيلا و صنفا صنفا،أو حشرنا عليهم كل شىء قبلا و مواجهه فشهدوا لهم بلسان الحال أو القال،ما

كانوا ليؤمنوا و لم يؤثر شيء من ذلك فى استجابتهم للايمان إلا أن يشاء اللّه إيمانهم.

فلا يتم لهم الإيمان بشيء من الاسباب و العلل إلا بمشيه اللّه فإن النظام الكونى على عرضه العريض و إن كان يجرى على طبق حكم السببيه و قانون العليه العام غير أن العلل و الاسباب مفتقره فى أنفسها متدليه الى ربها غير مستقله فى شيء من شئونها و مقتضياتها فلا يظهر لها حكم الا بمشيه اللّه و لا يحيا لهم رسم الا بإذنه.

غير أن المشركين أكثرهم-و لعلهم غير العلماء الباغين منهم-يجهلون مقام ربهم و يتعلقون بالاسباب على أنها مستقله فى نفسها مستغنيه عن ربها فيظنون أن لو أتاهم سبب الايمان -و هو الآيه المقترحه-آمنوا و اتبعوا الحق و قد اختلط عليهم الامر بجهلهم فأخذوا هذه الأسباب الناقصه المفتقره الى مشيّه اللّه أسبابا مستقله تامه مستغنيه عنه.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيٰاطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ الى آخر الآيه؛الشياطين جمع شيطان و هو فى اللغه الشرير غلب استعماله فى إبليس الذى يصفه القرآن و ذريته،و الجن من الجن بالفتح و هو الاستتار،و هو فى عرف القرآن نوع من الموجودات ذوات الشعور و الإراده مستور عن حواسنا بحسب طبعها و هم غير الملائكه.

يذكر القرآن أن إبليس الشيطان من سنخهم.و الوحى هو القول الخفى بإشاره و نحوها، و الزخرف الزينه المزوّقه أو الشيء المزوق فزخرف القول الكلام المزوق المموه الذى يشبه الحق و ليس به،و غرورا مفعول مطلق لفعل مقدر من جنسه أو مفعول له.

و المعنى:و مثل ما جعلنا لك جعلنا لكل نبى عدوا هم شياطين الإنس و الجن يشير بعضهم الى بعض-و كأن المراد وحى شياطين الجن بالوسوسه و النزغه الى شياطين الإنس و وحى بعض شياطين الإنس الى بعض آخر منهم بإسرار المكر و التسويل-بأقوال مزوّقه و كلمات مموّهه يغرونهم بذلك غرورا أو لغرورهم و إضلالهم بذلك.

و قوله: وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّكَ مٰا فَعَلُوهُ يشير بذلك الى أن حكم المشيّه عامّ جار نافذ

فكما أن الآيات لا تؤثر فی إيمانهم شيئا إلا بمشيّه اللّه كذلک معاداه الشياطين الأنبياء و وحيهم زخرف القول غرورا كل ذلک بإذن اللّه و لو شاء اللّه ما فعلوه و لم يوحوا ذلک فلم يكونوا عدوا للأنبياء،و بهذا المعنی يتصل هذه الآيه بما قبلها لاشتراكهما فی بيان توقّف الامور علی المشيه.

و قوله: فَذَرْهُمْ وَ مٰا يَفْتَرُونَ تفريع علی نفوذ الشميه أی اذا كانت هذه المعاداه و الإفساد بالوساوس كل ذلک بإذن اللّه و لم يكونوا بمعجزين للّه فی مشيته النافذه الغالبه فلا يحزنک ما تشاهد من إخلالهم بالأمر و إفسادهم له بل اتركهم و ما يفترونه علی اللّه من دعوی الشريک و نحوها.

فقوله: وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّکَ مٰا فَعَلُوهُ الی آخر الآيه؛فی معنی قوله فی صدر الآيات «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَكُوا» .

و الكلام فی قوله تعالی: «وَ كَذٰلِکَ جَعَلْنٰا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيٰاطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ» الخ؛حيث أسند ظاهرا جعلهم عدوا للأنبياء-و فيه التسبب الی الشر و البعث الی الشرک و المعصيه-الی اللّه سبحانه و هو منزه من كل شر و سوء نظير الكلام فی إسناده تزيين الأعمال الی اللّه سبحانه فی قوله: «كَذٰلِکَ زَيَّنّٰا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ» و قد تقدم الكلام فيه،و كذا الكلام فی ظاهر ما يفيده قوله فی الآيه التاليه: «وَ لِتَصْغیٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ» الخ؛حيث جعل هذه المظالم و الآثام غايات إلهيه للدعوه الحقه.

قوله تعالی: وَ لِتَصْغیٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ الی آخر الآيه؛ الاقتراف هو الاكتساب،و ضمير المفرد للوحی المذكور فی الآيه السابقه،و اللازم فی قوله «لِتَصْغیٰ» للغايه و الجمله معطوفه علی مقدر،و التقدير:فعلنا ما فعلنا و شئنا ما شئنا و لم نمنع عن وحی بعضهم لبعض زخرف القول غرورا لغايات مستوره و لتصغی و تجيب إليه أفئده الذين لا يؤمنون بالآخره و ليرضوه و ليكتسبوا ما هم مكتسبون لينالوا بذلک جميعا ما

یسألونه بلسان استعدادهم من شقاء الآخره،فإن اللّه سبحانه یمد کلا من أهل السعاده و أهل الشقاء بما یتم به سیرهم الی منازلهم و یرزقهم ما یقترحونه بلسان استعدادهم قال تعالی:

کُلاًّ نُمِدُّ هٰؤُلاٰءِ وَ هَؤُلاٰءِ مِنْ عَطٰاءِ رَبِّکَ وَ مٰا کٰانَ عَطٰاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً (الإسراء ۲۰/) (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۱۴ الی ۱۲۱]

اشاره

أَ فَغَیْرَ اَللّٰهِ أَبْتَغِی حَکَماً وَ هُوَ اَلَّذِی أَنْزَلَ إِلَیْکُمُ اَلْکِتٰابَ مُفَصَّلاً وَ اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ اَلْکِتٰابَ یَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّکَ بِالْحَقِّ فَلاٰ تَکُونَنَّ مِنَ اَلْمُمْتَرِینَ (۱۱۴) وَ تَمَّتْ کَلِمَهُ رَبِّکَ صِدْقاً وَ عَدْلاً لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِهِ وَ هُوَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۱۱۵) وَ إِنْ تُطِعْ أَکْثَرَ مَنْ فِی اَلْأَرْضِ یُضِلُّوکَ عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ إِنْ یَتَّبِعُونَ إِلاَّ اَلظَّنَّ وَ إِنْ هُمْ إِلاّٰ یَخْرُصُونَ (۱۱۶) إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ یَضِلُّ عَنْ سَبِیلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِینَ (۱۱۷) فَکُلُوا مِمّٰا ذُکِرَ اِسْمُ اَللّٰهِ عَلَیْهِ إِنْ کُنْتُمْ بِآیٰاتِهِ مُؤْمِنِینَ (۱۱۸) وَ مٰا لَکُمْ أَلاّٰ تَأْکُلُوا مِمّٰا ذُکِرَ اِسْمُ اَللّٰهِ عَلَیْهِ وَ قَدْ فَصَّلَ لَکُمْ مٰا حَرَّمَ عَلَیْکُمْ إِلاّٰ مَا اُضْطُرِرْتُمْ إِلَیْهِ وَ إِنَّ کَثِیراً لَیُضِلُّونَ بِأَهْوٰائِهِمْ بِغَیْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِینَ (۱۱۹) وَ ذَرُوا ظٰاهِرَ اَلْإِثْمِ وَ بٰاطِنَهُ إِنَّ اَلَّذِینَ یَکْسِبُونَ اَلْإِثْمَ سَیُجْزَوْنَ بِمٰا کٰانُوا یَقْتَرِفُونَ (۱۲۰) وَ لاٰ تَأْکُلُوا مِمّٰا لَمْ یُذْکَرِ اِسْمُ اَللّٰهِ عَلَیْهِ وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ وَ إِنَّ اَلشَّیٰاطِینَ لَیُوحُونَ إِلیٰ أَوْلِیٰائِهِمْ لِیُجٰادِلُوکُمْ وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّکُمْ لَمُشْرِکُونَ (۱۲۱)

۱- ۱) .الانعام ۱۰۶-۱۱۳:بحث روائی فی:مشرکی مکه و اقتراحهم علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی ترک الدعوی الی التوحید و جواب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لهم؛تقلب القلوب الابصار.

بیان:

قوله تعالی: أَ فَغَيْرَ اللّٰهِ أَبْتَغِی حَكَماً وَ هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتٰابَ مُفَصَّلاً قال فی المجمع:الحکم و الحاکم بمعنی واحد إلا أن الحکم أمدح لأن معناه من یستحق أن یتحاکم إلیه فهو لا یقضی إلا بالحق و قد یحکم الحاکم بغیر حق.قال:و معنی التفصیل تبین المعانی بما ینفی التخلیط المعمی للمعنی،و ینفی أیضا التداخل الذی یوجب نقصان البیان عن المراد،انتهی.

و فی قوله: أَ فَغَيْرَ اللّٰهِ أَبْتَغِی حَكَماً تفریع علی ما تقدم من البصائر التی جاءت من قبله تعالی،و قد ذکر قبل ذلک فی القرآن أنه کتاب أنزله مبارک مصدق الذی بین یدیه من التوراه و الإنجیل،و المعنی:أ فغیر اللّٰه من سائر من تدعون من الآلهه أو من ینتمی إلیهم أطلب حکما یتبع حکمه و هو الذی أنزل علیکم هذا الکتاب و هو القرآن مفصلا متمیزا بعض معارفه من بعض غیر مختلط بعض أحکامه ببعض،و لا یستحق الحکم إلا من هو علی هذه الصفه فالآیه کقوله تعالی: وَ اللّٰهُ يَقْضِی بِالْحَقِّ وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ يَقْضُونَ بِشَیْءٍ إِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (المؤمن/۲۰).

و قوله: أَ فَمَنْ يَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لاٰ يَهِدِّی إِلاّٰ أَنْ يُهْدیٰ (یونس/ ۳۵).

قوله تعالی: وَ الَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ يَعْلَمُونَ الی آخر الآیه؛رجوع الی خطاب النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم بما یتأکد به یقینه و یزید فی ثبوت قدمه فیما ألقاه إلی المشرکین من

الخطاب المشعر بأن الكتاب النازل إليه منزل من ربه بالحق ففى الكلام التفات،و هو بمنزله المعترضه ليزيد بذلك رسوخ قدمه و اطمئنان قلبه و ليعلم المشركون أنه على بصيره من أمره.

و قوله: بِالْحَقِّ متعلق بقوله: «مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ» و كون التنزيل بالحق هو أن لا يكون بتنزيل الشياطين بالتسويل أو بطريق الكهانه كما فى قوله تعالى: هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلىٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّياطِينُ، تَنَزَّلُ عَلىٰ كُلِّ أَفّاكٍ أَثِيمٍ (الشعراء٢٢٢/)أو بتخليط الشياطين بعض الباطل بالوحى الإلهى،و قد أمن اللّه رسوله من ذلك بمثل قوله: عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً، لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ (الجن٢٨/).

قوله تعالى: وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقاً وَ عَدْلاً لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِهِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ الكلمه-و هى ما دل على معنى تام أو غيره- ربما استعملت فى القرآن فى القول الحق الذى قاله اللّه عزّ من قائل من القضاء أو الوعد كما فى قوله: وَ لَوْ لا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (يونس١٩/)يشير الى قوله لآدم عند الهبوط وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتاعٌ إِلىٰ حِينٍ (البقره٣۶/)و قوله تعالى: حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ (يونس/ ٩۶)يشير الى قوله تعالى لإبليس: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/ ٨۵)و قد فسرها فى موضع آخر بقوله: وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ (هود١١٩/)و كقوله تعالى: وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنىٰ عَلىٰ بَنِي إِسْرائِيلَ بِما صَبَرُوا (الأعراف١٣٧/)يشير الى ما وعدهم أنه سينجيهم من فرعون و يورثهم الأرض كما يشير إليه قوله: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثِينَ (القصص۵/).

و ربما استعملت الكلمه فى العين الخارجى كالإنسان مثلا كقوله تعالى: إِنَّ اللّهَ يُبَشِّرُكِ

بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ (آل عمران/۴۵)و العنایه فیه أنه علیه السّلام خرق عاده التدریج و خلق بکلمه إلهیه موجده قال تعالی: إِنَّ مَثَلَ عِيسىٰ عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ قٰالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران/۵۹).

فظاهر سیاق الآیات فیما نحن فیه یعطی أن یکون المراد بقوله: «وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقاً وَ عَدْلاً» کلمه الدعوه الإسلامیه و ما یلازمها من نبوه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم و نزول القرآن المهیمن علی ما تقدم علیه من الکتب السماویه المشتمل علی جوامع المعارف الإلهیه و کلیات الشرائع الدینیه کما أشار إلیه فیما حکی من دعاء إبراهیم علیه السّلام عند بناء الکعبه رَبَّنٰا وَ ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيٰاتِكَ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ يُزَكِّيهِمْ (البقره/۱۲۹).

و أشار الی تقدم ذکره فی الکتب السماویه فی قوله: اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرٰاةِ وَ الْإِنْجِيلِ (الأعراف/۱۵۷)و بذلک یشعر قوله فی الآیه السابقه: «وَ الَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ» و قوله اَلَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ يَعْرِفُونَهُ كَمٰا يَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمْ (البقره/۱۴۶)الی غیر من ذلک الآیات الکثیره.

فالمراد بتمام الکلمه-و اللّه أعلم-بلوغ هذه الکلمه أعنی ظهور الدعوه الإسلامیه بنبوه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم و نزول الکتاب المهیمن علی جمیع الکتب،مرتبه الثبوت و استقرارها فی مستقر التحقق بعد ما کانت تسیر دهرا طویلا-فی مدارج التدریج بنبوه بعد نبوه و شریعه بعد شریعه فإن الآیات الکریمه داله علی أن الشریعه الإسلامیه تتضمن جمل ما تقدمت علیه من الشرائع و تزید علیها بما لیس فیها کقوله تعالی: شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مٰا وَصّٰى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِي أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ وَ مٰا وَصَّيْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِيمَ وَ مُوسىٰ وَ عِيسىٰ (الشوری/۱۳).

و بذلک یظهر معنی تمام الکلمه و أن المراد به انتهاء تدرج الشرائع من مراحل النقص الی مرحله الکمال،و مصداقه الدین المحمدی قال تعالی: وَ اللّٰهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكٰافِرُونَ

هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ (الصف/ ۹).

و تمام هذه الکلمه الإلهیه صدقا هو أن یصدق القول بتحققها فی الخارج بالصفه التی بیّن بها،و عدلا أن تتصف بالتقسیط علی سواء فلا یتخلف بعض أجزائه عن بعض و تزن الأشیاء علی النحو الذی من شأنها أن توزن به من غیر إخسار أو حیف و ظلم،و لذلک بیّن هذین القیدین أعنی «صِدْقاً وَ عَدْلاً» بقوله: «لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِهِ» فإن الکلمه الإلهیه اذا لم تقبل تبدیلا من مبدل سواء کان المبدل هو نفسه تعالی کأن ینقض ما قضی بتبدل إراده أو یخلف میعاده،أو کان المبدل غیره تعالی کأن یعجزه غیره و یقهره علی خلاف ما یرید کانت کلمته صدقا تقع کما قال،و عدلا لا تنحرف عن حالها التی کانت علیها وصفها الذی وصفت به فالجمله أعنی قوله: «لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِهِ» بمنزله التعلیل یعلل بها قوله: «صِدْقاً وَ عَدْلاً» .

و قوله تعالی: «وَ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ» أی السمیع المستجیب لما تدعونه بلسان حاجتکم، العلیم بحقیقه ما عندکم من الحاجه،أو السمیع بما یحدث فی ملکه بواسطه الملائکه الرسل، و العلیم بذلک من غیر واسطه،أو السمیع لأقوالکم،العلیم بأفعالکم.

قوله تعالی: وَ إِنْ تُطِعْ أَکْثَرَ مَنْ فِی الْأَرْضِ یُضِلُّوکَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛الخرص الکذب و التخمین،و المعنی الثانی هو الأنسب بسیاق الآیه فإن الجمله أعنی قوله: «وَ إِنْ هُمْ إِلاّٰ یَخْرُصُونَ» و التی قبلها أعنی قوله:«إن لا یتبعون إلا الظن»واقعتان موقع التعلیل لقوله: «وَ إِنْ تُطِعْ أَکْثَرَ مَنْ فِی الْأَرْضِ» الخ؛و اتباع الظن و القول بالخرص و التخمین سببان بالطبع للضلال فی الامور التی لا یسوغ الاعتماد فیها إلا علی العلم و الیقین کالمعارف الراجعه إلیه تعالی و الشرائع المأخوذه من قبله.

و سیر الإنسان و سلوکه الحیوی فی الدنیا و إن کان لا یتم دون الرکون الی الظن و الاستمداد من التخمین حتی أن الباحث عن علوم الإنسان الاعتباریه و العلل و الأسباب التی تدعوه الی

صوغه لهـا و تقليبهـا فی قـالب الاعتبار،و ارتباطها بشئونه الحيويه و أعماله و أحواله لا يكاد يجـد مصـداقا يركن الإنسان فيه الی العلم الخالص و اليقين المحض اللهم إلا بعض الكليات النظريه التی ينتهی إليها مما يضطر الی الإذعان بها و الاعتماد عليها.

إلاـ أن ذلـك كله فيمـا يقبـل التقريب و التخمين من جزئيـات الاـمور فی الحياه،و أما السـعاده الإنسانيه التی فيه فوز هـذا النوع و فلاحه،و الشـقاء الـذی يرتبط به الهلاک الأبـدی و الخسـران الدائم،و ما يتوقف عليه التبصـر فيهما من النظر فی العالم و صانعه و الغرض من إيجاده و ما ينتهی إليه الأمر من البعث و النشور و ما يتعلق به من النبوه و الكتاب و الحكم فإن ذلك كله مما لا يقبل الركون الی الظن و التخمين و اللّه سبحانه لا يرتضی من عباده فی ذلك إلا العلم و اليقين، و الآيات فی ذلك كثيره جدا كقوله تعالی: وَ لاٰ تَقْفُ مٰا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (الإسراء۳۶/).

و من أوضـحها دلاله هـذه الآيه التی نحن فيها يبيّن فيها أن أكثر اهل الأرض لركونهم العام الی الظن و التخمين لا يجوز طاعتهم فيما يـدعون إليه و يأمرون به فی سبيل اللّه و طريق عبوديته لأن الظن ليس مما يكشف به الحق الذی يستراح إليه فی أمر الربوبيه و العبوديه لملازمته الجهل بالواقع و عدم الاطمئنان إليه،و لا عبوديه مع الجهل بالرب و ما يريده من عبده.

فهذا هو الذی يقضـی به العقل الصريح،و قد أمضاه اللّه سبحانه كما فی قوله فی الآيه التاليه فی معنی تعليل النهی عن الطاعه: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِـلُّ عَنْ سَـبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَـدِينَ حيث علـل الحكم بعلم اللّه دون حكم العقـل،و قـد جمع سـبحانه بين الطريقين جميعا فی قوله:

وَ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ إِنَّ الظَّنَّ لاٰ يُغْنِی مِنَ الْحَقِّ شَـيْئاً -و هـذا أخـذ بحكم العقل- فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰی عَنْ ذِكْرِنٰا وَ لَمْ يُرِدْ إِلاَّ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدیٰ (النجم۳۰/)و فی ذيل الآيه استناد الی علم اللّه سبحانه و حكمه.

قوله تعالی: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ

ص :۴۰۱

ذکروا أن «أَعْلَمُ» إذا لم یتم بمن ربما أفاد معنی التفضیل و ربما استعمل بمعنی الصفه خالیه عن التفضیل،و الآیه تحتمل المعنیین جمیعا إن أرید حقیقه العلم بالضالین و المهتدین فهو للّه سبحانه لا یشارکه فیها أحد حتی یفضل علیه،و إن ارید مطلق العلم أعم مما کان المتصف به متصفا بذاته أو کان اتصافه به بعطیه منه تعالی کان المتعین هو معنی التفضیل فإن لغیره تعالی علما بالضال و المهتدی قدر ما أفاضه اللّه علیه من العلم.

و تعدّی أعلم بالباء فی قوله: «أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِینَ» یدل علی أن قوله: «مَنْ یَضِلُّ» منصوب بنزع الخافض و التقدیر:«أعلم بمن یضل»و یؤیده ما نقلناه آنفا من آیه سوره النجم.

قوله تعالی: فَکُلُوا مِمّا ذُکِرَ اسْمُ اللّهِ عَلَیْهِ إِنْ کُنْتُمْ بِآیاتِهِ مُؤْمِنِینَ لما تمهّد ما قدّمه من البیان الذی هو حجه علی أن اللّه سبحانه هو أحق بأن یطاع من غیره استنتج منه وجوب الأخذ بالحکم الذی شرّعه و هو الذی یدل علیه هذه الآیه،و وجوب رفض ما یبیحه غیره بهواه من غیر علم و یجادل المؤمنین فیه بوحی الشیاطین إلیه،و هو الذی یدل علیه قوله:

«وَ لا تَأْکُلُوا مِمّا لَمْ یُذْکَرِ اسْمُ اللّهِ عَلَیْهِ» الی آخر الآیه.

و من هنا یظهر أن العنایه الأصلیه متعلقه بجملتین من بین الجمل المتسقه فی الآیه الی تمام أربع آیات،و سائر الجمل مقصوده بتبعها یبین بها ما یتوقف علیه المطلوب بجهاته فأصل الکلام:فکلوا مما ذکر اسم اللّه علیه و لا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللّه علیه أی فرّقوا بین المذکی و المیته فکلوا من هذه و لا تأکلوا من ذاک،و إن کان المشرکون یجادلونکم فی أمر التفریق.

فقوله: فَکُلُوا مِمّا ذُکِرَ اسْمُ اللّهِ تفریع للحکم علی البیان السابق،و لذا أردفه بقوله: «إِنْ کُنْتُمْ بِآیاتِهِ مُؤْمِنِینَ» و المراد بما ذکر اسم اللّه علیه الذبیحه المذکّاه.

قوله تعالی: وَ ما لَکُمْ أَلاّ تَأْکُلُوا مِمّا ذُکِرَ اسْمُ اللّهِ عَلَیْهِ الی آخر الآیه؛بیان تفصیلی لإجمال التفریع الذی فی الآیه السابقه،و المعنی:أن اللّه فصل لکم ما حرّم علیکم و استثنی صوره الاضطرار و لیس فیما فصّل لکم ما ذکر اسم اللّه علیه فلا بأس بأکله و إن کثیرا

ليضلون بأهوائهم بغير علم إن ربك هو أعلم بالمعتدين المتجاوزين عن حدوده و هؤلاء هم المشركون القائلون:لا فرق بين ما قتلتموه أنتم و ما قتله اللّه فكلوا الجميع أو دعوا الجميع.

و يظهر بما مر أن معنى قوله: «وَ مَا لَكُمْ أَلاَّ تَأْكُلُوا» ما لكم من نفع فى أن لا تأكلوا،و ما للاستفهام التعجيبى،و قيل:المعنى ليس لكم أن لا تأكلوا،و ما للنفى.

و يظهر من الآيه أن محرّمات الأكل نزلت قبل سوره الأنعام و قد وقعت فى سوره النحل من السور المكيه فهى نازله قبل الأنعام.

قوله تعالى: وَ ذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَ بَاطِنَهُ الى آخر الآيه؛و إن كانت مطلقه بحسب المضمون تنهى عن عامه الإثم ظاهره و باطنه غير أن ارتباطها بالسياق المتصل الذى لسابقتها و لاحقتها يقضى بكونها تمهيدا للنهى الآتى فى قوله: «وَ لاَ تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ» و لازم ذلك أن يكون الأكل مما لم يذكر اسم اللّه عليه من مصاديق الإثم حتى يرتبط بالتمهيد السابق عليه فهو من الإثم الظاهر أو الباطن لكن التأكيد البليغ الذى فى قوله: «وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ» يفيد أنه من الإثم الباطن و إلا لم تكن حاجه الى تأكيده ذاك التأكيد الأكيد.

و قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ تعليل للنهى و إنذار بالجزاء السيئ.

قوله تعالى: وَ لاَ تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ نهى هو زميل قوله «فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ» كما تقدم.

و قوله: وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ الى آخر الآيه؛بيان لوجه النهى و تثبيت له أما قوله: «وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ» فهو تعليل و التقدير:إنه لفسق و كل فسق يجب اجتنابه فالأكل مما لم يذكر اسم اللّه عليه واجب الاجتناب.

و أما قوله: وَ إِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ففيه رد ما كان المشركون يلقونه الى المؤمنين من الشبهه،و المراد بأولياء الشياطين هم المشركون،و معناه أن

ما يجادلكم به المشركون و هو قولهم:إنكم تأكلون مما قتلتم و لا تأكلون مما قتله اللّه يعنون الميته،هو مما أوحاه إليهم الشياطين من باطل القول،و الفارق أن أكل الميته فسق دون أكل المذكى،و أن اللّه حرّم أكل الميته و لم يحرم أكل المذكى فليس فيما حرّمه اللّه ذكر ما ذكر اسم اللّه عليه.

و أما قوله: وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ فهو تهديد و تخويف بالخروج من الإيمان،و المعنى:إن أطعتم المشركين فى أكل الميته الذى يدعونكم إليه صرتم مشركين مثلهم إما لأنكم استننتم بسنّه المشركين،أو لأنكم بطاعتهم تكونوا أولياء لهم فتكونون منهم قال تعالى: وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (المائده/۵۱).

و وقوع هذه الجمله أعنى قوله: «وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ» الخ؛فى ذيل النهى عن أكل ما لم يذكر اسم اللّه عليه دون الأمر بأكل ما ذكر اسم اللّه عليه يدل على أن المشركين كانوا يريدون من المؤمنين بجدالهم أن لا يتركوا أكل الميته لا أن يتركوا أكل المذكى.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۲ الى ۱۲۷]

اشاره

أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي اَلنّٰاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي اَلظُّلُمٰاتِ لَيْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا كَذٰلِكَ زُيِّنَ لِلْكٰافِرِينَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۲۲) وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكٰابِرَ مُجْرِمِيهٰا لِيَمْكُرُوا فِيهٰا وَ مٰا يَمْكُرُونَ إِلاّٰ بِأَنْفُسِهِمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ (۱۲۳) وَ إِذٰا جٰاءَتْهُمْ آيَةٌ قٰالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتّٰى نُؤْتىٰ مِثْلَ مٰا أُوتِيَ رُسُلُ اَللّٰهِ اَللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰالَتَهُ سَيُصِيبُ اَلَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغٰارٌ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا كٰانُوا يَمْكُرُونَ (۱۲۴) فَمَنْ يُرِدِ اَللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَأَنَّمٰا يَصَّعَّدُ فِي اَلسَّمٰاءِ كَذٰلِكَ يَجْعَلُ اَللّٰهُ اَلرِّجْسَ عَلَى اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۱۲۵) وَ هٰذٰا صِرٰاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيماً قَدْ فَصَّلْنَا اَلْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ (۱۲۶) لَهُمْ دٰارُ اَلسَّلاٰمِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ هُوَ وَلِيُّهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۲۷)

ص: ۴۰۴

بیان:

قوله تعالی: أَ وَ مَنْ کٰانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّٰاسِ کَمَنْ مَثَلُهُ فِی الظُّلُمٰاتِ لَیْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا الآیه واضحه المعنی و هی بحسب ما یسبق الی الفهم البسیط الساذج مثل مضروب لکل من المؤمن و الکافر یظهر بالتدبر فیه حقیقه حاله فی الهدی و الضلال.

فالإنسان قبل أن یمسه الهدی الإلهی کالمیت المحروم من نعمه الحیاه الذی لا حس له و لا حرکه فإن آمن بربه إیمانا یرتضیه کان کمن أحیاه اللّه بعد موته،و جعل له نورا یدور معه حیث دار یبصر فی شعاعه خیره من شره و نفعه من ضره فیأخذ ما ینفعه و یدع ما یضره و هکذا یسیر فی مسیر الحیاه.

و أما الکافر فهو کمن وقع فی ظلمات لا مخرج له منها لا مناص له عنها ظلمه الموت و ما بعد ذلک من ظلمات الجهل فی مرحله تمییز الخیر من الشر و النافع من الضار،و نظیر هذه الآیه فی معناها بوجه قوله تعالی: إِنَّمٰا یَسْتَجِیبُ الَّذِینَ یَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتیٰ یَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ (الأنعام/۳۶) و قال تعالی: مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثیٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْیِیَنَّهُ حَیٰاةً طَیِّبَةً (النحل/ ۹۷).

ففى الكلام استعاره الموت للضلال و استعاره الحياه للإيمان أو الاهتداء و الإحياء للهدايه الى الايمان و النور للتبصر بالأعمال الصالحه،و الظلمه للجهل كل ذلك فى مستوى التفهيم و التفهّم العموميّين لما أن أهل هذا الظرف لا يرون للإنسان بما هو إنسان حياه وراء الحياه الحيوانيه التى هى المنشأ للشعور باللذائذ الماديه و الحركه الاراديه نحوها.

فهؤلاء يرون أن المؤمن و الكافر لا يختلفان فى هذه الموهبه و هى فيهما شرع سواء فلا محاله عد المؤمن حيا بحياه الايمان ذا نور يمشى به فى الناس،وعد الكافر ميتا بميته الضلال فى ظلمات لا مخرج منها ليس إلا مبتنيا على عنايه تخييليه و استعاره تمثيليه يمثل بها حقيقه المعنى المقصود.

لكن التدبر فى أطراف الكلام و التأمل فيما يعرّفه القرآن الكريم يعطى للآيه معنى وراء هذا الذى يناله الفهم العامى فإن اللّه سبحانه ينسب للإنسان الالهى فى كلامه حياه خالده أبديه لا تنقطع بالموت الدنيوى هو فيها تحت ولايه اللّه محفوظ بكلاءته مصون بصيانته لا يمسه نصب و لا لغوب،و لا مذله شقاء و لا تعب،مستغرب فى حب ربه مبتهج ببهجه القرب لا يرى إلا خيرا،و لا يوجه إلا سعاده و هو فى أمن و سلام لا خوف معه و لا خطر،و سعاده و بهجه و لذه لا نفاذ لها و لا نهايه لأمدها.

و من كان هذا شأنه فإنه يرى ما لا يراه الناس،و يسمع ما لا يسمعونه،و يعقل ما لا يعقلونه،و يريد ما لا يريدونه و إن كانت ظواهر أعماله و صور حركاته و سكناته تحاكى أعمال غيره و حركاتهم سكناتهم و تشابيها فله شعور و إراده فوق ما لغيره من الشعور و الإراده فعنده من الحياه التى هى منشأ الشعور و الإراده ما ليس عند غيره من الناس فللمؤمن مرتبه من الحياه ليست عند غيره.

فقوله: أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ أى ضالا ـ من حيث نفسه أو ضالا ـ كافرا قبل أن يؤمن بربه و هو نوع من الموت فأحييناه بحياه الإيمان أو الهدايه و المآل واحد-و جعلنا له

نورا أى علما متولدا من إيمانه كما قال صلّى اللّه عليه و آله و سلم فيما رواه الفريقان:«من عمل بما علم رزقه اللّه علم ما لم يعلم أو علمه اللّه ما لم يعلم».فإن روح الإيمان اذا تمكنت من نفس الإنسان و استقرت فيها حوّلت الآراء و الأعمال الى صور تناسبها و لا تخالفها و كذلك سائر الملكات أعم من الفضائل و الرذائل اذا استقرت فى باطن الانسان لم تلبث دورا تحوّل آراءه و اعماله الى أشكال تحاكيها.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ زُيِّنَ لِلْكافِرِينَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ ظاهر سياق صدر الآيه أن يكون التشبيه فى قوله: «كَذٰلِكَ» من قبيل تشبيه الفرع بالأصل بعنايه إعطاء القاعده الكليه كقوله تعالى: كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَ الْبٰاطِلَ و قوله: كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ (الرعد/١٧)أى اتخذ ما ذكرناه من المثل أصلا و قس عليه كل ما عثرت به من مثل مضروب فمعنى قوله: «كَذٰلِكَ زُيِّنَ» الخ؛على هذا المثال المذكور أن الكافر لا مخرج له من الظلمات،زين للكافرين أعمالهم فقد زينت لهم أعمالهم زينه تجذبهم إليها و تحبسهم و لا تدعهم يخرجوا منها الى فضاء السعاده و فسحه النور أبدا و اللّه لا يهدى القوم الظالمين.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكٰابِرَ مُجْرِمِيهٰا الى آخر الآيه؛كأن المراد بالآيه أنا أحيينا جمعا و جعلنا لهم نورا يمشون به فى الناس،و آخرين لم نحيهم فمكثوا فى الظلمات فهم غير خارجين منها و لا أن أعمالهم المزينه تنفعهم و تخلصهم منها كذلك جعلنا فى كل قريه أكابر مجرميها ليمكروا فيها بالدعوه الدينيه و النبى و المؤمنين لكنه لا ينفعهم فإنهم فى ظلمات لا يبصرون بل إنما يمكرون بأنفسهم و لا يشعرون.

و على هذا فقوله: «كَذٰلِكَ زُيِّنَ لِلْكٰافِرِينَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» مسوق لبيان أن أعمالهم المزينه لهم لا تنفعهم فى استخلاصهم من الظلمات التى هم فيها،و قوله: «وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ» الخ؛مسوق لبيان أن أعمالهم و مكرهم لا يضر غيرهم إنما و يقع مكرهم على أنفسهم و ما يشعرون لمكان ما غمرهم من الظلمه.

و الجعـل فی قـوله: «جَعَلْنا فِی کُلِّ قَرْیَهٍ أَکابِرَ مُجْرِمِیها» کالجعـل فی قـوله: «وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً» فالأنسب أنـه بمعنی الخلق،و المعنی:خلقنـا فی کـل قریه أکـابر مجرمیها لیمکروا فیها و کون مکرهم غایه للخلقه و غرضا للجعل نظیر کون دخول النار غرضـا إلهیـا فی قوله: وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ کَثِیراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ (الأعراف/۱۷۹)و قـد مر الکلام فی معنی ذلک فی مواضع من هـذا الکتـاب.و إنمـا خص بالـذکر أکابر مجرمیها لأن المطلوب بیان رجوع المکر الی ماکره،و المکر باللّه و آیاته إنما یصـدر منهم،و أما أصاغر المجرمین و هم العامه من الناس فإنما هم أتباع و أذناب.

و أما قوله: وَ ما یَمْکُرُونَ إِلاّ بِأَنْفُسِهِمْ وَ ما یَشْعُرُونَ فـذلک أن المکر هو العمل الذی یسـتبطن شـرا و ضـرا یعود الی الممکور به فیفسـد به غرضه المطلوب و یضل به سـعیه و یبطل نجاح عمله،و لا غرض للّه سـبحانه فی دعوته الدینیه،و لا نفع فیها إلا ما یعود الی نفس المـدعوّین فلو مکر الإنسان مکرا باللّه و آیاته لیفسد بذلک الغرض من الدعوه و یمنع عن نجاح السـعی فیها فإنما مکر بنفسه من حیث لا یشعر:و استضر بذلک هو نفسه دون ربه.

قوله تعالی: وَ إِذا جاءَتْهُمْ آیَهٌ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ -الی قوله- رِسالَتَهُ قولهم: «لَنْ نُؤْمِنَ حَتّی نُؤْتی مِثْلَ ما أُوتِیَ رُسُلُ اللّهِ» یریدون به أن یؤتوا نفس الرساله بما لها من مواد الـدعوه الدینیه دون مجرد المعارف الدینیه من أصول و فروع و إلا کان اللفظ المناسب له أن یقـال:«مثـل مـا أوتی أنبیـاء اللّه»أو مـا یشاکل ذلک کقولهم: لَوْ لا یُکَلِّمُنَا اللّهُ أَوْ تَأْتِینا آیَهٌ (البقره/۱۱۸)و قولهم: لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْنَا الْمَلائِکَهُ أَوْ نَری رَبَّنا (الفرقان/۲۱).

فمرادهم أنا لن نؤمن حتی نؤتی الرساله کما أوتیها الرسل،و فیه شـیء من الاسـتهزاء فإنهم ما کانوا قائلین بالرساله فهو بوجه نظیر قـولهم: لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلی رَجُلٍ مِنَ الْقَرْیَتَیْنِ عَظِیمٍ (الزخرف/۳۱)کمـا أن جوابه نظیر جـوابه و هـو قوله تعـالی: أَ هُمْ یَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّکَ «اللّهُ أَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِسالَتَهُ» .

و مما تقدم يظهر أن الضمير في قوله: «وَ إِذٰا جٰاءَتْهُمْ آيَةٌ قٰالُوا» الخ؛عائد الى «أَكٰابِرَ مُجْرِمِيهٰا» فى الآيه السابقه،اذ لو رجع الى عامه المشركين لغى قولهم: «حَتّٰى نُؤْتىٰ مِثْلَ مٰا أُوتِيَ رُسُلُ اللّٰهِ» اذ لا معنى لرساله جميع الناس حيث لا أحد يرسلون إليه،و لم يقع قوله: «اللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰالَتَهُ» موقعه بل كان حق الجواب أنه لغو من القول كما عرفت.

و يؤيده الوعيد الذى فى ذيل الآيه: «سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغٰارٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا كٰانُوا يَمْكُرُونَ» حيث وصفهم بالإجرام و علل الوعيد بمكرهم،و لم ينسب المكر فى الآيه السابقه إلا الى أكابر مجرميها،و الصغار الهوان و الذله.

قوله تعالى: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ الشرح هو البسط و قد ذكر الراغب فى مفرداته أن أصله بسط اللحم و نحوه،و شرح الصدر الذى يعد فى الكلام وعاء للعلم و العرفان هو التوسعه فيه بحيث يسع ما يصادفه من المعارف الحقه و لا يدفع كلمه الحق اذا ألقيت إليه كما يدل عليه ما ذكر فى وصف الإضلال بالمقابله و هو قوله:

«يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً» الخ؛فمن شرح اللّه صدره للإسلام و هو التسليم للّه سبحانه فقد بسط صدره و وسعه لتسليم ما يستقبله من قبله تعالى من اعتقاد حق أو عمل دينى صالح فلا يلقى إليه قول حق إلا وعاه و لا عمل صالح إلا أخذ به و ليس إلا أن لعين بصيرته نورا يقع على الاعتقاد الحق فينوره أو العمل الصالح فيشرقه خلاف من عميت عين قلبه فلا يميّز حقا من باطل و لا صدقا من كذب قال تعالى: فَإِنَّهٰا لاٰ تَعْمَى الْأَبْصٰارُ وَ لٰكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (الحج/۴۶).

و قد بيّن تعالى شرح الصدر بهذا البيان فى قوله: أَ فَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ فَهُوَ عَلىٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقٰاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللّٰهِ فوصفه فعرفه بأن صاحبه راكب نور من اللّه يشرق قدامه فى مسيره ثم عرفه بالمقابله بلينه فى القلب يقبل به ذكر اللّه و لا يدفعه لقسوه ثم قال: اَللّٰهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتٰاباً مُتَشٰابِهاً مَثٰانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ

تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلىٰ ذِكْرِ اللّهِ ذٰلِكَ هُدَى اللّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ (الزمر۲۳/)فذكر لين القلب الى ذكر اللّه و طوعه للحق و أفاد أن ذلك هو الهدى الإلهى الذى يهدى به من يشاء،و عند ذلك يرجع الآيتان أعنى آيه الزمر و الآيه التى نحن فيها الى معنى واحد و هو أن اللّه سبحانه عند هدايته عبدا من عباده يبسط صدره فيسع كل اعتقاد حق و عمل صالح و يقبله بلين و لا يدفعه بقسوه و هو نوع من النور المعنوى الذى ينور القول الحق و العمل الصالح و ينصر صاحبه فيمسك بما نوّره فهذا معرّف يعرف به الهدايه الإلهيه.

و من هنا يظهر أن الآيه أعنى قوله: «فَمَنْ يُرِدِ اللّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ» بمنزله بيان آخر لقوله: «أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّٰاسِ» و التفريع الذى فى قوله: «فَمَنْ يُرِدِ اللّهُ» الخ؛من قبيل تفريع أحد البيانين على الآخر بدعوى أنه نتيجته كأن التصادق بين البيانين يجعل أحدهما نتيجه مترتبه و فرعا متفرعا على الآخر،و هو عنايه لطيفه.

و المعنى:فإذا كان من أحياه ابعد ما كان ميتا على هذه الصفه و هى أنه على نور من ربه يستضىء به له واجب الاعتقاد و العمل فيأخذ به فمن يرد اللّه أن يهديه يوسّع صدره لأن يسلم لربه و لا يستنكف عن عبادته فالاسلام نور من اللّه،و المسلمون لربهم على نور من ربهم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً الى آخر الآيه؛الإضلال مقابل الهدايه،و لذا كان أثره مقابلا لأثرها و هو التضييق المقابل للشرح و التوسعه و أثره أن لا يسع ما يتوجه إليه من الحق و الصدق،و يتحرج عن دخولهما فيه،و لذا أردف كون الصدر ضيقا بكونه حرجا.

و الحرج على ما فى المجمع أضيق الضيق،و قال فى المفردات:أصل الحرج و الحراج مجتمع الشىء و تصور منه ضيق ما بينهما فقيل للضيق حرج و للإثم حرج.انتهى.

فقوله: حَرَجاً كَأَنَّمٰا يَصَّعَّدُ فِي السَّمٰاءِ فى محل التفسير لقوله: «ضَيِّقاً»

و إشاره الی أن ذلک نوع من الضیق یناظر بوجه التضیق و التحرج الذی یشاهد من الظروف و الأوعیه اذا أرید إدخال ما هو أعظم منها و وضعه فیها.

و قوله: کَذٰلِکَ یَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَی الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ إعطاء ضابط کلی فی إضلال الذین لا یؤمنون أنهم یفقدون حال التسلیم للّه و الانقیاد للحق،و قد أطلق عدم الإیمان و إن کان مورد الآیات عدم الإیمان باللّه سبحانه و هو الشرک به لکن الذی سبق من البیان فی الآیه یشمل عدم الإیمان باللّه و هو الشرک،و عدم الإیمان بآیات اللّه و هو رد بعض ما أنزله اللّه من المعارف و الأحکام فقد دل علی ذلک کله بقوله: «یَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ» الخ؛ و بقوله سابقا: «وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ» الخ؛و قوله: «یَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَیِّقاً حَرَجاً» الخ؛و بقوله سابقا: «فِی الظُّلُمٰاتِ لَیْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا» .

و قد سمی فی الآیه الضلال الذی یساوق عدم الإیمان رجسا و الرجس هو القذر غیر أنه اعتبر فیه نوعا من الاستعلاء الدال علیه قوله: «عَلَی الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ» کأن الرجس یعلوهم و یحیط بهم فیحول بینهم و بین غیرهم فیتنفر منهم الطباع کما یتنفر من الغذاء الملطخ بالقذر.

و قد استدل بالآیه علی أن الهدی و الضلال من اللّه لا صنع فیهما لغیره تعالی و هو خطأ فإن الآیه-کما عرفت-فی مقام بیان حقیقه الهدی و الضلال اللذین من اللّه و نوع تعریف لهما و تحدید لا فی مقام بیان انحصارهما فیه و انتفائهما عن غیره کما هو المدعی و هو ظاهر.

قوله تعالی: وَ هٰذٰا صِرٰاطُ رَبِّکَ مُسْتَقِیماً إلی آخر الآیه،الاشاره الی ما تقدم بیانه فی الآیه السابقه من صنعه عن الهدایه و الاضلال و قد تقدم معنی الصراط و استقامته و قد بیّن تعالی فی الآیه عما ذکره من شرح الصدر للاسلام اذا اراد الهدایه و من جعل الصدر ضیقا حرجا عن اراده الاضلال هو صراطه المستقیم و سنته الجاریه التی لا تختلف و لا تتخلف فما من مؤمن إلا و هو منشرح الصدر للاسلام باللّه و غیر المؤمن بالعکس من ذلک.

ص:۴۱۱

فقوله تعالى: وَ هٰذٰا صِرٰاطُ رَبِّکَ مُسْتَقِیماً بیان ثان و تأکید لکون المعرف المذکور فی الآیه السابقه معرّفا جامعا مانعا للهدایه و الضلاله ثم أکد سبحانه البیان بقوله«قد بیّنا الآیات لقوم یذکّرون»أی إن القول حق بیّن عند من تذکر و رجع الی ما أودعه اللّه فی نفسه من المعارف الفطریه و العقائد الأولیه التی بتذکرها یهتدی الإنسان الی معرفه کل حق و تمییزه من الباطل،و البیان مع ذلک للّه سبحانه فإنه هو الذی یهدی الإنسان الی النتیجه بعد هدایته الی الحجه.

قوله تعالى: لَهُمْ دٰارُ السَّلاٰمِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ هُوَ وَلِیُّهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ المراد بالسلام هو معناه اللغوی-علی ما یعطیه ظاهر السیاق-و هو التعری من الآفات الظاهره و الباطنه،و دار السلام هی المحل الذی لا آفه تهدد من حل فیه من موت و عاهه و مرض و فقر و ای عدم و فقد آخر و غم و حزن،و هذه هی الجنه الموعوده و لا سیما بالنظر الی تقییده بقوله: «عِنْدَ رَبِّهِمْ» .

نعم اولیاء اللّه تعالی یجدون فی هذه النشأه ما وعدهم اللّه من إسکانهم دار السلام لأنهم یرون الملک للّه فلا یملکون شیئا حتی یخافوا فقده أو یحزنوا لفقده قال تعالی: أَلاٰ إِنَّ أَوْلِیٰاءَ اللّٰهِ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (یونس۶۲/)و هم لا شغل لهم إلا بربهم خلوا به فی حیاتهم فلهم دار السلام عند ربهم-و هم قاطنون فی هذه الدنیا-و هو ولیهم بما کانوا یعملون و هو سیرهم فی الحیاه بنور الهدایه الإلهیه الذی جعله فی قلوبهم،و نوّر به أبصارهم و بصائرهم.

و رما قیل:المراد بالسلام هو اللّه،و داره الجنه،و السیاق یأباه و ضمائر الجمع فی الآیه راجعه الی القوم فی قوله: «لِقَوْمٍ یَذَّکَّرُونَ» -علی ما قیل-لأنه أقرب المراجع لرجوعها إلیها غیر أن التدبّر فی الآیات یؤید رجوعها الی المهتدین بالهدایه المذکوره بما أن الکلام فیهم و الآیات مسوقه لبیان حسن صنع اللّه بهم فالوعد الحسن المذکور یجب أن یعود إلیهم،و أما

القوم المتذکرون فإنما ذکروا و دخلوا فی غرض الکلام بالتبع (۱)(۲).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۲۸ الی ۱۳۵]

اشاره

وَ یَوْمَ یَحْشُرُهُمْ جَمِیعاً یا مَعْشَرَ اَلْجِنِّ قَدِ اِسْتَکْثَرْتُمْ مِنَ اَلْإِنْسِ وَ قالَ أَوْلِیاؤُهُمْ مِنَ اَلْإِنْسِ رَبَّنَا اِسْتَمْتَعَ بَعْضُنا بِبَعْضٍ وَ بَلَغْنا أَجَلَنَا اَلَّذِی أَجَّلْتَ لَنا قالَ اَلنّارُ مَثْواکُمْ خالِدِینَ فِیها إِلاّ ما شاءَ اَللّهُ إِنَّ رَبَّکَ حَکِیمٌ عَلِیمٌ (۱۲۸) وَ کَذلِکَ نُوَلِّی بَعْضَ اَلظّالِمِینَ بَعْضاً بِما کانُوا یَکْسِبُونَ (۱۲۹) یا مَعْشَرَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ أَ لَمْ یَأْتِکُمْ رُسُلٌ مِنْکُمْ یَقُصُّونَ عَلَیْکُمْ آیاتِی وَ یُنْذِرُونَکُمْ لِقاءَ یَوْمِکُمْ هذا قالُوا شَهِدْنا عَلی أَنْفُسِنا وَ غَرَّتْهُمُ اَلْحَیاهُ اَلدُّنْیا وَ شَهِدُوا عَلی أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ کانُوا کافِرِینَ (۱۳۰) ذلِکَ أَنْ لَمْ یَکُنْ رَبُّکَ مُهْلِکَ اَلْقُری بِظُلْمٍ وَ أَهْلُها غافِلُونَ (۱۳۱) وَ لِکُلٍّ دَرَجاتٌ مِمّا عَمِلُوا وَ ما رَبُّکَ بِغافِلٍ عَمّا یَعْمَلُونَ (۱۳۲) وَ رَبُّکَ اَلْغَنِیُّ ذُو اَلرَّحْمَهِ إِنْ یَشَأْ یُذْهِبْکُمْ وَ یَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِکُمْ ما یَشاءُ کَما أَنْشَأَکُمْ مِنْ ذُرِّیَّهِ قَوْمٍ آخَرِینَ (۱۳۳) إِنَّ ما تُوعَدُونَ لَآتٍ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ (۱۳۴) قُلْ یا قَوْمِ اِعْمَلُوا عَلی مَکانَتِکُمْ إِنِّی عامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَکُونُ لَهُ عاقِبَهُ اَلدّارِ إِنَّهُ لا یُفْلِحُ اَلظّالِمُونَ (۱۳۵)

ص: ۴۱۳

۱- ۱) .الانعام ۱۲۲-۱۲۷:کلام فی معنی الهدایه الالهیه.

۲- ۲) .الانعام ۱۲۲-۱۲۷:بحث روائی:معنی الحیاه و الموت؛القلب؛شرح الصدر.

بیان:

قوله تعالی: وَ یَوْمَ یَحْشُرُهُمْ جَمِیعاً یٰا مَعْشَرَ الْجِنِّ -الی قوله- أَجَّلْتَ لَنٰا یقال:أکثر من الشیء أو الفعل و استکثر منه اذا أتی بالکثیر،و استکثار الجن من الإنس لیس من جهه أعیانهم فإن الآتی بأعیانهم فی الدنیا و المحضر لهم یوم القیامه هو اللّه سبحانه،و إنما للشیاطین الاستکثار مما هم مسلطون علیه و هو إغواء الإنس من طریق ولایتهم علیهم و لیست بولایه إجبار و اضطرار بل من قبیل التعامل من الطرفین یتبع التابع المتبوع ابتغاء لما یری فی اتباعه من الفائده،و یتولی المتبوع أمر التابع ابتغاء لما یستدر من النفع فی ولایته علیه و إداره شئونه،فللجن نوع التذاذ من إغواء الإنس و الولایه علیهم،و للإنس نوع التذاذ من اتباع الوساوس و التسویلات لیستدروا بذلک اللذائذ المادیه و التمتعات النفسانیه.

و هذا هو الذی یعترف به أولیاء الجن من الإنس بقولهم:ربنا استمتع بعضنا ببعض فتمتعنا بوساوسهم و تسویلاتهم من متاع الدنیا و زخارفها،و تمتعوا منا بما کانت تشتهیه أنفسهم حتی آل أمرنا الی ما آل إلیه.

و من هنا یظهر-کما یعطیه السیاق-أن المراد بالأجل فی قولهم: «وَ بَلَغْنٰا أَجَلَنَا الَّذِی أَجَّلْتَ لَنٰا» الحد الذی قدر لوجودهم و الدرجه التی حصلت لهم من أعمالهم دون الوقت الذی ینتهی إلیه أعمارهم و بعباره اخری آخر درجه نالوها من فعلیه الوجود لا الساعه التی ینتهی إلیها حیاتهم فیرجع المعنی الی أن بعضنا استمتع ببعض بسوء اختیاره و سیّئ عمله فبلغنا بذلک السیر الاختیاری ما قدرت لنا من الأجل،و هو أنّا ظالمون کافرون.

فمعنی الآیه:و یوم یحشرهم جمیعا لیتم أمر الحجاج علیهم فیقول للجن:یا معشر الجن قد استکثرتم من ولایه الإنس و إغوائهم،و قال أولیاؤهم من الإنس فی الاعتراف بحقیقه الأمر:

ربنا استمتع بعضنا ببعض فاستمتعنا معشر الإنس من الجن بأن تمتعنا بزخارف الدنیا و ما

تهواه أنفسنا بتسويلاتهم،و تمتع الجن منا باتباع ما كانوا يلقون إلينا من الوساوس و كنا على ذلك حتى بلغنا آخر ما بلغنا من فعليه الحياه الشقيه و درجه العمل.

فهذا اعتراف منهم بأن الأجل و إن كان بتأجيل اللّه سبحانه لكنهم إنما بلغوه بطيهم طريق تمتع البعض من البعض،و هو طريق سلكوه باختيارهم.و لا يبعد أن يستظهر من هنا أن المراد بالجن الشياطين الذين يوسوسون فى صدور الناس من الجن.

قوله تعالى: قَالَ النّارُ مَثْوٰاكُمْ خٰالِدِينَ فِيهٰا إِلاّ مٰا شٰاءَ اللّهُ الخ؛هذا جواب منه سبحانه و قضاء عليه،و متن ما قضى به قوله: «النّارُ مَثْوٰاكُمْ» الخ.

و المثوى اسم مكان من قولهم:ثوى يثوى ثواء أى أقام مع استقرار فقوله:النار مثواكم أى مقامكم الذى تستقرون فيه من غير خروج و لذا أكده بقوله؟ «خٰالِدِينَ فِيهٰا» و قوله «إِلاّ مٰا شٰاءَ اللّهُ» استثناء يفيد أن القدره الإلهيه باقيه مع ذلك على ما كانت فله مع ذلك أن يخرجكم منها و إن كان لا يفعل.

ثم تمم الآيه بقوله: «إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ» و هو يفيد تعليل البيان الواقع فى الآيه و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظّٰالِمِينَ بَعْضاً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ فيه بيان أن جعله تعالى بعض الظالمين أولياء يجرى على الحقيقه المبينه فى الآيه السابقه،و هو أن التابع يستمتع المتبوع من طريق تسويله و إغوائه فيكسب بذلك الذنوب و الآثام حتى يجعل اللّه المتبوع وليا عليه و يدخل التابع فى ولايته.

و قوله: بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ الباء للسببيه أو المقابله،و هو يفيد أن هذه التوليه إنما هى بنحو المجازاه يجازى بها الظالمين فى قبال ما اكتسبوه من المظالم لا توليه ابتدائيه من غير ذنب سابق نظير ما فى قوله: «يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ» (البقره/۲۶).و قد التفت فى الآيه من الغيبه الى التكلم ليختص النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ببيان هذه

الحقيقه فإنهم غير لائقين بتلقيها و إنما التفت الى التكلم لأن التكلم هو المناسب للمساره هذا و فى الآيات موارد أخر من الالتفات لا يخفى وجهها على المتدبر.

قوله تعالى: يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ الى آخر الآيه.

فى هذا الخطاب دفع دخل يمكن أن يتوجه الى الحجه السابقه المأخوذه من اعترافهم بأنهم إنما وقعوا فيما وقعوا فيه من ولايه الشياطين بسوء اختيارهم.

و هو أنهم و إن ابتلوا بذلك من طريق الاختيار لكنهم لم يكونوا يعلمون أن هذه المعاصى و التمتعات سوف توردهم مورد الهلكه و تسجل عليهم ولايه الظالمين و الشياطين و يخسرهم بالشقاء الذى لا سعاده بعده أبدا فهم كانوا على غفله من ذلك و إن كانوا على علم فى الجمله بمساءه أعمالهم و شناعه أفعالهم و مؤاخذه الغافل ظلم.

فدفعه اللّه سبحانه بهذا الخطاب الذى يسألهم فيه عن إتيان الرسل و ذكرهم آيات اللّه و إنذارهم بيوم الجمع و الحساب فلما شهدوا على أنفسهم بالكفر بما جاء به الرسل تمت الكلمه و لزمت الحجه.

فمعنى الآيه:أنا نخاطبهم جميعا فنقول لهم:يا معشر الجن و الإنس أ لم يأتكم رسل منكم أرسلناهم إليكم يقصون عليكم آياتى التى تدل على الدين الحق،و ينذرونكم لقاء يومكم هذا و هو يوم القيامه و أن اللّه سيوقفكم موقف المساءله فيحاسبكم على أعمالكم ثم يجازيكم بما عملتم إن خيرا فخيرا و إن شرا فشرا فإذا سألناهم عن ذلك أجابونا و قالوا:شهدنا على أنفسنا أن الرسل أتونا و قصوا علينا آياتك،و أنذرونا لقاء يومنا هذا،و شهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين بما جاء به الرسل رادين عليهم عن علم و ما كانوا غافلين.

قوله تعالى: ذٰلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرىٰ بِظُلْمٍ وَ أَهْلُهٰا غٰافِلُونَ الإشاره بقوله: «ذٰلِكَ» إلى مضمون ما تقدم من البيان-على ما يعطيه السياق-و قوله: «أَنْ لَمْ يَكُنْ» بتقدير لام التعليل فالمعنى أن الذى بيّناه من إرسال الرسل و التذكير بالآيات و الإنذار

بیوم القیامه إنما هو لان اللّه سبحانه لیس من سنته أن یهلک أهل القری و یوردهم مورد السخط و العذاب و هم غافلون عما یریده منهم من الطاعه و یفعله بهم علی تقدیر المخالفه، و ذلک ظلم منه تعالی.

فهم و إن نزلوا منزل الشقاء بتأجیل اللّه سبحانه و قضائه و جعله بعضهم أولیاء بعض لکنه تعالی لم یسلبهم القدره علی الطاعه و لم یبطل منهم الاختیار فاختاروا الشرک و المعصیه ثم أرسل إلیهم رسلا منهم یقصون علیهم آیاته و ینذرونهم لقاء یوم الحساب فکفروا بهم و مکثوا علی بغیهم و عتوهم فجزاهم بولایه بعضهم بعضا و قضی علیهم بأن النار مثواهم فهم أنفسهم استدعوا الهلاک عن علم و إراده،و لم یهلکهم اللّه و هم غافلون حتی یکون یظلمهم فهو الحکم العدل تبارک اسمه.

قوله تعالی: وَ لِکُلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا وَ مٰا رَبُّکَ بِغٰافِلٍ عَمّٰا یَعْمَلُونَ متعلق الکلم محذوف و هو الضمیر الراجع الی الطائفتین،و المعنی:و لکل طائفه من طائفتی الجن و الإنس درجات من أعمالهم فإن الأعمال مختلفه و باختلافها یختلف ما توجبه من الدرجات،و ما ربک بغافل عن أعمالهم.

قوله تعالی: وَ رَبُّکَ الْغَنِیُّ ذُو الرَّحْمَهِ الی آخر الآیه؛بیان عام لنفی الظلم عنه تعالی فی الخلقه.

و توضیحه:أن الظلم هو وضع الشیء فی غیر موضعه الذی ینبغی أن یوضع علیه و بعباره أخری إبطال حق إنما یتحقق من الظلم بأخذ شیء أو ترکه لأحد أمرین إما لحاجه منه إلیه بوجه من الوجوه کأن یعود إلیه أو الی من یهواه منه نفع أو یندفع عنه أو عما یعود إلیه بذلک ضرر،و إما لا لحاجه منه إلیه بل لشقوه باطنیه و قسوه نفسانیه لا یعبأ بها بما یقاسیه المظلوم من المصیبه و یکابده من المحنه،لیس ذلک منه لحاجه بل من آثار الملکه المشومه.

و اللّه سبحانه منزه من هاتین الصفتین السیئتین فهو الغنی الذی لا تمسه حاجه و لا یعرضه

فقر،و ذو الرحمه المطلقه التی ینعم بها علی کل شیء بما یلیق بحاله فلا یظلم سبحانه أحدا، و هذا هو الذی یدل علیه قوله: «وَ رَبُّکَ الْغَنِیُّ ذُو الرَّحْمَهِ» الخ؛و معنی الآیه:و ربک هو الذی یوصف بالغنی المطلق الذی لا فقر معه و لا حاجه،و بالرحمه المطلقه التی وسعت کل شیء و مقتضی ذلک أنه قادر علی أن یذهبکم و یستخلف من بعدکم ما یشاء من الخلق برحمته و الشاهد علیه أنه أنشأکم برحمته من ذریه قوم آخرین أذهبهم بغناه عنهم.

و فی قوله: مٰا یَشٰاءُ دون أن یقال:من یشاء،إبهام للدلاله علی سعه القدره.

قوله تعالی: إِنَّ مٰا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ أی الأمر الإلهی من البعث و الجزاء و هو الذی توعدون من طریق الوحی لآت البته و ما أنتم بمعجزین للّه حتی تمنعوا شیئا من ذلک أن یتحقق ففی الکلام تأکید للوعد و الوعید السابقین.

قوله تعالی: قُلْ یٰا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلیٰ مَکٰانَتِکُمْ إِنِّی عٰامِلٌ الی آخر الآیه؛ المکانه هی المنزله و الحاله التی یستقر علیها الشیء،و عاقبه الشیء ما ینتهی إلیه،و هی فی الأصل مصدر کالعقبی علی ما قیل،و قولهم:کانت له عاقبه الدار کنایه عن نجاحه فی سعیه و تمکنه مما قصده،و فی الآیه انعطاف الی ما بدئ به الکلام،و هو قوله تعالی قبل عده آیات:

«اتَّبِعْ مٰا أُوحِیَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ» .

و المعنی:قل للمشرکین:یا قوم اعملوا علی منزلتکم و حالتکم التی أنتم علیها من الشرک و الکفر-و فیه تهدید بالأمر-و دوموا علی ما أنتم علیه من الظلم إنی عامل و مقیم علی ما أنا علیه من الإیمان و الدعوه الی التوحید فسوف تعلمون من یسعد و ینجح فی عمله،و أنا الناجح دونکم فإنکم ظالمون بشرککم و الظالمون لا یفلحون فی ظلمهم.

و ربما قیل:إن قوله: «إِنِّی عٰامِلٌ» إخبار عن اللّه سبحانه أنه یعمل بما وعد به من البعث و الجزاء،و هو فاسد یدفعه سیاق قوله:«فسوق تعلمون من تکون له عاقبه الدار».

ص:۴۱۸

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۳۶ الی ۱۵۰]

اشاره

وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ مِمّٰا ذَرَأَ مِنَ اَلْحَرْثِ وَ اَلْأَنْعٰامِ نَصِيباً فَقٰالُوا هٰذٰا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هٰذٰا لِشُرَكٰائِنٰا فَمٰا كٰانَ لِشُرَكٰائِهِمْ فَلاٰ يَصِلُ إِلَى اَللّٰهِ وَ مٰا كٰانَ لِلّٰهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلىٰ شُرَكٰائِهِمْ سٰاءَ مٰا يَحْكُمُونَ (۱۳۶) وَ كَذٰلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلاٰدِهِمْ شُرَكٰاؤُهُمْ لِيُرْدُوهُمْ وَ لِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مٰا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَ مٰا يَفْتَرُونَ (۱۳۷) وَ قٰالُوا هٰذِهِ أَنْعٰامٌ وَ حَرْثٌ حِجْرٌ لاٰ يَطْعَمُهٰا إِلاّٰ مَنْ نَشٰاءُ بِزَعْمِهِمْ وَ أَنْعٰامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهٰا وَ أَنْعٰامٌ لاٰ يَذْكُرُونَ اِسْمَ اَللّٰهِ عَلَيْهَا اِفْتِرٰاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (۱۳۸) وَ قٰالُوا مٰا فِي بُطُونِ هٰذِهِ اَلْأَنْعٰامِ خٰالِصَةٌ لِذُكُورِنٰا وَ مُحَرَّمٌ عَلىٰ أَزْوٰاجِنٰا وَ إِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكٰاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (۱۳۹) قَدْ خَسِرَ اَلَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلاٰدَهُمْ سَفَهاً بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ حَرَّمُوا مٰا رَزَقَهُمُ اَللّٰهُ اِفْتِرٰاءً عَلَى اَللّٰهِ قَدْ ضَلُّوا وَ مٰا كٰانُوا مُهْتَدِينَ (۱۴۰) وَ هُوَ اَلَّذِي أَنْشَأَ جَنّٰاتٍ مَعْرُوشٰاتٍ وَ غَيْرَ مَعْرُوشٰاتٍ وَ اَلنَّخْلَ وَ اَلزَّرْعَ مُخْتَلِفاً أُكُلُهُ وَ اَلزَّيْتُونَ وَ اَلرُّمّٰانَ مُتَشٰابِهاً وَ غَيْرَ مُتَشٰابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذٰا أَثْمَرَ وَ آتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصٰادِهِ وَ لاٰ تُسْرِفُوا إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ اَلْمُسْرِفِينَ (۱۴۱) وَ مِنَ اَلْأَنْعٰامِ حَمُولَةً وَ فَرْشاً كُلُوا مِمّٰا رَزَقَكُمُ اَللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ اَلشَّيْطٰانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۱۴۲) ثَمٰانِيَةَ أَزْوٰاجٍ مِنَ اَلضَّأْنِ اِثْنَيْنِ وَ مِنَ اَلْمَعْزِ اِثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ اَلْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا اِشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحٰامُ اَلْأُنْثَيَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۱۴۳) وَ مِنَ اَلْإِبِلِ اِثْنَيْنِ وَ مِنَ اَلْبَقَرِ اِثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ اَلْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا اِشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحٰامُ اَلْأُنْثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدٰاءَ إِذْ وَصّٰاكُمُ اَللّٰهُ بِهٰذٰا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اِفْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً لِيُضِلَّ اَلنّٰاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِينَ (۱۴۴) قُلْ لاٰ أَجِدُ فِي مٰا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّماً عَلىٰ طٰاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلاّٰ أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقاً أُهِلَّ لِغَيْرِ اَللّٰهِ بِهِ فَمَنِ اُضْطُرَّ غَيْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۴۵) وَ عَلَى اَلَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ وَ مِنَ اَلْبَقَرِ وَ اَلْغَنَمِ حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمٰا إِلاّٰ مٰا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمٰا أَوِ اَلْحَوٰايٰا أَوْ مَا اِخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذٰلِكَ جَزَيْنٰاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَ إِنّٰا لَصٰادِقُونَ (۱۴۶) فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وٰاسِعَةٍ وَ لاٰ يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ اَلْقَوْمِ اَلْمُجْرِمِينَ (۱۴۷) سَيَقُولُ اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مٰا أَشْرَكْنٰا وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ شَيْءٍ كَذٰلِكَ كَذَّبَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتّٰى ذٰاقُوا بَأْسَنٰا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنٰا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاَّ اَلظَّنَّ وَ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ تَخْرُصُونَ (۱۴۸) قُلْ فَلِلّٰهِ اَلْحُجَّةُ اَلْبٰالِغَةُ فَلَوْ شٰاءَ لَهَدٰاكُمْ أَجْمَعِينَ (۱۴۹) قُلْ هَلُمَّ شُهَدٰاءَكُمُ اَلَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اَللّٰهَ حَرَّمَ هٰذٰا فَإِنْ شَهِدُوا فَلاٰ تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَ هُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (۱۵۰)

بيان:

قوله تعالى: وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ مِمّٰا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَ الْأَنْعٰامِ نَصِيباً الى آخر الآيه؛الذرء الإيجاد على وجه الاختراع و كأن الأصل فى معناه الظهور،و الحرث الزرع، و قوله:«بزعمهم»فى قوله: «فَقٰالُوا هٰذٰا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ» نوع من التنزيه كقوله: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ (الأنبياء/٢۶).و الزعم الاعتقاد و يستعمل غالبا فيما لا يطابق الواقع منه.

و قوله: وَ هٰذٰا لِشُرَكٰائِنٰا أضاف الشركاء إليهم لأنهم هم الذين أثبتوها و اعتقدوا بها نظير أئمه الكفر و أئمتهم و أولياؤهم،و قيل:أضيفت الشركاء إليهم لأنهم كانوا يجعلون بعض أموالهم لهم فيتخذونهم شركاء لأنفسهم.

و كيف كان فمجموع الجملتين أعنى قوله: «فَقٰالُوا هٰذٰا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هٰذٰا لِشُرَكٰائِنٰا» من تفريع التفصيل على الإجمال يفسر به جعلهم للّه نصيبا من خلقه،و فيه توطئه و تمهيد لتفريع حكم آخر عليه،و هو الذى يذكره فى قوله: «فَمٰا كٰانَ لِشُرَكٰائِهِمْ فَلاٰ يَصِلُ إِلَى اللّٰهِ وَ مٰا كٰانَ لِلّٰهِ

فَهُوَ يَصِلُ إِلىٰ شُرَكائِهِمْ» .

و إذا كان هذا الحكم على بطلانه من أصله و كونه افتراء على اللّه لا يخلو عن إزراء بساحته تعالى بتغليب جانب الأصنام على جانبه قبحه بقوله: «ساءَ ما يَحْكُمُونَ» و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلادِهِمْ شُرَكاؤُهُمْ الى آخر الآيه؛قرأ غير ابن عامر «زين» بفتح الزاى فعل معلوم،و «قتل» بنصب اللام مفعول «زَيَّنَ» و هو مضاف الى «أَوْلادِهِمْ» بالجر و هو مفعول «قَتْلَ» اضيف إليه، و «شُرَكاؤُهُمْ» فاعل «زَيَّنَ» .

و المعنى أن الأصنام بما لها من الوقع فى قلوب المشركين و الحب الوهمى فى نفوسهم زينت لكثير من المشركين أن يقتلوا أولادهم و يجعلوهم قرابين يتقربون بذلك الى الآلهه كما يضبطه تاريخ قدماء الوثنيين و الصابئين،و هذا غير مسأله الوأد الذى كانت بنو تميم من العرب يعملون به فإن المأخوذ فى سياق الآيه الأولاد دون البنات خاصه.

قوله تعالى: وَ قالُوا هٰذِهِ أَنْعامٌ وَ حَرْثٌ حِجْرٌ الى آخر الآيه؛الحجر بكسر الحاء المنع و يفسره قوله بعده: «لا يَطْعَمُها إِلاّ مَنْ نَشاءُ» أى هذه الأنعام و الحرث حرام إلا على من نشاء أن نأذن لهم،و روى:أنهم كانوا يقدمونها لآلهتهم و لا يحلون أكلها إلا لمن كان يخدم آلهتهم من الرجال دون النساء بزعمهم.

و قوله: وَ أَنْعامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُها أى و قالوا:هذه أنعام حرمت ظهورها أو و لهم أنعام حرمت ظهورها،و هى السائبه و البحيره و الحامى التى نفاها اللّه تعالى فى قوله: ما جَعَلَ اللّهُ مِنْ بَحِيرَهٍ وَ لا سائِبَهٍ وَ لا وَصِيلَهٍ وَ لا حامٍ وَ لٰكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ وَ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ (المائده١٠٣/)و قيل:هى بعض هؤلاء على الخلاف السابق فى معناها فى تفسير آيه المائده.

و قوله: وَ أَنْعامٌ لا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللّهِ عَلَيْهَا أى و لهم أنعام،الخ؛و هى الأنعام

التی کانوا یهلون علیها بأصنامهم لا باسم اللّه،و قیل:هی التی کانوا لا یرکبونها فی الحج، و قیل:أنعام کانوا لا یذکرون اسم اللّه علیها و لا فی شأن من شئونها،و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: وَ قالُوا ما فِی بُطُونِ هٰذِهِ الْأَنْعامِ خالِصَهٌ لِذُکُورِنا الی آخر الآیه،المراد بما فی البطون أجنه البحائر و السیب،فقد کانوا یحلونها اذا ولدت حیه للرجال دون النساء و إن ولدت میته أکله الرجال و النساء جمیعا،و قیل:المراد بها الألبان،و قیل:

الأجنه و الألبان جمیعا.

و المراد بقوله: سَیَجْزِیهِمْ وَصْفَهُمْ سیجزیهم نفس وصفهم فإنه یعود وبالا و عذابا علیهم ففیه نوع من العنایه،و قیل:التقدیر:سیجزیهم بوصفهم،و قیل:التقدیر:سیجزیهم جزاء وصفهم،فحذف المضاف و أقیم المضاف إلیه مقامه،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: قَدْ خَسِرَ الَّذِینَ قَتَلُوا أَوْلادَهُمْ سَفَهاً بِغَیْرِ عِلْمٍ الخ؛رد لما حکی عنهم فی الآیات السابقه من الأحکام المفتراه و هی قتل الأولاد و تحریم أصناف من الأنعام و الحرث و ذکر أن ذلک منهم خسران و ضلال من غیر اهتداء.

و قد وصف قتل الأولاد بأنه سفه بغیر علم،و کذلک بدل الأنعام و الحرث من قوله ما رزقهم اللّه و وصف تحریمها بأنه افتراء علی اللّه لیکون فی ذلک تنبیه کالتعلیل علی خسرانهم فی ذلک کأنه قیل:خسروا فی قتلهم أولادهم لأنهم سفهوا به سفها بغیر علم،و خسروا فی تحریمهم أصنافا من الأنعام و الحرث افتراء علی اللّه لأنها من رزق اللّه و حاشاه تعالی أن یرزقهم شیئا ثم یحرمه علیهم.

ثم بین ضلالهم فی تحریم الحرث و الأنعام مع کونها من رزق اللّه بیانا تفصیلیا بالاحتجاج من ناحیه العقل و مصلحه معاش العباد بقوله: وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَ جَنّاتٍ الی تمام أربع آیات؛ ثم من ناحیه السمع و نزول الوحی بقوله: «قُلْ لا أَجِدُ فِی ما أُوحِیَ إِلَیَّ مُحَرَّماً عَلیٰ طاعِمٍ یَطْعَمُهُ» الی تمام الآیه.

فيكون محصل الآيات الخمس أن تحريمهم أصنافا من الحرث و الأنعام ضلال منهم لا يساعدهم على ذلك حجه فلا العقل و رعايه مصلحه العباد يدلهم على ذلك،و لا الوحى النازل من اللّه سبحانه يهديهم إليه فهم فى خسران منه.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَ جَنّٰاتٍ مَعْرُوشٰاتٍ وَ غَيْرَ مَعْرُوشٰاتٍ -الى قوله- وَ غَيْرَ مُتَشٰابِهٍ .الشجره المعروشه هى التى ترفع أغصانها بعضا على بعض بدعائم كالكرم و أصل العرش الرفع فالجنات المعروشات هى بساتين الكرم و نحوها،و الجنات غير المعروشات ما كانت أشجارها قائمه على أصولها من غير دعائم.

و قوله: وَ الزَّرْعَ مُخْتَلِفاً أُكُلُهُ أى ما يؤكل منه من الحبات كالحنطه و الشعير و العدس و الحمص.

و قوله: وَ الزَّيْتُونَ وَ الرُّمّٰانَ مُتَشٰابِهاً وَ غَيْرَ مُتَشٰابِهٍ أى متشابه كل منها و غير متشابه على ما يفيده السياق،و التشابه بين الثمرتين باتحادهما فى الطعم أو الشكل أو اللون أو غير ذلك.

قوله تعالى: كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذٰا أَثْمَرَ الى آخر الآيه؛الأمر للإباحه لوروده فى رفع الحظر الذى يدل عليه إنشاء الجنات و النخل و الزرع و غيرها،و السياق يدل على أن تقدير الكلام:و هو الذى أنشأ جنات و النخل و الزرع،الخ؛و أمركم بأكل ثمر ما ذكر و أمركم بإيتاء حقه يوم حصاده،و نهاكم عن الإسراف.فأى دليل أدل من ذلك على إباحتها؟

و قوله: وَ آتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصٰادِهِ أى الحق الثابت فيه المتعلق به فالضمير راجع الى الثمر و أضيف إليه الحق لتعلقه به كما يضاف الحق أيضا الى الفقراء لارتباطه بهم و ربما احتمل رجوع الضمير الى اللّه كالضمير الذى بعده فى قوله: «إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ» و إضافته إليه تعالى لانتسابه إليه بجعله.

و هذا إشاره الى جعل حق ما للفقراء فى الثمر من الحبوب و الفواكه يؤدى إليهم يوم الحصاد

یـدل علیه العقـل و یمضـیه الشـرع و لیس هو الزکاه المشـرعه فی الإسـلام اذ لیست فی بعض ما ذکر فی الآیه زکاه.علی أن الآیه مکیه و حکم الزکاه مدنی.

نعم لاـ یبعـد أن یکون أصـلا لتشـریعها فـإن أصول الشـرائع النازله فی السور المـدنیه نازله علی وجه الإجمال و الإبهام فی السور المکیه کقوله تعـالی بعـد عـده آیـات عنـد تعـداد کلیـات المحرمـات: قُـلْ تَعٰـالَوْا أَتْـلُ مٰـا حَرَّمَ رَبُّکُمْ -الی أن قـال- وَ لاٰ تَقْرَبُوا الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ (الأنعام١۵١/).

و قوله: وَ لاٰ تُسْـرِفُوا الخ؛أی لا تتجاوزوا الحد الذی یصـلح به معاشـکم بالتصـرف فیه فلا یتصرف صاحب المال منکم بالإسراف فی أکله أو التبذیر فی بذله أو وضـعه فی غیر موضعه من معاصی اللّه و هکذا،و لا یسرف الفقیر الآخذ بتضییعه و نحو ذلک،ففی الکلام إطلاق،و الخطاب فیه لجمیع الناس.

قوله تعالی: وَ مِنَ الْأَنْعٰامِ حَمُولَهً وَ فَرْشاً الی آخر الآیه؛الحموله أکابر الأنعام لإطاقتها الحمل،و الفرش أصاغرها لأنها کأنها تفترش علی الأـرض أو لأنهـا توطـأ کما یوطأ الفرش،و قوله: «کُلُوا مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ» إباحه للأکل و إمضاء لما یـدل علیه العقل نظیر قوله فی الآـیه السـابقه: «کُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ» و قوله: «لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ الشَّیْطٰانِ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ» أی لا تسـیروا فی هـذا الأمر المشـروع إباحته باتباع الشـیطان بوضع قدمکم موضع قدمه بأن تحرموا ما أحله،و قد تقدم أن المراد باتباع خطوات الشیطان تحریم ما أحله اللّه بغیر علم.

قوله تعالی: ثَمٰانِیَهَ أَزْوٰاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَیْنِ وَ مِنَ الْمَعْزِ اثْنَیْنِ الی آخر الآیه؛تفصـیل للأنعام بعـد الإجمال و المراد به تشدید اللوم و التوبیخ علیهم ببسطه علی کل صوره من الصور و الوجوه،فقوله: «ثَمٰانِیَهَ أَزْوٰاجٍ» عطف بیان من «حَمُولَهً وَ فَرْشاً» فی الآیه السابقه.

و الأزواج جمیع زوج،و یطلق الزوج علی الواحد الذی یکون معه آخر و علی الاثنین،

و أنواع الأنعام أربعه:الضأن و المعز و البقر و الإبل،و اذا لوحظت ذكرا و انثى كانت ثمانيه أزواج.

و المعنى:أنشأ ثمانيه أزواج من الضأن زوجين اثنين هما الذكر و الانثى و من المعز زوجين اثنين كالضأن قل آلذكرين من الضأن و المعز حرم اللّه أم الانثيين منهما أم حرم ما اشتملت عليه أرحام الانثيين من الضأن و المعز نبئونى ذلك بعلم إن كنتم صادقين.

قوله تعالى: وَ مِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَ مِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ -الى قوله- اَلْأُنْثَيَيْنِ معناه ظاهر مما مر،و قيل:المراد بالاثنين فى المواضع الأربعه من الآيتين الأهلى و الوحشى.

قوله تعالى: أَمْ كُنْتُمْ شُهَدٰاءَ إِذْ وَصّٰاكُمُ اللّٰهُ بِهٰذٰا الى آخر الآيه؛هذا شق من ترديد حذف شقه الآخر على ما يدل عليه الكلام،و تقديره:أعلمتم ذلك من طريق الفكر كعقل أو سمع أم شاهدتم تحريم اللّه ذلك و شافهتموه فادعيتم ذلك.

و قوله: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً الخ؛تفريع على ما قبله باعتبار دلالته على انقطاعهم عن الجواب و على ذلك فمعناه:فمن أظلم منكم،و يكون قوله: «مِمَّنِ افْتَرىٰ» الخ؛كنايه عن المشركين المخاطبين وضع موضع ضمير الخطاب الراجع إليهم ليدل به على سبب الحكم المفهوم من الاستفهام الإنكارى و التقدير:لا أظلم منكم لأنكم افتريتم على اللّه كذبا لتضلوا الناس بغير علم،و اذ ظلمتم فإنكم لا تهتدون إن اللّه لا يهدى القوم الظالمين.

قوله تعالى: قُلْ لاٰ أَجِدُ فِي مٰا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّماً عَلىٰ طٰاعِمٍ يَطْعَمُهُ الخ؛ معنى الآيه ظاهر،و قد تقدم فى نظيره الآيه من سوره المائده آيه ۳،و فى سوره البقره آيه ۱۷۳ ما ينفع فى المقام.

قوله تعالى: وَ عَلَى الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ الخ؛الظفر واحد الأظفار و هو العظم النابت على رءوس الأصابع،و الحوايا المباعر قال فى المجمع:موضع

الحوایا یحتمل أن یکون رفعا عطفا علی الظهور و تقدیره:أو ما حملت الحوایا،و یحتمل أن یکون نصبا عطفا علی ما فی قوله: «إِلاّ مٰا حَمَلَتْ» فأما قوله: «أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ» فإن ما هذه معطوفه علی ما الاول(انتهی)و الوجه الأول أقرب.

ثم قال:ذلک فی قوله-ذلک جزیناهم-یجوز أن یکون منصوب الموضع بأنه مفعول ثان لجزیناهم التقدیر:جزیناهم ذلک ببغیهم،و لا یجوز أن یرفع بالابتداء لأنه یصیر التقدیر:ذلک جزیناهموه فیکون کقولهم:زید ضربت أی ضربته،و هذا إنما یجوز فی ضروره الشعر.انتهی.

و الآیه کأنها فی مقام الاستدراک و دفع الدخل ببیان أن ما حرم اللّه علی بنی إسرائیل من طیبات ما رزقهم إنما حرمه جزاء لبغیهم فلا ینافی ذلک کونه حلا بحسب طبعه الأوّلی کما یشیر الی ذلک قوله: کُلُّ الطَّعٰامِ کٰانَ حِلاًّ لِبَنِی إِسْرٰائِیلَ إِلاّٰ مٰا حَرَّمَ إِسْرٰائِیلُ عَلیٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰاهُ (آل عمران۹۳/)و قوله: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِینَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَیْهِمْ طَیِّبٰاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَ بِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ کَثِیراً (النساء ۱۶۰/).

قوله تعالی: فَإِنْ کَذَّبُوکَ فَقُلْ رَبُّکُمْ ذُو رَحْمَهٍ وٰاسِعَهٍ الی آخر الآیه؛معنی الآیه ظاهر،و فیها أمر بإنذارهم و تهدیدهم إن کذبوا بالبأس الإلهی الذی لا مرد له لکن لا ببیان یسلط علیهم الیأس و القنوط بل بما یشوبه بعض الرجاء،و لذلک قدم علیه قوله:

«رَبُّکُمْ ذُو رَحْمَهٍ وٰاسِعَهٍ» .

قوله تعالی: سَیَقُولُ الَّذِینَ أَشْرَکُوا لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَکْنٰا وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ شَیْءٍ الآیه تذکر احتجاجهم بهذه الحجه ثم ترد علیهم بأنهم جاهلون بها و إنما یرکنون فیها الی الظن و التخمین،و الکلمه کلمه حق وردت فی کثیر من الآیات القرآنیه لکنها لا تنتج ما قصدوه منها.

فإنهم إنما احتجوا بها لإثبات أن شرکهم و تحریمهم ما رزقهم اللّه بإمضاء من اللّه سبحانه لا بأس علیهم فی ذلک فحجتهم أن اللّه لو شاء منا خلاف ما نحن علیه من الشرک و التحریم لکنا

مضطرين على ترک الشرک و التحريم فإذ لم يشأ کان ذلک إذنا فی الشرک و التحريم فلا بأس بهذا الشرک و التحريم.

و هـذه الحجه لا تنتـج هـذه النتيجه و إنمـا تنتـج أن اللّه سبحانه اذ لم يشأ منهم ذلک لم يوقعهم موقع الاضـطرار و الإجبار فهم مختـارون فی الشـرک و الکـف عنـه و فی التحريم و ترکه فله تعـالی أن يـدعوهم الی الإيمـان به و رفض الافتراض فلله الحجه البالغه و لا حجه لهم فی ذلک إلا اتباع الظن و التخمين.

قوله تعالی: قُلْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبٰالِغَةُ فَلَوْ شٰاءَ لَهَدٰاكُمْ أَجْمَعِينَ کأن الفاء الاولی لتفريع مضـمون الجمله علی ما تقـدم من قولهم: «لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَكْنٰا» الخ؛و الفاء الثانيه للتعليل فيکون الکلام من قبيل قلب الحجه علی الخصم بعد بيان مقتضاها.

و المعنی ان نتيجه الحجه قـد التبست عليکم بجهلکم و اتبـاعکم الظن و خرصـکم فی المعارف الإلهيه فحجتکم تـدل علی أن لا حجه لکم فی دعوته إياکم الی رفض الشـرک و ترک الافتراء عليه،و إن الحجه إنما هی للّه عليکم فإنه لو شاء لهـداکم أجمعين و أجبرکم علی الإيمان و ترک الشـرک و التحريم،و اذ لم يجبرکم علی ذلک و أبقاکم علی الاختيار فله أن يدعوکم الی ترک الشرک و التحريم.

و بعبـاره أخری:يتفرع علی حجتکم أن الحجه للّه عليکم لأنه لو شاء لأجبر علی الإيمان فهـداکم أجمعين،و لم يفعل بل جعلکم مختارين يجوز بذلک دعوتکم الی ما دعاکم إليه.

و قـد بيّن تعالی فی طائفه من الآيات السابقه أنه تعالی لم يضـطر عباده علی الإيمان و لم يشأ منهم ذلک بالمشـيه التکوينيه حتی يکونوا مجبرين عليه بـل أذن لهم فی خلافه و هـذا الإذن الـذی هو رفع المانع التکوينی هو اختيار العباد و قـدرتهم علی جانبی الفعل و الترک،و هذا الإذن لا ينافی الأمر التشريعی بترک الشرک مثلا بل هو الأساس الذی يبتنی عليه الأمر و النهی.

ص :۴۲۸

قوله تعالی: قُلْ هَلُمَّ شُهَدٰاءَکُمُ اَلَّذِینَ یَشْهَدُونَ الی آخر الآیه؛هلم شهداءکم أی هاتوا شهداءکم و هو اسم فعل یستوی فیه المفرد و المثنی و المجموع،و المراد بالشهاده شهاده الأداء و الإشاره بقوله: «هٰذٰا» الی ما ذکر من المحرمات عندهم،و الخطاب خطاب تعجیزی أمر به اللّه سبحانه لیکشف به أنهم مفترون فی دعواهم أن اللّه حرم ذلک فهو کنایه عن عدم التحریم.

و قوله: فَإِنْ شَهِدُوا فَلاٰ تَشْهَدْ مَعَهُمْ فی معنی الترقی،و المعنی:لا شاهد فیهم یشهد بذلک فلا تحریم حتی أنهم لو شهدوا بالتحریم فلا تشهد معهم اذ لا تحریم و لا یعبأ بشهادتهم فإنهم قوم یتبعون أهواءهم.

فقوله: وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا الخ؛عطف تفسیر لقوله: «فَإِنْ شَهِدُوا فَلاٰ تَشْهَدْ مَعَهُمْ» أی أن شهادتک اتباع لأهوائهم کما أن شهادتهم من اتباع الأهواء و کیف لا؟و هم قوم کذبوا بآیات اللّه الباهره،و لا یؤمنون بالآخره و یعدلون بربهم غیره من خلقه کالأوثان،و لا یجترئ علی ذلک مع کمال البیان و سطوع البرهان إلا الذین یتبعون الأهواء (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۵۱ الی ۱۵۷]

اشاره

قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّکُمْ عَلَیْکُمْ أَلاّٰ تُشْرِکُوا بِهِ شَیْئاً وَ بِالْوٰالِدَیْنِ إِحْسٰاناً وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَوْلاٰدَکُمْ مِنْ إِمْلاٰقٍ نَحْنُ نَرْزُقُکُمْ وَ إِیّٰاهُمْ وَ لاٰ تَقْرَبُوا اَلْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ وَ لاٰ تَقْتُلُوا اَلنَّفْسَ اَلَّتِی حَرَّمَ اَللّٰهُ إِلاّٰ بِالْحَقِّ ذٰلِکُمْ وَصّٰاکُمْ بِهِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ (۱۵۱) وَ لاٰ تَقْرَبُوا مٰالَ اَلْیَتِیمِ إِلاّٰ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ حَتّٰی یَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَ أَوْفُوا اَلْکَیْلَ وَ اَلْمِیزٰانَ بِالْقِسْطِ لاٰ نُکَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا وَ إِذٰا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَ لَوْ کٰانَ ذٰا قُرْبیٰ وَ بِعَهْدِ اَللّٰهِ أَوْفُوا ذٰلِکُمْ وَصّٰاکُمْ بِهِ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ (۱۵۲) وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا اَلسُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ ذٰلِکُمْ وَصّٰاکُمْ بِهِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ (۱۵۳) ثُمَّ آتَیْنٰا مُوسَی اَلْکِتٰابَ تَمٰاماً عَلَی اَلَّذِی أَحْسَنَ وَ تَفْصِیلاً لِکُلِّ شَیْءٍ وَ هُدیً وَ رَحْمَهً لَعَلَّهُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ یُؤْمِنُونَ (۱۵۴) وَ هٰذٰا کِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ مُبٰارَکٌ فَاتَّبِعُوهُ وَ اتَّقُوا لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ (۱۵۵) أَنْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أُنْزِلَ اَلْکِتٰابُ عَلیٰ طٰائِفَتَیْنِ مِنْ قَبْلِنٰا وَ إِنْ کُنّٰا عَنْ دِرٰاسَتِهِمْ لَغٰافِلِینَ (۱۵۶) أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنّٰا أُنْزِلَ عَلَیْنَا اَلْکِتٰابُ لَکُنّٰا أَهْدیٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جٰاءَکُمْ بَیِّنَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ هُدیً وَ رَحْمَهٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ کَذَّبَ بِآیٰاتِ اَللّٰهِ وَ صَدَفَ عَنْهٰا سَنَجْزِی اَلَّذِینَ یَصْدِفُونَ عَنْ آیٰاتِنٰا سُوءَ اَلْعَذٰابِ بِمٰا کٰانُوا یَصْدِفُونَ (۱۵۷)

۱- ۱) .الانعام ۱۲۶-۱۵۰:بحث روائی فی المشرکین و سننهم؛ما احل اللّه و ما حرّم.

بیان:

قوله تعالى: قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلاّٰ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً قيل:تعال مشتق من العلو و هو أمر بتقدير أن الأمر فی مكان عال و إن لم يكن الأمر على ذلك

ص :۴۳۰

بحسب الحقيقه،و التلاوه قريب المعنى من القراءه و قوله: «عَلَيْكَمْ» متعلق بقوله: «أَتْلُ» أو قوله: «حَرَّمَ» على طريق التنازع فى المتعلق،و ربما قيل:إن: «عَلَيْكُمْ» اسم فعل بمعنى خذوا و قوله: «أَلاّ تُشْرِكُوا» معموله و النظم:عليكم أن لا تشركوا به شيئا و بالوالدين إحسانا، الخ؛و هو خلاف ما يسبق الى الذهن من السياق.

و لما كان قوله: «تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ» الخ؛دعوه الى التلاوه وضع فى الكلام عين ما جاء به الوحى فى مورد المحرمات من النهى فى بعضها و الأمر بالخلاف فى بعضها الآخر فقال: «أَلاّ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً» كما قال: «وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ مِنْ إِمْلاقٍ» «وَ لا تَقْرَبُوا الْفَواحِشَ» الخ؛ و قال: «وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً» كما قال: «وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزانَ» «وَ إِذا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا» الخ.

و قد قدم الشرك على سائر المحرمات لأنه الظلم العظيم الذى لا مطمع فى المغفره الإلهيه معه قال: إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ (النساء/۴۸)و إليه ينتهى كل معصيه كما ينتهى الى التوحيد بوجه كل حسنه.

قوله تعالى: وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً أى أحسنوا بالوالدين إحسانا،و فى المجمع:أى و أوصى بالوالدين إحسانا و يدل على ذلك أن فى«حرم كذا»معنى أوصى بتحريمه و أمر بتجنبه.انتهى.

و قد عدّ فى مواضع من القرآن الكريم إحسان الوالدين تاليا للتوحيد و نفى الشرك فامر به بعد الأمر بالتوحيد أو النهى عن الشرك به كقوله: وَ قَضى رَبُّكَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِيّاهُ وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً (الإسراء/۲۳)و قوله: وَ إِذْ قالَ لُقْمانُ لاِبْنِهِ وَ هُوَ يَعِظُهُ يا بُنَيَّ لا تُشْرِكْ بِاللّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ (لقمان/۱۴)و غير ذلك من الآيات.

و يدل ذلك على أن عقوق الوالدين من أعظم الذنوب أو هو أعظمها بعد الشرك باللّه العظيم،و الاعتبار يهدى الى ذلك فإن المجتمع الإنسانى الذى لا يتم للإنسان دونه حياه و لا

دين هو أمر وضعى اعتبارى لا يحفظه فى حدوثه و بقائه إلا حب النسل الذى يتكئ على رابطه الرحمه المتكونه فى البيت القائمه بالوالـدين من جـانب و بالأولاـد من جـانب آخر، و الأولاد إنما يحتاجون الى رحمتهما و إحسانهما فى زمان تتوق أنفسـهما الى نحو الأولاـد بحسب الطبع،و كفى به داعيـا و محرضـا لهمـا الى الإحسان إليهم بخلاف حاجتهم الى رأفه الأولاد و رحمتهم فإنها بالطبع يصادف كبرهما و يوم عجزهما عن الاستقلال بالقيام بواجب حياتهما و شباب الأولاد و قوتهم على ما يعنيهم.

و جفـاء الأولاـد للوالـدين و عقوقهم لهما يوم حاجتهما إليهم و رجائهما منهم و انتشار ذلك بين النوع يؤدى بالمقابله الى بطلان عاطفه التوليـد و التربيه،و يدعو ذلك من جهه الى ترك التناسل و انقطاع النسل،و من جهه الى كراهيه تأسـيس البيت و التكاهل فى تشـكيل المجتمع الصـغير،و الاسـتنكاف عن حفـظ سـمه الاـبوه و الاموه،و ينجر الى تكوّن طبقه من الـذريه الإنسانيه لا قربه بينهم و لا أثر من رابطه الرحم فيهم،و يتلاشـى عندئذ أجزاء المجتمع، و يتشـتت شملهم،و يتفرق جمعهم،و يفسد أمرهم فسادا لا يصـلحه قانون جار و لا سـنه دائره، و يرتحل عنهم سـعاده الـدنيا و الآخره،و سـنقدم إليك بحثا ضافيا فى هذه الحقيقه الدينيه إن شاء اللّه.

قوله تعـالى: وَ لاـ تَقْتُلُوا أَوْلاٰدَكُمْ مِنْ إِمْلاٰقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَ إِيّٰاهُمْ الإملاق الإفلاس من المال و الزاد و منه التملق،و قـد كان هـذا كالسـنه الجاريه بين العرب فى الجاهليه لتسـرع الجـدب و القحط الى بلادهم فكان الرجل اذا هدّده الإفلاس بادر الى قتل أولاده تأنفا من أن يراهم على ذله العدم و الجوع.

و قـد علل النهى بقوله: «نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَ إِيّٰاهُمْ» أى إنما تقتلونهم مخافه أن لا تقـدروا على القيام بأمر رزقهم و لسـتم برازقين لهم بل اللّه يرزقكم و إياهم جميعا فلا تقتلوهم.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَقْرَبُوا الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ الفواحش جميع

فاحشه و هى الأمر الشنيع المستقبح،و قد عدّ اللّه منها فى كلامه الزنا و اللواط و قذف المحصنات،و الظاهر أن المراد مما ظهر و مما بطن العلانيه و السر كالزنا العلنى و اتخاذ الأخدان و الأخلاء سرا.

و فى استباحه الفاحشه إبطال فحشها و شناعتها،و فى دلك شيوعها لأنها من أعظم ما تتوق إليه النفس الكارهه لأن يضرب عليها بالحرمان من ألذ لذائذها و تحجب عن أعجب ما تتعلق به و تعزم به شهوتها،و فى شيوعها انقطاع النسل و بطلان المجتمع البيتى و فى بطلانه بطلان المجتمع الكبير الإنسانى،و سوف نستوفى هذا البحث إن شاء اللّه فيما يناسبه من المحل.

و كذلك استباحه القتل و ما فى تلوه من الفحشاء إبطال للأمن العام و فى بطلانه انهدام بنيه المجتمع الإنسانى و تبدد أركانه.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِى حَرَّمَ اللّٰهُ إِلاّٰ بِالْحَقِّ أى حرم اللّه قتلها أو حرمها بالحرمه المشرعه لها التى تقيها و تحميها من الضيعه فى دم أو حق،قيل:إنه تعالى أعاد ذكر القتل و إن كان داخلا فى الفواحش تفخيما لشأنه و تعظيما لأمره،و نظيره الكلام فى قتل الأولاد خشيه الإملاق اختص بالذكر عنايه به،و قد كانت العرب يفعل ذلك بزعمهم أن خشيه الإملاق يبيح للوالد أن يقتل أولاده،و يصان به ماء وجهه من الابتذال،و الابوه عندهم من أسباب الملك.

و قد استثنى اللّه تعالى من جهه قتل النفس المحترمه التى هى نفس المسلم و المعاهد قتلها بالحق و هو القتل بالقود و الحد الشرعى.

ثم أكد تحريم المذكورات فى الآيه بقوله: «ذٰلِكُمْ وَصّٰاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» سيجىء الوجه فى تعليل هذه المناهى الخمس بقوله: «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» .

قوله تعالى: وَ لاٰ تَقْرَبُوا مٰالَ الْيَتِيمِ إِلاّٰ بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ حَتّٰى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ النهى عن القرب للدلاله على التعميم فلا يحل أكل ماله و لا استعماله و لا أى تصرف فيه إلا

بالطريقه التی هی أحسن الطرق المتصوره لحفظه،و یمتد هذا النهی و تدوم الحرمه الی أن یبلغ أشده فإذا بلغ أشده لم یکن یتیما قاصرا عن إداره ماله و کان هو المتصرف فی مال نفسه من غیر حاجه بالطبع الی تدبیر الولی لماله.

و من هنا یظهر أن المراد ببلوغه أشده هو البلوغ و الرشد کما یدل علیه أیضا قوله: وَ ابْتَلُوا الْيَتامىٰ حَتّٰى إِذٰا بَلَغُوا النِّكاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوٰالَهُمْ وَ لاٰ تَأْكُلُوهٰا إِسْرٰافاً وَ بِدٰاراً أَنْ يَكْبَرُوا (النساء۶/).

و یظهر أیضا أنه لیس المراد بتحدید حرمه التصرف فی مال الیتیم بقوله: «حَتّٰى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ» رفع الحرمه بعد بلوغ الأشد و إباحه التصرف حینئذ بل المراد بیان الوقت الذی یصلح للاقتراب من ماله،و ارتفاع الموضوع بعده فإن الکلام فی معنی:و أصلحوا مال الیتیم الذی لا یقدر علی إصلاح ماله و إنمائه حتی یکبر و یقدر.

قوله تعالی: وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزٰانَ بِالْقِسْطِ لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا الإیفاء بالقسط هو العمل بالعدل فیهما من غیر بخس،و قوله: «لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا» بمنزله دفع الدخل کأنه قیل:«إن الإیفاء بالقسط و الوقوع فی العدل الحقیقی الواقعی لا یمکن للنفس الإنسانیه التی لا مناص لها عن أن تلتجئ فی أمثال هذه الامور إلی التقریب فاجیب بأنا لا نکلف نفسا إلا وسعها،و من الجائز أن یتعلق قوله: «لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا» بالحکمین جمیعا أعنی قوله: «وَ لاٰ تَقْرَبُوا مٰالَ الْيَتِيمِ» الخ؛و قوله: «وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزٰانَ» .

قوله تعالی: وَ إِذٰا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَ لَوْ كٰانَ ذٰا قُرْبىٰ ذکر ذی القربی و هو الذی تدعو عاطفه القرابه و الرحم الی حفظ جانبه و صیانته من وقوع الشر و الضرر فی نفسه و ماله یدل علی أن المراد بالقول هو القول الذی یمکن أن یترتب علیه انتفاع الغیر أو تضرره کما أن ذکر العدل فی القول یؤید ذلک،و یدل علی أن هناک ظلما،و إن القول متعلق ببعض الحقوق کالشهاده و القضاء و الفتوی و نحو ذلک.

ص:۴۳۴

فالمعنی:و راقبوا أقوالکم التی فیها نفع أو ضرر للناس و اعدلوا فیها،و لا یحملنکم رحمه أو رأفه أو أی عاطفه علی أن تراعوا جانب أحد فتحرّفوا الکلام و تجاوزوا الحق فتشهدوا أو تقضوا بما فیه رعایه لجانب من تحبونه و إبطال حق من تکرهونه.

قال فی المجمع:و هذا من الأوامر البلیغه التی یدخل فیها مع قله حروفها الأقاریر و الشهادات،و الوصایا،و الفتاوی،و القضایا،و الأحکام،و المذاهب،و الأمر بالمعروف، و النهی عن المنکر.

قوله تعالی: وَ بِعَهْدِ اللّٰهِ أَوْفُوا قال الراغب فی المفردات:العهد حفظ الشیء و مراعاته حالا بعد حال.انتهی.و لذا یطلق علی الفرامین و التکالیف المشرّعه و الوظائف المحوّله و علی العهد الذی هو الموثق و علی النذر و الیمین.

و کثره استعماله فی القرآن الکریم فی الفرامین الإلهیه،و إضافته فی الآیه الی اللّه سبحانه، و مناسبه المورد و فیه بیان الأحکام و الوصایا الإلهیه العامه کل ذلک یؤید أن یکون المراد بقوله: «وَ بِعَهْدِ اللّٰهِ أَوْفُوا» التکالیف الدینیه الإلهیه،و إن کان من الممکن أن یکون المراد بالعهد هو المیثاق المعقود بمثل قولنا:عاهدت اللّه علی کذا و کذا،قال تعالی: وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ کٰانَ مَسْؤُلاً (الإسراء۳۴/)فیکون إضافته الی اللّه نظیر إضافه الشهاده إلیه فی قوله:

وَ لاٰ نَکْتُمُ شَهٰادَهَ اللّٰهِ (المائده۱۰۶/)للإشاره الی أن المعامله فیه معه سبحانه.ثم أکد التکالیف المذکوره فی الآیه بقوله: «ذٰلِکُمْ وَصّٰاکُمْ بِهِ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ» .

قوله تعالی: وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ الی آخر الآیه،قرئ «وَ أَنَّ» بفتح الهمزه و تشدید النون و تخفیفها و کأنه بالعطف علی موضع قوله: «أَلاّٰ تُشْرِکُوا بِهِ شَیْئاً» و قرئ بکسر الهمزه علی الاستئناف.

و الذی یعطیه سیاق الآیات أن یکون مضمون هذه الآیه أحد الوصایا التی أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یتلوها علیهم و یخبرهم بها حیث قیل: «قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّکُمْ عَلَیْکُمْ» ،و لازم ذلک

أن يكون قوله: «وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ» مسوقا لا لتعلق الغرض به بنفسه لأن کلیات الدین قد تمت فی الآیتین السابقتین علیه بل لیکون توطئه و تمهیدا لقوله بعده: «وَ لاٰ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ» کما أن هذه الجمله بعینها کالتوطئه لقوله: «فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ» فالمراد بالآیه ان لا تتفرقوا عن سبیله و لا تختلفوا فیه،فتکون الآیه مسوقه سوق قوله: شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ أَنْ أَقِیمُوا الدِّینَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِیهِ (الشوری/۱۳)فالأمر فی الآیه بإقامه الدین هو ما وصی من الدین المشروع کأنه أعید لیکون تمهیدا للنهی عن التفرق بالدین.

فالمعنی:و مما حرم ربکم علیکم و وصاکم به أن لا تتبعوا السبل التی دون هذا الصراط المستقیم الذی لا یقبل التخلف و الاختلاف و هی غیر سبیل اللّه فإن اتباع السبل دونه یفرقکم عن سبیله فتختلفون فیه فتخرجون من الصراط المستقیم اذ الصراط المستقیم لا اختلاف بین أجزائه و لا بین سالکیه.

و مقتضی ظاهر السیاق أن یکون المراد بقوله: «صِرٰاطِی» صراط النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فإنه هو الذی یخاطب الناس بهذه التکالیف عن أمر من ربه اذ یقول: «قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ» الخ؛فهو المتکلم معهم المخاطب لهم،و للّه سبحانه فی الآیات مقام الغیبه حتی فی ذیل هذه الآیه اذ یقول:

«فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ ذٰلِکُمْ وَصّٰاکُمْ بِهِ» و لا ضیر فی نسبه الصراط المستقیم الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقد نسب الصراط المستقیم الی جمع من عباده الذین أنعم اللّه علیهم من النبیین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین فی قوله: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ، صِرٰاطَ الَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ (الحمد/۷).

قوله تعالی: ثُمَّ آتَیْنٰا مُوسَی الْکِتٰابَ تَمٰاماً عَلَی الَّذِی أَحْسَنَ الی آخر الآیه،لما کان ما ذکره و وصی به من کلیات الشرائع تکالیف مشرعه عامه لجمیع ما أوتی الأنبیاء من الدین،و هی أمور کلیه مجمله صحح ذلک الالتفات الی بیان أنه تعالی بعد ما

ص:۴۳۶

شرعها للجميع إجمالا فصلها حيث اقتضت تفصيلها لموسى عليه السّلام أولا فيما أنزل عليه من الكتاب،و للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثانيا فيما أنزله عليه من كتاب مبارك فقال تعالى: «ثُمَّ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ تَماماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ» الخ.

فمعنى الآيه:أنا بعد ما شرعنا من إجمال الشرائع الدينيه آتينا موسى الكتاب تماما تتم به نقيصه من أحسن منهم من حيث الشرع الإجمالى و تفصيلا يفصل به كل شىء من فروع هذه الشرائع الإجماليه مما يحتاج إليه بنو إسرائيل و هدى لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون.هذا هو الذى يعطيه سياق الآيه المتصل بسياق الآيات الثلاث السابقه.

فقوله: «ثُمَّ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» رجوع الى السياق السابق الذى قبل قوله: «قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ» الآيات؛و هو خطاب اللّه لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بصيغه المتكلم مع الغير،و قد افيد بالتأخير المستفاد من لفظه «ثُمَّ» أن هذا الكتاب إنما انزل ليكون تماما و تفصيلا للإجمال الذى فى تلك الشرائع العامه الكليه.

و قوله: تَماماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ يبيّن أن إنزال الكتاب لتتم به نقيصه الذين أحسنوا من بنى إسرائيل فى العمل بهذه الشرائع الكليه العامه،و قد قال تعالى فى قصه موسى بعد نزول الكتاب: وَ كَتَبْنا لَهُ فِي الْأَلْواحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْها بِقُوَّةٍ وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِها (الأعراف/۱۴۵)و قال: وَ ادْخُلُوا الْبابَ سُجَّداً وَ قُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطاياكُمْ وَ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ (البقره/۵۸)و على هذا فالموصول فى قوله: «عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ» يفيد الجنس.

و قوله: «وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ» أى مما يحتاج إليه بنو إسرائيل أو ينتفع به غيرهم ممن بعدهم،و هدى يهتدى به و رحمه ينعمون بها.و قوله: «لَعَلَّهُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ» فيه إشاره الى أن بنى إسرائيل كانوا يتثاقلون أو يستنكفون عن الإيمان بلقاء اللّه و اليوم الآخر،و مما يؤيده أن التوراه الحاضره التى يذكر القرآن أنها محرفه لا يوجد فيها ذكر من البعث يوم

القيامه،و قد ذكر بعض المؤرخين منهم أن شعب إسرائيل ما كانت تعتقد المعاد.

قوله تعالى: وَ هٰذٰا كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ مُبٰارَكٌ الى آخر الآيه؛أى و هذا كتاب مبارك يشارك كتاب موسى فيما ذكرناه من الخصيصه فاتبعوه،الخ.

قوله تعالى: أَنْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أُنْزِلَ الْكِتٰابُ عَلىٰ طٰائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنٰا الخ؛ «أَنْ تَقُولُوا» معناه كراهه أن تقولوا،أو لئلا تقولوا،و هو شائع فى الكلام،و هو متعلق بقوله فى الآيه السابقه:و «أَنْزَلْنٰاهُ» .

و قوله: «طٰائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنٰا» يراد به اليهود و النصارى أنزل عليهما التوراه و الإنجيل،و أما كتب الأنبياء النازله قبلهما مما يذكره القرآن مثل كتاب نوح و كتاب إبراهيم عليهما السّلام فلم يكن فيها تفصيل الشرائع و إن اشتملت على أصلها،و أما سائر ما ينسب الى الأنبياء عليهم السّلام من الكتب كزبور داود عليه السّلام و غيره فلم تكن فيها شرائع و لا لهم بها عهد.

و المعنى أنا أنزلناه القرآن كراهه أن تقولوا:إن الكتاب الإلهى المفصل لشرائعه إنما انزل على طائفتين من قبلنا هم اليهود و النصارى و إنما كنا غافلين عن دراستهم و تلاوتهم،و لا بأس علينا مع الغفله.

قوله تعالى: أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنّٰا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتٰابُ لَكُنّٰا أَهْدىٰ مِنْهُمْ الى آخر الآيه؛أى من الذين أنزل إليهم الكتاب قبلنا و قوله: «فَقَدْ جٰاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» تفريع لقوليه: «أَنْ تَقُولُوا» «أَوْ تَقُولُوا» جميعا،و قد بدل الكتاب من البيّنه ليدل به على ظهور حجته و وضوح دلالته بحيث لا يبقى عذر لمعتذر و لا عله لمتعلل،و الصدف الإعراض و معنى الآيه ظاهر.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۵۸ الى ۱۶۰]

اشاره

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيٰاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيٰاتِ رَبِّكَ لاٰ يَنْفَعُ نَفْساً إِيمٰانُهٰا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمٰانِهٰا خَيْراً قُلِ انْتَظِرُوا إِنّٰا مُنْتَظِرُونَ (۱۵۸) إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كٰانُوا شِيَعاً لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمٰا أَمْرُهُمْ إِلَى اللّٰهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَفْعَلُونَ (۱۵۹) مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثٰالِهٰا وَ مَنْ جٰاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلاٰ يُجْزىٰ إِلاّٰ مِثْلَهٰا وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (۱۶۰)

بیان:

قوله تعالی: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آياتِ رَبِّكَ استفهام إنكاری فی مقام لا تنفع فیه عظه و لا تنجح فیه دعوه فالامور المذکوره فی الآیه لا محاله امور لا تصحب إلا القضاء بینهم بالقسط و الحکم الفصل بإذهابهم و تطهیر الأرض من رجسهم.

و لازم هذا السیاق أن یکون المراد بإتیان الملائکه نزولهم بآیه العذاب کما یدل علیه قوله تعالی: وَ قالُوا يا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ، لَوْ ما تَأْتِينا بِالْمَلائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ، ما نُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ إِلاّ بِالْحَقِّ وَ ما كانُوا إِذاً مُنْظَرِينَ (الحجر/۸).

و یکون المراد بإتیان الرب هو یوم اللقاء و هو الانکشاف التام لآیه التوحید بحیث لا یبقی علیه ستر کما هو شأن یوم القیامه المختص بانکشاف الغطاء،و المصحح لإطلاق الإتیان علی ذلک هو الظهور بعد الخفاء و الحضور بعد الغیبه جل شأنه عن الاتصاف بصافت الأجسام.

و ربما یقال:إن المراد إتیان أمر الرب و قد مرّ نظیره فی قوله تعالی: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ (البقره۲۱۰/)فی الجزء الثانی من الکتاب.

ص :۴۳۹

و یکون المراد بإتیان بعض آیات الرب إتیان آیه تلازم تبدّل نشأه الحیاه علیهم بحیث لا سبیل الی العود الی فسحه الاختیار کآیه الموت التی تبدّل نشأه العمل نشأه الجزاء البرزخی أو تلازم استقرار ملکه الکفر و الجحود فی نفوسهم استقرارا لا یمکنهم معه الإذعان بالتوحید و الإقبال بقلوبهم الی الحق إلا ما کان بلسانهم خوفا من شمول السخط و العذاب کما ربما دل علیه قوله تعالی: وَ إِذا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النّاسَ كانُوا بِآياتِنا لا يُوقِنُونَ (النمل/۸۲).

و کذا قوله تعالی: وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ، قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمانُهُمْ وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ (السجده/۲۹)فإن الظاهر أن المراد بالفتح هو الفتح للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالقضاء بینه و بین أمته بالقسط کما حکاه اللّه تعالی عن شعیب علیه السّلام فی قوله: رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنا وَ بَيْنَ قَوْمِنا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفاتِحِينَ (الأعراف/۸۹)و حکاه عن رسله فی قوله: وَ اسْتَفْتَحُوا وَ خابَ كُلُّ جَبّارٍ عَنِيدٍ (إبراهیم/۱۵).

أو تلازم بأسا من اللّه تعالی لا مرد له و لا محیص عنه فیضطرهم اللّه الإیمان لیتقوا به ألیم العذاب لکن لا ینفعهم ذلک فلا ینفع من الإیمان إلا ما کان عن اختیار کما یدل علیه قوله تعالی: فَلَمّا رَأَوْا بَأْسَنا قالُوا آمَنّا بِاللّهِ وَحْدَهُ وَ كَفَرْنا بِما كُنّا بِهِ مُشْرِكِينَ، فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمانُهُمْ لَمّا رَأَوْا بَأْسَنا سُنَّتَ اللّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبادِهِ وَ خَسِرَ هُنالِكَ الْكافِرُونَ (المؤمن/۸۵).

فهذه أعنی إتیان الملائکه أو إتیان الرب أو إتیان بعض آیاته أمور تصاحب القضاء بینهم بالقسط و هم لکونهم لا تؤثر فیهم حجه و لا تنفعهم موعظه لا ینظرون إلا ذلک و إن ذهلوا عنه فإن الواقع أمامهم علموا أو جهلوا.

و ربما قیل:إن الاستفهام للتهکم،فإنهم کانوا یقترحون علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن ینزّل علیهم الملائکه أو یروا ربهم أو یأتیهم بآیه کما أرسل الأوّلون فکأنه قیل:هؤلاء لا یریدون حجه

و إنما ينتظرون ما اقترحوه من الامور.

و هذا الوجه غير بعيد بالنسبه الى صدر الآيه لكن ذيلها أعنى قوله: «يَوْمَ يَأْتِى بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ» الخ؛لا يلائمه تلك الملاءمه فإن التهكم لا يتعدى فيه الى بيان الحقائق و تفصيل الآثار.

قوله تعالى: يَوْمَ يَأْتِى بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ الى آخر الآيه؛يشرح خاصه يوم ظهور هذه الآيات،و هى فى الحقيقه خاصه نفس الآيات و هى أن الإيمان لا ينفع نفسا لم تؤمن قبل ذلك اليوم إيمان طوع و اختيار أو آمنت قبله و لم تكن كسبت فى إيمانها خيرا و لم تعمل صالحا بل انهمكت فى السيئات و المعاصى اذ لا توبه لمثل هذا الإنسان،قال تعالى: وَ لَيْسَتِ التَّوْبَهُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّى تُبْتُ الْآنَ (النساء/ ١٨)،فالنفس التى لم تؤمن من قبل إيمان طوع و رضى أو آمنت باللّه و كذبت بآيات اللّه و لم تعتن بشىء من شرائع اللّه و استرسلت فى المعاصى الموبقه و لم تكتسب شيئا من صالح العمل فيما كان عليها ذلك ثم شاهدت البأس الإلهى فحملها الاضطرار الى الإيمان لترد به بأس اللّه تعالى لم ينفعها ذلك،و لم يرد عنها بأسا و لا يرد بأسه عن القوم المجرمين.

و فى قوله: لاَ يَنْفَعُ نَفْساً إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ الفصل بين الموصوف و الوصف بفاعل الفعل و هو إيمانها و كأنه للاحتراز عن الفصل الطويل بين الفعل و فاعله،و اجتماع: «فِى إِيمَانِهَا» و «إِيمَانُهَا» فى اللفظ.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كَانُوا شِيَعاً لَسْتَ مِنْهُمْ فِى شَىْءٍ الخ؛وجه الكلام السابق و إن كان مع المشركين و قد ابتلوا بتفريق الدين الحنيف،و كان أيضا لأهل الكتاب نصيب من الكلام و ربما لوّح إليهم بعض التلويح و لازم ذلك أن ينطبق قوله «الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كَانُوا شِيَعاً» على المشركين بل عليهم و على اليهود و النصارى لاشتراك الجميع فى التفرق و الاختلاف فى الدين الإلهى.

ص :۴۴۱

لكن اتصال الكلام بالآيات المبينه للشرائع العامه الإلهيه التى تبتدئ بالنهى عن الشرك و تنتهى الى النهى عن التفرق عن سبيل اللّه يستدعى أن يكون قوله: «الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كانُوا شِيَعاً» موضوعا لبيان حال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مع من كان هذا وصفه فالإتيان بصيغه الماضى فى قوله: «فَرَّقُوا دِينَهُمْ» لبيان أصل التحقق سواء كان فى الماضى أو الحال أو المستقبل لا تحقق الفعل فى الزمان الماضى فحسب.

و من المعلوم أن تمييز النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و إخراجه من أولئك المختلفين فى الدين المتفرقين شيعه شيعه كل شيعه يتبع إماما يقودهم ليس إلا لأنه رسول يدعو الى كلمه الحق و دين التوحيد، و مثال كامل يمثل بوجوده الإسلام و يدعو بعمله إليه فيعود معنى قوله: «لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ» الى أنهم ليسوا على دينك الذى تدعو إليه،و لا على مستوى طريقك الذى تسلكه.

فمعنى الآيه أن الذين فرقوا دينهم بالاختلافات التى هى لا محاله ناشئه عن العلم-و ما اختلف الذين أوتوه إلا بغيا بينهم-و الانشعابات المذهبيه ليسوا على طريقتك التى بنيت على وحده الكلمه و نفى الفرقه إنما أمرهم فى هذا التفريق الى ربهم لا يماسك منهم شيء فينبئهم يوم القيامه بما كانوا يفعلون و يكشف لهم حقيقه أعمالهم التى هم رهناؤها.

و قد تبين بما مر أن لا وجه لتخصيص الآيه بتبرئته صلّى اللّه عليه و آله و سلم من المشركين أو منهم و من اليهود و النصارى،أو من المختلفين بالمذاهب و البدع من هذه الامه فالآيه عامه تعم الجميع.

قوله تعالى: مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها وَ مَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَهِ فَلا يُجْزى إِلاّ مِثْلَها وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ الآيه تامه فى نفسها تكشف عن منّه إلهيه يمتن بها على عباده أنه يجازى الحسنه بعشر أمثالها،و لا يجازى السيئه إلا بمثلها أى يحسب الحسنه عشره و السيئه واحده و لا يظلم فى الإيفاء فلا ينقص من تلك و لا يزيد فى هذه،إن أمكن أن يزيد فى جزاء الحسنه فيزيد على العشر كما يدل عليه قوله: مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ كَمَثَلِ حَبَّهٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِي كُلِّ سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ وَ اللّهُ يُضاعِفُ لِمَنْ يَشاءُ

(البقره۲۶۱/)و أمکن أن یعفو عن السیئه فلا یحسب حتی المثل الواحد.

لکنها أعنی الآیه باتصالها بما تقدمها و انتظامها معها فی سیاق واحد تفید معنی آخر کأنه قیل بعد سرد الکلام فی الآیات السابقه فی الاتفاق و الاجتماع علی الحق و التفرق فیه:فهاتان خصلتان حسنه و سیئه یجزی فیهما ما یماثلهما و لا ظلم فإن الجزاء یماثل العمل فمن جاء بالحسنه فله مثلها و یضاعف له و من جاء بالسیئه و هی الاختلاف المنهی عنه فلا یجزی إلا سیئه مثلها و لا یطمعنّ فی الجزاء الحسن،و عاد المعنی الی نظیر ما استفید من قوله: وَ جَزٰاءُ سَیِّئَهٍ سَیِّئَهٌ مِثْلُهٰا (الشوری۴۰/)أن المراد به بیان مماثله جزاء السیئه لها فی کونها سیئه لا یرغب فیها لا إثبات الوحده و نفی المضاعفه.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۶۱ الی ۱۶۵]

اشاره

قُلْ إِنَّنِی هَدٰانِی رَبِّی إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ دِیناً قِیَماً مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً وَ مٰا کٰانَ مِنَ اَلْمُشْرِکِینَ (۱۶۱) قُلْ إِنَّ صَلاٰتِی وَ نُسُکِی وَ مَحْیٰایَ وَ مَمٰاتِی لِلّٰهِ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۱۶۲) لاٰ شَرِیکَ لَهُ وَ بِذٰلِکَ أُمِرْتُ وَ أَنَا أَوَّلُ اَلْمُسْلِمِینَ (۱۶۳) قُلْ أَ غَیْرَ اَللّٰهِ أَبْغِی رَبًّا وَ هُوَ رَبُّ کُلِّ شَیْءٍ وَ لاٰ تَکْسِبُ کُلُّ نَفْسٍ إِلاّٰ عَلَیْهٰا وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَهٌ وِزْرَ أُخْریٰ ثُمَّ إِلیٰ رَبِّکُمْ مَرْجِعُکُمْ فَیُنَبِّئُکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ (۱۶۴) وَ هُوَ اَلَّذِی جَعَلَکُمْ خَلاٰئِفَ اَلْأَرْضِ وَ رَفَعَ بَعْضَکُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰاتٍ لِیَبْلُوَکُمْ فِی مٰا آتٰاکُمْ إِنَّ رَبَّکَ سَرِیعُ اَلْعِقٰابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۶۵)

بیان:

قوله تعالی: قُلْ إِنَّنِی هَدانِی رَبِّی إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ الی آخر الآیتین؛القیم بالکسر فالفتح مخفف القیام وصف به الدین للمبالغه فی قیامه علی مصالح العباد،و قیل:

وصف بمعنی القیّم علی الأمر.

یأمر اللّه سبحانه أن یخبرهم بأن ربه الذی یدعو إلیه هداه بهدایه إلهیه الی صراط مستقیم و سبیل واضح قیّم علی سالکیه لا تخلف فیه و لا اختلاف دینا قائما علی مصالح الدنیا و الآخره أحسن القیام-لکونه مبنیا علی الفطره-مله إبراهیم حنیفا مائلا عن التطرف بالشرک الی اعتدال التوحید و ما کان من المشرکین،و قد تقدم توضیح هذه المعانی فی تفسیر الآیات السابقه من السوره.

قوله تعالی: قُلْ إِنَّ صَلاتِی وَ نُسُکِی وَ مَحْیایَ وَ مَماتِی لِلّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ -الی قوله- أَوَّلُ الْمُسْلِمِینَ النسک مطلق العباده،و کثر استعماله فی الذبح أو الذبیحه تقربا الی اللّه سبحانه.

أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلم ثانیا أن یخبرهم بأنه عامل بما هداه اللّه إلیه متلبس به کما أنه مأمور بذلک لیکون أبعد من التهمه عندهم و أقرب الی تلقیهم بالقبول فإن من اماره الصدق أن یعمل الإنسان بما یندب إلیه،و یطابق فعله قوله.

فقال:قل:إننی جعلت صلاتی و مطلق عبادتی-و اختصت الصلاه بالذکر استقلالا لمزید العنایه بها منه تعالی-و محیای بجمیع ما له من الشئون الراجعه إلی من أعمال و أوصاف و أفعال و تروک،و مماتی بجمیع ما یعود إلی من اموره و هی الجهات التی ترجع منه الی الحیاه-کما قال:

کما تعیشون تموتون-جعلتها کلها للّه رب العالمین من غیر أن أشرک به فیها أحدا فأنا عبد فی جمیع شئونی فی حیاتی و مماتی للّه وحده وجهت وجهی إلیه لا أقصد شیئا و لا أترکه إلا له و لا

أسير فی مسير حياتی و لا أراد مماتی إلا له فإنه رب العالمين،يملك الكل و يدبر أمرهم.

و قد أمرت بهذا النحو من العبوديه،و أنا أول المسلمين للّه فيما أراده من العبوديه التامه فی كل باب وجهه.

قوله تعالی: قُلْ أَ غَيْرَ اللّهِ أَبْغِی رَبًّا وَ هُوَ رَبُّ كُلِّ شَیْءٍ الخ؛هذه الآيه و التی بعدها تشتملان علی حجج ثلاث هی جوامع الحجج المذكوره فی السوره للتوحيد،و هی الحجه من طريق بدء الخلقه،و الحجه من طريق عودها،و الحجه من حال الإنسان و هو بينهما و بعباره أخری الحجه من نشأه الحياه الدنيا و النشأه التی قبلها و التی بعدها.

فالحجه من طريق البدء ما فی قوله: «أَ غَيْرَ اللّهِ أَبْغِی رَبًّا وَ هُوَ رَبُّ كُلِّ شَیْءٍ» و من المعلوم أنه اذا كان رب كل شیء كان كل شیء مربوبا له فلا رب غيره علی الإطلاق يصلح أن يعبد.

و الحجه من طريق العود ما يشتمل عليه قوله: «وَ لاٰ تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلاّٰ عَلَيْهٰا» الی آخر الآيه،أی أن كل نفس لا تعمل عملا و لا تكسب شيئا إلا حمل عليها و لا تزر وازره وزر اخری حتی يحمل ما اكتسبته نفس علی غيرها ثم المرجع الی اللّه و إليه الجزاء بالكشف عن حقائق أعمال العباد،و اذا كان لا محيص عن الجزاء و هو المالك ليوم الدين فهو الذی تتعين عبادته لا غيره ممن لا يملك شيئا.

و الحجه من طريق النشأه الدنيا ما فی قوله: «وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَكُمْ خَلاٰئِفَ» الخ؛و محله أن هذا النظام العجيب الذی يحكم فی معاشكم فی الحياه الدنيا و هو مبنی علی خلافتكم فی الأرض و اختلاف شئونكم بالكبر و الصغر و القوه و الضعف و الذكوريه و الانوثيه و الغنی و الفقر و الرئاسه و المرءوسيه و العلم و الجهل و غيرها و إن كان نظاما اعتباريا لكنه ناش من عمل التكوين منته إليه فاللّه سبحانه هو ناظمه،و إنما فعل ذلك لامتحانكم و ابتلائكم فهو الرب الذی يدبر أمر سعادتكم،و يوصل من أطاعه الی سعادته المقدره له و يذر الظالمين فيها جثيا، فهو الذی يحق عبادته.

ص: ۴۴۵

و قـد تبيّن بما مر أن مجموع الجملتين: «وَ لاٰ تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلاّٰ عَلَيْهٰا وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ» سيق لإفاده معنى واحد و هو أن ما كسبته نفس يلزمها و لا يتعداها،و هو مفاد قوله:

كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (المدثر۳۸/).

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلاٰئِفَ الْأَرْضِ الخلائف جمع خليفه أى يستخلف بعضكم بعضا أو استخلفكم لنفسه فى الأرض و قد مر كلام فى معنى هذه الخلافه فى تفسير قوله تعالى: إِنِّي جٰاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً (البقره۳۰/)فى الجزء الأول من الكتاب، و معنى الآيه ظاهر بما مر من البيان،و قد ختمت السور بالمغفره و الرحمه.

سوره الأعراف مکیه و هی مائتا و سته آیه

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ

[سوره الأعراف (٧): الآیات ١ الی ٩]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;المص (١) کِتٰابٌ أُنْزِلَ إِلَیْکَ فَلاٰ یَکُنْ فِی صَدْرِکَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِکْریٰ لِلْمُؤْمِنِینَ (٢)
اِتَّبِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیٰاءَ قَلِیلاً مٰا تَذَکَّرُونَ (٣) وَ کَمْ مِنْ قَرْیَهٍ أَهْلَکْنٰاهٰا فَجٰاءَهٰا بَأْسُنٰا بَیٰاتاً أَوْ هُمْ
قٰائِلُونَ (۴) فَمٰا کٰانَ دَعْوٰاهُمْ إِذْ جٰاءَهُمْ بَأْسُنٰا إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا إِنّٰا کُنّٰا ظٰالِمِینَ (۵) فَلَنَسْئَلَنَّ اَلَّذِینَ أُرْسِلَ إِلَیْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ اَلْمُرْسَلِینَ (۶)
فَلَنَقُصَّنَّ عَلَیْهِمْ بِعِلْمٍ وَ مٰا کُنّٰا غٰائِبِینَ (٧) وَ اَلْوَزْنُ یَوْمَئِذٍ اَلْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوٰازِینُهُ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (٨) وَ مَنْ خَفَّتْ مَوٰازِینُهُ
فَأُولٰئِکَ اَلَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمٰا کٰانُوا بِآیٰاتِنٰا یَظْلِمُونَ (٩)

بيان:

السوره تشتمل من الغرض على مجموع ما تشتمل عليه السور المصدّره بالحروف المقطعه «الم»و السوره المصدره بحرف«ص»فليكن على ذكر منک حتى نستوفى ما استيفاؤه من البحث فى أول سوره حم عسق إن شاء اللّه تعالى عن الحروف المقطعه القرآنيّه.

و السوره كأنها تجعل العهد الإلهى المأخوذ من الإنسان على أن يعبد اللّه و لا يشرك به شيئا أصلا يبحث عما آل إليه أمره بحسب مسير الإنسانيه فى الامم و الأجيال فأكثرهم نقضوه و نسوه ثم اذا جاءتهم آيات مذكره لهم أو أنبياء يدعونهم إليه كذّبوا و ظلموا بها و لم يتذكر بها إلا الأقلون.

و ذلک أن العهد الإلهى الذى هو إجمال ما تتضمنه الدعوه الدينيه الإلهيه اذا نزل بالإنسان -و طبائع الناس مختلفه فى استعداد القبول و الرد-تحوّل لا محاله بحسب أماكن نزوله و الأوضاع و الأحوال و الشرائط الحافّه بنفوس الناس فأنتج فى بعض النفوس- و هى النفوس الطاهره الباقيه على أصل الفطره-الاهتداء الى الإيمان باللّه و آياته،و فى آخرين و هم الأكثرون ذووا النفوس المخلده الى الأرض المستغرقه فى شهوات الدنيا خلاف ذلک من الكفر و العتوّ.

و استتبع ذلک ألطافا إلهيه خاصه بالمؤمنين من توفيق و نصر و فتح فى الدنيا،و نجاه من النار و فوز بالجنه و أنواع نعيمها الخالد فى الآخره،و غضبا و لعنا نازلا على الكافرين و عذابا واقعا يهلک جمعهم،و يقطع نسلهم،و يخمد نارهم،و يجعلهم أحاديث و يمزقهم كل ممزق،

ص:۴۴۸

و لعذاب الآخره أخزی و هم لا ينصرون.

فهذه هی سنه اللّه التی قد خلت فی عباده و علی ذلک ستجری،و اللّه يحكم لا معقب لحكمه و هو علی صراط مستقيم.

فتفاصيل هذه السنه اذا وصفت لقوم ليدعوهم ذلک الی الإيمان باللّه و آياته كان ذلک إنذارا لهم،و اذا وصفت لقوم مؤمنين و لهم علم بربهم فی الجمله و معرفه بمقامه الربوبیّ كان ذلک تذكيرا لهم بآيات اللّه و تعليما بما يلزمه من المعارف و هی معرفه اللّه و معرفه أسمائه الحسنی و صفاته العليا و سنته الجاريه فی الآخره و الاولی و هذا هو الذی يلوح من قوله تعالی فی الآيه الثانيه من السوره: «لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِكْرىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ» أن غرضها هو الإنذار و الذكری.

و السوره علی أنها مكيه-إلا آيات اختلف فيها-وجه الكلام فيها بحسب الطبع الی المشركين و طائفه قليله آمنوا بالنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم علی ما يظهر من آيات أولها و آخرها إنذار لعامه الناس بما فيها من الحجه و الموعظه و العبره،و قصه آدم عليه السّلام و إبليس و قصص نوح و هود و صالح و لوط و شعيب و موسی عليهم السّلام،و هی ذكری للمؤمنين تذكرهم ما يشتمل عليه إجمال إيمانهم من المعارف المتعلقه بالمبدإ و المعاد و الحقائق التی هی آيات إلهيه.

و السوره تتضمن طرفا عاليا من المعارف الإلهيه منها وصف إبليس و قبيله،و وصف الساعه و الميزان و الأعراف و عالم الذر و الميثاق و وصف الذاكرين للّه،و ذكر العرش،و ذكر التجلی،و ذكر الأسماء الحسنی،و ذكر أن للقرآن تأويلا الی غير ذلک.

و هی تشتمل علی ذكر إجمالی من الواجبات و المحرمات كقوله: قُلْ أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ الآيه ۲۹،و قوله: إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ (الآيه۳۳/)،و قوله قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللّٰهِ الَّتِی أَخْرَجَ لِعِبٰادِهِ وَ الطَّيِّبٰاتِ مِنَ الرِّزْقِ (الآيه۳۲/)فنزولها قبل نزول سوره الأنعام التی فيها قوله: قُلْ لاٰ أَجِدُ فِی مٰا أُوحِیَ إِلَیَّ مُحَرَّماً عَلیٰ طٰاعِمٍ يَطْعَمُهُ الآيه(الأنعام۱۴۵/)،فإن ظاهر الآيه أن الحكم بإباحه غير ما استثنی من المحرمات كان

نازلا قبل السوره فالإشاره بها الى ما فى هذه السوره.

على أن الأحكام و الشرائع المذكوره فى هذه السوره أوجز و أكثر إجمالا مما ذكر فى سوره الأنعام فى قوله: «قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ» الآيات؛و ذلك يؤيد كون هذه السوره قبل الأنعام نزولا على ما هو المعهود من طريقه تشريع الأحكام فى الإسلام تدريجا آخذا من الإجمال الى التفصيل.

قوله تعالى: المص، كِتابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ فَلا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِكْرى لِلْمُؤْمِنِينَ تنكير الكتاب و توصيفه بالإنزال إليه من غير ذكر فاعل الإنزال كل ذلك للدلاله على التعظيم و يتخصص وصف الكتاب و وصف فاعله بعض التخصص بما يشتمل عليه قوله: «فَلا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ» من التفريع كأنه قيل:هذا كتاب مبارك يقص آيات اللّه أنزله إليك ربّك فلا يكن فى صدرك حرج منه كما أنه لو كان كتابا غير الكتاب و ألقاه إليك ربك لكان من حقه أن يتحرج و يضيق منه صدرك لما فى تبليغه و دعوه الناس الى ما يشتمل عليه من الهدى من المشاق و المحن.

و قوله: «لِتُنْذِرَ بِهِ» غايه للإنزال متعلقه به كقوله: «وَ ذِكْرى لِلْمُؤْمِنِينَ» و تخصيص الذكرى بالمؤمنين دليل على أن الإنذار يعمّهم و غيرهم،فالمعنى:أنزل إليك الكتاب لتنذر به الناس و هو ذكرى للمؤمنين خاصه لأنهم يتذكرون بالآيات و المعارف الإلهيه المذكوره فيها مقام ربهم فيزيد بذلك إيمانهم و تقرّ بها أعينهم،و أما عامه الناس فإن هذا الكتاب يؤثر فيهم أثر الإنذار بما يشتمل عليه من ذكر سخط اللّه و عقابه للظالمين فى الدار الآخره،و فى الدنيا بعذاب الاستئصال كما تشرحه قصص الأمم السالفه.

قوله تعالى: اِتَّبِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَ لا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ قَلِيلاً ما تَذَكَّرُونَ لما ذكر لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أنه كتاب أنزل إليه لغرض الإنذار شرع فى الإنذار و رجع من خطابه صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى خطابهم فإن الإنذار من شأنه أن يكون بمخاطبه المنذرين-اسم

مفعول-و قد حصل الغرض من خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و خاطبهم بالأمر باتباع ما أنزل إليهم من ربهم،و هو القرآن الآمر لهم بحقّ الاعتقاد و حق العمل أعنى الإيمان باللّه و آياته و العمل الصالح الذين يأمر بهما اللّه سبحانه فى كتابه و ينهى عن خلافهما،و الجمله أعنى قوله: «اتَّبِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» موضوعه وضع الكنايه كنّى بها عن الدخول تحت ولايه اللّه سبحانه و الدليل عليه قوله: «وَ لاٰ تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ» حيث لم يقل فى مقام المقابله:و لا تتبعوا غير ما أنزل إليكم.

و المعنى:و لا تتبعوا غيره تعالى-و هم كثيرون-فيكونوا لكم أولياء من دون اللّه قليلا ما تذكّرون،و لو تذكرتم لدريتم أن اللّه تعالى هو ربّكم لا ربّ لكم سواه فليس لكم من دونه أولياء.

قوله تعالى: وَ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنٰاهٰا فَجٰاءَهٰا بَأْسُنٰا بَيٰاتاً أَوْ هُمْ قٰائِلُونَ تذكير لهم بسنّه اللّه الجاريه فى المشركين من الامم الماضيه اذ اتخذوا من دون اللّه أولياء فأهلكهم اللّه بعذاب أنزله إليهم ليلا أو نهارا فاعترفوا بظلمهم.

و«البيات»التبيت و هو قصد العدو ليلا،و«القائلون»من القيلوله و هو النوم نصف النهار،و قوله: «بَيٰاتاً أَوْ هُمْ قٰائِلُونَ» و لم يقل ليلا أو نهارا كأنه للإشاره الى أخذ العذاب إياهم و هم آخذون فى النوم آمنون مما كمن لهم من البأس الإلهى الشديد غافلون مغفلون.

قوله تعالى: فَمٰا كٰانَ دَعْوٰاهُمْ إِذْ جٰاءَهُمْ بَأْسُنٰا إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا إِنّٰا كُنّٰا ظٰالِمِينَ تتميم للتذكير يبين أن الإنسان بوجدانه و سرّه يشاهد الظلم من نفسه إن اتخذ من دون اللّه أولياء بالشرك،و أن السنه الإلهيه أن يأخذ منه الاعتراف بذلك ببأس العذاب إن لم يعترف به طوعا و لم يخضع لمقام الربوبيه فليعترف اختيارا و إلا فسيعترف اضطرارا.

قوله تعالى: فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ دل البيان السابق على أنهم مكلفون بتوحيد اللّه سبحانه موظفون برفض الأولياء من دونه غير مخلين

و مـا فعلوا،و لا متروكون و ما شاءوا،فإذا كان كـذلك فهم مسـئولون عما أمروا به من الإيمان و العمل الصالـح،و ما كلفوا به من القول الحق،و الفعل الحق و هذا الأمر و التكليف قائم بطرفين:

الرسول الـذى جاءهم به و القوم الـذين جاءهم،و لهـذا فرع على ما تقدم من حديث إهلاك القرى و أخذ الاعتراف منهم بالظلم قوله: «فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ» .

قوله تعـالى: فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَ مٰا كُنّٰا غٰائِبِينَ دل البيان السابق على أنهم مربوبون مـدبرون فسـيسألون عن أعمالهم ليجزوا بما عملوا،و هذا إنما يتم فيما اذا كان السائل على علم من أمر أعمالهم فإن المسـئول لا يؤمن أن يكذب لجلب النفع الى نفسه و دفع الضرر عن نفسه فى مثل هذا الموقف الصعب الهائل الذى يهدده بالهلاك الخالد و الخسران المؤبد.

و لـذلك فرّع عليه قوله: «فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ» الـخ؛و قـد نكّر العلماء للاعتناء بشأنه و أنه علم لا يخطئ و لا يغلط،و لذلك أكده بعطف قوله: «وَ مٰا كُنّٰا غٰائِبِينَ» عليه للـدلاله على أنه كـان شاهـدا غير غـائب،و إن وكـل عليهم من الملائكه من يحفـظ عليهم أعمالهم بالكتابه فإنه بكل شىء محيط.

قوله تعالى: وَ الْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوٰازِينُهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ الى آخر الآيتين الآيتان تخبران عن الوزن و هو توزين الأعمـال أو الناس العاملين من حيث عملهم،و الـدليل عليه قوله تعالى: وَ نَضَعُ الْمَوٰازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيٰامَةِ -الى أن قال- وَ كَفىٰ بِنٰا حٰاسِبِينَ (الأنبياء/۴۷)،حيث دل على أن هـذا الوزن من شـعب حساب الأعمال،و أوضـح منه قوله: يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النّٰاسُ أَشْتٰاتاً لِيُرَوْا أَعْمٰالَهُمْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (الزلزال/۸)،حيث ذكر العمـل و أضاف الثقل اليه خيرا و شرا.

ص :۴۵۲

و بالجمله الوزن إنما هو للعمل دون عامله فالآيه تثبت للعمل وزنا سواء كان خيرا أو شرا غير أن قوله تعالى: أُولٰئِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا بِآیٰاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقٰائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فَلاٰ نُقِیمُ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ وَزْناً (الکهف/۱۰۵)،یدل علی أن الأعمال فی صور الحبط-و قد تقدم الکلام فیه فی الجزء الثانی من هذا الکتاب-لا وزن لها أصلا،و یبقی للوزن أعمال من لم تحبط أعماله (۱)(۲).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۰ الی ۲۵]

اشاره

وَ لَقَدْ مَکَّنّٰاکُمْ فِی اَلْأَرْضِ وَ جَعَلْنٰا لَکُمْ فِیهٰا مَعٰایِشَ قَلِیلاً مٰا تَشْکُرُونَ (۱۰) وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاکُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاکُمْ ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِکَهِ اُسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِیسَ لَمْ یَکُنْ مِنَ اَلسّٰاجِدِینَ (۱۱) قٰالَ مٰا مَنَعَکَ أَلاّٰ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُکَ قٰالَ أَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِی مِنْ نٰارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ (۱۲) قٰالَ فَاهْبِطْ مِنْهٰا فَمٰا یَکُونُ لَکَ أَنْ تَتَکَبَّرَ فِیهٰا فَاخْرُجْ إِنَّکَ مِنَ اَلصّٰاغِرِینَ (۱۳) قٰالَ أَنْظِرْنِی إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ (۱۴) قٰالَ إِنَّکَ مِنَ اَلْمُنْظَرِینَ (۱۵) قٰالَ فَبِمٰا أَغْوَیْتَنِی لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرٰاطَکَ اَلْمُسْتَقِیمَ (۱۶) ثُمَّ لَآتِیَنَّهُمْ مِنْ بَیْنِ أَیْدِیهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَیْمٰانِهِمْ وَ عَنْ شَمٰائِلِهِمْ وَ لاٰ تَجِدُ أَکْثَرَهُمْ شٰاکِرِینَ (۱۷) قٰالَ اُخْرُجْ مِنْهٰا مَذْؤُماً مَدْحُوراً لَمَنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْکُمْ أَجْمَعِینَ (۱۸) وَ یٰا آدَمُ اُسْکُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُکَ اَلْجَنَّهَ فَکُلاٰ مِنْ حَیْثُ شِئْتُمٰا وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ اَلشَّجَرَهَ فَتَکُونٰا مِنَ اَلظّٰالِمِینَ (۱۹) فَوَسْوَسَ لَهُمَا اَلشَّیْطٰانُ لِیُبْدِیَ لَهُمٰا مٰا وُورِیَ عَنْهُمٰا مِنْ سَوْآتِهِمٰا وَ قٰالَ مٰا نَهٰاکُمٰا رَبُّکُمٰا عَنْ هٰذِهِ اَلشَّجَرَهِ إِلاّٰ أَنْ تَکُونٰا مَلَکَیْنِ أَوْ تَکُونٰا مِنَ اَلْخٰالِدِینَ (۲۰) وَ قٰاسَمَهُمٰا إِنِّی لَکُمٰا لَمِنَ اَلنّٰاصِحِینَ (۲۱) فَدَلاّٰهُمٰا بِغُرُورٍ فَلَمّٰا ذٰاقَا اَلشَّجَرَهَ بَدَتْ لَهُمٰا سَوْآتُهُمٰا وَ طَفِقٰا یَخْصِفٰانِ عَلَیْهِمٰا مِنْ وَرَقِ اَلْجَنَّهِ وَ نٰادٰاهُمٰا رَبُّهُمٰا أَ لَمْ أَنْهَکُمٰا عَنْ تِلْکُمَا اَلشَّجَرَهِ وَ أَقُلْ لَکُمٰا إِنَّ اَلشَّیْطٰانَ لَکُمٰا عَدُوٌّ مُبِینٌ (۲۲) قٰالاٰ رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَکُونَنَّ مِنَ اَلْخٰاسِرِینَ (۲۳) قٰالَ اِهْبِطُوا بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَکُمْ فِی اَلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ (۲۴) قٰالَ فِیهٰا تَحْیَوْنَ وَ فِیهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ (۲۵)

۱- ۱) .الاعراف ۱-۹:کلام فی وزن الاعمال یوم القیامه.

۲- ۲) .الاعراف ۱-۹:بحث روائی فی:میزان الاعمال یوم القیامه؛تجسم الاعمال.

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ مَکَّنّاکُمْ فِی الْأَرْضِ وَ جَعَلْنا لَکُمْ فِیها مَعایِشَ قَلِیلاً ما تَشْکُرُونَ التمکین فی الأرض هو الإسکان و الإیطان فیها أی جعلنا مکانکم الأرض، و یمکن أن یکون من التمکین بمعنی الإقدار و التسلیط،و یؤید المعنی الثانی أن هذه الآیات تحاذی بنحو ما فی سوره البقره من قصه آدم و إبلیس و قد بدئت الآیات فیها بقوله: هُوَ الَّذِی خَلَقَ لَکُمْ ما فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً البقره۲۹/)،و هو التسلیط و التسخیر.

غیر أن هذه الآیات التی نحن فیها لمّا کانت تنتهی الی قوله: «وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتاعٌ إِلی حِینٍ» کان المعنی الأول هو الأنسب و قوله: «وَ لَقَدْ مَکَّنّاکُمْ فِی الْأَرْضِ» الخ؛ کالإجمال لما تفصّله الآیات التالیه الی آخر قصه الجنه.

و المعایش جمع معیشه و هی ما یعاش به من مطعم أو مشرب أو نحوهما،و الآیه فی مقام الامتنان علیهم بما أنعم اللّه علیهم من نعمه سکنی الأرض أو التسلط و الاستیلاء علیها، و جعل لهم فیها من أنواع ما یعیشون به،و لذلک ختم الکلام بقوله: «قَلِیلاً ما تَشْکُرُونَ» .

قوله تعالی: وَ لَقَدْ خَلَقْناکُمْ ثُمَّ صَوَّرْناکُمْ ثُمَّ قُلْنا لِلْمَلائِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ صوره قصه تبتدئ من هذه الآیه الی تمام خمس عشره آیه یفصل فیها إجمال الآیه السابقه و تبین فیها العلل و الأسباب التی انتهت الی تمکین الإنسان فی الأرض المدلول علیه بقوله «وَ لَقَدْ مَکَّنّاکُمْ فِی الْأَرْضِ وَ جَعَلْنا لَکُمْ فِیها مَعایِشَ» .

و لذلک بدئ الکلام فی قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْناکُمْ» الخ؛بلام القسم،و لذلک ایضا سیقت القصتان أعنی قصه الأمر بالسجده،و قصه الجنه فی صوره قصه واحده من غیر أن تفصل القصه الثانیه بما یدل علی کونها قصه مستقله کل ذلک لیتخلص الی قوله: «قالَ اهْبِطُوا بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ» الی آخر الآیتین؛فینطبق التفصیل علی إجمال

قوله: «وَ لَقَدْ مَكَّنّاكُمْ فِي الْأَرْضِ» الآيه.

و قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ» الخطاب فيه لعامّه الآدميين و هو خطاب امتنانى كما مر نظيره فى الآيه السابقه لأن المضمون هو المضمون و إنما يختلفان بالإجمال و التفصيل.

و على هذا فالانتقال فى الخطاب من العموم الى الخصوص أعنى قوله: «ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» بعد قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ» يفيد بيان حقيقتين:الاولى:أن السجده كانت من الملائكه لجميع بنى آدم أى للنشأه الإنسانيه و إن كان آدم عليه السّلام هو القبله المنصوبه للسجده فهو عليه السّلام فى أمر السجده كان مثالا يمثل به الإنسانيه نائبا مناب أفراد الإنسان على كثرتهم لا مسجودا له من جهه شخصه كالكعبه المجعوله قبله يتوجه إليها فى العبادات،و تمثل بها ناحيه الربوبيه.

قوله تعالى: فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السّٰاجِدِينَ أخبر تعالى عن سجود الملائكه جميعا كما يصرح به فى قوله: فَسَجَدَ الْمَلاٰئِكَهُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ .(الحجر/ ٣٠)،و استثنى منهم إبليس و قد علل عدم ائتماره بالأمر فى موضع آخر بقوله: كٰانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ (الكهف/٥٠)،و قد وصف الملائكه بمثل قوله: بَلْ عِبٰادٌ مُكْرَمُونَ لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (الأنبياء/٢٧)،و هو بظاهره يدل على أنه من غير نوع الملائكه.

و لهذا وقع الخلاف بينهم فى توجيه هذا الاستثناء:أ هو استثناء متصل بتغليب الملائكه لكونهم أكثر و أشرف أو أنه استثناء منفصل و إنما أمر بأمر على حده غير الأمر المتوجه الى جمع الملائكه و إن كان ظاهر قوله: «مٰا مَنَعَكَ أَلاّٰ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ» أن الأمر لم يكن إلا واحدا و هو الذى وجهه اللّه الى الملائكه.

قوله تعالى: قٰالَ مٰا مَنَعَكَ أَلاّٰ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قٰالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نٰارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ يريد ما منعك أن تسجد كما وقع فى سوره ص من

قوله قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ (ص/۷۵)،و لذلک ربما قیل:إن «لا»زائده جیء بها للتأکید کما فی قوله: لِئَلاَّ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلاَّ يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ (الحدید/۲۹).

و الظاهر أن«منع»مضمن نظیر معنی حمل أو دعا،و المعنی:ما حملک أو ما دعاک علی أن لا تسجد مانعا لک.

و قوله: «قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» یحکی عمّا أجاب به لعنه اللّه، و هو أول معصیته و أول معصیه عصی بها اللّه سبحانه فإن جمیع المعاصی ترجع بحسب التحلیل الی دعوی الإنسیّه و منازعه اللّه سبحانه فی کبریائه،و له رداء الکبریاء لا شریک له فیه، فلیس لعبد مخلوق أن یعتمد علی ذاته و یقول:أنا قبال الإنّیّه الإلهیه التی عنت له الوجود، و خضعت له الرقاب،و خشعت له الأصوات،و ذل له کل شیء.

و لو لم تنجذب نفسه إلی نفسه،و لم یحتبس نظره فی مشاهده إنیّته لم یتقید باستقلال ذاته، و شاهد الإله القیوم فوقه فذلت له إنّیّته ذله تنفی عنه کل استقلال و کبریاء فخضع للأمر الإلهی،و طاوعته نفسه فی الایتمار و الامتثال،و لم تنجذب نفسه إلی ما کان یتراءی من کونه خیرا منه لأنه من النار و هو من الطین بل انجذبت نفسه إلی الأمر الصادر عن مصدر العظمه و الکبریاء و منبع کل جمال و جلال.

و کان من الحری إذا سمع قوله: «مَا مَنَعَكَ أَلاَّ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ» أن یأتی بما یطابقه من الجواب کأن یقول:منعنی أنی خیر منه لکنه أتی بقوله: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ» لیظهر به الإنّیّه،و یفید الثبات و الاستمرار،و یستفاد منه أیضا أن المانع له من السجده ما یری لنفسه من الخیریه فقوله: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ» أظهر و آکد فی إفاده التکبر.

و من هنا یظهر أن هذا التکبر هو التکبر علی اللّه سبحانه دون التکبر علی آدم.

ثم إنه فی قوله: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» استدل علی کونه خیرا من

آدم بمبدإ خلقته و هو النار و أنها خير من الطين الذی خلق منه آدم،و قد صدّق اللّه سبحانه ما ذکره من مبدأ خلقته حیث ذکر أنه کان من الجن،و أن الجن مخلوق من النار قال تعالی: کٰانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ (الکهف/۵۰)و قال: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ مِنْ صَلْصٰالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ وَ الْجَانَّ خَلَقْنٰاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نٰارِ السَّمُومِ (الحجر/۲۷)،و قال أیضا: خَلَقَ الْإِنْسٰانَ مِنْ صَلْصٰالٍ کَالْفَخّٰارِ وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مٰارِجٍ مِنْ نٰارٍ (الرحمن/۱۵).

لکنه تعالی لم یصدقه فیما ذکره من خیریته منه فإنه تعالی و إن لم یرد علیه قوله: «أَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِی مِنْ نٰارٍ» الخ؛فی هذه السوره إلا أنه بین فضل آدم علیه و علی الملائکه فی حدیث الخلافه الذی ذکره فی سوره البقره للملائکه (۱).

قوله تعالی: قٰالَ فَاهْبِطْ مِنْهٰا فَمٰا یَکُونُ لَکَ أَنْ تَتَکَبَّرَ فِیهٰا فَاخْرُجْ إِنَّکَ مِنَ الصّٰاغِرِینَ التکبر هو أخذ الإنسان مثلا الکبر لنفسه و ظهوره به علی غیره فإن الکبر و الصغر من الامور الإضافیه،و یستعمل فی المعانی غالبا فإذا أظهر الإنسان بقول أو فعل أنه أکبر من غیره شرفا أو جاها أو نحو ذلک فقد تکبر علیه وعده صغیرا،و إذا کان لا شرف و لا کرامه لشیء علی شیء إلا ما شرفه اللّه و کرمه کان التکبر صفه مذمومه فی غیره تعالی علی الإطلاق اذ لیس لما سواه تعالی إلا الفقر و المذله فی أنفسهم من غیر فرق بین شیء و شیء و لا کرامه إلا باللّه من قبله،فلیس لأحد من دون اللّه أن یتکبر علی أحد،و إنما هو صفه خاصه باللّه سبحانه فهو الکبیر المتعال علی الإطلاق فمن التکبر ما هو حق محمود و هو الذی للّه عز اسمه أو ینتهی الیه بوجه کالتکبر علی أعداء اللّه الذی هو فی الحقیقه اعتزاز باللّه،و منه ما هو باطل مذموم و هو الذی یوجد عند غیره بدعوی الکبر لنفسه لا بالحق.

و «الصّٰاغِرِینَ» جمع صاغر من الصغار و هو الهوان و الذله،و الصغار فی المعانی کالصغر فی

۱- ۱) .الأعراف ۱۰-۲۵:بحث فی:تمرد ابلیس:کون استکبار ابلیس علی ربّه لا علی آدم علیه السّلام.

الصور،و قوله: «فَاخْرُجْ إِنَّکَ مِنَ الصّٰاغِرِینَ» تفسیر و تأکید لقوله: «فَاهْبِطْ مِنْهٰا» لأن الهبوط خروج الشیء من مستقره نازلا فیدل ذلک علی أن الهبوط المذکور إنما کان هبوطا معنویا لا نزولا من مکان جسمانی الی مکان آخر،و یتأید به ما تقدم أن مرجع الضمیر فی قوله:«منها»و قوله:«فیها»هو المنزله دون السماء أو الجنه إلا أن یرجعا الی المنزله بوجه.

و المعنی:قال اللّه تعالی:فتنزل عن منزلتک حیث لم تسجد لما أمرتک فإن هذه المنزله منزله التذلل و الانقیاد لی فما یحق لک أن تتکبر فیها فاخرج إنک من الصاغرین أهل الهوان،و إنما أخذ بالصغار لیقابل به التکبر.

قوله تعالی: قٰالَ أَنْظِرْنِی إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ، قٰالَ إِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ استمهال و إمهال،و قد فصل اللّه تعالی ذلک فی موضع آخر بقوله: قٰالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِی إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ قٰالَ فَإِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ إِلیٰ یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (الحجر۳۸/)،(ص۸۱/)،و منه یعلم أنه أمهل بالتقیید لا بالإطلاق الذی ذکره فلم یمهل الی یوم البعث بل ضرب اللّه لمهلته أجلا دون ذلک و هو یوم الوقت المعلوم،و سیجیء الکلام فیه فی سوره الحجر إنشاء اللّه تعالی.

فقوله تعالی: «إِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ» إنما یدل علی إجمال ما أمهل به،و فیه دلاله علی أن هناک منظرین غیره.

و استمهاله الی یوم البعث یدل علی أنه کان من همه أن یدیم علی إغواء هذا النوع فی الدنیا و فی البرزخ جمیعا حتی تقوم القیامه فلم یجبه اللّه سبحانه الی ما استدعاه بل لعله أجابه الی ذلک الی آخر الدنیا دون البرزخ فلا سلطان له فی البرزخ سلطان الإغواء و الوسوسه و إن کان ربما صحب الإنسان بعد موته فی البرزخ مصاحبه الزوج و القرین کما یدل علیه ظاهر قوله تعالی: وَ مَنْ یَعْشُ عَنْ ذِکْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَیِّضْ لَهُ شَیْطٰاناً فَهُوَ لَهُ قَرِینٌ وَ إِنَّهُمْ لَیَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِیلِ وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ حَتّٰی إِذٰا جٰاءَنٰا قٰالَ یٰا لَیْتَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ بُعْدَ الْمَشْرِقَیْنِ فَبِئْسَ

الْقَرِينُ وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِی الْعَذٰابِ مُشْتَرِكُونَ (الزخرف۳۹/)،و ظاهر قوله: اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْوٰاجَهُمْ (الصافات۲۲/).

قوله تعالی: قٰالَ فَبِمٰا أَغْوَيْتَنِی لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرٰاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ، ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ الی آخر الآيه؛الإغواء هو الإلقاء فی الغی و الغی و الغوايه هو الضلال بوجه و الهلاک و الخيبه،و الجمله أعنی قوله: «أَغْوَيْتَنِی» و إن فسر بكل من هذه المعانی علی اختلاف أنظار المفسرين غير أن قوله تعالی فی سوره الحجر فيما حكاه عنه: «قٰالَ رَبِّ بِمٰا أَغْوَيْتَنِی لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِی الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» يؤيد أن مراده هو المعنی الأول،و الباء فی قوله:«فبما»للسببيه أو المقابله،و المعنی:فبسبب إغوائک إيای أو فی مقابله إغوائک إيای لأقعدن لهم،الخ؛و قد أخطأ من قال:إنها للقسم و كأن القائل أراد أن يطبقه علی قوله تعالی فی موضع آخر حكايه عنه: قٰالَ فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/ ۸۲).

و قوله: «لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرٰاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ» أی لأجلسن لأجلهم علی صراطک المستقيم و سبيلک السوی الذی يوصلهم إليک و ينتهی بهم الی سعادتهم لما أن الجميع سائرون إليک سالكون لا محاله مستقيم صراطک فالقعود علی الصراط فالعقود علی الصراط المستقيم كنايه عن التزامه و الترصد لعابريه ليخرجهم منه.

و قوله: «ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمٰانِهِمْ وَ عَنْ شَمٰائِلِهِمْ» بيان لما يصنعه بهم و قد كمن لهم قاعدا علی الصراط المستقيم،و هو أنه يأتيهم من كل جانب من جوانبهم الأربعه.

و إذ كان الصراط المستقيم الذی كمن لهم قاعدا عليه أمرا معنويا كانت الجهات التی يأتيهم منها معنويه لا حسيه و الذی يستأنس من كلامه تعالی لتشخيص المراد بهذه الجهاد كقوله تعالی: يَعِدُهُمْ وَ يُمَنِّيهِمْ وَ مٰا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰانُ إِلاّٰ غُرُوراً (النساء ۱۲۰/)،و قوله إِنَّمٰا

ذٰلِكُمُ الشَّيْطٰانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيٰاءَهُ (آل عمران١٧٥/)و قوله: وَ لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ الشَّيْطٰانِ (البقره١۶٨/)،و قوله: اَلشَّيْطٰانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشٰاءِ (البقره٢۶٨/)الى غير دلك من الآيات الكثيره هو أن المراد مما بين أيديهم ما يستقبلهم من الحوادث أيام حياتهم مما يتعلق به الآمال و الأمانى من الامور التى تهواه النفوس و تستلذه الطباع،و مما يكرهه الإنسان و يخاف نزوله به كالفقر يخاف منه لو أنفق المال فى سبيل اللّه أو ذم الناس و لومهم لو ورد سبيلا من سبل الخير و الثواب.

و المراد بخلفهم ناحيه الأولاد و الأعقاب فللإنسان فيمن يخلفه بعده من الأولاد آمال و أمانى و مخاوف و مكاره فإنه يخيل إليه أنه يبقى ببقائهم فيسره ما يسرهم و يسوءه ما يسوؤهم فيجمع المال من حلاله و حرامه لأجلهم،و يعد لهم ما استطاع من قوه فيهلك نفسه فى سبيل حياتهم.

و المراد باليمين و هو الجانب القوى الميمون من الإنسان ناحيه سعادتهم و هو الدين و إتيانه من جانب اليمين أن يزين لهم المبالغه فى بعض الامور الدينيه،و التكلف بما لم يأمرهم به اللّه و هو الذى يسميه اللّه تعالى باتباع خطوات الشيطان.

و المراد بالشمال خلاف اليمين،و إتيانه منه أن يزين لهم الفحشاء و المنكر و يدعوهم إلى ارتكاب المعاصى و اقتراف الذنوب و اتباع الأهواء.

قوله تعالى: قٰالَ اخْرُجْ مِنْهٰا مَذْؤُماً مَدْحُوراً لَمَنْ تَبِعَكَ الخ؛المذءوم من ذامه يذامه و يذيمه اذا عابه و ذمه،و المدحور من دحره اذا طرده و دفعه بهوان.

و قوله: «لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ» الخ؛اللام للقسم و جوابه هو قوله: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» الخ؛لما كان مورد كلام إبليس-و هو فى صوره التهديد بالانتقام-هو بنى آدم و أنه سيبطل غرض الخلقه فيهم و هو كونهم شاكرين أجابه تعالى بما يفعل بهم و به فقال: «لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ» محاذاه لكلامه ثم قال: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ» أى منك و منهم فأشركه فى الجزاء معهم.

ص :۴۶١

و قد امتن تعالی فی کلمته هذه التی لا بد أن تتم فلم یذکر جمیع من تبعه بل أتی بقوله «مِنْکَمْ» و هو یفید التبعیض.

قوله تعالی: وَ یٰا آدَمُ اسْکُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُکَ الْجَنَّهَ الی آخر الآیه؛خص بالخطاب آدم علیه السّلام و ألحق به فی الحکم زوجته،و قوله: «فَکُلاٰ مِنْ حَیْثُ شِئْتُمٰا» توسعه فی إباحه التصرف إلا ما استثناء بقوله: «وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ» و الظلم هو الظلم علی النفس دون معصیه الأمر المولوی فإن الأمر إرشادی.

قوله تعالی: فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّیْطٰانُ الی آخر الآیه؛الوسوسه هی الدعاء الی أمر بصوت خفی،و المواراه ستر الشیء بجعله وراء ما یستره،و السوآت جمع السوءه و هی العضو الذی یسوء الإنسان إظهاره و الکشف عنه،و قوله: «مٰا نَهٰاکُمٰا رَبُّکُمٰا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَهِ إِلاّٰ أَنْ تَکُونٰا مَلَکَیْنِ» الخ؛أی إلا کراهه أن تکونا ملکین أو تکونا من الخالدین.

و الملک و إن قرئ بفتح اللام إلا أن فیه معنی الملک-بالضم فالسکون-و الدلیل علیه قوله فی موضع آخر: قٰالَ یٰا آدَمُ هَلْ أَدُلُّکَ عَلیٰ شَجَرَهِ الْخُلْدِ وَ مُلْکٍ لاٰ یَبْلیٰ (طه/ ۱۲۰).

و نقل فی المجمع عن السید المرتضی رحمه اللّه احتمال أن یکون المراد بقوله: «إِلاّٰ أَنْ تَکُونٰا مَلَکَیْنِ» الخ؛أنه أوهمهما أن المنهی عن تناول الشجره الملائکه خاصه و الخالدون دونهما فیکون کما یقول أحدنا لغیره:ما نهیت عن کذا إلا أن تکون فلانا،و إنما یرید أن المنهی إنما هو فلان دونک،و هذا أوکد فی الشبهه و اللبس علیهما(انتهی).لکن آیه سوره طه المنقوله آنفا تدفعه.

قوله تعالی: وَ قٰاسَمَهُمٰا إِنِّی لَکُمٰا لَمِنَ النّٰاصِحِینَ المقاسمه المبالغه فی القسم أی حلف لهما و أغلظ فی حلفه أنه لهما لمن الناصحین،و النصیح خلاف الغش.

قوله تعالی: فَدَلاّٰهُمٰا بِغُرُورٍ الی آخر الآیه؛التدلیه التقریب و الإیصال کما أن

التدلی الدنو و الاسترسال،و کأنه من الاستعاره من دلوت الدلو أی أرسلتها،و الغرور إظهار النصح مع إبطان الغش،و الخصف الضم و الجمع،و منه خصف النعل.

و فی قوله: «وَ نٰادٰاهُمٰا رَبُّهُمٰا أَ لَمْ أَنْهَكُمٰا عَنْ تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ» دلاله علی أنهما عند توجه هذا الخطاب کانا فی مقام البعد من ربهما لأن النداء هو الدعاء من بعد،و کذا من الشجره بدلیل قوله: «تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ» بخلاف قول عند أول ورودهما الجنه: «وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ» .

قوله تعالی: قٰالاٰ رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخٰاسِرِينَ هذا منهما نهایه التذلل و الابتهال،و لذلک لم یسألا شیئا و إنما ذکرا حاجتهما الی المغفره و الرحمه و تهدید الخسران الدائم المطلق لهما حتی یشاء اللّه ما یشاء.

قوله تعالی: قٰالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ الی آخر الآیه؛کأن الخطاب لآدم و زوجته و إبلیس،و عداوه بعضهم لبعض هو ما یشاهد من اختلاف طبائعهم،و هذا قضاء منه تعالی و القضاء الآخر قوله: «وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ أی الی آخر الحیاه الدنیویه،و ظاهر السیاق أن الخطاب الثانی أیضا یشترک فیه الثلاثه.

قوله تعالی: قٰالَ فِيهٰا تَحْيَوْنَ وَ فِيهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ قضاء آخر یوجب تعلقهم بالأرض الی حین البعث،و لیس من البعید أن یختص هذا الخطاب بآدم و زوجته و بنیهما،لما فیه من الفصل بلفظه«قال»و قد مر تفصیل الکلام فی قصه الجنه فی سوره البقره فلیراجعها من شاء (۱)(۲)(۳).

ص :۴۶۳

۱- ۱) .الاعراف ۱۰-۲۵:کلام فی ابلیس و عمله.

۲ - ۲) .الاعراف ۱۰-۲۵:بحث عقلی و قرآنی فی:صوره مناظره جرت بین الملائکه و ابلیس؛الحکمه فی الخلق؛الفائده فی التکلیف؛التکلیف بالسجود لآدم؛ما الفائده فی عقاب ابلیس؛لم سلط ابلیس علی اولاد آدم.

۳- ۳) .الاعراف ۱۰-۲۵:بحث روائی فی الشیطان و عمله.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٢۶ الی ٣۶]

اشاره

یَا بَنِی آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَیْکُمْ لِبَاساً یُوَارِی سَوْآتِکُمْ وَ رِیشاً وَ لِبَاسُ اَلتَّقْوی ذٰلِکَ خَیْرٌ ذٰلِکَ مِنْ آیَاتِ اَللّٰهِ لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ (٢۶) یَا
بَنِی آدَمَ لاٰ یَفْتِنَنَّکُمُ اَلشَّیْطَانُ کَمَا أَخْرَجَ أَبَوَیْکُمْ مِنَ اَلْجَنَّهِ یَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِیُرِیَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ یَرَاکُمْ هُوَ وَ قَبِیلُهُ مِنْ حَیْثُ لاٰ
تَرَوْنَهُمْ إِنّٰا جَعَلْنَا اَلشَّیَاطِینَ أَوْلِیَاءَ لِلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ (٢٧) وَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَهً قٰالُوا وَجَدْنٰا عَلَیْهٰا آبٰاءَنٰا وَ اَللّٰهُ أَمَرَنٰا بِهٰا قُلْ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ
یَأْمُرُ بِالْفَحْشٰاءِ أَ تَقُولُونَ عَلَی اَللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (٢٨) قُلْ أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ وَ أَقِیمُوا وُجُوهَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَ اُدْعُوهُ مُخْلِصِینَ لَهُ
اَلدِّینَ کَمٰا بَدَأَکُمْ تَعُودُونَ (٢٩) فَرِیقاً هَدیٰ وَ فَرِیقاً حَقَّ عَلَیْهِمُ اَلضَّلاٰلَهُ إِنَّهُمُ اِتَّخَذُوا اَلشَّیٰاطِینَ أَوْلِیٰاءَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ
مُهْتَدُونَ (٣٠) یٰا بَنِی آدَمَ خُذُوا زِینَتَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَ کُلُوا وَ اِشْرَبُوا وَ لاٰ تُسْرِفُوا إِنَّهُ لاٰ یُحِبُّ اَلْمُسْرِفِینَ (٣١) قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِینَهَ
اَللّٰهِ اَلَّتِی أَخْرَجَ لِعِبٰادِهِ وَ اَلطَّیِّبٰاتِ مِنَ اَلرِّزْقِ قُلْ هِیَ لِلَّذِینَ آمَنُوا فِی اَلْحَیٰاهِ اَلدُّنْیٰا خٰالِصَهً یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ کَذٰلِکَ نُفَصِّلُ اَلْآیٰاتِ لِقَوْمٍ
یَعْلَمُونَ (٣٢) قُلْ إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّیَ اَلْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ وَ اَلْإِثْمَ وَ اَلْبَغْیَ بِغَیْرِ اَلْحَقِّ وَ أَنْ تُشْرِکُوا بِاللّٰهِ مٰا لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ سُلْطٰاناً
وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَی اَللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (٣٣) وَ لِکُلِّ أُمَّهٍ أَجَلٌ فَإِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ لاٰ یَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَهً وَ لاٰ یَسْتَقْدِمُونَ (٣۴) یٰا بَنِی آدَمَ إِمّٰا
یَأْتِیَنَّکُمْ رُسُلٌ مِنْکُمْ یَقُصُّونَ عَلَیْکُمْ آیٰاتِی فَمَنِ اِتَّقیٰ وَ أَصْلَحَ فَلاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (٣۵) وَ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ
اِسْتَکْبَرُوا عَنْهٰا أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (٣۶)

بیان:

قوله تعالی: یٰا بَنِی آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنٰا عَلَیْکُمْ لِبٰاساً یُوٰارِی سَوْآتِکُمْ وَ رِیشاً اللباس کل ما یصلح للبس و ستر البدن و غیره،و أصله مصدر یقال:لبس یلبس لبسا -بالکسر و الفتح-و لباسا،و الریش ما فیه الجمال مأخوذ من ریش الطائر لما فیه من أنواع الجمال و الزینه،و ربما یطلق علی أثاث البیت و متاعه.

و کأن المراد من انزال اللباس و الریش علیهم خلقه لهم کما فی قوله تعالی: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِیدَ فِیهِ بَأْسٌ شَدِیدٌ وَ مَنٰافِعُ (الحدید۲۵/)،و قوله: وَ أَنْزَلَ لَکُمْ مِنَ الْأَنْعٰامِ ثَمٰانِیَةَ أَزْوٰاجٍ (الزمر۶/)،و قد قال تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر۲۱/)،فقد أنزل اللّه اللباس و الریش بالخلق من غیب ما عنده الی عالم الشهاده و هو

ص: ۴۶۵

الخلق.

و اللباس هو الذى يعمله الإنسان صالحا لأن يستعمله بالفعل دون المواد الأصليه من قطن أو صوف أو حرير أو غير ذلك مما يأخذه الإنسان فيضيف إليه أعمالا- صناعيه من تصفيه و غزل و نسج و قطع و خياطه فيصير لباسا صالحا للبس فعد اللباس و الريش من خلق اللّه و هما من عمل الإنسان نظير ما فى قوله تعالى: وَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَ مٰا تَعْمَلُونَ (الصافات/ ٩۶)،من النسبه.

و لا فرق من جهه النظر فى التكوين بين نسبه ما عمله الإنسان الى اللّه سبحانه و ما عمله منته الى أسباب جمه أحدها الإنسان،و نسبه سائر ما عملته الطبائع و لها أسباب كثيره أحدها الفاعل كنبات الأرض و صفره الذهب و حلاوه العسل فإن جميع الأسباب بجميع ما فيها من القدره منتهيه إليه سبحانه و هو محيط بها.

و ليست الخلقه منتسبه الى الأشياء على وتيره واحده و إن كانت جميع مواردها متفقه فى معنى الانتهاء إليه إلا- ما فيه معنى النقص و القبح و الشناعه من المعاصى و نحوها فحقيقتها فقدان الخلقه الحسنه أو مخالفه الأمر الإلهى،و ليست بمخلوقه له و إنما هى أوصاف نقص فى أعمال الإنسان مثلا- فى باطنه أو ظاهره،و قد تكررت الإشاره الى هذه الحقيقه فيما مر من أجزاء هذا الكتاب.

و توصيف اللباس بقوله: «يُوٰارِى سَوْآتِكُمْ» للدلاله على أن المراد باللباس ما ترفع به حاجه الإنسان التى اضطرته الى اتخاذ اللباس و هى مواراه سوآته التى يسوؤه انكشافها و أما الريش فإنما يتخذه لجمال زائد على أصل الحاجه.

و فى الآيه امتنان بهدايه الإنسان الى اللباس و الريش و فيها-كما قيل-دلاله على إباحه لباس الزينه.

قوله تعالى: وَ لِبٰاسُ التَّقْوىٰ ذٰلِكَ خَيْرٌ الى آخر الآيه؛انتقل سبحانه من ذكر

لباس الظاهر الذى يوارى سوآت الإنسان فيتقى به أن يظهر منه ما يسوؤه ظهوره،الى لباس الباطن الذى يوارى السوآت الباطنيه التى يسوء الإنسان ظهورها و هى رذائل المعاصى من الشرك و غيره،و هذا اللباس هو التقوى الذى أمر اللّه به.

و ذلك أن الذى يصيب الإنسان من ألم المساءه و ذله الهوان من ظهور سوآته روحى من سنخ واحد فى السوآتين إلا أن ألم ظهور السوآت الباطنيه أشد و أمر و أبقى فالمحاسب هو اللّه، و التبعه شقوه لازمه،و نار تطلع على الأفئده،و لذلك كان لباس التقوى خيرا من لباس الظاهر.

و للإشاره الى هذا المعنى و تتميم الفائده عقب الكلام بقوله: «ذٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ» فاللباس الذى اهتدى إليه الإنسان ليرفع به حاجته الى مواراه سوآته التى يسوؤه ظهورها آيه إلهيه إن تأمله الإنسان و تبصر به تذكر أن له سوآت باطنيه تسوؤه إن ظهرت و هى رذائل النفس،و سترها عليه أوجب و ألزم من ستر السوآت الظاهريه بلباس الظاهر و اللباس الذى يسترها و يرفع حاجه الإنسان الضروريه هو لباس التقوى الذى أمر اللّه به و بيّنه بلسان أنبيائه.

قوله تعالى: يَا بَنِي آدَمَ لاٰ يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ الى آخر الآيه.الكلام و إن كان مفصولا عما قبله بتصديره بخطاب: «يَا بَنِي آدَمَ» إلا أنه بحسب المعنى من تتمه المفاد السابق،و لذا أعاد ذكر السوآت ثانيا فيرجع المعنى الى أن لكم معاشر الآدميين سوآت لا يسترها إلا لباس التقوى الذى ألبسناكموه بحسب الفطره التى فطرناكم عليها فإياكم أن يفتنكم الشيطان فينزع عنكم ذلك كما نزع لباس أبويكم فى الجنه ليريهما سوآتهما فإنا جعلنا الشياطين أولياء لمن تبعهم و لم يؤمن بآياتنا.

و من هنا يظهر أن ما صنعه إبليس بهما فى الجنه من نزع لباسهما ليريهما سوآتهما كان مثالا لنزع لباس التقوى عن الآدميين بالفتنه و أن الإنسان فى جنه السعاده ما لم يفتتن به فإذا افتتن

ص :۴۶۷

أخرجه اللّه منها.

و قوله: «إِنَّهُ يَراكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لا تَرَوْنَهُمْ» تأكيد للنهى و بيان لدقه مسلكه و خفاء سربه دقه لا يميزه حس الإنسان و خفاء لا يقع عليه شعوره فإنه لا يرى إلا نفسه من غير أن يشعر أن وراءه من يأمر بالشر و يهديه الى الشقوه.

و قوله: «إِنّا جَعَلْنَا الشَّياطِينَ أَوْلِياءَ لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ» تأكيدا آخر للنهى،و ليست ولايتهم و تصرفهم فى الإنسان إلا ولايه الفتنه و الغرور فإذا افتتن و اغتر بهم تصرفوا بما شاءوا و كما أرادوا كما قال تعالى مخاطبا لإبليس: وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجِلِكَ وَ شارِكْهُمْ فِي الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ وَ عِدْهُمْ وَ ما يَعِدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلاّ غُرُوراً إِنَّ عِبادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ وَ كَفى بِرَبِّكَ وَكِيلاً (الإسراء/۶۵)،و قال: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (النحل/۹۹)،و قال: إِنَّ عِبادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ إِلاّ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغاوِينَ (الحجر/۴۲).

و من الآيات بانضمامها الى آيتنا المبحوث عنها يظهر أن لا ولايه لهم على المؤمنين و إن مسهم طائف منهم أحيانا،و أن لا سلطان له على المتوكلين من المؤمنين و هم الذين عدّهم اللّه عبادا له بقوله: «عِبادِي» فلا ولايه له إلا على الذين لا يؤمنون.

و الظاهر أن المراد به عدم الإيمان بآيات اللّه بتكذيبها و هو أخص من وجه من عدم الإيمان باللّه الذى هو الكفر باللّه بشرك أو نفى،و ذلك لأن هذا الكفر هو المذكور فى الخطاب العام الذى فى ذيل القصه من سوره البقره حيث قال تعالى: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْها جَمِيعاً فَإِمّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً -الى أن قال- وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا أُولئِكَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (البقره/۳۹)،و فى ذيل هذه الآيات من هذه السوره حيث قال: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْها أُولئِكَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (الأعراف/۳۶).

قوله تعالى: وَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَةً قالُوا وَجَدْنا عَلَيْها آباءَنا وَ اللّهُ أَمَرَنا بِها

الی آخر الآیه؛رجوع من الخطاب العام لبنی آدم الی خطاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم خاصه لیتوسل به الی انتزاع خطابات خاصه یوجهها الی أمته کما جری نظیره من الالتفات فی الخطاب المتقدم یا بنی آدم قد أنزلنا علیکم لباسا حیث قال: «ذٰلِکَ مِنْ آیٰاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ» لنظیر الغرض.

قوله تعالی: قُلْ أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ وَ أَقِیمُوا وُجُوهَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَ ادْعُوهُ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ لما نفت الآیه السابقه أن یأمر اللّه سبحانه بالفحشاء و ذکرت أن ذلک افتراء علیه و قول بغیر علم لعدم انتهائه الی وحی ما أوحی به اللّه بادرت هذه الآیه إلی ذکر ما أمر به و هو لا محاله أمر یقابل ما استشنعته الآیه السابقه وعدته فحشاء لما فیه من بلوغ القبح و الإفراط و التفریط فقال: «قُلْ أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ» الخ.

و القسط علی ما ذکره الراغب هو النصیب بالعدل کالنصف و النصفه قال: «لِیَجْزِیَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ بِالْقِسْطِ» «وَ أَقِیمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ» و القسط هو أن یأخذ قسط غیره،و ذلک جور و الإقساط أن یعطی قسط غیره،و ذلک إنصاف و لذلک قیل:قسط الرجل اذا جار و أقسط اذا عدل قال: «وَ أَمَّا الْقٰاسِطُونَ فَکٰانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً» و قال «وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِینَ» .انتهی کلامه.

فالمراد:قل أمر ربی بالنصیب العدل و لزوم وسط الاعتدال فی الامور کلها و أن تجتنبوا جانبی الإفراط و التفریط فأقسطوا و أنیبوا و أقروا نفوسکم عند کل معبد تعبدون اللّه فیه و ادعوه بإخلاص الدین له من غیر أن تشرکوا بعبادته صنما أو أحدا من آبائکم و کبرائکم بالتقلید لهم و هذا هو القسط فی العباده.

فقوله: «وَ أَقِیمُوا وُجُوهَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ» معطوف ظاهرا علی مقول القول لأن معنی أمر ربی بالقسط:أقسطوا،فیکون التقدیر:أقسطوا و أقیموا،الخ؛و الوجه هو ما یتوجه به الی الشیء،و هو فی حال تمام النفس الإنسانیه،و إقامتها عندها إیجاد القیام بالأمر لها أی إیفاؤه

و الإتيان به كما ينبغی تاما غير ناقص فيؤول معنی إقامه الوجه عند العباده الی الاشتغال بالعباده و الانقطاع عن غيرها.

فيفيد قوله: «وَ أَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ» اذا انضم إليه قوله: «وَ ادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» وجوب الانقطاع للعباده عن غيرها و للّه سبحانه عن غيره كما عرفت و من الغير الذی يجب الانقطاع عنه الی اللّه سبحانه نفس العباده،و إنما العباده توجه لا متوجه إليها،و التوجه إليها يبطل معنی كونها عباده و توجها الی اللّه فيجب أن لا يذكر الناسك فی نسكه إلا ربه و ينسی غيره.

قوله تعالی: كَمٰا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ، فَرِيقاً هَدیٰ وَ فَرِيقاً حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلاٰلَةُ الی آخر الآيه.ظاهر السياق أن يكون قوله: «فَرِيقاً هَدیٰ وَ فَرِيقاً حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلاٰلَةُ» حالا من فاعل «تَعُودُونَ» و يكون هو الوجه المشترك الذی شبه فيه العود بالبدء، و المعنی تعودون فريقين كما بدأكم فريقين نظير قوله تعالی: وَ لَقَدْ جِئْتُمُونٰا فُرٰادیٰ كَمٰا خَلَقْنٰاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ (الأنعام/۹۴)،و المعنی لقد جئتمونا فرادی كما خلقناكم أول مره فرادی.

فهذا هو الظاهر المستفاد من الكلام،و أما كون «فَرِيقاً هَدیٰ» الخ؛حالا لا يعدو عالمه، و وجه الشبه بين البدء و العود أمرا آخر غير مذكور ككونهم فرادی بدءا و عودا أو كون الخلق الأول و الثانی جميعا من تراب أو كون البعث مثل الإنشاء فی قدره اللّه الی غير ذلک مما احتملوه فوجوه بعيده عن دلاله الآيه،و أی فائده فی حذف وجه الشبه من الذكر و ذكر ما لا حاجه إليه مع وقوع اللبس،و سيجیء إن شاء اللّه توضيح ذلک.

و ظاهر البدء فی قوله: «بَدَأَكُمْ» أول خلقه الإنسان الدنيويه لا مجموع الحياه الدنيويه قبال الحياه الاخرويه فيكون البدء هو الحياه الدنيا و العود هو الحياه الاخری فيكون المعنی كنتم فی الدنيا مخلوقين له هدی فريقا منكم و حقت الضلاله علی فريق آخر كذلک تعودون كما

يؤول إليه قول من قال:«إن معنى الآيه:تبعثون على ما متم عليه:المؤمن على إيمانه،و الكافر على كفره».

و ذلك أن ظاهر البدء اذا نسب الى شيء ذى امتداد و استمرار بوجه أن يقع على أقدم أجزاء وجوده الممتد المستمر لا على الجميع،و الخطاب للناس فبدؤهم أول خلقه النوع الإنسانى و بدء ظهوره.على أن الآيه من تتمه الآيات التى يبين اللّه سبحانه فيها بدء إيجاده الإنسان بمثل قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» الخ؛ فالمراد به كيفيه البدء التى قصها فى أول كلامه،و قد كان من القصه أن اللّه قال لإبليس لما رجمه:

اُخْرُجْ مِنْهٰا مَذْؤُماً مَدْحُوراً لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ و فيه قضاء أن ينقسم بنو آدم فريقين فريقا مهتدين على الصراط المستقيم،و فريقا ضالين حقا فهذا هو الذى بدأهم به و كذلك يعودون.

و أما قوله: «إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيٰاطِينَ أَوْلِيٰاءَ» فهو تعليل لثبوت الضلاله و لزومها لهم فى قوله:«حقت عليهم الضلاله»كأن كلمه الضلال و الخسران صدرت من مصدر القضاء فى حقهم مشروطا بولايه الشيطان كما يذكره فى قوله: كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلاّٰهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ (الحج/۴).

فلما تولوا الشياطين فى الدنيا حقت عليهم الضلاله و لزمتهم لزوما لا انفكاك بعده أبدا و هذا نظير ما يستفاد من قوله: وَ قَيَّضْنٰا لَهُمْ قُرَنٰاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِى أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنَّهُمْ كٰانُوا خٰاسِرِينَ (حم السجده/۲۵).

و أما قوله: «وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ» فهو كعطف التفسير بالنسبه الى الجمله السابقه يفسر به معنى تحقق الضلاله و لزومها فإن الإنسان مهما ركب غير طريق الحق و اعتنق الباطل و هو يعترف بأنه من الباطل و لما ينس الحق أوشك أن يعود الى الحق الذى فارقه و كان مرجوا

أن ينتزع عن ضلاله الى الهدى أما اذا اعتقد حقيه الباطل الذى هو عليه،و حسب أنه على الهدى و هو فى ضلال فقد استقر فيه شيمه الغى و حقت عليه الضلاله و لا يرجى معه فلاح أبدا.

فقوله: «وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ» كالتفسير لتحقق الضلاله لكونه من لوازمه،و قد قال تعالى فى موضع آخر: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمالاً اَلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِى الْحَياهِ الدُّنْيا وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً (الكهف۱۰۴/)،و قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ خَتَمَ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلىٰ سَمْعِهِمْ وَ عَلىٰ أَبْصارِهِمْ غِشاوَهٌ (البقره۷/).

فقوله: «كَما بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ» معناه فليس بعثكم بأشد من ابتدائكم.

و فيه:ما فى الوجه السابق على أنه تحكم من غير دليل.

و من قائل:إنه كلام مستأنف.و قد تقدم ذكره.

و من قائل:إنه متصل بما سبقه،و المعنى:أخلصوا للّه فى حياتكم فإنكم تبعثون على متم عليه:المؤمن على إيمانه،و الكافر على كفره.

و فيه:أنه مبنى على كون المراد بالبدء هو مجموع الحياه الدنيا فى قبال الحياه الآخره ثم تشبيه بالعود و هو الحياه الآخره بآخر الحياه الاولى المسماه بعثا،و الآيه-كما تقدم-بمعزل عن الدلاله على هذا المعنى.

قوله تعالى: يا بَنِى آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ الى آخر الآيه؛قال الراغب:السرف تجاوز الحد فى كل فعل يفعله الإنسان،و إن كان ذلك فى الإنفاق اشهر، انتهى.

أخذ الزينه عند كل مسجد هو التزين الجميل عند الحضور فى المسجد،و هو إنما يكون بالطبع للصلاه و الطواف و سائر ذكر اللّه فيرجع المعنى الى الأمر بالتزين الجميل للصلاه

و نحوها،و يشمل باطلاقه صلوات الأعياد و الجماعات اليوميه و سائر وجوه العباده و الذكر.

و قوله: «وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لاٰ تُسْرِفُوا» الخ؛أمران إباحيان و نهى تحريمى معلل بقوله: «إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ» و الجميع مأخوذه من قصه الجنه كما مرت الإشاره إليه،و هى كما تقدم خطابات عامه لا تختص بشرع دون شرع و لا بصنف من أصناف الناس دون صنف.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللّٰهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبٰادِهِ وَ الطَّيِّبٰاتِ مِنَ الرِّزْقِ هذا من استخراج حكم خاص-بهذه الامه-من الحكم العام السابق عليه بنوع من الالتفات نظير ما تقدم فى قوله: «ذٰلِكَ مِنْ آيٰاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ» و قوله وَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَةً» الآيه.

و الاستفهام إنكارى،و الزين يقابل الشين و هو ما يعاب به الإنسان فالزينه ما يرتفع به العيب و يذهب بنفره النفوس،و الإخراج كنايه عن الإظهار و استعاره تخييليه كأن اللّه سبحانه بإلهامه و هدايته الإنسان من طريق الفطره الى إيجاد أنواع الزينه التى يستحسنها مجتمعه و يستدعى انجذاب نفوسهم إليه و ارتفاع نفرتهم و اشمئزازهم عنه يخرج لهم الزينه و قد كانت مخبيه خفيه فأظهرها لحواسهم (۱)(۲).

قوله تعالى: قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا خٰالِصَةً يَوْمَ الْقِيٰامَةِ لا ريب أن الخطاب فى صدر الآيه إما لخصوص الكفار أو يعمهم و المؤمنين جميعا كما يعمهم جميعا ما فى الآيه السابقه من الخطاب بقوله: «يٰا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لاٰ تُسْرِفُوا» و لازمه أن تكون الزينه و طيبات الرزق موضوعه على الشركه بين الناس جميعا،مؤمنهم و كافرهم.

۱- ۱) .الاعراف ۲۶-۳۶:كلام فى معنى اخراج زينه اللّه لعباده و الطيبات من الرزق.

۲- ۲) .الاعراف ۲۶-۳۶:كلام فى جواب بعض المنصفين من النصارى الى دعاه النصرانيه فى الطعن فى الإسلام.

فقوله: «قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛مسوق لبيان ما خص اللّه سبحانه به المؤمنين من عباده من الكرامه و المزيه،و اذ قد اشتركوا فی نعمه فی الدنیا فهی خالصه لهم فی الآخره،و لازم ذلک أن یکون قوله: «فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا» متعلقا بقوله: «آمَنُوا» و قوله: «یَوْمَ الْقِیٰامَهِ» متعلقا بما تعلق به قوله: «لِلَّذِینَ آمَنُوا» و هو قولنا کائنه أو ما یقرب منه،«و خالصه»حال عن الضمیر المؤنث و قدمت علی قوله: «یَوْمَ الْقِیٰامَهِ» لتکون فاصله بین قوله: «فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا» و «یَوْمَ الْقِیٰامَهِ» و المعنی:قل هی للمؤمنین یوم القیامه و هی خالصه لهم لا یشارکهم فیها غیرهم کما شارکوهم فی الدنیا فمن آمن فی الدنیا ملک نعمها یوم القیامه.

و قد امتن اللّه تعالی فی ذیل الآیه علی أهل العلم بتفصیل البیان اذ قال: «کَذٰلِکَ نُفَصِّلُ الْآیٰاتِ لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ» .

قوله تعالی: قُلْ إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ الی آخر الآیه،قد تقدم البحث المستوفی عن مفردات الآیه فیما مر،و أن الفواحش هی المعاصی البالغه قبحا و شناعه کالزنا و اللواط و نحوهما،و الإثم هو الذنب الذی یستعقب انحطاط الإنسان فی حیاته و ذله و هوانا و سقوطا کشرب الخمر الذی یستعقب للإنسان تهلکه فی جاهه و ماله و عرضه و نفسه و نحو ذلک،و البغی هو طلب الإنسان ما لیس له بحق کأنواع الظلم و التعدی علی الناس و الاستیلاء غیر المشروع علیهم،و وصفه بغیر الحق من قبیل التوصیف باللازم نظیر التقیید الذی فی قوله: «مٰا لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ سُلْطٰاناً» .

و کان إلقاء الخطاب بإباحه الزینه و طیبات الرزق داعیا لنفس السامع الی أن یحصل علی ما حرمه اللّه فألقی اللّه سبحانه فی هذه الآیه جماع القول فی ذلک،و لا یشذ عما ذکره شیء من المحرمات الدینیه،و هی تنقسم بوجه الی قسمین:ما یرجع الی الأفعال و هی الثلاثه الاول، و ما یرجع الی الأقوال و الاعتقادات و هو الأخیران،و القسم الأول منه ما یرجع الی الناس و هو البغی بغیر الحق،و منه غیره و هو إما ذو قبح و شناعه فالفاحشه،و إما غیره فالإثم،

و القسم الثانی إما شرک باللّه أو افتراء علی اللّه سبحانه.

قوله تعالی: وَ لِکُلِّ أُمَّهٍ أَجَلٌ الی آخر الآیه؛هی حقیقه مستخرجه من قوله تعالی فی ذیل القصه: «قٰالَ فِیهٰا تَحْیَوْنَ وَ فِیهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ» نظیر الأحکام الأخر المستخرجه منها المذکوره سابقا،و مفاده أن الامم و المجتمعات لها أعمال و آجال نظیر ما للأفراد من الأعمار و الآجال.

و ربما استفید من هذا التفریع و الاستخراج أن قوله تعالی فی ذیل القصه سابقا: «قٰالَ فِیهٰا تَحْیَوْنَ» الخ؛راجع الی حیاه کل فرد فرد و کل أمه أمه،و هی بعض عمر الإنسانیه العامه،و أن قوله قبله: «وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ» راجع الی حیاه النوع الی حین و هو حین الانقراض أو البعث،و هذا هو عمر الإنسانیه العامه فی الدنیا.

قوله تعالی: یٰا بَنِی آدَمَ إِمّٰا یَأْتِیَنَّکُمْ رُسُلٌ مِنْکُمْ یَقُصُّونَ عَلَیْکُمْ آیٰاتِی الی آخر الآیتین. «إِمّٰا» أصله إن الشرطیه دخلت علی ما،و فی شرطها النون الثقیله،و کأن ذلک یفید أن الشرط محقق لا محاله،و المراد بقص الآیات بیانها و تفصیلها لما فیه من معنی القطع و الإبانه عن مکمن الخفاء.

و الآیه احدی الخطابات العامه المستخرجه من قصه الجنه المذکوره هاهنا و هی رابعها و آخرها یبین للناس التشریع الإلهی العام للدین باتباع الرساله و طریق الوحی،و الأصل المستخرج عنه هو مثل قوله فی سوره طه: قٰالَ اهْبِطٰا مِنْهٰا جَمِیعاً بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمّٰا یَأْتِیَنَّکُمْ مِنِّی هُدیً الخ؛فبین أن اتیان الهدی منه انما یکون بطریق الرساله (۱)(۲).

ص: ۴۷۵

---

۱ – ۱) .الاعراف ۲۶-۳۶:بحث روائی فی:سنن الجاهلیه فی الطواف؛تحریم ما احل اللّه؛ان اللّه لا یأمر بالفحشاء؛ان اللّه جمیل یحب الجمال.

۲ – ۲) .الاعراف ۲۶-۳۶:بحث روائی مختلط بغیره فی کیفیه خلق الانسان؛سعاده الانسان و شقاوته؛معنی کون الطینه من الجنه أو النار؛الماء العذب الفرات و الملح الاجاج؛النور و الظلمه؛فعل اللّه.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۳۷ الی ۵۳]

اشاره

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اِفْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيٰاتِهِ أُولٰئِكَ يَنٰالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ اَلْكِتٰابِ حَتّٰى إِذٰا جٰاءَتْهُمْ رُسُلُنٰا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قٰالُوا أَيْنَ
مٰا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ قٰالُوا ضَلُّوا عَنّٰا وَ شَهِدُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كٰانُوا كٰافِرِينَ (۳۷) قٰالَ اُدْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ
مِنَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ فِي اَلنّٰارِ كُلَّمٰا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهٰا حَتّٰى إِذَا اِدّٰارَكُوا فِيهٰا جَمِيعاً قٰالَتْ أُخْرٰاهُمْ لِأُولاٰهُمْ رَبَّنٰا هٰؤُلاٰءِ أَضَلُّونٰا
فَآتِهِمْ عَذٰاباً ضِعْفاً مِنَ اَلنّٰارِ قٰالَ لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَ لٰكِنْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۳۸) وَ قٰالَتْ أُولاٰهُمْ لِأُخْرٰاهُمْ فَمٰا كٰانَ لَكُمْ عَلَيْنٰا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا
اَلْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (۳۹) إِنَّ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ اِسْتَكْبَرُوا عَنْهٰا لاٰ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوٰابُ اَلسَّمٰاءِ وَ لاٰ يَدْخُلُونَ اَلْجَنَّةَ حَتّٰى يَلِجَ
اَلْجَمَلُ فِي سَمِّ اَلْخِيٰاطِ وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُجْرِمِينَ (۴۰) لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهٰادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوٰاشٍ وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلظّٰالِمِينَ (۴۱) وَ
اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلْجَنَّةِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (۴۲) وَ نَزَعْنٰا مٰا فِي صُدُورِهِمْ
مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ اَلْأَنْهٰارُ وَ قٰالُوا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِي هَدٰانٰا لِهٰذٰا وَ مٰا كُنّٰا لِنَهْتَدِيَ لَوْ لاٰ أَنْ هَدٰانَا اَللّٰهُ لَقَدْ جٰاءَتْ رُسُلُ رَبِّنٰا
بِالْحَقِّ وَ نُودُوا أَنْ تِلْكُمُ اَلْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهٰا بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۴۳) وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ اَلْجَنَّةِ أَصْحٰابَ اَلنّٰارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنٰا مٰا وَعَدَنٰا رَبُّنٰا
حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مٰا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قٰالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اَللّٰهِ عَلَى اَلظّٰالِمِينَ (۴۴) اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ
يَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ كٰافِرُونَ (۴۵) وَ بَيْنَهُمٰا حِجٰابٌ وَ عَلَى اَلْأَعْرٰافِ رِجٰالٌ يَعْرِفُونَ كُلاًّ بِسِيمٰاهُمْ وَ نٰادَوْا أَصْحٰابَ اَلْجَنَّةِ أَنْ
سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهٰا وَ هُمْ يَطْمَعُونَ (۴۶) وَ إِذٰا صُرِفَتْ أَبْصٰارُهُمْ تِلْقٰاءَ أَصْحٰابِ اَلنّٰارِ قٰالُوا رَبَّنٰا لاٰ تَجْعَلْنٰا مَعَ اَلْقَوْمِ اَلظّٰالِمِينَ
(۴۷) وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ اَلْأَعْرٰافِ رِجٰالاً يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمٰاهُمْ قٰالُوا مٰا أَغْنىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَ مٰا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ (۴۸) أَ هٰؤُلاٰءِ اَلَّذِينَ
أَقْسَمْتُمْ لاٰ يَنٰالُهُمُ اَللّٰهُ بِرَحْمَةٍ اُدْخُلُوا اَلْجَنَّةَ لاٰ خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَ لاٰ أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ (۴۹) وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ أَصْحٰابَ اَلْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا
عَلَيْنٰا مِنَ اَلْمٰاءِ أَوْ مِمّٰا رَزَقَكُمُ اَللّٰهُ قٰالُوا إِنَّ اَللّٰهَ حَرَّمَهُمٰا عَلَى اَلْكٰافِرِينَ (۵۰) اَلَّذِينَ اِتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْواً وَ لَعِباً وَ غَرَّتْهُمُ اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا
فَالْيَوْمَ نَنْسٰاهُمْ كَمٰا نَسُوا لِقٰاءَ يَوْمِهِمْ هٰذٰا وَ مٰا كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يَجْحَدُونَ (۵۱) وَ لَقَدْ جِئْنٰاهُمْ بِكِتٰابٍ فَصَّلْنٰاهُ عَلىٰ عِلْمٍ هُدىً وَ رَحْمَةً
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۵۲) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ اَلَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جٰاءَتْ رُسُلُ رَبِّنٰا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنٰا مِنْ شُفَعٰاءَ
فَيَشْفَعُوا لَنٰا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ اَلَّذِي كُنّٰا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (۵۳)

بیان:

قوله تعالی: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ تفریع علی ما تتضمنه الآیه السابقه من أعلام الشریعه العامه المبلغه بواسطه الرسل أی اذا کان الأمر علی ذلک و قد أبلغ اللّه دینه العام جمیع أولاد آدم و أخبر بما أعده من الجزاء للأخذ به و ترکه فمن أظلم ممن استنکف عن ذلک إما بافتراء الکذب علی اللّه،و نسبه دین إلیه،و وضعه موضع ما أتی به الرسل من دین التوحید،و قد أخبر اللّه أنهم وسائط بینه و بین خلقه فی تبلیغهم دینه،و إما بالتکذیب لآیاته الداله علی وحدانیته و ما یتبعه من الشرائع.

و من هنا یظهر أن افتراء الکذب علی اللّه و إن کان یعم کل بدعه فی الدین أصوله و فروعه غیر أن المورد هو الشرک باللّه باتخاذ آلهه دون اللّه،و یدل علیه ما سیأتی من قوله «قَالُوا أَيْنَ مَا

ص :۴۷۸

كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» .

قوله تعالى: أُولٰئِكَ يَنالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتابِ حَتّٰى إِذا جاءَتْهُمْ رُسُلُنا الى آخر الآيه.المراد بالكتاب ما قضى و كتب أن يصيب الإنسان من مقدرات الحياه من عمر و معيشه و غنى و صحه و مال و ولد و غير ذلک،و الدليل عليه تقييده بقوله: «حَتّٰى إِذا جاءَتْهُمْ رُسُلُنا» الخ؛و المراد به أجل الموت،و من المعلوم أنه غايه للحياه الدنيا بجميع شئونها و مقارناتها.

و المراد بالنصيب من الكتاب السهم الذى يختص كل واحد منهم من مطلق ما كتب له و لغيره،و فى جعل النصيب من الكتاب هو الذى ينالهم،و الأمر منعكس بحسب الظاهر دلاله على أن النصيب الذى فرض للإنسان و قضى له من اللّه سبحانه لم يكن ليخطئه البته و ما لم يفرض له لم يكن ليصيبه البته.

و المعنى:أولئک الذين كذبوا على اللّه بالشرک أو كذبوا بآياته بالرد لجميع الدين أو شطر منه ينالهم نصيبهم من الكتاب،و نصيبهم ما قضى فى حقهم من الخير و الشر فى الحياه الدنيا حتى اذا قضوا أجلهم و جاءتهم رسلنا من الملائكه و هم ملک الموت و أعوانه نزلوا عليهم و هم يتوفونهم و يأخذون أرواحهم و نفوسهم من أبدانهم سألوهم و قالوا:أين ما كنتم تدعون من دون اللّه من الشركاء الذين كنتم تدعون أنهم شركاء اللّه فيكم و شفعاؤكم عنده؟قالوا ضلوا عنا و إنما ضلت أوصافهم و نعوتهم،و شهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين بمعاينه حقيقه الأمر أن غير اللّه سبحانه لا ينفع و لا يضر شيئا،و قد أخطئوا فى نسبه ذلک الى أوليائهم.

و فى مضمون الآيه جهات من البحث تقدمت فى نظيره الآيه من سوره الأنعام و غيرها.

ص :۴۷۹

و المخـاطبون بحسـب سـياق اللفـظ هـم بعض الكفـار و هـم الـذين تـوفيت قبلهـم أمـم مـن الجن و الإـنس إلاـ أن الخطـاب فى معنى:ادخلوا فيمـا دخـل فيه سـابقوكم و لاـحقوكم و إنمـا نظم الكلاـم هـذا النظم ليتخلص به الى ذكر التخـاصم الـذى يقع بين متقدميهم و متأخريهم،و قد قال تعالى:

إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ تَخٰاصُمُ أَهْلِ النّٰارِ (ص۶۴/).

و فى الآـيه دلاـله على أن من الجن أممـا يموتون بآجـال خـاصه قبـل انتهاء أمـد الـدنيا على خلاف إبليس الباقى الى يوم الوقت المعلوم.

قوله تعالى: كُلَّمٰا دَخَلَتْ أُمَّهٌ لَعَنَتْ أُخْتَهٰا هذا من جمله خصامهم فى النار و هو لعن كل داخل من تقدم عليه فى الدخول،و اللعن هو الإبعاد من الرحمه و من كل خير و الاخت المثل.

قوله تعـالى: حَتّٰى إِذَا ادّٰارَكُوا فِيهٰا جَمِيعـاً الى آخر الآيتين؛اداركوا أى تـداركوا أى أدرك بعضـهم بعضا اللاحقون السابقين أى اجتمعوا فى النار جميعا.

و المراد بالاـولى و الاـخرى اللتين تتخاصـمان مـا هو كـذلك بحسب الرتبه أو بحسب الزمان فإن الاولى منهم مقاما و هم رؤساء الضـلال،و أئمه الكفر المتبوعون أعانوا تابعيهم بإضلالهم على الضلال،و كذا الاولى منهم زمانا و هم الأسلاف المتقدمون أعانوا متأخريهم على ضلالتهم لأنهم هم الذين جرءوهم بفتح الباب لهم و تمهيد الطريق لسلوكهم.

و الضـعف بالكسر فالسكون ما يكرر الشـىء فضـعف الواحد اثنان و ضـعف الاثنين أربعه غير أنه ربما أريد به ما يوجب تكرار شىء آخر فقط كالاـثنين يوجب بنفسه تكرار الواحد فضـعف الواحـد اثنـان و ضـعفاه أربعه،و ربمـا أريـد به مـا يوجب التكرار بانضـمامه الى شـىء كالواحـد يوجب تكرار واحد آخر بانضـمامه إليه لأنهما يصـيران بذلك اثنين فكل واحد من جزئى الاثنين ضعف و همـا جميعـا ضـعفان نظير الزوج فالاثنـان زوج و همـا زوجان و على كلا الاعتبارين ورد اسـتعماله فى كلامه تعالى،قال تعالى كما فى هذه الآيه: «فَآتِهِمْ عَذٰاباً ضِعْفاً»

و قال تعالى: «ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذٰابِ» .

و قوله: «قٰالَتْ أُخْرٰاهُمْ لِأُولاٰهُمْ رَبَّنٰا هٰؤُلاٰءِ أَضَلُّونٰا» الخ؛نوع من الالتفات لطيف فى بابه فيه رجوع من مخاطبتهم بالمخاصمه الى مخاطبه اللّه سبحانه بالدعاء عليهم معللا بظلمهم فيفيد فائده التكنيه بالإشاره الى الملزوم و إفاده الملازمه،و فيه مع ذلك نوع من الإيجاز فإن فيه اكتفاء بمحاوره واحده عن محاورتين،و التقدير قالت أخراهم لاولاهم أنتم أشد ظلما منا لأنكم ضالون فى أنفسكم و قد أضللتمونا فليعذبكم اللّه عذابا ضعفا من النار،ثم رجعوا الى ربهم بالدعاء عليهم و قالوا ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا،الخ؛فأجابهم اللّه و قال لكل ضعف و لكن لا تعلمون،ثم أجابتهم أولاهم و قالوا:فما كان لكم علينا من فضل،الخ.

فمعنى الآيه: حَتّٰى إِذَا ادّٰارَكُوا و اجتمعوا بلحوق أخراهم لأولاهم «فِيهٰا» أى فى النار تخاصموا «قٰالَتْ أُخْرٰاهُمْ» و هم اللاحقون مرتبه أو زمانا من التابعين «لِأُولاٰهُمْ» و هم الملحقون المتبوعون من رؤسائهم و أئمتهم،و من آبائهم و الأجيال السابقه عليهم زمانا الممهدين لهم الطريق الى الضلال أنتم أضللتمونا بإعانتكم عليه فلتعذبوا بأشد من عذابنا فسألوا ربهم ذلك و قالوا: «رَبَّنٰا هٰؤُلاٰءِ أَضَلُّونٰا فَآتِهِمْ عَذٰاباً ضِعْفاً مِنَ النّٰارِ» يكون ضعف عذابنا لأنهم ضلوا فى أنفسهم و أضلوا غيرهم بالإعانه«قال»اللّه سبحانه«لكل»من الاولى و الاخرى«ضعف من العذاب»أما أولاكم فإنهم ضلوا و أعانوكم على الضلال،و أما أنتم فإنكم ضللتم و أعنتموهم على الإضلال باتباع أمرهم و إجابه دعوه الرؤساء منهم،و تكثير سواد السابقين منهم باللحوق بهم «وَ لٰكِنْ لاٰ تَعْلَمُونَ» فإن العذاب إنما يتحقق أو يتم فى مرحله الإدراك و العلم.و أنتم تشاهدونهم أمثال أنفسكم فى شمول العذاب و إحاطه النار فتتوهمون أن عذابهم مثل عذابكم و ليس كذلك بل لهم من العذاب ما لا طريق لكم الى إدراكه و الشعور به كما أنهم بالنسبه إليكم كذلك فما عندكم و عندهم من العذاب ضعف و لكن إحاطه العذاب شغلكم عن العلم بذلك.

ص :۴۸۱

و هـذا خطاب إلهى مبنى على القهر و الإذلال فيه تعذيب لهم يسـمعه أولاهم و أخراهم جميعا فتعود به أولاهم لاخراهم بالتهكم و تقول كما حكى اللّه: «قالَتْ أُولاهُمْ لِأُخْراهُمْ فَما كانَ لَكُمْ عَلَيْنا مِنْ فَضْلٍ» بخفه العذاب «فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ» فى الدنيا من الذنوب و الآثام.

قـوله تعـالى: إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْها لا تُفَتَّحُ لَهُمْ الى آخر الآيه؛السم هو الثقب و جمعه السـموم،و الخيـاط و المخيط الإبره.

و الذى نفاه اللّه تعالى من تفتيح أبواب السـماء مطلق فى نفسه الفتح لولوج أدعيتهم و صـعود أعمالهم و دخول أرواحهم غير أن تعقيبه بقوله: «وَ لا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ» الـخ؛كالقرينه على أن المراد نفى أن يفتـح بابها لـدخولهم الجنه فإن ظاهر كلامه سـبحانه أن الجنه فى السماء كما هو فى قوله: وَ فِي السَّماءِ رِزْقُكُمْ وَ ما تُوعَدُونَ (الذاريات۲۲/).

و قوله: حَتّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِياطِ من التعليق بالمحال و إنما يعلق الأمر بالمحال كنايه عن عـدم تحققه و إياسا من وجوده كما يقال:لا أفعل كـذا حتى يشيب الغراب و يبيض الفار،و قـد قال تعالى فى موضع آخر فى هـذا المعنى: وَ ما هُمْ بِخارِجِينَ مِنَ النّارِ (البقره۱۶۷/)،و الآيه فى معنى تعليل مضمون الآيه السابقه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَواشٍ الخ؛جهنم اسم من أسماء نار الآخره التى بها التعذيب،و قد قيل:إنه مأخوذ من قولهم:«بئر جهنام»أى بعيـده القعر و قيل:فارسـى معرب،و«المهاد»الوطاء الذى يتفرش،و منه مهد الصبى و الغواشـى جمع غاشـيه و هى ما يغشى الشىء و يستره و منه غاشيه السرج.

و قد أفيد بقوله: «لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَواشٍ» أنهم محاطون بالعذاب من تحتهم و من فوقهم،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لا نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّ وُسْعَها

الخ؛الآیه و ما یتلوها لتتمیم بیان حال الطائفتین الکفار و المؤمنین،و لتکون کالتوطئه لقوله الآتی «وَ نٰادیٰ أَصْحٰابُ الْجَنَّهِ أَصْحٰابَ النّٰارِ» الخ.

و قوله: «لاٰ نُکَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا» مسوق للتخفیف و تقویه الرجاء فی قلوب المؤمنین فإن تقیید الإیمان بعمل الصالحات-و الصالحات جمع محلی باللام و هو یفید الاستغراق-یفید بظاهره لزوم العمل بجمیع الصالحات حتی لا یشذ عنها شاذ،و ما أقل من وفق لذلک من طبقه أهل الإیمان و یسد ذلک باب الرجاء علی أکثر المؤمنین فذکر اللّه سبحانه أن التکلیف علی قدر الوسع فمن عمل من الصالحات ما وسعه أن یعمله من غیر أن یشق علی نفسه و یتحمل ما لا طاقه له به بعد الإیمان باللّه فهو من أهل هذه الآیه،و من أصحاب الجنه هم فیها خالدون.

قوله تعالی: وَ نَزَعْنٰا مٰا فِی صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهٰارُ الغل هو الحقد و ضغن القلوب و عداوتها،و فی مادتها معنی التوسط باللطف و الحیله و منه الغلاله و هی الثوب المتوسطه بین الدثار و الشعار،و غل الصدور من أعظم ما ینغص عیش الإنسان،و ما من إنسان یعاشر إنسانا و یأتلف به إلا و ائتلافه مشروط بأن یوافقه فیما یراه و یریده فإذا شاهد من حاله ما لا یرتضیه جأش صدره بالغل و راحت الألفه و نغصت العیشه فإذا ذهب اللّه سبحانه بغل الصدور لم یسؤ الإنسان ما یشاهده من ألیفه علی الإطلاق و هی اللذه الکبری و فی قوله: «تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهٰارُ» إشاره الی أنهم ساکنون فی قصورها العالیه.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی هَدٰانٰا -إلی قوله- بِالْحَقِّ فی نسبه التحمید إلیهم دلاله علی أن اللّه سبحانه یخلصهم لنفسه فلا یوجد عندهم اعتقاد باطل و لا عمل سیئ کما قال تعالی: «لاٰ یَسْمَعُونَ فِیهٰا لَغْواً وَ لاٰ تَأْثِیماً إِلاّٰ قِیلاً سَلاٰماً سَلاٰماً» الواقعه ۲۶، فیصح منهم تحمید اللّه سبحانه و یقع توصیفهم موقعه فلیس توصیفه تعالی بحیث یصیب غرضه و یقع موقعه بذلک المبتذل حتی یناله کل نائل،قال تعالی: سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا یَصِفُونَ

إِلاّ عِبادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات/۱۶۰)،و قد تقدم القول فى معنى الحمد و خصوصيه حمده تعالى فى تفسير سوره الحمد.

و فى قولهم: هَدانا لِهٰذا وَ ما كُنّا لِنَهْتَدِيَ لَوْ لا أَنْ هَدانَا اللّهُ إشاره الى اختصاص الهدايه به تعالى فليس الى الإنسان من الأمر شىء.

و فى قولهم: لَقَدْ جاءَتْ رُسُلُ رَبِّنا بِالْحَقِّ اعتراف بحقيه ما وعدهم اللّه تعالى بلسان أنبيائه،و هو الذى يأخذون الاعتراف به من أصحاب النار على ما تقصه الآيه التاليه، و فى هذا الاعتراف و سائر الاعترافات المأخوذه من الفريقين يوم القيامه من قبل مصدر العظمه و الكبرياء ظهور منه تعالى بالقهر و تمام الربوبيه،و يكون ذلك من أهل الجنه شكرا، و من أهل النار تماما للحجه.

و اعتراف أهل المجمع بحقيه ما وعدهم اللّه سبحانه بواسطه رسله هو من الحقائق العاليه القرآنيه و إن كان بحسب ساذج النظر معنى بسيطا مبتذلا،و لعلنا نوفق لشطر من البحث فيه فى ذيل الكلام على هذه الآيات.

قوله تعالى: وَ نُودُوا أَنْ تِلْكُمُ الْجَنَّهُ أُورِثْتُمُوها بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فى الإشاره بلفظ البعيد-تلكم-إشاره الى رفعه قدر الجنه و علو مكانها فإن ظاهر السياق-كما قيل-أن النداء إنما هو حين كونهم فى الجنه،و قد جعلت الجنه إرثا لهم فى قبال عملهم و إنما يتحقق الإرث فيما اذا كان هناك مال أو نحوه مما ينتفع به و هو فى معرض انتفاع شخص ثم زال عنه الشخص فبقى لغيره يقال:ورث فلان أباه أى مات و ترك مالا بقى له،و العلماء ورثه الأنبياء أى مختصون بما تركوا لهم من العلم،و يرث اللّه الأرض أى إنه كان خولهم ما بها من مال و نحوه و سوف يموتون فيبقى له ما خولهم.

و على هذا فكون الجنه إرثا لهم أورثوها معناه كونها خلقت معروضه لأن يكسبها بالعمل المؤمن و الكافر جميعا غير أن الكافر زال عنها بشركه و معاصيه فتركها فبقيت للمؤمن فهو

الوارث لها بعمله،و لو لا عمله لم يرثها،قال تعالى: أُولٰئِكَ هُمُ الْوٰارِثُونَ اَلَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ (المؤمنون١١/).

و قال تعالى:حكايه عن أهل الجنه: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِى صَدَقَنٰا وَعْدَهُ وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ حَيْثُ نَشٰاءُ (الزمر٧۴/).

قوله تعالى: وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ الْجَنَّهِ أَصْحٰابَ النّٰارِ الى آخر الآيه؛هذا فى نفسه أخذ اعتراف من أصحاب النار بتوسط أصحاب الجنه و واقع موقع التهكم و السخريه يتهكم و يسخر به أصحاب الجنه من أصحاب النار.و الاستهزاء و السخريه إنما يكون من اللغو الباطل اذا لم يتعلق به غرض حق كالاستهزاء بالحق و أهله أما اذا كان لغرض المقابله و المجاراه أو لغرض آخر حق من غير محذور فليس من قبيل اللغو الذى لا يصدر عن أهل الجنه قال تعالى حكايه عن نوح عليه السّلام: وَ يَصْنَعُ الْفُلْكَ وَ كُلَّمٰا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قٰالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنّٰا فَإِنّٰا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمٰا تَسْخَرُونَ (هود٣٨/)،و قال: إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كٰانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ وَ إِذٰا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغٰامَزُونَ -الى أن قال- فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفّٰارِ يَضْحَكُونَ (المطففين٣۴/).

و أما الفرق بين قولهم: «مٰا وَعَدَنٰا رَبُّنٰا» و قولهم: «مٰا وَعَدَ رَبُّكُمْ» حيث ذكر المفعول فى الوعد الأول دون الثانى فلعل ذلك للدلاله على نوع من التشريف فإن الظاهر أن المراد بما وعد اللّه جميع ما وعده من الثواب و العقاب لعامه الناس.

و هناك وجه آخر و هو أن متعلق اعتراف المؤمنين و إنكار الكفار من أمر المعاد مختلف فى الدنيا فإن المؤمنين يثبتون البعث بجميع خصوصياته التى بينها اللّه لهم و وعدها إياهم،و أما الكفار المنكرون فإنهم ينكرون أصل البعث الذى اشترك فى الوعد به المؤمنون و الكفار جميعا،و لذلك احتج اللّه سبحانه و يتم الحجه عليهم بأصله دون خصوصياته كقوله تعالى:

وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلىٰ رَبِّهِمْ قٰالَ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا (الأنعام٣٠/)،

و قوله: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا (الأحقاف/ ۳۴).

و على هـذا فقوله: «أَنْ قَدْ وَجَدْنٰا مٰا وَعَدَنٰا رَبُّنٰا حَقًّا» اعتراف منهم بحقيه ما وعدهم اللّه و كانوا يذعنون به و يشـهدون من جميع خصوصـيات البعث بمـا قصـهم اللّه فى الـدنيا بلسـان أنبيـائه،و أمـا الكفـار فقـد كـانوا ينكرون أصـل البعث و العـذاب،و هو مما يشتركون فيه هم و المؤمنون فلـذا قيـل: «فَهَلْ وَجَدْتُمْ مٰا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا» و لم يقل ما وعـدكم ربكم لأن الوعـد بأصل البعث و العذاب لم يكن مختصا بهم.

و بـذلك يظهر الجواب عمـا قيل:إن الوفاء بالوعـد واجب دون الوفاء بالوعيـد على ما ذكره المتكلمون فما معنى أخـذ الاعتراف بحقيه ما ذكره اللّه من عقاب الكفار و المجرمين و أنذرهم به فى الدنيا،و ليس تحققه بلازم.

و ذلـك أن الملاـك فيما ذكروه من الفرق أن الثواب حق العامل على ولى الثواب الـذى بيـده الأمر،و العقاب حق الولى المثيب على العامل،و من الجائز أن يصـرف الشـخص نظره عن إعمال حق نفسه لكن لا يجوز إبطال حق الغير فإنجاز الوعـد واجب دون إنجاز الوعيـد،و هـذا إنما يتم فى موارد الوعيد الخاصه و مصاديقه فى الجمله،و أما عدم إنجاز أصل العقاب على الذنب و إبطال أساس المجازاه على التخلف فليس كذلك اذ فيه إبطال التشريع من أصله و إخلال النظام العام.

و ربما وجه الفرق فى قوليه: «وَعَدَنٰا رَبُّنٰا» «وَعَدَ رَبُّكُمْ» بأن المراد بقوله: «وَعَدَنٰا» ما وعد اللّه المتقين من خصوصـيات ما يعاملهم به يوم القيامه،و بقوله: «وَعَدَ رَبُّكُمْ» عموم ما وعـد به المؤمنين و الكفار من الثواب و العقاب يوم القيامه كالـذى فى قوله:«يا بنى آدم فَإِمّٰا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُدىً فَمَنْ تَبِعَ هُدٰایَ» الى آخر الآيتين؛و من المعلوم أن هـذا الوعـد لا يختص بالكفار حتى يقال:وعدكم ربكم بل التعبير الحق وعد ربكم.

و فيه:أن أصل الفرق لا بأس به لكنه لا يقطع السؤال فللسائل أن يعود فيقول ما هو السبب الفارق فى أن أصحاب الجنه لما أوردوا اعتراف نفسهم اقتصروا بذكر ما يخصهم من أمور يوم القيامه،و أما اذا سألوا أصحاب النار سألوهم عن جميع ما وعد اللّه به المؤمنين و الكفار؟و بعباره أخرى هناك ما يشترك فيه الطائفتان و ما يختص به كل منهما فما بالهم اذا اعترفوا هم أنفسهم اعترفوا بما يختص بأنفسهم و يسألون أصحاب النار الاعتراف بما يشترك فيه الجميع؟.

و ربما وجه الفرق بأن المراد بقوله: «مٰا وَعَدَ رَبُّكُمْ» الذى وعده أصحاب الجنه من أنواع الثواب الجزيل فإن أصحاب النار يشاهدون ذلك كما يجدون ما بهم من أليم العقاب.و هو وجه سخيف على سخافته لا يغنى طائلا.

و قوله: «فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰالِمِينَ» تفريع على تحقق الاعتراف من الطائفتين جميعا على حقيه ما وعده اللّه سبحانه،و الأذان هو قوله: «لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰالِمِينَ» و هو إعلام عام للفريقين-و الدليل عليه ظاهر قوله:«بينهم»بقضاء اللعنه و هى الإبعاد و الطرد من الرحمه الإلهيه على الظالمين و قد فسر الظالمين الذين ضربت عليهم باللعنه بقوله

«الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ كٰافِرُونَ» فهم الكافرون المنكرون للآخره الذين يصدون عن سبيل اللّه محرفه منحرفه،و يصرفون غيرهم عن سلوك الصراط المستقيم فهؤلاء هم المعاندون للحق المنكرون للمعاد.

و هذا الوصف يشمل جميع المعاندين للحق الكافرين بالجزاء حتى المنكرين للصانع الذين لا يدينون بدين فإن اللّه سبحانه يذكر فى كتابه أن دينه و سبيله الذى يهدى إليه و به هو سبيل الإنسانيه الذى تدعو إليه الفطره الإنسانيه و الخلقه خص بها الإنسان ليس وراءه إسلام و لا دين.

فالسبيل الذى يسلكه الإنسان فى حياته هو سبيل اللّه و صراطه و هو الدين الإلهى فإن

سلکه علی استقامه ما تدعو إلیه الفطره و هو الذی یسوقه الی سعاده کان هو الصراط المستقیم و الإسلام الذی هو الدین عند اللّه و سبیـل اللّه الـذی لا عوج فیه،و إن سـلک غیر ذلک سواء کان فیه إذعان بالوهیه و عباده لمعبود کالملل و الأدیان الباطله أو لم یکن فیه خضوع لشیء و عباده لمعبود کالمادیه المحضه فهو سلوک یبغون فیه سبیل اللّه عوجا و هو الإسلام محرفا عن وجهه، و نعمه اللّه التی بدلت کفرا،فافهم ذلک.

و قـد أبهم اللّه هـذا الـذی یخبر عنه بقوله: «فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَیْنَهُمْ» و لم یعرفه من هو؟أ من الإنس أم من الجن أم من الملائکه؟لکن الذی یقتضـیه التدبر فی کلامه تعالی أن یکون هذا المؤذن من البشـر لا من الجن و لا من الملائکه:أما الجن فلم یذکر فی شـیء من تضـاعیف کلامه تعالی أن یتصـدی الجن شـیئا من التوسط فی أمر الإنسان من لـدن وروده فی عالم الآخره و هو حین نزول الموت الی أن یستقر فی جنه أو نار فیختم أمره فلا موجب لاحتمال کونه من الجن.

و أما الملائکه فإنهم وسائط لأمر اللّه و حمله لإرادته بأیـدیهم إنفاذ الأوامر الإلهیه، و بوساطتهم یجری ما قضـی به فی خلقه،و قد ذکر اللّه سـبحانه أشـیاء من أمرهم و حکمهم فی عـالم الموت و فی جنه الآـخره و نارها کقولهم للظالمین حین القبض «أَخْرِجُوا أَنْفُسَکُمُ» الخ (الأنعام۹۳/)؛و قولهم لأهل الجنه الجنه: سَـلاٰمٌ عَلَیْکُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّهَ الخ(النحل۳۲/)؛ و قول مالـک لأهل النار: إِنَّکُمْ مٰاکِثُونَ الخ(الزخرف۷۷/)؛و نظائر ذلک.

و أمـا المحشـر و هو حظیره البعث و السؤال و الشـهاده و تطایر الکتب و الوزن و الحساب و الظرف الـذی فیه الحکم الفصل فلم یذکر للملائکه فیه شیء من الحکم أو الأمر و النهی و لا لغیرهم صریحا إلا ما صرح تعالی به فی حق الإنسان.

کقوله تعالی فی أصحاب الأعراف فی ذیل هذه الآیات حکایه عنهم: «وَ نٰادَوْا أَصْحٰابَ الْجَنَّهِ أَنْ سَلاٰمٌ عَلَیْکُمْ» و قولهم لجمع من المؤمنین هناک: «ادْخُلُوا الْجَنَّهَ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْکُمْ وَ لاٰ

أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» و هذا حکم و أمر و تأمین بإذن اللّه،و قوله تعالی فیما یصف یوم القیامه: قٰالَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْیَ الْیَوْمَ وَ السُّوءَ عَلَی الْکٰافِرِینَ (النحل/۲۷)و قوله تعالی بعد ذکر سؤاله أهل الجمع عن مده لبثهم فی الأرض: وَ قٰالَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِیمٰانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِی کِتٰابِ اللّٰهِ إِلیٰ یَوْمِ الْبَعْثِ فَهٰذٰا یَوْمُ الْبَعْثِ وَ لٰکِنَّکُمْ کُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (الروم/۵۶).

فهذه جهات من تصدی الشئون،و القیام بالأمر یوم القیامه حبا اللّه الإنسان به دون الملائکه مضافا الی أمثال الشهاده و الشفاعه اللتین له.

فهذا کله یقرب إلی الذهن أن یکون هذا المؤذن من الإنسان دون الملائکه،و یأتی فی البحث الروائی ما له تعلق بالمقام.

قوله تعالی: وَ بَیْنَهُمٰا حِجٰابٌ وَ عَلَی الْأَعْرٰافِ رِجٰالٌ یَعْرِفُونَ کُلاًّ بِسِیمٰاهُمْ الحجاب معروف و هو الستر المتخلل بین شیئین یستر أحدهما من الآخر.

و الأعراف أعالی الحجاب،و التلال من الرمل و العرف للدیک و للفرس و هو الشعر فوق رقبته و أعلی کل شیء ففیه معنی العلو علی أی حال،و ذکر الحجاب قبل الأعراف،و ما ذکر بعده من إشرافهم علی الجمیع و ندائهم أهل الجنه و النار جمیعا کل ذلک یؤید أن یکون المراد بالأعراف أعالی الحجاب الذی بین الجنه و النار و هو المحل المشرف علی الفریقین أهل الجنه و أهل النار جمیعا.

و السیماء العلامه قال الراغب:السیماء و السیمیاء العلامه،قال الشاعر:

له سیمیاء لا تشق علی البصر

و قال تعالی: «سِیمٰاهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ» و قد سومته أی أعلمته،و مسومین أی معلمین (انتهی).

و الذی یعطیه التدبر فی معنی هذه الآیه و ما یلحق بها من الآیات أن هذا الحجاب الذی ذکره اللّه تعالی إنما هو بین اصحاب الجنه و أصحاب النار فهما مرجع الضمیر فی قوله «وَ بَیْنَهُمٰا»

و قد أنبأنا اللّه سبحانه بمثل هذا المعنى عند ذكر محاوره بين المنافقين و المؤمنين يوم القيامه بقوله: يَوْمَ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَراءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بابٌ باطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَ ظاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذابُ (الحديد/١٣)،و إنما هو حجاب لكونه يفرق بين الطائفتين و يحجب إحداهما عن الاخرى لا أنه ثوب منسوج مخيط على هيئه خاصه معلق بين الجنه و النار.

ثم أخبر اللّه سبحانه أن على أعراف الحجاب و أعاليه رجالا مشرفين على الجانبين لارتفاع موضعهم يعرفون كلا من الطائفتين أصحاب الجنه و أصحاب النار بسيماهم و علامتهم التى تختص بهم.

و لا ريب فى أن السياق يفيد أن هؤلاء الرجال منحازون على الطائفتين متمايزون من جماعتهم فهل ذلك لكونهم خارجين عن نوع الإنسان كالملائكه أو الجن مثلا،أو لكونهم خارجين عن أهل الجمع من حيث ما يتعلق بهم من السؤال و الحساب و سائر الشئون الشبيهه بهما فيكون بدلك أهل الجمع منقسمين الى طوائف ثلاث:أصحاب الجنه،و أصحاب النار،و أصحاب الأعراف كما قسمهم اللّه فى الدنيا الى طوائف ثلاث:المؤمنين و الكفار و المستضعفين الذين لم تتم عليهم الحجه و قصروا عن بلوغ التكليف كضعفاء العقول من النساء و الأطفال غير البالغين و الشيخ الهرم الخرف و المجنون و السفيه و أضرابهم،أو لكونهم مرتفعين عن موقف أهل الجمع بمكانتهم؟

لا ريب أن إطلاق لفظ«رجال»لا يشمل الملائكه فإنهم لا يتصفون بالرجوليه و الانوثيه كما يتصف به جنس الحيوان و إن قيل:إنهم ربما يظهرون فى شكل الرجال فإن ذلك لا يصحح الاتصاف و التسميه،على أنه لا دليل يدل عليه.

ثم إن التعبير بمثل قوله: «رِجالٌ يَعْرِفُونَ» الخ؛و خاصه بالتنكير يدل بحسب عرف اللغه على اعتناء تام بشأن الأفراد المقصودين باللفظ نظرا الى دلاله الرجل بحسب العاده على

الإنسان القوى فى تعلقه و إرادته الشديد فى قوامه.

و على ذلك يجرى ما يوجد فى كلامه تعالى من مثل هذا التعبير كقوله تعالى: رِجالٌ لا تُلْهِيهِمْ تِجارَةٌ وَ لا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّهِ (النور۳۷/)،و قوله: فِيهِ رِجالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا (التوبه۱۰۸/)،و قوله: رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللّهَ عَلَيْهِ (الأحزاب۲۳/)،و قوله:

وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّ رِجالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ (يوسف۱۰۹/)حتى فى مثل قوله: ما لَنا لا نَرى رِجالاً كُنّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرارِ (ص۶۲/)،و قوله: وَ أَنَّهُ كانَ رِجالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجالٍ مِنَ الْجِنِّ (الجن۶/).

فالمراد برجال فى الآيه أفراد تامون فى إنسانيتهم لا محاله،و إن فرض أن فيهم أفرادا من النساء كان من التغليب (۱).

قوله تعالى: وَ نادَوْا أَصْحابَ الْجَنَّهِ أَنْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوها وَ هُمْ يَطْمَعُونَ المنادون هم الرجال الذين على الأعراف-على ما يعطيه السياق-و قوله «أَنْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ» يفسر ما نادوا به،و قوله: «لَمْ يَدْخُلُوها وَ هُمْ يَطْمَعُونَ» جملتان حاليتان فجمله «لَمْ يَدْخُلُوها» من أصحاب الجنه،و جمله «وَ هُمْ يَطْمَعُونَ» حال آخر من أصحاب الجنه و المعنى:أن أصحاب الجنه نودوا و هم فى حال لم يدخلوا الجنه بعدوهم يطمعون فى أن يدخلوها؛أو حال من ضمير الجمع فى «لَمْ يَدْخُلُوها» و هو العامل فيه،و المعنى أن أصحاب الجنه نودوا بذلك و هم فى الجنه لكنهم لم يدخلوا الجنه على طمع فى دخولها لأن ما شاهدوه من أهوال الموقف و دقه الحساب كان أيأسهم من أن يفوزوا بدخول الجنه لكن قوله بعد «أَ هؤُلاءِ الَّذِينَ» الى آخر الآيه يؤيد أول الاحتمالين و أنهم إنما سلموا عليهم قبل دخولهم

۱- ۱) .الاعراف ۳۷-۵۳:كلام فى اصحاب الاعراف. الاعراف ۳۷-۵۳:بحث روائى فى:سنن الجاهليه فى الطواف،تحريم ما احل اللّه،ان اللّه لا يأمر بالفحشاء،ان اللّه جميل و يحب الجمال.

الجنه.

و أما احتمال أن تكون الجملتان حالين من ضمير الجمع فى «نادَوْا» فيوجب سقوط الجمله عن الإفاده كما هو ظاهر،و ذلك لرجوع المعنى الى أن هؤلاء الرجال الذين هم على أعراف الحجاب بين الجنه و النار نادوا و هم لم يدخلوا.

و على من يميل إلى أن يجعل قوله: «لَمْ يَدْخُلُوها وَ هُمْ يَطْمَعُونَ» بيانا لحال أصحاب الأعراف أن يجعل قوله: «لَمْ يَدْخُلُوها» استئنافا يخبر عن حال أصحاب الأعراف أو صفه لرجال و التقدير:و على الأعراف رجال لم يدخلوها و هم يطمعون و اذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا...الخ؛كما نقل عن الزمخشرى فى الكشاف.

لكن يبعد الاستئناف أن اللازم حينئذ إظهار الفاعل فى قوله: «لَمْ يَدْخُلُوها» دون إضماره لمكان اللبس كما فعل ذلك فى قوله: «وَ نادى أَصْحابُ الْأَعْرافِ رِجالاً» الخ؛و يبعد الوصفيه الفصل بين الموصوف و الصفه بقوله: «وَ نادَوْا أَصْحابَ الْجَنَّهِ أَنْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ» من غير ضروره موجبه.

و هذا التقدير الذى تقدم أعنى رجوع معنى قوله: «لَمْ يَدْخُلُوها وَ هُمْ يَطْمَعُونَ وَ إِذا صُرِفَتْ أَبْصارُهُمْ» الى آخر الآيه؛الى قولنا:و على الأعراف رجال يطمعون فى دخول الجنه و يتعوذون من دخول النار-على ما زعموا-هو الذى مهد لهم الطريق و سواه للقول بأن أصحاب الأعراف رجال استوت حسناتهم و سيئاتهم فلم يترجح لهم أن يدخلوا الجنه أو النار فاوقفوا على الأعراف!.

لكنك عرفت أن قوله: «لَمْ يَدْخُلُوها» الخ؛حال أصحاب الجنه لا وصف أصحاب الأعراف،و أما قوله: «وَ إِذا صُرِفَتْ أَبْصارُهُمْ» الخ؛فسيأتى ما فى كونه بيانا أصحاب الأعراف من الكلام.

قوله تعالى: وَ إِذا صُرِفَتْ أَبْصارُهُمْ تِلْقاءَ أَصْحابِ النّارِ قالُوا رَبَّنا لا

تَجْعَلْنا مَعَ الْقَوْمِ الظّالِمِينَ التلقاء كالبيان مصدر لقى يلقى ثم استعمل بمعنى جهه اللقاء، و ضمير الجمع فى قوله: «أَبْصارُهُمْ» و قوله: «قالُوا» عائد الى«رجال»و التعبير عن النظر الى أصحاب النار بصرف أبصارهم إليه كأن الوجه فيه أن الإنسان لا يحب إلقاء النظر الى ما يؤلمه النظر إليه و خاصه فى مثل المورد الذى يشاهد الناظر فيه أفظع الحال و أمر العذاب و أشقه الذى لا يطاق النظر إليه غير أن اضطراب النفس و قلق القلب ربما يفتح العين نحوه للنظر إليه كأن غيره هو الذى صرف نظره إليه و إن كان الإنسان لو خلى و طبعه لم يرغب فى النظر و لو بوجه نحوه،و لذا قيل: «وَ إِذا صُرِفَتْ أَبْصارُهُمْ» الخ؛و لم يقل و اذا نظروا إليه أو ما يفيد مفاده.

و معنى الآيه:و اذا نظر أصحاب الأعراف أحيانا الى أصحاب النار تعوذوا باللّه من أن يجعلهم مع أصحاب النار فيدخلهم النار،و قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين.

و ليس دعاؤهم هذا الدعاء دالا على سقوط منزلتهم،و خوفهم من دخول النار كما يدل على رجائهم دخول الجنه قوله: «وَ هُمْ يَطْمَعُونَ» و ذلك أن ذلك مما دعا به أولو العزم من الرسل و الأنبياء المكرمون و العباد الصالحون و كذا الملائكه المقربون فلا دلاله فيه و لو بالإشعار الضعيف على كون الداعى ذا سقوط فى حاله و حيره من أمره.هذا ما فسروا به الآيه بإرجاع ضميرى الجمع الى«رجال».

لكنك خبير بأن ذلك لا يلائم الإظهار الذى فى مفتتح الآيه التاليه فى قوله: «وَ نادى أَصْحابُ الْأَعْرافِ» اذ الكلام فى هذه الآيات الأربع حال جار فى أوصاف أصحاب الأعراف و أخبارهم كقوله: «يَعْرِفُونَ كُلاًّ» الخ؛و قوله: «وَ نادَوْا أَصْحابَ الْجَنَّهِ» الخ؛و قوله «لَمْ يَدْخُلُوها» الخ؛على احتمال،و قوله: «وَ إِذا صُرِفَتْ أَبْصارُهُمْ» الخ؛و ليس فى الكلام أى لبس و لا نكته ظاهره توجب العدول من الإضمار الذى هو الأصل فى المقام الى الإظهار بمثل قوله:

«وَ نادى أَصْحابُ الْأَعْرافِ» .

فالظاهر أن ضميری الجمع أعنی ما فی قوله: «أَبْصٰارُهُمْ» و قوله: «قٰالُوا» راجعان الی أصحاب الجنه،و الجمله إخبار عن دعائهم اذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار كما أن الجمله السابقه بيان لطمعهم فی دخول الجنه،و كل ذلك قبل دخولهم الجنه.

قوله تعالی: وَ نٰادیٰ أَصْحٰابُ الْأَعْرٰافِ رِجٰالاً يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمٰاهُمْ الی آخر الآيه؛فی توصيف الرجال بقوله: «يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمٰاهُمْ» دلاله علی أن سيماءهم كما يدلهم علی أصل كونهم من أصحاب الجنه يدلهم علی أمور أخر من خصوصيات أحوالهم،و قد مرت الإشاره إليه.

و قوله: «قٰالُوا مٰا أَغْنیٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَ مٰا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ» تقريع لهم و شماته،و كشف عن تقطع الأسباب الدنيويه عنهم فقد كانوا يستكبرون عن الحق و يستذلونه و يغترون بجمعهم.

قوله تعالی: أَ هٰؤُلاٰءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لاٰ يَنٰالُهُمُ اللّٰهُ بِرَحْمَهٍ الی آخر الآيه.

الإشاره الی أصحاب الجنه،و الاستفهام للتقرير أی هؤلاء هم الذين كنتم تجزمون قولا أنهم لا يصيبهم فيما يسلكونه من طريق العبوديه خير،و إصابه الخير هی نيله تعالی إياهم برحمه و وقوع النكره-برحمه-فی حيز النفی يفيد استغراق الشیء للجنس،و قد كانوا ينفون عن المؤمنين كل خير.

و قوله:أدخلوا الجنه لا خوف عليكم و لا أنتم تحزنون،أمر من أصحاب الأعراف للمؤمنين أن يدخلوا الجنه بعد تقرير حالهم بالاستفهام،و هذا هو الذی يفيده السياق (۱).

قوله تعالی: وَ نٰادیٰ أَصْحٰابُ النّٰارِ أَصْحٰابَ الْجَنَّهِ أَنْ أَفِيضُوا الخ؛الإفاضه من الفيض و هو سيلان الماء منصبا،قال تعالی: تَریٰ أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ أی يسيل دمعها منصبا،و عطف سائر ما رزقهم اللّٰه من النعم علی الماء يدل علی أن المراد بالإفاضه صب

۱- ۱) .الاعراف ۳۷-۵۳:كلام فی معنی الاعراف فی القرآن.

مطلق النعم أعم من المـائع و غيره على نحو عموم المجـاز،و ربمـا قيـل:إن الإفـاضه حقيقه فى إعطاء النعمه الكثيره فيكون تعليقه على الماء و غيره حقيقه حينئذ.

و كيف كان ففى الآيه إشعار بعلو مكانه أهل الجنه بالنسبه الى مكان أهل النار.

و إنمـا أفرز المـاء و هو من جمله مـا رزقهم اللّه ثم قـدم فى الـذكر على سـائر ما رزقهم اللّه لأن الحاجه الى بارد الماء أسـبق الى الذهن طبعا بالنسبه الى غيره عند ما تحيط الحراره بالإنسان، و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْواً وَ لَعِباً الى آخر الآيه؛اللهو ما يشـغلك عما يهمك،و اللعب الفعل المأتى به لغايه خياليه غير حقيقيه،و الغرور إظهار النصح و اسـتبطان الغش،و النسيان يقابل الذكر،و ربما يستعار لترك الشيء و عدم الاعتناء بشأنه كالشيء المنسى،و على ذلـك يجرى فى الآـيه،و الجحـد النفى و الإنكار،و الآيه مسوقه لتفسـير الكافرين، و يسـتفاد منها تفسـيرات ثلاثه للكفر:أولها:أنه اتخاذ الإنسان دينه لهوا و لعبا و غرور الحياه الدنيا له،و الثانى:نسـيان يوم اللقاء،و الثالث:الجحد بآيات اللّه،و لكل من التفاسير وجه.

و فى قوله تعـالى: «الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْواً وَ لَعِبـاً» دلاـله على أن الإنسـان لاـ غنى له عن الـدين على أى حال حتى من اشـتغل بـاللهو و اللعب و محض حياته فيها محضا فإن الـدين-كما تقـدمت الإشاره إليه فى تفسـير قوله: «الَّذِينَ يَصُـدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً» الآيه- هو طريق الحياه الذى يسـلكه الإنسان فى الدنيا،و لا محيص له عن سـلوكه،و قد نظمه اللّه سبحانه بحسب ما تهـدى إليه الفطره الإنسـانيه ودعت إليه،و هو دين الإنسـان الـذى يخصه و ينسب إليه،و هو الـذى يهم الإنسـان و يسوقه الى غايه حقيقيه هى سعاده حياته.

فحيث جرى عليه الإنسـان و سـلكه كـان على دينه الـذى هـو دين اللّه الفطرى،و حيث اشـتغل عنه الى غيره الـذى يلهـو عنه و لا يهـديه إلا الى غايات خياليه و هى اللذائذ الماديه التى لا بقاء لها و لا نفع فيها يعود الى سـعادته فقد اتخذ دينه لهوا و لعبا و غرته الحياه الدنيا بسراب

زخارفها.

و قوله تعالى: فَالْيَوْمَ نَنْساهُمْ كَما نَسُوا لِقاءَ يَوْمِهِمْ هٰذا أى اليوم نتركهم و لا نقوم بلوازم حياتهم السعيده كما تركوا يومهم هذا فلم يقوموا بما يجب أن يعملوا له و بما كانوا بآياتنا يجحدون و نظير الآيه فى جعل تكذيب الآيات سببا لنسيان اللّه له يوم القيامه قوله قٰالَ كَذٰلِكَ أَتَتْكَ آيٰاتُنٰا فَنَسِيتَهٰا وَ كَذٰلِكَ الْيَوْمَ تُنْسىٰ (طه/١٢۶)،و قد بدل هناك الجحد نسيانا.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ جِئْنٰاهُمْ بِكِتٰابٍ فَصَّلْنٰاهُ عَلىٰ عِلْمٍ الآيه؛عود على بدء الكلام أعنى قوله فى أول الآيات: «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيٰاتِهِ» أى من أعظم من هؤلاء ظلما و لقد أتممنا عليهم الحجه و أقمنا لهم البيان فجئناهم بكتاب فصلناه و أنزلناه إليهم على علم منا بنزوله؟.

فقوله: «عَلىٰ عِلْمٍ» متعلق بقوله: «لَقَدْ جِئْنٰاهُمْ» و الكلمه تتضمن احتجاجا على حقيه الكتاب و التقدير:و لقد جئناهم بكتاب حق:و كيف لا يكون حقا؟و قد نزل على علم منا بما يشتمل عليه من المطالب.

و قوله: «هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» أى هدى و إراءه طريق للجميع و رحمه للمؤمنين به خاصه؛أو هدى و إيصالا بالمطلوب للمؤمنين و رحمه لهم،و الأول أنسب بالمقام و هو مقام الاحتجاج.

قوله تعالى: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ تَأْوِيلَهُ الى آخر الآيه؛الضمير فى تأويله راجع الى الكتاب،و قد تقدم فى تفسير قوله: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰابَ مِنْهُ آيٰاتٌ مُحْكَمٰاتٌ الآيه (آل عمران/٧)؛أن التأويل فى عرف القرآن هو الحقيقه التى يعتمد عليها حكم أو خبر أو أى أمر ظاهر آخر اعتماد الظاهر على الباطن و المثل على المثل.

فقوله: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ تَأْوِيلَهُ» معناه هل ينتظر هؤلاء الذين يفترون على اللّه كذبا أو

یکـذبون بآیـاته و قـد تمت علیهم الحجه بـالقرآن النازل علیهم،إلا حقیقه الأمر التی کانت هی الباعثه علی سوق بیاناته و تشریع أحکامه و الإنذار و التبشیر الذین فیه؟فلو لم ینتظروه لم یترکوا الأخذ بما فیه.

ثم یخبر تعـالی عن حـالهم فی یوم إتیـان التأویل بقوله:یوم یأتی تأویله یقول الـذین نسوه، الـخ؛أی اذا انکشـفت حقیقه الأمر یوم القیـامه یعترف التـارکون له بحقیه مـا جـاءت به الرسـل من الشـرائع التی أوجبوا العمـل بها،و أخبروا أن اللّه سـیبعثهم و یجازیهم علیها.

و اذ شاهـدوا عنـد ذلک أنهم صـفر الأیـدی من الخیر،هالکون بفساد أعمالهم سألوا أحـد أمرین یصـلح به ما فسد من أمرهم إما شفعاء ینجونهم من الهلاک الذی أطل علیهم أو أنفسـهم،بأن یردوا الی الدنیا فیعملوا صالحا غیر الذی کانوا یعملونه من السیئات و ذلک قوله حکایه عنهم: «فَهَلْ لَنٰا مِنْ شُفَعٰاءَ فَیَشْفَعُوا لَنٰا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَیْرَ الَّذِی کُنّٰا نَعْمَلُ» ؟.

و قوله تعالی: «قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا کٰانُوا یَفْتَرُونَ» فصل فی معنی التعلیل لما حکی عنهم من سؤال أحد أمرین:إما الشـفعاء و إما الرد الی الدنیا کأنه قیل:لما ذا یسألون هذا الذی یسألون؟فقیل: «قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» فیما بدلوا دینهم لهوا و لعبا،و اختاروا الجحود علی التسلیم و قد زال عنهم الافتراءات المضـله التی کانت تحجبهم عن ذلک فی الدنیا فبان لهم أنهم فی حاجه الی من یصلح لهم أعمالهم إما أنفسهم أو غیرهم ممن یشفع لهم.

و قـد تقـدم فی مبحث الشـفاعه فی الجزء الأـول من الکتـاب أن فی قوله: «فَهَلْ لَنٰا مِنْ شُفَعٰاءَ فَیَشْفَعُوا لَنٰا» دلاله علی أن هناک شفعاء یشفعون للناس اذ قال:من شفعاء،و لم یقل:من شفیع فیشفع لنا (۱).

ص: ۴۹۷

۱- ۱) .الاعراف ۳۷-۵۳:بحث روائی فی:عـذاب القبر؛کیفیه قبض روح المؤمن و الکافر؛کیفیه الورود الی عالم البرزخ؛اصحاب الاعراف.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۵۴ الى ۵۸]

اشاره

إِنَّ رَبَّكُمُ اَللّٰهُ اَلَّذِى خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ فِى سِتَّهِ أَيّٰامٍ ثُمَّ اِسْتَوىٰ عَلَى اَلْعَرْشِ يُغْشِى اَللَّيْلَ اَلنَّهٰارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثاً وَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ وَ اَلنُّجُومَ مُسَخَّرٰاتٍ بِأَمْرِهِ أَلاٰ لَهُ اَلْخَلْقُ وَ اَلْأَمْرُ تَبٰارَكَ اَللّٰهُ رَبُّ اَلْعٰالَمِينَ (۵۴) اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَهً إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ اَلْمُعْتَدِينَ (۵۵) وَ لاٰ تُفْسِدُوا فِى اَلْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاٰحِهٰا وَ اُدْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً إِنَّ رَحْمَتَ اَللّٰهِ قَرِيبٌ مِنَ اَلْمُحْسِنِينَ (۵۶) وَ هُوَ اَلَّذِى يُرْسِلُ اَلرِّيٰاحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِ حَتّٰى إِذٰا أَقَلَّتْ سَحٰاباً ثِقٰالاً سُقْنٰاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنٰا بِهِ اَلْمٰاءَ فَأَخْرَجْنٰا بِهِ مِنْ كُلِّ اَلثَّمَرٰاتِ كَذٰلِكَ نُخْرِجُ اَلْمَوْتىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۵۷) وَ اَلْبَلَدُ اَلطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ اَلَّذِى خَبُثَ لاٰ يَخْرُجُ إِلاّٰ نَكِداً كَذٰلِكَ نُصَرِّفُ اَلْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ (۵۸)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِى خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِى سِتَّهِ أَيّٰامٍ سيأتى البحث فى معنى السماء و الأيام السته التى خلقتا فيها فى تفسير سوره حم السجده إن شاء اللّه.

قوله تعالى: ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ -الى قوله- بِأَمْرِهِ الاستواء الاعتدال

ص: ۴۹۸

على الشـىء و الاستقرار عليه،و ربما استعمل بمعنى التساوى،يقال:استوى زيد و عمرو أى تساويا قال تعالى: «لاّ يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللّهِ»
.

و العرش ما يجلس عليه الملك و ربما كنى به عن مقام السلطنه،قال الراغب فى المفردات:

العرش فى الأصل شىء مسقف،و جمعه عروش قال: «وَ هِىَ خاوِيَهٌ عَلىٰ عُرُوشِها» و منه قيل:

عرشت الكرم و عرشـتها إذا جعلت له كهيئه سـقف.قال:و العرش شـبه هودج للمرأه تشبيهـا فى الهيئه بعرش الكرم،و عرشت البئر جعلت له عريشا،و سمى مجلس السلطان عرشا اعتبارا بعلوه.قال:و عرش اللّه ما لا يعلمه البشر على الحقيقه إلا بالاسم،و ليس كما يـذهب إليه أوهـام العـامه فـإنه لو كـان كـذلك لكـان حاملا له-تعالى عن ذلك-لا محمولا و اللّه تعالى يقول: إِنَّ اللّهَ يُمْسِكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولاٰ وَ لَئِنْ زٰالَتٰا إِنْ أَمْسَكَهُمٰا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ ،و قال قوم:

هو الفلك الأعلى و الكرسـى فلك الكواكب،و اسـتدل بما روى عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:ما السماوات السبع و الأرضون السبع فى جنب الكرسى إلا كحلقه ملقاه فى أرض فلاه و الكرسى عند العرش كذلك(انتهى).

قوله تعالى: أَلاٰ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ تَبٰارَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰالَمِينَ الخلق هو التقدير بضم شـىء الى شـىء و إن استقر ثانيا فى عرف الدين و أهله فى معنى الإيجاد أو الإبداع على غير مثال سابق،و أما الأمر فيسـتعمل فى معنى الشأن و جمعه أمور،و مصدرا بمعنى يقرب من بعث الإنسان غيره نحو ما يريـده يقال أمرته بكذا أمرا،و ليس من البعيد أن يكون هذا هو الأصل فى معنى اللفظ ثم يسـتعمل الأـمر اسم مصـدر بمعنى نتيجه الأـمر و هو النظم المسـتقر فى جميع أفعـال المأمور المنبسط على مظاهر حياته،فينطبق فى الإنسان على شأنه فى الحياه ثم يتوسع فيه فيسـتعمل بمعنى الشأن فى كل شـىء فأمر كل شىء هو الشأن الذى يصلح له وجوده،و ينظم له تفاريق حركاته و سـكناته و شتى أعماله و إراداته،يقال:أمر العبـد الى مولاه، أى هو يدبر حياته و معاشه،و أمر المال الى مالكه،و أمر الإنسان الى ربه أى بيده تدبيره فى

مسیر حیاته.

و لا یرد علیه أن الأمر بمعنی الشأن یجمع علی«أمور»و بمعنی یقابل النهی علی«أوامر» و هو ینافی رجوع أحدهما الی الآخر معنی!،فإن أمثال هذه التفننات کثیره فی اللغه یعثر علیها المتتبع الناقد فالأمر کالمتوسط بین من یملکه و بین من یملک منه کالمولی و العبد و یضاف الی کل منهما یقال:أمر العبد و أمر المولی،قال تعالی: وَ أَمْرُهُ إِلَی اللّٰهِ (البقره۲۷۵/)،و قال: أَتیٰ أَمْرُ اللّٰهِ (النحل۱/).

و قد فسر سبحانه أمره الذی یملکه من الأشیاء بقوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ فَسُبْحٰانَ الَّذِی بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ (یس۸۳/)،فبین أن أمره الذی یملکه من کل شیء سواء کان ذاتا أو صفه أو فعلا و أثرا هو قول کن و کلمه الإیجاد و هو الوجود الذی یفیضه علیه فیوجد هو به،فإذا قال لشیء:کن فکان،فقد أفاض علیه ما وجد به من الوجود،و هذا الوجود الموهوب له نسبه الی اللّه سبحانه و هو بذاک الاعتبار أمره تعالی و کلمه «کن»الإلهیه،و له نسبه الی الشیء الموجود،و هو بذاک الاعتبار أمره الراجع الی ربه،و قد عبر عنه فی الآیه بقوله: «فَیَکُونُ» .

و قد ذکر تعالی لکل من النسبتین-و إن شئت فقل:للإیجاد المنسوب إلیه تعالی و للوجود المنسوب الی الشیء-نعوتا و أحکاما مختلفه سنبحث عنها إن شاء اللّه فی محل یناسبه.

و الحاصل:أن الأمر هو الإیجاد سواء تعلق بذات الشیء أو بنظام صفاته و أفعاله فأمر ذوات الأشیاء الی اللّه و أمر نظام وجودها الی اللّه لأنها لا تملک لنفسها شیئا البته،و الخلق هو الإیجاد عن تقدیر و تألیف سواء کان ذلک بنحو ضم شیء الی شیء کضم أجزاء النطفه بعضها الی بعض و ضم نطفه الذکور الی نطفه الإناث ثم ضم الأجزاء الغذائیه إلیها فی شرائط خاصه حتی یخلق بدن انسان مثلا،أم من غیر أجزاء مؤلفه کتقدیر ذات الشیء البسیط و ضم ماله من درجه الوجود وحده و ما له من الآثار و الروابط التی له مع غیره،فالاصول الأولیه مقدره

مخلوقه كما أن المركبات مقدره مخلوقه.قال اللّه تعالى: وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيراً (الفرقان٢/)،و قال: اَلَّذِى أَعْطىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدىٰ (طه٥٠/)،و قال: اَللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (الزمر٦٢/)،فعمم خلقه كل شىء.

فقد اعتبر فى معنى الخلق تقدير جهات وجود الشىء و تنظيمها سواء كانت متمايزه منفصلا بعضها عن بعض أم لا بخلاف الأمر.

و لذا كان الخلق يقبل التدريج كما قال: «خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيّٰامٍ» بخلاف الأمر قال تعالى: وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (القمر٥٠/)،و لذلك أيضا نسب فى كلامه الى غيره الخلق كقوله: وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِى فَتَنْفُخُ فِيهٰا (المائده/ ١١٠)،و قال فَتَبٰارَكَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِينَ (المؤمنون١٤/).

و أما الأمر بهذا المعنى فلم ينسبه الى غيره بل خصه بنفسه،و جعله بينه و بين ما يريد حدوثه و كينونته كالروح الذى يحيى به الجسد.

انظر الى قوله تعالى: وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومَ مُسَخَّرٰاتٍ بِأَمْرِهِ و قوله: وَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ (الروم٤٦/)،و قوله: يُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ (النحل٢/)و قوله:

وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (الأنبياء٢٧/)،الى غير ذلك من الآيات تجد أنه تعالى يجعل ظهور هذه الأشياء بسببيه أمره أو بمصاحبه أمره،فنلخص أن الخلق و الأمر يرجعان بالأخره الى معنى واحد و إن كانا مختلفين بحسب الاعتبار.

فإذا انفرد كل من الخلق و الأمر صح أن يتعلق بكل شىء،كل بالعنايه الخاصه به،و إذا اجتمعا كان الخلق أحرى بأن يتعلق بالذوات لما أنها أوجدت بعد تقدير ذواتها و آثارها، و يتعلق الأمر بآثارها و النظام الجارى فيها بالتفاعل العام بينها لما أن الآثار هى التى قدرت للذوات و لا وجه لتقدير المقدر فافهم ذلك.

و لذلك قال تعالى: «أَلاٰ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ» فأتى بالعطف المشعر بالمغايره بوجه و كأن

المراد بالخلق ما يتعلق من الإيجاد بذوات الأشياء،و بالامر ما يتعلق بآثارها و الأوضاع الحاصله فيها و النظام الجارى بينها كما ميز بين الجهتين فى أول الآيه حيث قال: «خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيّٰامٍ» و هذا هو إيجاد الذوات: ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ و هو إيجاد النظام الاحسن بينها بإيقاع الامر تلو الامر و الإتيان بالواحد منه بعد الواحد.

و ما ربما يقال:إن العطف لا يقتضى المغايره،و لو اقتضى ذلك لدل فى قوله: مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِلّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ (البقره/٩٨)على كون جبريل من غير جنس الملائكه! مدفوع بأن المراد مغايره ما و لو اعتبارا لقبح قولنا جاءنى زيد و زيد و رأيت عمرا و عمرا فلا محيص عن مغايره ما و لو بحسب الاعتبار،و جبريل مع كونه من جنس الملائكه يغايره غيره بما له من المقام المعلوم و القوه و المكانه عند ذى العرش.

و قوله تعالى: «فَتَبٰارَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰالَمِينَ» أى كان ذا بركات ينزلها على مربوبيه من جميع من فى العالمين فهو ربهم (۱).

قوله تعالى: اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً الى آخر الآيتين؛التضرع هو التذلل من الضراعه و هى الضعف و الذله.و الخفيه هى الاستتار،و ليس من البعيد أن يكون كنايه عن التذلل جىء به لتأكيد التضرع فإن المتذلل يكاد يختفى من الصغار و الهوان.

الآيه السابقه: «إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ» الآيه تذكر بربوبيته وحده لا شريك له من جهه أنه هو الخالق وحده،و إليه تدبير خلقه وحده؛فتعقيبها بهاتين الآيتين بمنزله أخذ النتيجه من البيان،و هى الدعوه الى دعائه و عبوديته،و الحكم بأخذ دين يوافق ربوبيته تعالى و هى الربوبيه من غير شريك فى الخلق و لا فى التدبير.

۱- ۱) .الاعراف ۵۴-۵۸:كلام فى معنى العرش.

و لذلک عاد أولا الی دین العبودیه فقال: اُدْعُوا رَبَّکُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْیَةً إِنَّهُ لاٰ یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ وَ لاٰ تُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاٰحِهٰا فأمر أن یدعوه بالتضرع و التذلل و أن یکون ذلک خفیه من غیر المجاهره البعیده عن أدب العبودیه الخارجه عن زیها-بناء علی أن تکون الواو فی «تَضَرُّعاً وَ خُفْیَةً» للجمع-أو أن یدعوه بالتضرع و الابتهال الملازم عاده للجهر بوجه أو بالخفیه إخفاتا فإن ذلک هو لازم العبودیه و من عدا ذلک فقد اعتدی عن طور العبودیه و إن اللّه لا یحب المعتدین.

و من الممکن أن یکون المراد بالتضرع و الخفیه:الجهر و السر و إنما وضع التضرع موضع الجهر لکون الجهر فی الدعاء منافیا لأدب العبودیه إلا أن یصاحب التضرع.

هذا فیما بینهم و بین اللّه،و أما فیما بینهم و بین الناس فإن لا یفسدوا فی الأرض بعد إصلاحها فلیس حقیقه الدین فیما یرجع الی حقوق الناس إلا أن یصلح شأنهم بارتفاع المظالم من بینهم و معاملتهم بما یعینهم علی التقوی،و یقربهم من سعاده الحیاه فی الدنیا و الآخره.

ثم کرر الدعوه إلیه و أعاد البعث الی دعائه بالجمع بین الطریقین الذین لم یزل البشر یعبد الرب أو الأرباب من أحدهما و هما طریق الخوف و طریق الرجاء فإن قوما کانوا یتخذون الأرباب خوفا فیعبدونهم لیسلموا من شرورهم،و کان قوما یتخذون الأرباب طمعا فیعبدونهم لینالوا خیرهم و برکتهم لکن العباده عن محض الخوف ربما ساق الإنسان الی الیأس و القنوط فدعاه الی ترک العباده،و قد شوهد ذلک کثیرا،و العباده عن محض الطمع ربما قاد الی استرسال الوقاحه و زوال زی العبودیه فدعاه الی ترک العباده،و قد شوهد أیضا کثیرا فجمع سبحانه بینهما و دعا الی الدعاء باستعمالهما معا فقال: «وَ ادْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً» لیصلح کل من الصفتین ما یمکن أن تفسده الاخری،و فی ذلک وقوع فی مجری الناموس العام الجاری فی العالم أعنی ناموس الجذب و الدفع.

و قد سمی اللّه سبحانه هذا الاعتدال فی العباده و التجنب عن إفساد الأرض بعد إصلاحها

ص:٥٠٣

إحسانا و بشر المجيبين لدعوته بأنهم يكونون حينئذ محسنين فتقرب منهم رحمته إن رحمه اللّه قريب من المحسنين.

و لم يقل:«رحمه اللّه قريبه»،قيل:لأن الرحمه مصدر يستوى فيه الوجهان،و قيل:لأن المراد بالرحمه الإحسان،و قيل:لأن قريب فعيل بمعنى المفعول فيستوى فيه المذكر و المؤنث و نظيره قوله تعالى: لَعَلَّ السّٰاعَةَ قَرِيبٌ (الشورى١٧/).

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيٰاحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ الى آخر الآيه؛و فى الآيه بيان لربوبيته تعالى من جهه العود كما أن فى قوله: «إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ» الآيه بيانا لها من جهه البدء.

و قوله: «بُشْراً» و أصله البشر بضمتين جمع بشير كالنذر جمع نذير،و المراد بالرحمه المطر، و قوله: «بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ» أى قدام المطر،و فيه استعاره تخييليه بتشبيه المطر بالإنسان الغائب الذى ينتظره أهله فيقدم و بين يديه بشير يبشر بقدومه.

و الإقلال الحمل،و السحاب و السحابه الغمام و الغمامه كتمر و تمره و كون السحاب ثقالا باعتبار حمله ثقل الماء،و قوله: «لِبَلَدٍ مَيِّتٍ» أى لأجل بلد ميت أو الى بلد ميت و الباقى ظاهر.

و الآيه تحتج بإحياء الأرض على جواز إحياء الموتى لأنهما من نوع واحد،و حكم الأمثال فيما يجوز و فيما لا يجوز واحد و ليس الأحياء الذين عرض لهم عارض الموت بمنعدمين من أصلهم فإن أنفسهم و أرواحهم باقيه محفوظه و إن تغيرت أبدانهم،كما أن النبات يتغير ما على وجه الأرض منها و يبقى ما فى أصله من الروح الحيه على انعزال من النشوء و النماء ثم تعود إليه حياته الفعاله كذلك يخرج اللّه الموتى فما إحياء الموتى فى الحشر الكلى يوم البعث إلا كإحياء الأرض الميته فى بعثه الجزئى العائد كل سنه،و للكلام ذيل سيوافيك فى محل آخر إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ الى آخر الآيه؛النكد

القلیل.و الآیه بالنظر الی نفسها کالمثل العام المضروب لترتب الأعمال الصالحه و الآثار الحسنه علی الذوات الطیبه الکریمه کخلافها علی خلافها کما تقدم فی قوله: کَمٰا بَدَأَکُمْ تَعُودُونَ لکنها بانضمامها الی الآیه السابقه تفید أن الناس و إن اختلفوا فی قبول الرحمه فالاختلاف من قبلهم و الرحمه الإلهیه عامه مطلقه (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۵۹ الی ۶۴]

اشاره

لَقَدْ أَرْسَلْنٰا نُوحاً إِلیٰ قَوْمِهِ فَقٰالَ یٰا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ مٰا لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرُهُ إِنِّی أَخٰافُ عَلَیْکُمْ عَذٰابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ (۵۹) قٰالَ اَلْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنّٰا لَنَرٰاکَ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۶۰) قٰالَ یٰا قَوْمِ لَیْسَ بِی ضَلاٰلَهٌ وَ لٰکِنِّی رَسُولٌ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۶۱) أُبَلِّغُکُمْ رِسٰالاٰتِ رَبِّی وَ أَنْصَحُ لَکُمْ وَ أَعْلَمُ مِنَ اَللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (۶۲) أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جٰاءَکُمْ ذِکْرٌ مِنْ رَبِّکُمْ عَلیٰ رَجُلٍ مِنْکُمْ لِیُنْذِرَکُمْ وَ لِتَتَّقُوا وَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ (۶۳) فَکَذَّبُوهُ فَأَنْجَیْنٰاهُ وَ اَلَّذِینَ مَعَهُ فِی اَلْفُلْکِ وَ أَغْرَقْنَا اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا إِنَّهُمْ کٰانُوا قَوْماً عَمِینَ (۶۴)

۱- ۱) .الاعراف ۵۴-۵۸:بحث روائی فی العرش الکرسی.

بیان:

قوله تعالی: لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلی قَوْمِهِ الی آخر الآیه؛بدأ اللّه سبحانه بقصته و هو أول رسول یذکر اللّه سبحانه تفصیل قصته فی القرآن کما سیأتی تفصیل القول فی قصته فی سوره هود إن شاء اللّه تعالی.

و اللام فی قوله: «لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً» للقسم جیء بها للتأکید لأن وجه الکلام الی المشرکین و هم ینکرون النبوه،و قوله: «فَقالَ یا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَکُمْ مِنْ إِلهٍ غَیْرُهُ» ناداهم بقوله: «یا قَوْمِ» فأضافهم الی نفسه لیکون جریا علی مقتضی النصح الذی سیخبرهم به عن نفسه،و دعاهم اول ما دعاهم الی توحید اللّه تعالی فإن دعاهم الی عبادته،و أخبرهم بانتفاء کل إله غیره فیکون دعوه الی عباده اللّه وحده من غیر أن یشرک به فی عبادته غیره،و هو التوحید.

ثم أنذرهم بقوله: «إِنِّی أَخافُ عَلَیْکُمْ عَذابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ» و ظاهره یوم القیامه فیکون فی ذلک دعوه الی أصلین من أصول الدین و هما التوحید و المعاد،و أما الأصل الثالث و هو النبوه فیصرح به فی قوله: «یا قَوْمِ لَیْسَ بِی ضَلالَهٌ وَ لکِنِّی رَسُولٌ» الآیه.

علی أن فی نفس الدعوه و هی دعوه الی نوع من العباده لا یعرفونها و کذا الإنذار بما لم یکونوا یعلمونه و هو عذاب القیامه إشعارا بالرساله من قبل من یدعو إلیه،و من الشاهد علی ذلک قوله فی جوابهم: «أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جاءَکُمْ ذِکْرٌ مِنْ رَبِّکُمْ عَلی رَجُلٍ مِنْکُمْ لِیُنْذِرَکُمْ» فإنه یدل علی تعجبهم من رسالته باستماع أول ما خاطبهم به من الدعوه و هو قوله: «یا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَکُمْ مِنْ إِلهٍ غَیْرُهُ» .

قوله تعالی: قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنّا لَنَراکَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ الملأ هم أشراف القوم و خواصهم سموا به لأنهم یملئون القلوب هیبه و العیون جمالا و زینه،و إنما رموا

بالضـلال المبین و أکـدوه تأکیـدا شدیـدا لأنهم لم یکونوا لیتوقعوا أن معترضا یعترض علیهم بالدعوه الی رفض آلهتهم و توجیه العباده الی اللّه سـبحانه بالرساله و الإنذار فتعجبوا من ذلک فأکدوا ضـلاله مدعین أن ذلک من بیّن الضـلال تحقیقا.و الرؤیه هی الرؤیه بحسب الفکر أعنی الحکم.

قوله تعالی: قٰالَ یٰا قَوْمِ لَیْسَ بِی ضَلاٰلَهٌ الآیه؛أجابهم بنفی الضـلال عن نفسه و الاسـتدراک بکونه رسولا من اللّه سـبحانه،و ذکره بوصـفه: «رَبِّ الْعٰالَمِینَ» لیجمع له الربوبیه کلهـا قبال تقسـیمهم إیاها بین آلهتهم بتخصـیص کل منها بشـیء من شـئونها و أبوابها کربوبیه البحر و ربوبیه البر و ربوبیه الأرض و ربوبیه السماء و غیر ذلک.

و قد جرد علیه السّلام جوابه عن التأکید للإشاره الی ظهور رسالته و عدم ضلالته تجاه إصرارهم بذلک و تأکید دعواهم.

قوله تعـالی: أُبَلِّغُکُمْ رِسٰالاٰتِ رَبِّی وَ أَنْصَحُ لَکُمْ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ أخـبرهم بأوصـاف نفسه فبین أنه یبلغهم رسالات ربه،و هذا شأن الرساله و مقتضاها القریب الضروری،و فی جمع الرساله دلاله علی کونها کثیره و أن له مقاصد أمره ربه أن یبلغها إیاهم وراء التوحید و المعاد فإنه نبی رسول من أولی العزم صاحب کتاب و شریعه.

ثم ذکر أنه ینصح لهم و هو عظاته بالإنذار و التبشیر لیقربهم من طاعه ربهم و یبعدهم عن الاسـتکبار و الاسـتنکاف عن عبودیته کـل ذلـک بـذکر ما عرف اللّه من بـدء الخلقه و عودها و سـننه تعالی الجاریه فیها،و لـذا ذکر ثالثا أنه یعلم من اللّه ما لا یعلمون کوقائع یوم القیامه من الثواب و العقاب و غیر ذلک،و ما یستتبع الطاعه و المعصیه من رضاه تعالی و سخطه و وجوه نعمه و نقمه.

و من هنا یظهر أن الجمل الثلاث کل مسوق لغرض خاص أعنی قوله: «أُبَلِّغُکُمْ» الآیه

و «أَنْصَحُ لَکَمْ» و «أَعْلَمُ» الآیه و هی ثلاثه أوصاف متوالیه لا کما قیل:إن الاولیان صفتان، و الثالثه جمله حالیه عن فاعل «وَ أَنْصَحُ لَکُمْ» .

قوله تعالی: أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جٰاءَکُمْ ذِکْرٌ مِنْ رَبِّکُمْ الی آخر الآیه؛استفهام إنکاری ینکر تعجبهم من دعواه الرساله و دعوته إیاهم الی الدین الحق و المراد بالذکر ما یذکر به اللّه و هو المعارف الحقه التی أوحیت إلیه،و قوله: «مِنْ رَبِّکُمْ» متعلق بمقدر أی ذکر کائن من ربکم.

و قوله: «لِیُنْذِرَکُمْ» و «لِتَتَّقُوا» و «لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ» متعلقات بقوله: «جٰاءَکُمْ» و المعنی لغرض أن ینذرکم الرسول،و لتتقوا أنتم،و یؤدی ذلک الی رجاء أن تشملکم الرحمه الإلهیه فإن التقوی و إن کان یؤدی الی النجاه لکنها لیست بعله تامه،و قد اشتمل ما حکی من إجمال کلامه علیه السّلام من معارف عالیه إلهیه.

قوله تعالی: فَکَذَّبُوهُ فَأَنْجَیْنٰاهُ وَ الَّذِینَ مَعَهُ فِی الْفُلْکِ الفلک السفینه یستعمل واحدا و جمعا علی ما ذکره الراغب و یذکر و یؤنث کما فی الصحاح و قوله: «قَوْماً عَمِینَ» موصوف و صفه.و عمین جمع عمی کخشن صفه مشبهه من عمی یعمی،عمی کالأعمی إلا أن العمی یختص بعمی البصیره و الأعمی بعمی البصر،کما قیل،و معنی الآیه ظاهر.

[سوره الأعراف (٧): الآیات ۶۵ الی ٧٢]

اشاره

وَ إِلیٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ هُوداً قٰالَ یٰا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ مٰا لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرُهُ أَ فَلاٰ تَتَّقُونَ (۶۵) قٰالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنّٰا لَنَرٰاکَ فِی سَفٰاهَهٍ وَ إِنّٰا لَنَظُنُّکَ مِنَ اَلْکٰاذِبِینَ (۶۶) قٰالَ یٰا قَوْمِ لَیْسَ بِی سَفٰاهَهٌ وَ لٰکِنِّی رَسُولٌ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۶٧) أُبَلِّغُکُمْ رِسٰالاٰتِ رَبِّی وَ أَنَا لَکُمْ نٰاصِحٌ أَمِینٌ (۶٨) أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جٰاءَکُمْ ذِکْرٌ مِنْ رَبِّکُمْ عَلیٰ رَجُلٍ مِنْکُمْ لِیُنْذِرَکُمْ وَ اُذْکُرُوا إِذْ جَعَلَکُمْ خُلَفٰاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَ زٰادَکُمْ فِی اَلْخَلْقِ بَصْطَهً فَاذْکُرُوا آلاٰءَ اَللّٰهِ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (۶٩) قٰالُوا أَ جِئْتَنٰا لِنَعْبُدَ اَللّٰهَ وَحْدَهُ وَ نَذَرَ مٰا کٰانَ یَعْبُدُ آبٰاؤُنٰا فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ کُنْتَ مِنَ اَلصّٰادِقِینَ (٧٠) قٰالَ قَدْ وَقَعَ عَلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ رِجْسٌ وَ غَضَبٌ أَ تُجٰادِلُونَنِی فِی أَسْمٰاءٍ سَمَّیْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُکُمْ مٰا نَزَّلَ اَللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ فَانْتَظِرُوا إِنِّی مَعَکُمْ مِنَ اَلْمُنْتَظِرِینَ (٧١) فَأَنْجَیْنٰاهُ وَ اَلَّذِینَ مَعَهُ بِرَحْمَهٍ مِنّٰا وَ قَطَعْنٰا دٰابِرَ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ مٰا کٰانُوا مُؤْمِنِینَ (٧٢)

ص: ۵٠٨

بیان:

قوله تعالى: وَ إِلىٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ هُوداً قٰالَ يٰا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ الى آخر الآيه؛ الأخ و أصله أخو هو المشارك غيره فى الولاده تكوينا لمن ولده و غيره أب أو أم أو هما معا أو بحسب شرع إلهى كالأخ الرضاعى أو سنه اجتماعيه كالأخ بالدعاء على ما كان يراه أقوام فهذا أصله،ثم استعير لكل من ينتسب الى قوم أو بلده أو صنعه أو سجيه و نحو ذلك يقال:أخو بنى تميم و أخو يثرب و أخو الحياكه و أخو الكرم،و من هذا الباب قوله: «وَ إِلىٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ

ص :۵۰۹

هُوداً» .

و الكلام فى قوله: «فَقالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» كالكلام فى نظير الخطاب من القصه السابقه.فإن قلت:لم حذف العاطف من قوله: «قالَ يا قَوْمِ» و لم يقل:فقال كما فى قصه نوح؟قلت:هو على تقدير سؤال كأنه لما قال: «وَ إِلى عادٍ أَخاهُمْ هُوداً» قيل:فما قال هود؟فاجيب و قيل:قال يا قوم اعبدوا اللّه الآيه.كذا قاله الزمخشرى فى الكشاف.

و لا يجرى هذا الكلام فى قصه نوح لأنه أول قصه أوردت،و هذه القصه قصه بعد قصه يهيأ فيها ذهن المخاطب للسؤال بعد ما وعى إجمال القصه و علم أن قصه الإرسال تتضمن دعوه وردا و قبولا فكان بالحرى إذا سمع المخاطب قوله: «وَ إِلى عادٍ أَخاهُمْ هُوداً» أن يسأل فيقول:

ما قال هود لقومه؟و جوابه قال لهم؛الخ.

قوله تعالى: قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ الى آخر الآيه؛لما كان فى هذا الملأ من يؤمن باللّه و يستر إيمانه كما سيأتى فى القصه بخلاف الملأ من قوم نوح قال هاهنا فى قصه هود: قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ و قال فى قصه نوح: قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ كذا ذكره الزمخشرى.و قوله تعالى حكايه عن قولهم: «إِنّا لَنَراكَ فِي سَفاهَةٍ وَ إِنّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكاذِبِينَ» أكدوا كلامهم مره بعد مره لأنهم سمعوا منه مقالا ما كانوا ليتوقعوا صدوره من أحد، و قد أخذت آلهتهم موضعها من قلوبهم،و استقرت سنه الوثنيه بينهم استقرارا لا يجترئ معه أحد على أن يعترض عليها فتعجبوا من مقاله فردوه ردا عن تعجب،فجبهوه أولا بأن فيه سفاهه و هو خفه العقل التى تؤدى الى الخطأ فى الآراء،و ثانيا بأنهم يظنون بظن قوى جدا أنه من الكاذبين،و كأنهم يشيرون بالكاذبين الى أنبيائهم لأن الوثنيين ما كانوا ليذعنوا بالنبوه و قد جاءهم أنبياء قبل هود كما يذكره تعالى بقوله: وَ تِلْكَ عادٌ جَحَدُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ وَ عَصَوْا رُسُلَهُ (هود۵۹/).

قوله تعالى: قالَ يا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفاهَةٌ الكلام فى الآيه نظير الكلام فى نظيره

من قصه نوح غير أن عادا زادوا وقاحه على قوم نوح حيث إن أولئك رموا نوحا بالضلال فى الرأى و هؤلاء رموا هودا بالسفاهه لكن هودا لم يترك ما به من وقار النبوه،و لم ينس ما هو الواجب من أدب الدعوه الإلهيه فأجابهم بقوله: «يا قَوْمِ» فأظهر عطوفته عليهم و حرصه على إنجائهم «لَيْسَ بِى سَفاهَةٌ وَ لٰكِنِّى رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» فجرى على تجريد الكلام من كل تأكيد و اكتفى بمجرد رد تهمتهم و إثبات ما كان يدعيه من الرساله للدلاله على ظهوره.

قوله تعالى: أُبَلِّغُكُمْ رِسالاتِ رَبِّى وَ أَنَا لَكُمْ ناصِحٌ أَمِينٌ أى لا شأن لى بما أنى رسول إلا تبليغ رسالات ربى خالصا من شوب ما تظنون بى من كونى كاذبا فلست بغاش لكم فيما أريد أن أحملكم عليه،و لا خائن لما عندى من الحق بالتغيير و لا لما عندى من حقوقكم بالإضاعه،فما أريده منكم من التدين بدين التوحيد هو الذى أراه حقا،و هو الذى فيه نفعكم و خيركم،فإنما وصف نفسه بالأمين محاذاه لقولهم: «وَ إِنّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكاذِبِينَ» .

قوله تعالى: أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ الى آخر الآيه؛البصطه هى البسطه قلبت السين صادا لمجاورتها الطاء و هو من حروف الإطباق كالصراط و السراط و الآلاء جمع ألى بفتح الهمزه و كسرها بمعنى النعمه كآناء جمع أنى و إنى.

ثم أنكر عليه السّلام تعجبهم من رسالته إليهم نظير ما تقدم من نوح عليه السّلام و ذكّرهم نعم اللّه عليهم، و خص من بينها نعمتين ظاهرتين هما أن اللّه جعلهم خلفاء فى الأرض بعد نوح،و أن اللّه خصهم من بين الأقوام ببسطه الخلق و عظم الهيكل البدنى المستلزم لزياده الشده و القوه،و من هنا يظهر أنهم كانوا ذوى حضاره و تقدم،وصيت فى البأس و القوه و القدره.ثم أتبعهما بالإشاره الى سائر النعم بقوله تعالى: «فَاذْكُرُوا آلاءَ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» .

قوله تعالى: قالُوا أَ جِئْتَنا لِنَعْبُدَ اللّٰهَ وَحْدَهُ وَ نَذَرَ ما كانَ يَعْبُدُ آباؤُنا الآيه؛فيه تعلق منهم بتقليد الآباء،و تعجيز هود مشوبا بنوع من الاستهزاء بما أنذرهم به من العذاب.

ص:511

قوله تعالى: قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكَمْ مِنْ رَبِّكَمْ رِجْسٌ وَ غَضَبٌ الى آخر الآيه؛ الرجس و الرجز هو الأمر الذى إذا وقع على الشىء أوجب ابتعاده أو الابتعاد عنه،و لذا يطلق على القاذوره لأن الإنسان يتنفر و يبتعد عنه،و على العذاب لأن المعذب-اسم مفعول- يبتعد عمن يعذبه أو من الناس الآمنين من العذاب.

أجابهم بأن إصرارهم على عباده الأوثان بتقليد آبائهم أوجب أن يحق عليهم البعد عن اللّه بالرجس و الغضب؛ثم فرع عليه أن هددهم بما يستعجلون من العذاب،و أخبرهم بنزوله عليهم لا محاله،و كنى عن ذلك بأمرهم بالانتظار و اخبارهم بأنه مثلهم فى انتظار نزول العذاب فقال: «فَانْتَظِرُوا إِنِّى مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ» .

و أما قوله: «أَ تُجَادِلُونَنِى فِى أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ» فهو رد لما استندوا إليه فى أولهيه آلهتهم و هو أنهم وجدوا آباءهم على عبادتها-و هم أكمل منهم و ممن فى طبقتهم كهود و أعقل-فيجب عليهم أن يقلدوهم.

و محصله أنكم و آباءكم سواء فى أنكم جميعا أتيتم بأشياء ليس لكم على ما ادعيتم من صفتها و هى الالوهيه من سلطان و هو البرهان و الحجه القاطعه فلا يبقى لها من الالوهيه إلا الأسماء التى سميتموها بها إذ قلتم:إله الخصب و إله الحرب و إله البحر و إله البر،و ليس لهذه الأسماء مصاديق إلا فى أوهامكم،فهل تجادلوننى فى الأسماء،و للإنسان أن يسمى كل ما شاء بما شاء إذا لم يعتبر تحقق المعنى فى الخارج.

و قد تكرر فى القرآن الاستدلال على بطلان الوثنيه بهذا البيان: «أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ» و هو من ألطف البيان و أرقه،و أبلغ الحجه و أقطعها إذ لو لم يأت الإنسان لما يدعيه من دعوى بحجه برهانيه لم يبق لما يدعيه من النعت إلا التسميه و التعبير،و من أبده الجهل أن يعتمد الإنسان على مثل هذا النعت الموهوم.

و هذا البيان يطرد و يجرى بالتحليل فى جميع الموارد التى يثق فيها الإنسان على غير اللّه

سبحانه من الأسباب،و يعطيها من الاستقلال ما يوجب تعلق قلبه بها و طاعته لها و تقربه منها فإن اللّه سبحانه عد فی موارد من کلامه طاعه غیره و الرکون الی من سواه عباده له قال أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لاَ تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِي (یس/ ۶۱).

قوله تعالی: فَأَنْجَيْنَاهُ وَ الَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا الی آخر الآیه؛تنکیر الرحمه للدلاله علی النوع أی بنوع من الرحمه و هی الرحمه التی تختص بالمؤمنین من النصره الموعوده لهم قال تعالی: إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ (المؤمن/۵۱)،و قال: وَ كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم/۴۷).

و قوله: «وَ قَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا» الآیه کنایه عن إهلاکهم و قطع نسلهم فإن الدابر هو الذی یلی الشیء من خلفه فربما وصف به الأمر السابق علی الشیء کأمس الدابر، و ربما وصف به اللاحق کدابر القوم و هو الذی فی آخرهم فنسبه القطع الی الدابر بعنایه أن النسل اللاحق دابر متصل بالإنسان فی سبب ممتد،و إهلاک الإنسان کذلک کأنه قطع هذا السبب الموصول فیما بینه و بین نسله.

و سیأتی تفصیل البحث عن قصه هود علیه السّلام فی تفسیره سوره هود إن شاء اللّه.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۷۳ الی ۷۹]

اشاره

وَ إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحاً قَالَ يَا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اَللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اَللَّهِ وَ لاَ تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (۷۳) وَ اُذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَ بَوَّأَكُمْ فِي اَلْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُوراً وَ تَنْحِتُونَ اَلْجِبَالَ بُيُوتاً فَاذْكُرُوا آلاَءَ اَللَّهِ وَ لاَ تَعْثَوْا فِي اَلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (۷۴) قَالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اُسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَ تَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحاً مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ (۷۵) قَالَ اَلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ (۷۶) فَعَقَرُوا اَلنَّاقَةَ وَ عَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَ قَالُوا يَا صَالِحُ اِئْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (۷۷) فَأَخَذَتْهُمُ اَلرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ (۷۸) فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَ قَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَ نَصَحْتُ لَكُمْ وَ لَكِنْ لاَ تُحِبُّونَ اَلنَّاصِحِينَ (۷۹)

بیان:

قوله تعالى: وَ إِلىٰ ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً الى آخر الآيه؛ثمود أمه قديمه من العرب سكنوا أرض اليمن بالأحقاف بعث اللّه إليهم «أَخاهُمْ صالِحاً» و هو منهم «قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ» دعاهم الى التوحيد و قد كانوا مشركين يعبدون الأصنام على النحو الذى دعا نوح و هود عليهما السّلام قومهما المشركين.

و قوله: قَدْ جاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ أى شاهد قاطع فى شهادته و يبينه قوله بالإشاره الى نفس البينه «هٰذِهِ ناقَةُ اللّهِ لَكُمْ آيَةً» و هى الناقه التى أخرجها اللّه لهم من الجبل آيه لنبوته بدعائه عليه السّلام،و هى العنايه فى إضافه الناقه الى اللّه سبحانه.

ص :۵۱۴

و قوله: فَذَرُوهٰا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللّٰهِ الآيه؛تفريع على كون الناقه آيه للّه، و حكم لا يخلو عن تشديد عليهم يستتبع كلمه العذاب التى تفصل بين كل رسول و أمته قال تعالى: وَ لِكُلِّ أُمَّهٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (يونس/ ۴۷)،و فى الآيه تلويح الى أن تخليتهم الناقه و شأنها فى الأكل و السير فى الأرض كانت مما يشق عليهم فكانوا يتحرجون من ذلك،و فى قوله: «فِي أَرْضِ اللّٰهِ» إيماء إليه فوصاهم و حذرهم أن يمنعوها من إطلاقها و يمسوها بسوء كالعقر و النحر فإن وبال ذلك عذاب أليم يأخذهم.

قوله تعالى: وَ اذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفٰاءَ مِنْ بَعْدِ عٰادٍ الى آخر الآيه؛دعاهم الى أن يذكروا نعم اللّه عليهم كما دعا هود عادا الى ذلك،و ذكرهم أن اللّه جعلهم خلفاء يخلفون أمما من قبلهم كعاد،و بوأهم من الأرض أى مكنهم فى منازلهم منها،يتخذون من سهولها -و السهل خلاف الجبل سمى به لسهوله قطعه-قصورا و هى الدور التى لها سور على ما قيل، و ينحتون الجبال بيوتا يأوون إليها و يسكنونها.

ثم جمع الجميع و لخصها فى قوله: «فَاذْكُرُوا آلاٰءَ اللّٰهِ» و أورده فى صوره التفريع مع أنه إجمال للتفصيل الذى قبله بإيهام المغايره كأنه لما أمر بذكر النعم و عد من تفاصيل النعم أشياء كأنهم لا يعلمون بها قيل ثانيا:فإذا كان للّه فيكم آلاء و نعم عظيمه أمثال التى ذكرت فاذكروا آلاء اللّه.

و أما قوله وَ لاٰ تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ فمعطوف على قوله: «فَاذْكُرُوا» عطف اللازم على ملزومه،و فسر العثى بالفساد و فسر بالاضطراب و المبالغه.قال الراغب فى المفردات:العيث و العثى يتقاربان نحو جذب و جبذ إلا أن العيث أكثر ما يقال فى الفساد الذى يدرك حسا،و العثى فيما يدرك حكما يقال:عثى يعثى عثيا،و على هذا «وَ لاٰ تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» .انتهى.

قوله تعالى: قٰالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ

آمَنَ مِنْهُمْ الی آخر الآیتین؛دل سبحانه ببیان قوله: «لِلَّذِینَ اسْتُضْعِفُوا» بقوله: «لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ» علی أن المستضعفین هم المؤمنون و أن المؤمنین إنما کانوا من المستضعفین و لم یکن لیؤمن به أحد من المستکبرین،و الباقی ظاهر.

قوله: فَعَقَرُوا النّ اقَهَ وَ عَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ الی آخر الآیه؛عقر النخله قطعها من أصلها،و عقر الناقه نحرها،و عقر الناقه أیضا قطع قوائمها،و العتو هو التمرد و الامتناع و ضمن فی الآیه معنی الاستکبار بدلیل تعدیته بعن،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ فَأَصْبَحُوا فِی دارِهِمْ جاثِمِینَ الی آخر الآیتین؛الرجفه هی الاضطراب و الاهتزاز الشدید کما فی زلزله الأرض و تلاطم البحر، و الجثوم فی الإنسان و الطیر کالبروک فی البعیر.

و قد ذکر اللّه هنا فی سبب هلاکهم أنه أخذتهم الرجفه،و قال فی موضع آخر: وَ أَخَذَ الَّذِینَ ظَلَمُوا الصَّیْحَهُ (هود٦٧/)،و فی موضع آخر: فَأَخَذَتْهُمْ صاعِقَهُ الْعَذابِ الْهُونِ (حم السجده١٧/)،و الصواعق السماویه لا تخلو عن صیحه هائله تقارنها،و لا ینفک ذلک غالبا عن رجفه الأرض هی نتیجه الاهتزاز الجوی الشدید الی الأرض،و توجف من جهه أخری القلوب و ترتعد الأرکان،فالظاهر أن عذابهم إنما کان بصاعقه سماویه اقترنت صیحه هائله و رجفه فی الأرض أو فی قلوبهم فأصبحوا فی دارهم أی فی بلدهم جاثمین ساقطین علی وجوههم و رکبهم.

و الآیه تدل علی أن ذلک کان مرتبطا بما کفروا و ظلموا آیه من آیات اللّه مقصودا بها عذابهم عذاب الاستئصال،و لا نظر فی الآیه الی کیفیه حدوثها،و الباقی ظاهر.

[سوره الأعراف (٧): الآیات ٨٠ الی ٨۴]

اشاره

وَ لُوطاً إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَهَ ما سَبَقَکُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعالَمِینَ (٨٠) إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ شَهْوَهً مِنْ دُونِ النِّساءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ (٨١) وَ ما کانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلاّ أَنْ قالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْیَتِکُمْ إِنَّهُمْ أُناسٌ یَتَطَهَّرُونَ (٨٢) فَأَنْجَیْناهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ کانَتْ مِنَ الْغابِرِینَ (٨٣) وَ أَمْطَرْنا عَلَیْهِمْ مَطَراً فَانْظُرْ کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الْمُجْرِمِینَ (٨۴)

بيان:

قوله تعالى: وَ لُوطاً إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ الى آخر الآيه؛ظاهره أنه من عطف القصه على القصه أى عطف قوله: «لُوطاً» على «نُوحاً» فى قوله فى القصه الاولى «لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحاً» فيكون التقدير و لقد أرسلنا لوطا إذ قال لقومه،الخ؛لكن المعهود من نظائر هذا النظم فى القرآن أن يكون بتقدير«اذكر»بدلاله السياق،و على ذلك فالتقدير:

و اذكر لوطا الذى أرسلناه إذ قال لقومه،الخ؛و الظاهر أن تغيير السياق من جهه أن لوطا من الأنبياء التابعين لشريعه إبراهيم عليهما السّلام لا لشريعه نوح عليه السّلام،و لذلك غير السياق فى بدء قصته عن السياق السابق فى قصص نوح و هود و صالح فغير السياق فى بدء قصته ثم رجع الى السياق فى قصه شعيب عليه السّلام.

و قد كان لوط-على ما سيأتى إن شاء اللّه من تفصيل قصته فى سوره هود-مرسلا الى أهل سدوم و غيره يدعوهم الى دين التوحيد و كانوا مشركين عبده أصنام.

و قوله: أَ تَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ يريد بالفاحشه اللواط بدليل قوله: «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً» و فى قوله: «مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ» أى أحد من الامم و الجماعات

ص: ٥١٧

دلاله على أن تاريخ ظهور هذه الفاحشه الشنيعه تنتهى الى قوم لوط،و سيأتى جل ما يتعلق به من الكلام فى تفصيل قصته فى سوره هود.

قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّساءِ الآيه؛إتيان الرجال كنايه عن العمل بهم بذلك،و قوله: «شَهْوَةً» قرينه عليه،و قوله: «مِنْ دُونِ النِّساءِ» قرينه أخرى على ذلك،و يفيد مضافا الى ذلك أنهم كانوا قد تركوا سبيل النساء و اكتفوا بالرجال،و لتعديهم سبيل الفطره و الخلقه الى غيره عدهم متجاوزين مسرفين فقال: «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ» .

و لكون عملهم فاحشه مبتدعه لم يسبقهم إليها أحد من العالمين استفهم عن ذلك مقارنا ب«إن»المفيده للتحقيق فافاد التعجب و الاستغراب،و التقدير: «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ» الآيه.

قوله تعالى: وَ ما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلاّ أَنْ قالُوا الى آخر الآيه؛أى لم يكن عندهم جواب فهددوه بالإخراج من البلد فإن قولهم: «أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ» الآيه؛ليس جوابا عن قول لوط لهم: «أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَةَ ما سَبَقَكُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ» الآيه؛فجواب الكلام فى ظرف المناظره إما إمضاؤه و الاعتراف بحقيته و إما بيان وجه فساده،و ليس فى قولهم:

«أَخْرِجُوهُمْ» الى آخر شىء من ذلك فوضع ما ليس بجواب فى موضع الجواب كنايه عن عدم الجواب و دلاله على سفههم.

و قد استهانوا أمر لوط إذ قالوا: «أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ» الآيه؛أى أن القريه أى البلده لكم و هم نزلاء ليسوا منها و هم يتنزهون عما تأتونه و يتطهرون،و لا يهمنكم أمرهم فليسوا إلا أناسا لا عده لهم و لا شده.

قوله تعالى: فَأَنْجَيْناهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ فيه دلاله على أنه لم يكن آمن به إلا أهله،و قد قال تعالى فى موضع آخر: فَما وَجَدْنا فِيها غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (الذاريات/۳۶).

و قوله: کٰانَتْ مِنَ الْغٰابِرِینَ أی الماضین من القوم،و هو استعاره بالکنایه عن الهلاک و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: وَ أَمْطَرْنٰا عَلَیْهِمْ مَطَراً فَانْظُرْ کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ الْمُجْرِمِینَ ذکر الإمطار فی مورد ترقب ذکر العذاب یدل علی أن العذاب کان به و قد نکّر المطر للدلاله علی غرابه أمره و غزاره أثره،و قد فسره اللّه تعالی فی موضع آخر بقوله: وَ أَمْطَرْنٰا عَلَیْهٰا حِجٰارَهً مِنْ سِجِّیلٍ مَنْضُودٍ مُسَوَّمَهً عِنْدَ رَبِّکَ وَ مٰا هِیَ مِنَ الظّٰالِمِینَ بِبَعِیدٍ (هود۸۳/).

و قوله: «فَانْظُرْ کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ الْمُجْرِمِینَ» توجیه خطاب الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لیعتبر به هو و أمته.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۸۵ الی ۹۳]

اشاره

وَ إِلیٰ مَدْیَنَ أَخٰاهُمْ شُعَیْباً قٰالَ یٰا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ مٰا لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرُهُ قَدْ جٰاءَتْکُمْ بَیِّنَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ فَأَوْفُوا اَلْکَیْلَ وَ اَلْمِیزٰانَ وَ لاٰ تَبْخَسُوا اَلنّٰاسَ أَشْیٰاءَهُمْ وَ لاٰ تُفْسِدُوا فِی اَلْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاٰحِهٰا ذٰلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۸۵) وَ لاٰ تَقْعُدُوا بِکُلِّ صِرٰاطٍ تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ تَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ اُذْکُرُوا إِذْ کُنْتُمْ قَلِیلاً فَکَثَّرَکُمْ وَ اُنْظُرُوا کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ اَلْمُفْسِدِینَ (۸۶) وَ إِنْ کٰانَ طٰائِفَهٌ مِنْکُمْ آمَنُوا بِالَّذِی أُرْسِلْتُ بِهِ وَ طٰائِفَهٌ لَمْ یُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتّٰی یَحْکُمَ اَللّٰهُ بَیْنَنٰا وَ هُوَ خَیْرُ اَلْحٰاکِمِینَ (۸۷) قٰالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِینَ اِسْتَکْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّکَ یٰا شُعَیْبُ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا مَعَکَ مِنْ قَرْیَتِنٰا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِی مِلَّتِنٰا قٰالَ أَ وَ لَوْ کُنّٰا کٰارِهِینَ (۸۸) قَدِ اِفْتَرَیْنٰا عَلَی اَللّٰهِ کَذِباً إِنْ عُدْنٰا فِی مِلَّتِکُمْ بَعْدَ إِذْ نَجّٰانَا اَللّٰهُ مِنْهٰا وَ مٰا یَکُونُ لَنٰا أَنْ نَعُودَ فِیهٰا إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ اَللّٰهُ رَبُّنٰا وَسِعَ رَبُّنٰا کُلَّ شَیْءٍ عِلْماً عَلَی اَللّٰهِ تَوَکَّلْنٰا رَبَّنَا اِفْتَحْ بَیْنَنٰا وَ بَیْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَیْرُ اَلْفٰاتِحِینَ (۸۹) وَ قٰالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنِ اِتَّبَعْتُمْ شُعَیْباً إِنَّکُمْ إِذاً لَخٰاسِرُونَ (۹۰) فَأَخَذَتْهُمُ اَلرَّجْفَهُ فَأَصْبَحُوا فِی دٰارِهِمْ جٰاثِمِینَ (۹۱) اَلَّذِینَ کَذَّبُوا شُعَیْباً کَأَنْ لَمْ یَغْنَوْا فِیهَا اَلَّذِینَ کَذَّبُوا شُعَیْباً کٰانُوا هُمُ اَلْخٰاسِرِینَ (۹۲) فَتَوَلّٰی عَنْهُمْ وَ قٰالَ یٰا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُکُمْ رِسٰالاٰتِ رَبِّی وَ نَصَحْتُ لَکُمْ فَکَیْفَ آسیٰ عَلیٰ قَوْمٍ کٰافِرِینَ (۹۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِلیٰ مَدْیَنَ أَخٰاهُمْ شُعَیْباً الآیه معطوف علی القصه الاولی و هی قصه نوح علیه السّلام،و قد بنی علیه السّلام دعوته علی أساس التوحید کما بناها علیه من قبله من الرسل المذکورین فی القصص المتقدمه.

و قوله: قَدْ جٰاءَتْکُمْ بَیِّنَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ یدل علی مجیئه بآیه تدل علی رسالته و لکن اللّه سبحانه لم یذکر ذلک فی کتابه و لیست هذه الآیه هی آیه العذاب التی یذکرها اللّه تعالی فی آخر قصته فإن عامه قومه من الکفار لم ینتفعوا بها بل کان فیها هلاکهم و لا معنی لکون آیه

ص:۵۲۰

العذاب آيه للرساله مبينه للدعوه.

على أنه يفرع قوله: «فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزٰانَ» الآيه؛على مجىء الآيه ظاهرا،و إنما يستقيم الدعوه الى العمل بالدين قبل نزول العذاب و تحقق الهلاك.و هو ظاهر.

و قد دعاهم أولا بعد التوحيد الذى هو أصل الدين الى إيفاء الكيل و الميزان و أن لا يبخسوا الناس أشياءهم فقد كان الإفساد فى المعاملات رائجا فيهم شائعا بينهم.

ثم دعاهم ثانيا بقوله: «وَ لاٰ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاٰحِهٰا» الى الكف عن الإفساد فى الأرض بعد ما أصلحها اللّه بحسب طبعها،و الفطره الإنسانيه الداعيه الى اصلاحها كى ينتظم بذلك أمر الحياه السعيده،و الإفساد فى الأرض و ان كان بحسب اطلاق معناه يشمل جميع المعاصى و الذنوب مما يتعلق بحقوق اللّه أو بحقوق الناس كائنه ما كانت لكن مقابلته لما قبله و ما بعده يخصه-تقريبا-بالإفساد الذى يسلب الأمن العام فى الأموال و الأعراض و النفوس كقطع الطرق و نهب الأموال و هتك الأعراض و قتل النفوس المحترمه.

ثم علل دعوته الى الأمرين بقوله: «ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أما كون إيفاء الكيل و الميزان و عدم بخس الناس أشياءهم خيرا فلأن حياه الإنسان الاجتماعيه فى استقامتها مبنيه على المبادله بين الأفراد بإعطاء كل منهم ما يفضل من حاجته،و أخذ ما يعادله مما يتمم به نقصه فى ضروريات الحياه و ما يتبعها،و هذا يحتاج الى أمن عام فى المعاملات تحفظ به أوصاف الأشياء و مقاديرها على ما هى عليه فمن يجوز لنفسه البخس فى أشياء الناس فهو يجوز ذلك لكل من هو مثله،و هو شيوعه،و إذا شاع البخس و الغش و الغرر من غير أن يؤمن حلول السم محل الشفاء و الردى مكان الجيد،و الخليط مكان الخالص،و بالأخره كل شىء محل كل شىء بأنواع الحيل و العلاجات كان فيه هلاك الأموال و النفوس جميعا.

و أما كون الكف عن إفساد الأرض خيرا لهم فلأن سلب الأمن العام يوقف رحى المجتمع الإنسانى عن حركتها من جميع الجهات و فى ذلك هلاك الحرث و النسل و فناء الإنسانيه.

ص :٥٢١

فالمعنى:إيفاء الكيل و الميزان و عدم البخس و الكف عن الفساد فى الأرض خير لكم يظهر لكم خيريته إن كنتم مصدقين لقولى مؤمنين بى،أو المعنى:ذلكم خير لكم تعلمون أنه خير إن كنتم ذوى إيمان بالحق.

و ربما قيل:إن المعنى ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين بدعوتى فإن غير المؤمن لا ينتفع بسبب ما عنده من الكفر القاضى بشقائه و خسرانه و ضلال سعيه بهذه الخيرات الدنيويه بحسب الحقيقه لأن انتفاعه إنما هو انتفاع فى موطن خيالى و هو الحياه الدنيا التى هى لعب،و إن الدار الآخره لهى الحيوان لو كانوا يعلمون.

هذا كله على تقدير كون المشار إليه بقوله: «ذٰلِكُمْ» هو إيفاء الكيل و ما بعده كما هو ظاهر السياق،و أما اخذ الإشاره الى جميع ما تقدم و جعل المراد بالإيمان هو الإيمان المصطلح دون الإيمان اللغوى كما احتمله بعضهم فهو أشبه باشتراط الشىء بنفسه لرجوع المعنى الى نحو قولنا إن كنتم مؤمنين فالعباده للّه وحده بالإيمان به و إيفاء الكيل و الميزان و عدم الفساد فى الأرض خير لكم.

و يرد على الوجهين الأخيرين جميعا أن ظاهر قوله: «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» ثبوت اتصافهم بالإيمان قبل حال الخطاب فإنه مقتضى تعليق الحكم بقوله: «كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» المؤلف من ماضى الكون الناقص و اسم الفاعل من الإيمان،المقتضى لاستقرار الصفه فيهم زمانا،و لا يخاطب بمثل هذا المعنى القوم الذين فيهم الكافر و المؤمن و المستكبر و المنقاد و لو كان كما يقولون لكان من حق الكلام أن يقال:ذلكم خير لكم إن آمنتم أو إن تؤمنوا فالظاهر أنه لا محيص من كون المراد بالإيمان غير الإيمان المصطلح.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرٰاطٍ تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ تَبْغُونَهٰا عِوَجاً الآيه؛ظاهر السياق أن «تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ» حالان من فاعل «لاٰ تَقْعُدُوا» و قوله: «وَ تَبْغُونَهٰا» حال من فاعل «تَصُدُّونَ» .

ثم دعاهم ثالثا الى ترك التعرض لصراط اللّه المستقيم الذى هو الدين فإن فى الكلام تلويحا الى أنهم كانوا يقعدون على طريق المؤمنين بشعيب عليه السّلام و يوعدونهم على إيمانهم به و الحضور عنده و الاستماع منه و إجراء العبادات الدينيه معه،و يصرفونهم عن التدين بدين الحق و السلوك فى طريقه التوحيد و هم يسلكون طريق الشرك،و يطلبون سبيل اللّه الذى هو دين الفطره عوجا.

و بالجمله كانوا يقطعون الطريق على الإيمان بكل ما يستطيعون من قوه و احتيال فنهاهم عن ذلك،و وصاهم أن يذكروا نعمه اللّه عليهم و يعتبروا بالنظر الى ما يعلمونه من تاريخ الامم الغابره،و ما آل إليه أمر المفسدين من عاقبه السوء.

فقوله: وَ اذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً فَكَثَّرَكُمْ ،و انظروا كيف كان عاقبه المفسدين كلام مسوق سوق العظه و التوصيه و هو يقبل التعلق بجميع ما تقدم من الأوامر و النواهى فقوله: «وَ اذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً فَكَثَّرَكُمْ» أمر بتذكر تدرجهم من القله الى الكثره بازدياد النسل فإن ذلك من نعم اللّه العظيمه على هذا النوع الإنسانى لأن الإنسان لا يقدر على أن يعيش وحده من غير اجتماع إذ الغايه الشريفه و السعاده العاليه الإنسانيه التى يمتاز بها عن سائر الأنواع الحيوانيه و غيرها اقتضت أن تهب العنايه الإلهيه له أدوات و قوى مختلفه و تركيبا وجوديا خاصا لا يستطيع أن يقوم بضروريات حوائجها العجيبه المتفننه وحده بل بالتعاضد مع غيره فى تحصيل المأكل و المشرب و الملبس و المسكن و المنكح و غيرها تعاضدا فى الفكر و الإراده و العمل.

قوله تعالى: وَ إِنْ كٰانَ طٰائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ الى آخر الآيه؛ ثم دعاهم رابعا الى الصبر على تقدير وقوع الاختلاف بينهم بالإيمان و الكفر فإنه كان يوصيهم جميعا قبل هذه الوصيه بالاجتماع على الإيمان باللّه و العمل الصالح،و كأنه أحس منهم أن ذلك مما لا يكون البته،و أن الاختلاف كائن لا محاله،و أن الملأ المستكبرين من قومه و هم الذين

کانوا یوعدون و یصدون عن سبیل اللّه سیأخذون فی افساد الأرض و ایذاء المؤمنین و یوجب ذلک فی المؤمنین وهن عزیمتهم،و تسلط الناس علی قلوبهم فأمرهم جمیعا بالصبر و انتظار أمر اللّه فیهم لیحکم بینهم و هو خیر الحاکمین.

فإن فی ذلک صلاح المجتمع،أما المؤمنون فلا یقعون فی الباس من الحیاه الآمنه، و الاضطراب و الحیره من جهه دینهم،و أما الکفار فلا یقعون فی ندامه الإقدام من غیر رؤیه و مفسده المظلمه علی جهاله فحکم اللّه خیر فاصل بین الطائفتین فهو خیر الحاکمین لا یساهل فی حکم اذا حان حینه،و لا یجور فی حکم اذا ما حکم.

فقوله: «فَاصْبِرُوا» بالنسبه الی الکفار أمر ارشادی،و بالنسبه الی المؤمنین أمر مولوی أو ارشادی،و هو ارشاد الجمیع الی ما یصلح حالهم.

قوله تعالی: قٰالَ الْمَلَأُ الَّذِینَ اسْتَکْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّکَ یٰا شُعَیْبُ الآیه.لم یسترشد الملأ المستکبرون من قومه بما أرشدهم الیه من الصبر و انتظار الحکم الفصل فی ذلک من اللّه سبحانه بل بادروه بتهدیده و تهدید المؤمنین بإخراجهم من أرضهم الا أن یرجعوا الی ملتهم بالارتداد عن دین التوحید.

و فی تأکیدهم القول: «لَنُخْرِجَنَّکَ» و «لَتَعُودُنَّ» بالقسم و نون التأکید دلاله علی قطعهم العزم علی ذلک،و لذا بادر علیه السّلام بعد استماع هذا القول منهم الی الاستفتاح من اللّه سبحانه.

قوله تعالی: قٰالَ أَ وَ لَوْ کُنّٰا کٰارِهِینَ، قَدِ افْتَرَیْنٰا عَلَی اللّٰهِ کَذِباً إِنْ عُدْنٰا فِی مِلَّتِکُمْ الآیه؛أجاب علیه السّلام بکراهه العود فی ملتهم بدلیل ما بعده من الجمل،و لازم ذلک اختیار الشق الآخر علی تقدیر الاضطرار الی أحدهما کما أخبروه.

و قد أجاب علیه السّلام عن نفسه و عن المؤمنین به من قومه،و ذکر أنه و المؤمنین به جمیعا کارهون للعود الی ملتهم فإن فی ذلک افتراء للکذب علی اللّه سبحانه بنسبه الشرکاء إلیه،و ما یتبعها من الأحکام المفتراه فی دین الوثنیه فقوله: «قَدِ افْتَرَیْنٰا عَلَی اللّٰهِ کَذِباً» الآیه؛بمنزله التعلیل لقوله:

«أَ وَ لَوْ كُنّٰا كٰارِهِينَ» .

و من أسخف الاستدلال الاحتجاج بقوله: «إِنْ عُدْنٰا فِى مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجّٰانَا اللّٰهُ مِنْهٰا» على أن شعيبا عليه السّلام كان قبل نبوته مشركا وثنيا-حاشاه-و قد تقدم آنفا أنه يتكلم عن نفسه و عن المؤمنين به من قومه و قد كانوا كفارا مشركين قبل الإيمان به فأنجاهم اللّه من مله الشرك و هداهم بشعيب الى التوحيد فقول شعيب: «نَجّٰانَا اللّٰهُ» تكلم عن المجموع بنسبه وصف الجل الى الكل،هذا لو كان المراد بالتنجيه التنجيه الظاهريه من الشرك الفعلى و أما لو أريد بها التنجيه الحقيقه و هى الإخراج من كل ضلال محقق موجود أو مقدر مترقب كان شعيب-و هو لم يشرك باللّه طرفه عين-و قومه-و هم كانوا مشركين قبل زمان إيمانهم بشعيب-جميعا من نجاهم اللّه من الشرك إذ لا يملك الإنسان لنفسه الهالكه ضرا و لا نفعا و ما أصابه من خير فهو من اللّه سبحانه.

و قوله: وَ مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَعُودَ فِيهٰا إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اللّٰهُ رَبُّنٰا كالإضراب و الترقى بالجواب القاطع كأنه قال:نحن كارهون العود الى ملتكم لأن فيه افتراء على اللّه بل إن ذلك مما لا يكون البته،و ذلك أن كراهه شيء إنما توجب تعسر التلبس به دون تعذره فأجاب عليه السّلام ثانيا بتعذر العود بعد جوابه أولا بتعسره،و هو ما ذكرناه من الإضراب و الترقى.

و لما كان قوله: «وَ مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَعُودَ فِيهٰا» فى معنى أن يقال:«لن نعود إليها أبدا»و القطع فى مثل هذه العزمات مما هو بعيد عن أدب النبوه فإنه فى معنى:لن نعود على أى تقدير فرض حتى لو شاء اللّه،و هو من الجهل بمقامه تعالى،استثنى مشيه اللّه سبحانه فقال «إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اللّٰهُ رَبُّنٰا» فإن الإنسان كيفما كان جائز الخطأ فمن الجائز أن يخطئ بذنب فيعاقبه اللّه بسلب عنايته به فيطرده من دينه فيهلك على الضلال.

و فى الجمع بين الاسمين فى قوله: «اللّٰهُ رَبُّنٰا» إشاره الى أن اللّه الذى يحكم ما يشاء هو الذى يدبر أمرنا و هو إله و رب،على ما يقتضيه دين التوحيد لا كما يعلمه دين الوثنيه فإنه يسلم

الالوهيه للّه ثم يفرز الربوبيه بمختلف شئونها بين الأوثان و يسميها رب البحر و رب البر و هكذا.

و قوله: وَسِعَ رَبُّنٰا كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً كالتعليل لتعقيب الكلام بالاستثناء كأنه قيل لما استثنيت بعد ما أطلقت الكلام و قطعت فى العزم؟فقال:لأنه وسع ربى كل شىء علما و لا أحيط من علمه إلا بما شاء فمن الجائز أن يتعلق مشيته بشىء غائب عن علمى ساءنى أو سرنى كأن يتعلق علمه بأنا سنخالفه فى بعض أوامره فيشاء عودنا الى ملتكم،و إن كنا اليوم كارهين له،و لعل هذا المعنى هو السبب فى تعقيب هذا القول بمثل قوله: «عَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلْنٰا» فإن من يتوكل على اللّه كان حسبه و صانه من شر ما يخاف.

و لما بلغ الكلام هذا المبلغ و قد أخبروهم بعزمهم على أحد الأمرين:الإخراج أو العود، و أخبرهم شعيب عليه السّلام بالعزم القاطع على عدم العود الى ملتهم البته التجأ عليه السّلام الى ربه و استفتح بقوله عن نفسه و عن المؤمنين «رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفٰاتِحِينَ» يسأل ربه أن يفتح بينهم أى بين شعيب و المؤمنين به،و بين المشركين من قومه،و هو الحكم الفصل فإن الفتح بين شيئين يستلزم إبعاد كل منهما عن صاحبه حتى لا يماس هذا ذاك و لا ذاك هذا دعا عليه السّلام بالفتح و كنى به عن الحكم الفصل و هو الهلاك أو هو بمنزله و أبهم الخاسر من الرابح و الهالك من الناجى و هو يعلم أن اللّه سينصره و أن الخزى اليوم و السوء على الكافرين لكنه عليه السّلام أخذ بالنصفه للحق و تأدب بإرجاع الأمر فى ذلك الى اللّه كما أتى بنظير ذلك فى قوله السابق: «فَاصْبِرُوا حَتّٰى يَحْكُمَ اللّٰهُ بَيْنَنٰا وَ هُوَ خَيْرُ الْحٰاكِمِينَ» .

و خير الحاكمين و خير الفاتحين اسمان من أسماء اللّه الحسنى،و قد تقدم البحث عن معنى الحكم فيما مر،و عن معنى الفتح آنفا،و سيجىء الكلام المستوفى فى الأسماء الحسنى فى تفسير قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ فَادْعُوهُ بِهٰا (الآيه ۱۸۰)من السوره إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ قٰالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ الى آخر الآيه؛هذا تهديد

ص :۵۲۶

منهم لمن آمن بشعيب أو أراد أن يؤمن به و يكون من جمله الإيعاد و الصد اللذين كان شعيب ينهى عنهما بقوله: «وَ لاٰ تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرٰاطٍ تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ» و يكون إفراد هذا بالذكر هاهنا من بين سائر أقوالهم ليكون كالتوطئه و التمهيد لما سيأتى من قولهم بعد ذكر هلاكهم: «الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كٰانُوا هُمُ الْخٰاسِرِينَ» .

و يحتمل أن يكون الاتباع بمعناه الظاهر العرفى و هو اقتفاء أثر الماشى على الطريق و السالك السبيل بأن يكون الملأ المستكبرون لما اضطروه و من معه الى أحد الأمرين:الخروج من أرضهم أو العود فى ملتهم ثم سمعوه يرد عليهم العود الى ملتهم ردا قاطعا ثم يدعو بمثل قوله:

«رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفٰاتِحِينَ» لم يشكّوا أنه سيتركهم و يهاجر الى أرض غير أرضهم،و يتبعه فى هذه المهاجره المؤمنون به من القوم خاطبوا عند ذلك طائفه المؤمنين بقولهم: «لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْباً إِنَّكُمْ إِذاً لَخٰاسِرُونَ» فهددوهم و خوفوهم بالخسران إن تبعوه فى الخروج من أرضهم ليخرج شعيب وحده فإنهم إنما كانوا يعادونه إياه بالأصاله،و أما المؤمنون فإنما كانوا يبغضون من جهته و لأجله.

و على أى الوجهين كان فالآيه كالتوطئه و التمهيد للآيه الآتيه: «الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كٰانُوا هُمُ الْخٰاسِرِينَ» كما تقدم الإشاره إليه.

قوله تعالى: فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ فَأَصْبَحُوا فِي دٰارِهِمْ جٰاثِمِينَ أصبحوا أى صاروا أو دخلوا فى الصباح،و قد تقدم معنى الآيه فى نظيرتها من قصه صالح.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا -الى قوله- اَلْخٰاسِرِينَ قال الراغب فى المفردات:و غنى فى مكان كذا إذا طال مقامه فيه مستغنيا به عن غيره بغنى قال:كأن لم يغنوا فيها(انتهى).و«كأن»مخفف كأن خفف لدخوله الجمله الفعليه.

فقوله: «الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا» فيه تشبيه حال المكذبين من قومه بمن لم يطيلوا الإقامه فى أرضهم فإن أمثال هؤلاء يسهل زوالهم لعدم تعلقهم بها فى عشيره أو أهل أو

دار أو ضياع و عقار،و أما من تمكن فی أرض و استوطنها و أطال المقام بها و تعلق بها بكل ما يقع به التعلق فی الحياه الماديه فإن تركها له متعسر كالمتعذر و خاصه ترك الامه القاطنه فی أرض أرضها و ما اقتنته فيها طل مقامها.و قد ترك هؤلاء و هم أمه عريقه فی الأرض دارهم و ما فيها،فی أيسر زمان أخذتهم الرجفه فأصبحوا فی دارهم جاثمين.

و قد كانوا يزعمون أن شعيبا و من تبعه منهم سيحشرون فخاب ظنهم و انقلبت الدائره عليهم فكانوا هم الخاسرين فمكروا و مكر اللّه و اللّه خير الماكرين.

و الی هذا يشير تعالی حيث ذكر أولا قولهم:إن متبعی شعيب خاسرون،ثم ذكر نزول العذاب و أبهم الذين أخذتهم الرجفه فقال: «فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ» و لم يقل:فأخذت الذين كفروا الرجفه،ثم صرح فی قوله: «الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً» الآيه أن الحكم الإلهی و الهلاک و الخسران كان لشعيب و من تبعه علی الذين كذبوه من قومه فكانوا هم الخاسرين الممكور بهم،و هم يزعمون خلافه.

قوله تعالی: فَتَوَلّٰی عَنْهُمْ الی آخر الآيه.ظاهر السياق أنه إنما تولی بعد نزول العذاب عليهم و هلاكهم،و أن الخطاب خطاب اعتبار،و قوله: «فَكَيْفَ آسیٰ» الخ؛هو من الأسی أی كيف أحزن،و الباقی ظاهر (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۹۴ الی ۱۰۲]

اشاره

وَ مٰا أَرْسَلْنٰا فِی قَرْيَهٍ مِنْ نَبِیٍّ إِلاّٰ أَخَذْنٰا أَهْلَهٰا بِالْبَأْسٰاءِ وَ اَلضَّرّٰاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ (۹۴) ثُمَّ بَدَّلْنٰا مَكٰانَ اَلسَّيِّئَهِ اَلْحَسَنَهَ حَتّٰی عَفَوْا وَ قٰالُوا قَدْ مَسَّ آبٰاءَنَا اَلضَّرّٰاءُ وَ اَلسَّرّٰاءُ فَأَخَذْنٰاهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ (۹۵) وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ اَلْقُریٰ آمَنُوا وَ اِتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ بَرَكٰاتٍ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ وَ لٰكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنٰاهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (۹۶) أَ فَأَمِنَ أَهْلُ اَلْقُریٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنٰا بَيٰاتاً وَ هُمْ نٰائِمُونَ (۹۷) أَ وَ أَمِنَ أَهْلُ اَلْقُریٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنٰا ضُحًی وَ هُمْ يَلْعَبُونَ (۹۸) أَ فَأَمِنُوا مَكْرَ اَللّٰهِ فَلاٰ يَأْمَنُ مَكْرَ اَللّٰهِ إِلاَّ اَلْقَوْمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۹۹) أَ وَ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ اَلْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهٰا أَنْ لَوْ نَشٰاءُ أَصَبْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ نَطْبَعُ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ يَسْمَعُونَ (۱۰۰) تِلْكَ اَلْقُریٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبٰائِهٰا وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اَللّٰهُ عَلیٰ قُلُوبِ اَلْكٰافِرِينَ (۱۰۱) وَ مٰا وَجَدْنٰا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَ إِنْ وَجَدْنٰا أَكْثَرَهُمْ لَفٰاسِقِينَ (۱۰۲)

۱- ۱) .الاعراف ۹۴-۱۰۲:كلام فی سنه الامتحان و اختبار الامم بالبأساء و الضراء؛ان اللّه عز اسمه ليس سببا فی عرض الاسباب.

بیان:

قوله تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا فِی قَرْیَهٍ مِنْ نَبِیٍّ الی آخر الآیه؛قیل:البأساء فی المال کالفقر،و الضراء فی النفس کالمرض،و قیل:یعنی بالبأساء ما نالهم من الشده فی أنفسهم و بالضراء ما نالهم فی أموالهم،و قیل:غیر ذلک.و قیل:إن البأس و البأساء یکثر استعمالهما فی الشده التی هی بالنکایه و التنکیل کما فی قوله تعالی: وَ اللّٰهُ أَشَدُّ بَأْساً وَ أَشَدُّ تَنْکِیلاً .

و لعل قوله بعد: «الضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ» حیث أرید بهما ما یسوء الإنسان و ما یسره یکون قرینه علی إراده مطلق ما یسوء الإنسان من الشدائد من الضراء،و یکون قوله: «بِالْبَأْسٰاءِ

ص:۵۲۹

وَ الضَّرّٰاءِ» من ذكر العام بعد الخاص.

يذكر سبحانه أن السنه الإلهيه جرت على أنه كلما أرسل نبيا من الأنبياء الى قريه من القرى -و ما يرسلهم إليهم إلا ليهديهم سبيل الرشاد-ابتلاهم بشىء من الشدائد فى النفوس و الأموال رجاء أن يبعثهم ذلك الى التضرع إليه سبحانه ليتم بذلك أمر دعوتهم الى الإيمان باللّه و العمل الصالح.

فالابتلاءات و المحن نعم العون لدعوه الأنبياء فإن الإنسان ما دام على النعمه شغله ذلك عن التوجه الى من أنعمها عليه و استغنى بها،و إذا سلب النعمه أحس بالحاجه،و نزلت عليه الذله و المسكنه،و علاه الجزع،و هدده الفناء فيبعثه ذلك بحسب الفطره الى الالتجاء و التضرع الى من بيده سد خلته و دفع ذلته،و هو اللّه سبحانه و إن كان لا يشعر به و إذا نبه عليه كان من المرجو اهتداؤه الى الحق،قال تعالى: وَ إِذٰا أَنْعَمْنٰا عَلَى الْإِنْسٰانِ أَعْرَضَ وَ نَأىٰ بِجٰانِبِهِ وَ إِذٰا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعٰاءٍ عَرِيضٍ (حم السجده۵۱/).

قوله تعالى: ثُمَّ بَدَّلْنٰا مَكٰانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتّٰى عَفَوْا الى آخر الآيه؛ تبديل الشىء شيئا وضع الشىء الثانى مكان الشىء الأول و السيئه و الحسنه معناهما ظاهر، و المراد بهما ما هما كالشده و الرخاء،و الخوف و الأمن،و الضراء و السراء كما يدل عليه قوله بعد: «قَدْ مَسَّ آبٰاءَنَا الضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ» .

و قوله: حَتّٰى عَفَوْا من العفو و فسر بالكثره أى حتى كثروا أموالا و نفوسا بعد ما كان اللّه قللهم بالابتلاءات و المحن،و ليس-ببعيد و إن لم يذكروه-أن يكون من العفو بمعنى إمحاء الأثر كقوله:

ربع عفاه الدهر طولا فانمحى

قد كان من طول البلى أن يمسحا

فيكون المراد أنهم محوا بالحسنه التى أوتوها آثار السيئه السابقه و قالوا: «قَدْ مَسَّ آبٰاءَنَا الضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ» أى أن الإنسان و هو فى عالم الطبيعه المتحوله المتغيره من حكم موقفه أن

يمسه الضـراء و السـراء،و تتعـاقب عليه الحـدثان ممـا يسوؤه أو يسـره من غير أن يكون لـذلك انتسـاب الى امتحان إلهى و نقمه ربانيه.

و من الممكن بـالنظر الى هـذا المعنى الثـانى أن يكون قوله: «وَ قالُوا» الـخ؛عطف تفسـير لقوله: «عَفَوْا» و المراد أنهم محوا رسـم الامتحان الإلهى بقولهم:إن الضـراء و السـراء إنما هما من عادات الـدهر المتبادله المتـداوله يداولنا بذلك كما كان يداول آباءنا كما قال تعالى وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ رَحْمَةً مِنّٰا مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هٰذٰا لِي وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَةَ قٰائِمَةً (حم السجده۵۰/).

و«حتى»فى قوله: «حَتّٰى عَفَوْا وَ قٰالُوا» الآـيه؛للغـايه،و المعنى:ثم آتيناهم النعم مكان النقم فاسـتغرقوا فيها الى أن نسوا ما كانوا عليه فى حال الشـده و قالوا:إن هـذه الحسـنات و تلك السـيئات من عاده الـدهر فانتهى بهم إرسال الشـده ثم الرخاء الى هذه الغايه،و كان ينبغى لهم أن يتـذكروا عند ذلك و يهتدوا الى مزيد الشـكر بعد التضـرع لكنهم غيروا الأمر فوضـعوا هذه الغايه مكان تلك الغايه التى رضيها لهم ربهم فطبع اللّه بذلك على قلوبهم فلا يسمعون كلمه الحق.

و لعل قوله: اَلضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ قدم فيه الضراء على السراء ليحاذى ما فى قوله تعالى: «ثُمَّ بَدَّلْنٰا مَكٰانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ» من الترتيب.

و فى قوله: فَأَخَذْنٰاهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ تلويـح الى جهل الأنساب بجريان الأمر الإلهى،و لـذا كان الأخذ بغته و فجأه من غير أن يشـعروا به،و هم يظنون أنهم عـالمون بمجارى الامور،و خصوصـيات الأسـباب،لهم أن يتقوا ما يهـددهم من أسباب الهلاك بوسائل دافعه يهديهم إليها العلم،قال تعالى: فَلَمّٰا جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَرِحُوا بِمٰا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (المؤمن۸۳/).

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرىٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ بَرَكٰاتٍ الى

آخر الآیه؛البرکات أنواع الخیر الکثیر ربما یبتلی الإنسان بفقده کالأمن و الرخاء و الصحه و المال و الأولاد و غیر ذلک.

و قوله: لَفَتَحْنا عَلَیْهِمْ بَرَکاتٍ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ فیه استعاره بالکنایه فقد شبهت البرکات بمجاری تجری منها علیهم کل ما یتنعمون به من نعم اللّه لکنها سدت دونهم فلا یجری علیهم منها شیء لکنهم لو آمنوا و اتقوا لفتحها اللّه سبحانه فجری علیهم منها برکات السماء من الأمطار و الثلوج و الحر و البرد و غیر ذلک کل فی موقعه و بالمقدار النافع منه،و برکات الأرض من النبات و الفواکه و الأمن و غیرها ففی الکلام استعاره المجاری للبرکات ثم ذکر بعض لوازمه و آثاره و هو الفتح للمستعار له.

و فی قوله: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُریٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا الآیه دلاله علی أن افتتاح ابواب البرکات مسبب لإیمان أهل القری جمیعا و تقواهم أی أن ذلک من آثار إیمان النوع الإنسانی و تقواه لا إیمان البعض و تقواه فإن إیمان البعض و تقواه لا ینفک عن کفر البعض الآخر و فسقه، و مع ذلک لا یرتفع سبب الفساد و هو ظاهر.

و فی قوله: وَ لٰکِنْ کَذَّبُوا فَأَخَذْنٰاهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ دلاله علی أن الأخذ بعنوان المجازاه و قد تقدم فی البیان المذکور آنفا ما یتبین به کیفیه ذلک،و أنه فی الحقیقه أعمال الإنسان ترد إلیه.

قوله تعالی: أَ فَأَمِنَ أَهْلُ الْقُریٰ أَنْ یَأْتِیَهُمْ بَأْسُنٰا بَیٰاتاً وَ هُمْ نٰائِمُونَ البیات و التبییت قصد العدو لیلا،و هو من المکر لأن اللیل سکن یسکن فیه الإنسان و یمیل بالطبع الی أن یستریح و ینقطع عن غیره بالنوم و السکون.

و قد فرع مضمون الآیه علی ما قبله أی إذا کان هذا حال أهل القری أنهم یغترون بما تحت حسهم عما وراءه فیفجئون و یأخذهم العذاب بغته و هم لا یشعرون فهل أمنوا أن یأتیهم عذاب اللّه لیلا و هم فی حال النوم،و قد عمتهم الغفله؟.

ص:۵۳۲

قوله تعالی: أَ وَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُریٰ أَنْ یَأْتِیَهُمْ بَأْسُنٰا ضُحًی وَ هُمْ یَلْعَبُونَ الضحی صدر النهار حین تنبسط الشمس،و المراد باللعب الأعمال التی یشتغلون بها لرفع حوائج الحیاه الدنیا و التمتع من مزایا الشهوات،و هی إذا لم تکن فی سبیل السعاده الحقیقه، و طلب الحق کانت لعبا،فقوله: «وَ هُمْ یَلْعَبُونَ» کنایه عن العمل للدنیا و ربما قیل:إنه استعاره أی یشتغلون بما لا نفع فیه کأنهم یلعبون،و لیس ببعید أن یکون قوله فی الآیه السابقه: «وَ هُمْ نٰائِمُونَ» کنایه عن الغفله.و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: أَ فَأَمِنُوا مَکْرَ اللّٰهِ فَلاٰ یَأْمَنُ مَکْرَ اللّٰهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْخٰاسِرُونَ مکر به مکرا أی مسه بالضرر أو بما ینتهی الی الضرر و هو لا یشعر و هو إنما یصح منه تعالی إذا کان علی نحو المجازاه کأن یأتی الإنسان بالمعصیه فیؤاخذه اللّه بالعذاب من حیث لا یشعر به أو یفعل به ما یسوقه الی العذاب و هو لا یشعر،و أما المکر الابتدائی من غیر تحقق معصیه سابقه فمما یمتنع علیه تعالی و قد مرت الإشاره إلیه کرارا.

و ما ألطف قوله تعالی: «أَ فَأَمِنَ أَهْلُ الْقُریٰ» و«أ و أمن أهل القری»ثم قوله: «أَ فَأَمِنُوا مَکْرَ اللّٰهِ» ،و الثالث-و هو الذی فی هذه الآیه-جمع و تلخیص للإنکارین السابقین فی الآیتین،و قد أظهر فی الآیتین جمیعا من غیر أن یقول فی الثانیه:أو أمنوا،الخ؛لیعود الضمیر فی الآیه الثالثه الی من فی الآیتین جمیعا کأنه أخذ أهل القری و هم نائمون غیر أهل القری و هم یلعبون.

و قوله: فَلاٰ یَأْمَنُ مَکْرَ اللّٰهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْخٰاسِرُونَ و ذلک لأنه تعالی بین فی الآیتین الاولیین أن الأمن من مکر اللّه نفسه مکر إلهی یتعقبه العذاب الإلهی فالآمنون من مکر اللّه خاسرون لانهم ممکور بهم بهذا الأمن بعینه.

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ یَهْدِ لِلَّذِینَ یَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهٰا الی آخر الآیه؛ الظاهر أن فاعل قوله:«یهد»ضمیر راجع الی ما أجمله من قصص أهل القری،و قوله «لِلَّذِینَ یَرِثُونَ» مفعوله عدی إلیه باللام لتضمینه معنی التبیین،و المعنی:أو لم یبین ما تلوناه من قصص

أهل القرى للـذين يرثون الأرض من بعـد أهلها هاديا لهم،و قوله: «أَنْ لَوْ نَشٰاءُ أَصَبْنٰاهُمْ» الآيه مفعول«يهد»و المراد بالذين يرثون الأرض من بعد أهلها الأخلاف الذين ورثوا الأرض من أسلافهم.

و محصـل المعنى:أو لم يتبين أخلاـف هؤلاـء الـذين ذكرنـا أنـا آخـذناهم بمعاصـيهم بعـد ما امتحناهم ثم طبعنا على قلوبهم فلم يستطيعوا أن يسمعوا مواعظ أنبيائهم أنّا لو نشاء لأصبناهم بذنوبهم من غير أن يمنعنا منهم مانع أو يتقوا بأسنا بشيء.

و ربما قيل:إن قوله:«يهد»منزل منزله اللازم و المعنى:أو لم يفعل بهم الهدايه أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم،و نظيره قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسٰاكِنِهِمْ (الم السجده۲۶/).

و أما قوله: «وَ نَطْبَعُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ يَسْمَعُونَ» فمعطوف على قوله: «أَصَبْنٰاهُمْ» لأن الماضى هاهنا فى معنى المستقبل،و المعنى أو لم يهد لهم أو لو نشاء نطبع،الخ؛و قيل جمله معترضه تذييليه،و فى الآيه وجوه و أقوال أخر خاليه عن الجدوى.

قوله تعالى: تِلْكَ الْقُرىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبٰائِهٰا الى آخر الآيه؛تلخيص ثان لقصصهم المقصوصه سابقا بعد التلخيص الذى مر فى قوله: «وَ مٰا أَرْسَلْنٰا فِي قَرْيَهٍ مِنْ نَبِيٍّ» الى آخر الآيتين أو الآيات الثلاث.

و الفرق بين التلخيصـين أن الأول تلخيص من جهه صنم اللّه من أخذهم بالبأساء و الضراء ثم تبديل السيئه حسنه ثم الأخذ بغته و هم لا يشعرون،و الثانى تلخيص من جهه حالهم فى أنفسـهم قبال الدعوه الإلهيه،و هو أنهم و إن جاءتهم رسـلهم بالبينات لكنهم لم يؤمنوا لتكذيبهم من قبل و ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل،و هذا من طبع اللّه على قلوبهم.

و قوله: فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ظاهر الآيه أن قوله: «بِمٰا» متعلق بقوله: «لِيُؤْمِنُوا» و لازم ذلك أن تكون«ما»موصوله و يؤيده قوله تعالى فى موضع

آخر: فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ (یونس/۷۴)فإنه أظهر فی کون«ما» موصوله لمکان ضمیر «بِهِ» و یؤول المعنی الی أنهم کذبوا بما دعوا إلیه أولا ثم لم یؤمنوا به عند الدعوه النبویه ثانیا.

و یؤیده ظاهر قوله: «فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا» فإن هذا الترکیب یدل علی نفی التهیؤ القبلی یقال:

ما کنت لآتی فلانا،و ما کنت لا کرم فلانا و قد فعل کذا أی لم یکن من شأنی کذا و لم أکن بمتهیئ لکذا،و فی التنزیل: مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلىٰ مٰا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتّٰى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ (آل عمران/۱۷۹)،أی کان فی إرادته التمییز من قبل.

و قال تعالی: لَمْ يَكُنِ اللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لاٰ لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلاً (النساء/۱۳۷).

و یؤیده أیضا قوله فی الآیه التالیه: «وَ مٰا وَجَدْنٰا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَ إِنْ وَجَدْنٰا أَكْثَرَهُمْ لَفٰاسِقِينَ» فإن ظاهر السیاق أن هذه الآیه معطوفه عطف تفسیر علی قوله: «فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ» فیتبین بها أنهم کانوا عهد إلیهم بعهد ففسقوا عنه و کذبوا به حین عهد إلیهم ثم إذا جاءتهم الرسل بالبینات کذبوهم و لم یؤمنوا بهم،و ما کانوا لیؤمنوا بما کذبوا به من قبل.

و الآیه أعنی قوله: «وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ» مذیله بقوله: «كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِ الْكٰافِرِينَ» فدل ذلک علی أن ما وصفه من مجیء الرسل بالبینات و عدم إیمانهم لتکذیبهم بذلک قبلا هو من مصادیق الطبع المذکور،و حقیقته أن اللّه ثبت التکذیب فی قلوبهم و مکنه من نفوسهم حتی إذا جاءتهم الرسل بالبینات لم یکن محل لقبول دعوتهم لکون المحل مشغولا بضده.

فتنطبق هاتان الآیتان بحسب المعنی علی الآیتین الاولیین أعنی قوله: «وَ مٰا أَرْسَلْنٰا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلاّٰ أَخَذْنٰا أَهْلَهٰا» الی آخر الآیتین؛حیث تصفان سنه اللّه أنه یرسل آیات داله علی حقیه أصول الدعوه من التوحید و غیره بأخذهم بالبأساء و الضراء ثم تبدیل السیئه حسنه ثم یطبع علی قلوبهم جزاء لجرمهم.

ص :۵۳۵

و علی هذا فالمعنی فی الآیه:لقد جاءتهم رسلهم بالبینات لکنهم لما لم یؤمنوا بالآیات المرسله إلیهم الداعیه لهم الی التضرع الی اللّه و الشکر لإحسانه بل شکوا فیها بل حملوها علی عاده الدهر و تصریف الأیام و تقلیبها الإنسان من حال الی حال فکذبوا بهذه الآیات،و استقر التکذیب فی قلوبهم فلما دعاهم الأنبیاء الی الدین الحق لم یؤمنوا بما کانوا یدعون إلیه من الحق و بما کانوا یذکرونهم بها من الآیات لأنهم کذبوا بها من قبل و ما کانوا لیؤمنوا بما کذبوا من قبل فإن اللّه عزّ و جل طبع علی قلوبهم فهم لا یسمعون.

فعدم إیمانهم أثر الطبع الإلهی،و الطبع أثر تکذیبهم بدلاله الابتلاء بالبأساء و الضراء ثم تبدیل السیئه حسنه ثانیا،و من الدلیل علیه قوله: وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمّٰا ظَلَمُوا وَ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ وَ مٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (یونس/۱۳)، و قوله: ثُمَّ بَعَثْنٰا مِنْ بَعْدِهِ -یعنی نوحا- رُسُلاً إِلىٰ قَوْمِهِمْ فَجٰاؤُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذٰلِكَ نَطْبَعُ عَلىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ (یونس/۷۴)،و علی هذا فقوله: «فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ» تفریع علی قوله: «وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ» ،و المراد بما کذبوا به الآیات البینات التی ذکرتهم بها الأنبیاء من آیات الآفاق و الانفس و ما جاءوا به من الآیات المعجزه فالجمیع آیاته،و المراد بتکذیبهم بها من قبل،تکذیبهم بها من حیث دلاله عقولهم بمشاهدتها أنهم مربوبون للّه لا رب سواه،و بعدم إیمانهم ثانیا عدم إیمانهم بها حین یذکرهم بها الانبیاء.

فالمعنی فما کانوا لیؤمنوا بما یذکرهم به و یأتی به الأنبیاء من الآیات التی کذبوا بها حین ذکرتهم بها عقولهم،و أرسلها اللّه إلیهم لیذکروا و یتضرعوا إلیه و یشکروا له.

و علی هذا فالمراد بالعهد فی قوله فی الآیه التالیه: «وَ مٰا وَجَدْنٰا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَ إِنْ وَجَدْنٰا أَكْثَرَهُمْ لَفٰاسِقِينَ» هو العهد الذی عهده اللّه سبحانه إلیهم من طریق العقل بلسان الآیات:أن لا یعبدوا إلا إیاه،و المراد بالفسق خروجهم عن ذلک العهد بعدم الوفاء به.

و لهذا العهد تحقق سابق على هذا التحقق و هو أن اللّه سبحانه أخذه بعينه منهم حين خلقهم و سواهم بخلق أبيهم آدم و تسويته ثم جعله مثالا للإنسانيه العامه فاسجد له الملائكه و أدخله الجنه ثم عهد إليه حين أمر بهبوطه الأرض أن يعبده هو و ذريته و لا يشركوا به شيئا.

و قد قدر اللّه سبحانه هنالك ما قدر فهدى بحسب تقديره قوما و لم يهد آخرين ثم اذا وردوا الدنيا و أخذوا فى سيرهم فى مسير الحياه اهتدى الأولون،و فسق عن عهده الآخرون حتى طبع اللّه على قلوبهم و حقت عليهم الضلاله فى الدنيا بعد أعمالهم السيئه كما تقدم بيانه فى تفسير قوله: كَمٰا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ فَرِيقاً هَدىٰ وَ فَرِيقاً حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلاٰلَةُ (الآيه ۳۰ من السوره).

فمعنى الآيه على هذا:فما كانوا ليؤمنوا عند دعوه الأنبياء بما كذبوا به و لم يقبلوه عند أخذ العهد الأول،و ما وجدنا لأكثرهم من وفاء فى الدنيا بالعهد الذى عهدناه هناك و إن وجدنا أكثرهم لفاسقين خارجين عن حكم ذلك العهد.

فهذا معنى لكنه غير مناف للمعنى السابق فإن أحد المعنيين فى طول الآخر و ليسا بمتعارضين فإن تعين طريق الإنسان و غايته من سعاده و شقاوه بحسب القدر لا ينافى إمكان سعادته و شقاوته فى الدنيا،و إناطه تحقق كل منهما باختياره ذلك و انتخابه.

و فيه:أنه معنى صحيح فى نفسه غير أنه من البطن دون الظهر الذى عليه يدور التفسير، و الدليل عليه قوله بعده: «كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِ الْكٰافِرِينَ» فإنه يصرح بأن عدم إيمانهم كذلك إنما كان بالطبع على قلوبهم،و إن اللّه طبع على قلوبهم بتكذيبهم السابق فلم يؤمنوا به عند الدعوه اللاحقه،و الطبع لا يكون ابتدائيا فى الدنيا بل لجرم سابق فيها،و هذا أحسن شاهد على أن هذا التكذيب الذى أورث لهم الطبع على قلوبهم كان فى الدنيا ثم الطبع أوجب لهم أن لا يؤمنوا بما كذبوا به من قبل.

و فى هذا المعنى آيات أخر تدل على أن الطبع و الختم الإلهى إنما هو عن جرم سابق

دنیوی،و لیس مجرد سبق التکـذیب فی المیثاق ینتج الطبع الابتدائی فی الدنیا فإنه مما لا یلیق به سبحانه البته،و قد قال: یُضِلُّ بِهِ کَثِیراً وَ یَهْدِی بِهِ کَثِیراً وَ مٰا یُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِینَ (البقره۲۶/).

قوله تعالی: «وَ مٰا وَجَدْنٰا لِأَکْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ» الی آخر الآیه،قال فی المجمع:من عهد أی من وفاء بعهد کما یقال:فلان لا عهد له أی لا وفاء له بالعهد،و لیس یحافظ للعهد(انتهی).و من الجائز أن یراد بالعهد عهد اللّه الذی عهده إلیهم من ناحیه آیاته أو عهدهم الذی عاهدوا اللّه علیه أن یعبدوه و لا یشرکوا به شیئا و من ناحیه حاجه أنفسهم و دلاله عقولهم،و قد ظهر معنی الآیه مما تقدم.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۰۳ الی ۱۲۶]

اشاره

ثُمَّ بَعَثْنٰا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسیٰ بِآیٰاتِنٰا إِلیٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ فَظَلَمُوا بِهٰا فَانْظُرْ کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ اَلْمُفْسِدِینَ (۱۰۳) وَ قٰالَ مُوسیٰ یٰا فِرْعَوْنُ إِنِّی رَسُولٌ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۱۰۴) حَقِیقٌ عَلیٰ أَنْ لاٰ أَقُولَ عَلَی اَللّٰهِ إِلاَّ اَلْحَقَّ قَدْ جِئْتُکُمْ بِبَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ فَأَرْسِلْ مَعِیَ بَنِی إِسْرٰائِیلَ (۱۰۵) قٰالَ إِنْ کُنْتَ جِئْتَ بِآیَهٍ فَأْتِ بِهٰا إِنْ کُنْتَ مِنَ اَلصّٰادِقِینَ (۱۰۶) فَأَلْقیٰ عَصٰاهُ فَإِذٰا هِیَ ثُعْبٰانٌ مُبِینٌ (۱۰۷) وَ نَزَعَ یَدَهُ فَإِذٰا هِیَ بَیْضٰاءُ لِلنّٰاظِرِینَ (۱۰۸) قٰالَ اَلْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِیمٌ (۱۰۹) یُرِیدُ أَنْ یُخْرِجَکُمْ مِنْ أَرْضِکُمْ فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ (۱۱۰) قٰالُوا أَرْجِهْ وَ أَخٰاهُ وَ أَرْسِلْ فِی اَلْمَدٰائِنِ حٰاشِرِینَ (۱۱۱) یَأْتُوکَ بِکُلِّ سٰاحِرٍ عَلِیمٍ (۱۱۲) وَ جٰاءَ اَلسَّحَرَهُ فِرْعَوْنَ قٰالُوا إِنَّ لَنٰا لَأَجْراً إِنْ کُنّٰا نَحْنُ اَلْغٰالِبِینَ (۱۱۳) قٰالَ نَعَمْ وَ إِنَّکُمْ لَمِنَ اَلْمُقَرَّبِینَ (۱۱۴) قٰالُوا یٰا مُوسیٰ إِمّٰا أَنْ تُلْقِیَ وَ إِمّٰا أَنْ نَکُونَ نَحْنُ اَلْمُلْقِینَ (۱۱۵) قٰالَ أَلْقُوا فَلَمّٰا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْیُنَ اَلنّٰاسِ وَ اِسْتَرْهَبُوهُمْ وَ جٰاؤُ بِسِحْرٍ عَظِیمٍ (۱۱۶) وَ أَوْحَیْنٰا إِلیٰ مُوسیٰ أَنْ أَلْقِ عَصٰاکَ فَإِذٰا هِیَ تَلْقَفُ مٰا یَأْفِکُونَ (۱۱۷) فَوَقَعَ اَلْحَقُّ وَ بَطَلَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۱۱۸) فَغُلِبُوا هُنٰالِکَ وَ اِنْقَلَبُوا صٰاغِرِینَ (۱۱۹) وَ أُلْقِیَ اَلسَّحَرَهُ سٰاجِدِینَ (۱۲۰) قٰالُوا آمَنّٰا بِرَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۱۲۱) رَبِّ مُوسیٰ وَ هٰارُونَ (۱۲۲) قٰالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَکُمْ إِنَّ هٰذٰا لَمَکْرٌ مَکَرْتُمُوهُ فِی اَلْمَدِینَهِ لِتُخْرِجُوا مِنْهٰا أَهْلَهٰا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (۱۲۳) لَأُقَطِّعَنَّ أَیْدِیَکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ مِنْ خِلاٰفٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّکُمْ أَجْمَعِینَ (۱۲۴) قٰالُوا إِنّٰا إِلیٰ رَبِّنٰا مُنْقَلِبُونَ (۱۲۵) وَ مٰا تَنْقِمُ مِنّٰا إِلاّٰ أَنْ آمَنّٰا بِآیٰاتِ رَبِّنٰا لَمّٰا جٰاءَتْنٰا رَبَّنٰا أَفْرِغْ عَلَیْنٰا صَبْراً وَ تَوَفَّنٰا مُسْلِمِینَ (۱۲۶)

بيان:

قوله تعالى: ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسى بِآياتِنا إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ الى آخر الآيه؛فى تغيير السياق فى أول القصه دلاله على تجدد الاهتمام بأمر موسى عليه السّلام فإنه من أولى العزم صاحب كتاب و شريعه،و قد ورد الدين ببعثته فى مرحله جديده من التفصيل بعد المرحلتين اللتين قطعهما ببعثه نوح و إبراهيم عليهما السّلام،و فى لفظ الآيات شىء من الإشاره الى تبدل المراحل فقد قال تعالى أولا: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ وَ إِلى عادٍ أَخاهُمْ هُوداً وَ إِلى ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً فجرى على سياق واحد لأن هودا و صالحا كانا على شريعه نوح؛ثم غير السياق فقال: وَ لُوطاً إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ لأن لوطا من أهل المرحله الثانيه فى الدين و هى مرحله شريعه إبراهيم،و كان لوط على شريعته ثم عاد الى السياق السابق فى بدء قصه شعيب،ثم غير السياق فى بدء قصه موسى بقوله: «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسى بِآياتِنا إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ» لأنه ثالث أولى العزم صاحب كتاب جديد و شريعه جديده،و دين اللّه و شرائعه و إن كان واحدا لا تناقض فيه و لا تنافى غير أنه مختلف بالإجمال و التفصيل و الكمال و زيادته بحسب تقدم البشر تدريجيا من النقص الى الكمال،و اشتداد استعداده لقبول المعارف الإلهيه عصرا بعد عصر الى أن ينتهى الى موقف علمى هى أعلى المواقف فيختتم عند ذلك الرساله و النبوه،و يستقر الكتاب و الشريعه استقرارا لا مطمع بعده فى كتاب جديد أو شريعه جديده و لا يبقى للبشر بعد ذلك إلا التدرج فى الكمال من حيث انتشار الدين و انبساطه على المجتمع البشرى و استيعابه لهم،و إلا التقدم من جهه التحقق بحقائق المعارف،و الترقى فى مراقى العلم و العمل التى يدعو إليها الكتاب،و يحرض عليها الشريعه و الأرض للّه يورثها من يشاء

من عباده و العاقبه للمتقين.

فقوله تعالى: «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسى بِآياتِنا» الى آخر الآيه؛إجمال لقصه موسى عليه السّلام ثم يؤخذ فى التفصيل من قوله: «وَ قالَ مُوسى يا فِرْعَوْنُ» الآيه؛و إنا و إن كنا نسمى هذه القصص بقصه موسى و قصه نوح و قصه هود و هكذا فإنها بحسب ما سردت فى هذه السوره قصص الامم و الأقوام الذين أرسل إليهم هؤلاء الرسل الكرام يذكر فيها حالهم فيما واجهوا به رسل اللّه من الإنكار و الرد،و ما آل إليه أمرهم من نزول العذاب الإلهى الذى أفنى جمعهم، و قطع دابرهم و لذلك ترى أن عامه القصص المذكوره مختومه بذكر نزول العذاب و هلاك القوم.

و لا تنس ما قدمناه فى مفتتح الكلام أن الغرض منها بيان حال الناس فى قبول العهد الإلهى المأخوذ منهم جميعا ليكون إنذارا للناس عامه و ذكرى للمؤمنين خاصه،و أنه الغرض الجامع بين ما فى سور«الم»و ما فى سوره«ص»من الغرض و هو الإنذار و الذكرى.

فقوله: «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ» أى من بعد من ذكروا من الأنبياء و هم نوح و هود و صالح و لوط و شعيب عليهم السّلام «مُوسى وَ هارُونَ إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ» أى الى ملك مصر و الأشراف الذين حوله، و «فِرْعَوْنَ» لقب كان يطلق على ملوك مصر كالخديو كما كان يلقب بقيصر و كسرى و فغفور ملوك الروم و إيران و الصين،و لم يصرح القرآن الكريم باسم هذا الفرعون الذى أرسل إليه موسى فأغرقه اللّه بيده.

و قوله: «بِآياتِنا» الظاهر أن المراد بها ما أتى به فى أول الدعوه من إلقاء العصا فإذا هى ثعبان،و إخراج يده من جيبه فإذا هى بيضاء،و الآيات التى أرسلها اللّه إليهم بعد ذلك من الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و الدم آيات مفصلات،و لم ينقل القرآن الكريم لنبى من الأنبياء من الآيات الكثيره ما نقله عن موسى عليه السّلام.

و قوله: «فَظَلَمُوا بِها» أى بالآيات التى أرسل بها على ما سيذكره اللّه سبحانه فى خلال

القصه،و ظلم كل شیء بحسبه،و ظلم الآیات إنما هو التكذیب بها و الإنكار لها.

و قوله: «فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ» ذكر عاقبه الإفساد فی الاعتبار بأمرهم لأنهم كانوا یفسدون فی الأرض و یستضعفون بنی إسرائیل،و قد كان فی متن دعوه موسی حین ألقاها الی فرعون «فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرائِيلَ» و فی سوره طه: فَأَرْسِلْ مَعَنا بَنِي إِسْرائِيلَ وَ لا تُعَذِّبْهُمْ (طه۴۷/).

قوله تعالی: وَ قالَ مُوسى يا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ شروع فی تفصیل قصه الدعوه كما تقدمت الإشاره إلیه،و قد عرف نفسه بالرساله لیكون تمهیدا لذكر ما أرسل لأجله،و ذكره تعالی باسمه رب العالمین أنسب ما یتصور فی مقابله الوثنیین الذین لا یرون إلا أن لكل قوم أو لكل شأن من شئون العالم و طرف من أطرافه ربا علی حده.

قوله تعالی: حَقِيقٌ عَلى أَنْ لا أَقُولَ عَلَى اللّهِ إِلاَّ الْحَقَّ الی آخر الآیه؛ تأكید لصدقه فی رسالته أی أنا حری بأن أقول قول الحق و لا ـ أنسب الی اللّه فی رسالتی منه إلیك شیئا من الباطل لم یأمرنی به اللّه سبحانه،و قوله: «قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ» فی موضع التعلیل بالنسبه الی جمیع ما تقدم أو بالنسبه الی قوله: «إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» لأنه هو الأصل الذی یتفرع علیه غیره.

و لعل تعدیه«حقیق»بعلی من جهه تضمینه معنی حریص أی حریص علی كذا حقیقا به، و المعروف فی اللغه تعدیه حقیق بمعنی حری بالباء یقال:فلان حقیق بالإكرام أی حری به لائق.

و قرئ «حَقِيقٌ عَلى» بتشدید الباء و الحقیق علی هذا مأخوذ من حق علیه كذا أی وجب،و المعنی واجب علیّ أن لا أقول علی اللّه إلا الحق فالحقیق خبر و مبتداه قوله:أن لا أقول،الآیه و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: قالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِها إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ

الشرط فی صدر الآیه أعنی قوله: «إِنْ کُنْتَ جِئْتَ بِآیَهٍ» یتضمن صدقه علیه السّلام فإنه إذا کان جائیا بآیه واقعه فقد صدق فی إخباره بأنه قد جاء بآیه لکن الشرط فی ذیل الآیه تعریض یومئ به الی أنه ما یعتقد بصدقه فی إخباره بوجود آیه معه،فکأنه قال:إن کنت جئت بآیه فأت بها و ما أظنک تصدق فی قولک،فلا تکرار فی الشرط.

قوله تعالی: فَأَلْقیٰ عَصٰاهُ فَإِذٰا هِیَ ثُعْبٰانٌ مُبِینٌ الفاء جوابیه کما قیل أی فأجابه بإلقاء عصاه،و هذه هی فاء التفریع و الجواب مستفاد من خصوصیه المورد.و الثعبان الحیه العظیمه و لا تنافی بین وصفه هاهنا بالثعبان المبین و بین ما فی موضع آخر من قوله تعالی:

فَلَمّٰا رَآهٰا تَهْتَزُّ کَأَنَّهٰا جَانٌّ وَلّٰی مُدْبِراً وَ لَمْ یُعَقِّبْ (القصص/۳۱)،و الجان هی الحیه الصغیره لاختلاف القصتین کما قیل فإن ذکر الجان إنما جاء فی قصه لیله الطور و قد قال تعالی فیها فی موضع آخر: فَأَلْقٰاهٰا فَإِذٰا هِیَ حَیَّهٌ تَسْعیٰ (طه/۲۰)،و أما ذکر الثعبان فقد جاء فی قصه إتیانه لفرعون بالآیات حین سأله ذلک.

قوله تعالی: وَ نَزَعَ یَدَهُ فَإِذٰا هِیَ بَیْضٰاءُ لِلنّٰاظِرِینَ أی نزع یده من جیبه علی ما یدل علیه قوله تعالی: وَ اضْمُمْ یَدَکَ إِلیٰ جَنٰاحِکَ تَخْرُجْ بَیْضٰاءَ مِنْ غَیْرِ سُوءٍ (طه/۲۲)، و قوله: اُسْلُکْ یَدَکَ فِی جَیْبِکَ تَخْرُجْ بَیْضٰاءَ مِنْ غَیْرِ سُوءٍ (القصص/۳۲).

و الأخبار و إن وردت فیها أن یده علیه السّلام کانت تضیء کالشمس الطالعه عند إراده الإعجاز بها لکن الآیات لا تقص أزید من أنها کانت تخرج بیضاء للناظرین إلا أن کونها آیه معجزه تدل علی أنها کانت تبیض ابیضاضا لا یشک الناظرون فی أنها حاله خارقه للعاده.

قوله تعالی: قٰالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِیمٌ لم یذکر تعالی ما قاله فرعون عند ذلک،و إنما الذی ذکر محاوره الملإ بعضهم بعضا کأنهم فی مجلس مشاوره یذاکر بعضهم بعضا و یشیر بعضهم الی ما یراه و یصوبه آخرون فیقدمون ما صوبوه من رأی الی فرعون لیعمل به فهم لما تشاوروا فی أمر موسی و ما شاهدوه من آیاته المعجزه قالوا:إن

هذا لساحر عليم،و إذا كان ساحرا غير صادق فيما يذكره من رساله اللّه سبحانه فإنما يتوسل بهذه الوسيله الى نجاه بنى إسرائيل و استقلالهم فى أمرهم ليتأيد بهم ثم يخرجكم من أرضكم و يذهب بطريقتكم المثلى فما ذا تأمرون به فى إبطال كيده،و إخماد ناره التى أوقدها؟أ من الواجب مثلا أن يقتل أو يصلب أو يسجن أو يعارض بساحر مثله؟.

فاستصوبوا آخر الآراء،و قدموه الى فرعون أن أرجه و أخاه و ابعث فى المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم.

و من ذلك يظهر أن قوله تعالى: «فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ» حكايه ما قاله بعض الملإ لبعض و قوله «قٰالُوا أَرْجِهْ» ،الخ؛حكايه ما قدموه من رأى الجميع الى فرعون و قد اتفقوا عليه،و قد حكى اللّه سبحانه فى موضع آخر من كلامه هذا القول بعينه من فرعون يخاطب به ملأه قال تعالى:

قٰالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ قٰالُوا أَرْجِهْ وَ أَخٰاهُ وَ ابْعَثْ فِي الْمَدٰائِنِ حٰاشِرِينَ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحّٰارٍ عَلِيمٍ (الشعراء/۳۷).

و يظهر مما فى الموضعين أنهم إنما شاوروا حول ما قاله فرعون ثم صوبوه و رأوا أن يجيبه بسحر مثل سحره،و قد حكى اللّه أيضا هذا القول عن فرعون يخاطب به موسى حتى بالذى أشار إليه الملأ من معارضه سحره بسحر آخر مثله إذ قال: قٰالَ أَ جِئْتَنٰا لِتُخْرِجَنٰا مِنْ أَرْضِنٰا بِسِحْرِكَ يٰا مُوسىٰ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ (طه/۵۸)،و لعل ذلك محصل ما خرج من مشاورتهم حول ما قاله فرعون بعد ما قدم الى فرعون مخاطب به موسى من قبل نفسه.

و للملإ جلسه مشاوره أخرى أيضا بعد قدوم السحره الى فرعون ناجى فيها بعضهم بعضا بمثل ما فى هذه الآيات قال تعالى: فَتَنٰازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَ أَسَرُّوا النَّجْوىٰ قٰالُوا إِنْ هٰذٰانِ لَسٰاحِرٰانِ يُرِيدٰانِ أَنْ يُخْرِجٰاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمٰا وَ يَذْهَبٰا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلىٰ (طه/۶۳).

فتبين أن أصل الكلام لفرعون ألقاه إليهم ليتشاوروا فيه و يروا رأيهم فيما يفعل به فرعون فتشاوروا و صدقوا قوله و أشاروا بالإرجاء و جمع السحره للمعارضه فقبله ثم ذكره لموسى ثم

اجتمعوا للمشاوره و المناجاه ثانيا بعد مجيء السحره و اتفقوا أن يجتمعوا عليه و يعارضوه بكل ما يقدرون عليه من السحر صفا واحدا.

قوله: يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ أى يريد أن يتأيد ببنى إسرائيل فيتملك مصر،و يبطل استقلالكم و يخرجكم من أرضكم،و كثيرا ما كان يتفق فى الأعصار السابقه أن يهجم قوم على قوم فيتغلبوا عليهم فيشغلوا أرضهم و يتملكوا ديارهم فيخرجوهم منها و يشردوهم فى الأرض.

قوله تعالى: قٰالُوا أَرْجِهْ وَ أَخٰاهُ وَ أَرْسِلْ فِي الْمَدٰائِنِ حٰاشِرِينَ الى آخر الآيه التاليه؛أرجه بسكون الهاء أمر من الإرجاء بمعنى التأخير و الهاء للسكت أى أخره و أخاه و لا تعجل لهما بشر كالقتل و نحوه حتى ترمى بظلم أو قسوه و نحوهما بل ابعث فى المدائن من جنودك حاشرين يجمعون السحره فيأتوك بهم ثم عارض سحر موسى بسحر السحره.

و قرئ:أرجه بكسر الجيم و الهاء و أصله أرجئه قلبت الهمزه ياء ثم حذفت،و الهاء ضمير راجع الى موسى،و أخوه هو هارون عليهما السّلام.

قوله تعالى: وَ جٰاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قٰالُوا إِنَّ لَنٰا لَأَجْراً الى آخر الآيه التاليه أى فأرسل حاشرين فحشروهم و جاء السحره كل ذلك محذوف للإيجاز.

و قولهم: «إِنَّ لَنٰا لَأَجْراً» سؤال للأجر جيء به فى صوره الخبر للتأكيد،و إفاده الطلب الانشائى فى صوره الإخبار شائع،و يمكن أن يكون استفهاما بحذف أداته،و يؤيده قراءه ابن عامر «إِنَّ لَنٰا لَأَجْراً»

و قوله: «قٰالَ نَعَمْ وَ إِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ» إجابه لمسئولهم مع زياده وعدهم بالتقريب.

قوله تعالى: قٰالُوا يٰا مُوسىٰ إِمّٰا أَنْ تُلْقِيَ وَ إِمّٰا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ خيروه بين أن يكون هو الملقى بعصاه،و بين أن يكونوا هم الملقين لما أعدوه من الحبال و العصى

ص: ۵۴۵

و هذا التخيير فى مقام استعدوا لمقابلته،و لا محاله يفيد التخيير فى الابتداء بالإلقاء فمعناه إن شئت ألق عصاك أولا و إن شئت ألقينا حبالنا و عصينا أولا.

و فيه نوع من التجلد لدلالته على أنهم لا يبالون بأمره سواء ألقى قبلهم أو بعدهم فلا يهابونه على أى حال لوثوقهم بأنهم هم الغالبون،و لا يخلو التخيير مع ذلك مع نوع من التأدب.

قوله تعالى: قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ الى آخر الآيه،السحر هاهنا نوع تصرف فى حاسه الإنسان بإدراك أشياء لا حقيقه لها فى الخارج،و قد تقدم الكلام فيه فى تفسير قوله: وَ اتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ (البقره/١٠٢)فى الجزء الأول من الكتاب،و الاسترهاب الإخافه،و معنى الآيه ظاهر،و قد عد اللّه فيها سحرهم عظيما.

قوله تعالى: وَ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ الى آخر الآيتين،أن تفسيريه و اللقف و اللقفان تناول الشىء بسرعه،و الإفك هو صرف الشىء عن وجهه و لذا يطلق على الكذب، و فى الآيه وجوه من الإيجاز ظاهره،و التقدير:و أوحينا الى موسى بعد ما ألقوا أن ألق عصاك فألقاها فإذا هى حيه و إذا هى تلقف ما يأفكون.

و قوله: فَوَقَعَ الْحَقُّ فيه استعاره بالكنايه بتشبيه الحق بشىء كأنه معلق لا يعلم عاقبه حاله أ يستقر فى الأرض بالوقوع عليها و التمكن فيها أم لا؟فوقع و استقر «وَ بَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» من السحر.

قوله تعالى: فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَ انْقَلَبُوا صَاغِرِينَ أى غلب فرعون و اصحابه «هُنَالِكَ» أى فى ذلك المجمع العظيم الذى تهاجم عليهم فيه الناس من كل جانب ففى لفظ «هُنَالِكَ» إشاره الى ذلك و هو للبعيد، «وَ انْقَلَبُوا صَاغِرِينَ» أى عادوا و صاروا أذلاء مهانين.

قوله تعالى: وَ أُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ، قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ، رَبِّ

مُوسىٰ وَ هٰارُونَ أبهم فاعل الإلقاء فى قوله: «وَ أُلْقِيَ السَّحَرَةُ سٰاجِدِينَ» و هو معلوم فإن السحره هم الذين ألقوا بأنفسهم الى الأرض ساجدين،و ذلک للإشاره الى كما تأثير آيه موسى فيهم و إدهاشها إياهم فلم يشعروا بأنفسهم حين ما شاهدوا عظمه الآيه و ظهورها عليهم إلا و هم ملقون ساجدون فلم يدروا من الذى أوقع بهم ذلک.

فاضطرتهم الآيه الى الخرور على الأرض ساجدين،و الإيمان برب العالمين الذى اتخذه موسى و هارون،و فى ذكر موسى و هارون دلاله على الإيمان بهما مع الإيمان برب العالمين.

و ربما قيل:إن بيانهم رب العالمين برب موسى و هارون لدفع توهم أن يكون إيمانهم لفرعون فإنه كان يدعى أنه رب العالمين فلما بينوه بقوله: «رَبِّ مُوسىٰ وَ هٰارُونَ» و لم يأخذا فرعون ربا اندفع ذلک التوهم،و لا يخلو عن خفاء فإن الوثنيه ما كانت تقول برب العالمين بحقيقه معناه بمعنى من يملک العالمين و يدبر أمر جميع أجزائها بالاستقامه بل قسموا أجزاء العالم و شئونها بين أرباب شتى،و إنما أعطوا اللّه سبحانه مقام إله الآلهه و رب الأرباب لا رب الأرباب و مربوبيها.

و الذى ادعاه فرعون لنفسه على ما حكاه اللّه من قوله: أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلىٰ (النازعات۲۴/)،إنما هو العلو من جهه القيام بحاجه الناس-و هم أهل مصر خاصه-عن قرب و اتصال لا من جهه القيام بربوبيه جميع العالمين،و مع ذلک كله قد أحاطت الخرافات على الوثنيه بحيث لا يستبعد أن يتفوهوا بكون فرعون رب العالمين و إن خالف أصول مذاهبهم قطعا.

قوله تعالى: قٰالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ الى آخر الآيتين؛ خاطبهم فرعون بقوله: «آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ» تأنفا و استكبارا،و هو إخبار يفيد بحسب المقام و الإنكار و التوبيخ،و من الجائز أن يكون استفهاما انكاريا أو توبيخيا محذوف الأداه.

و قوله: إِنَّ هٰذٰا لَمَكْرٌ مَكَرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَهِ الآيه؛يتهمهم بالمواطأه و المواضعه فى المدينه يريد أنهم لما اجتمعوا فى مدينته بعد ما حشرهم الحاشرون من مدائن مختلفه شتى فجاءوا بهم اليه و لقوا موسى أجمعوا على أن يمكروا بفرعون و أصحابه فيتسلطوا على المدينه فيخرجوا منها أهلها،و ذلك لأنهم لم يشاهدوا موسى قبل ذلك فلو كانوا تواطئوا على شىء فقد كان ذلك بعد اجتماعهم فى مدينته.

أنكر عليهم ايمانهم بقوله: «آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ» ثم اتهمهم بأنهم تواطئوا جميعا على المكر ليخرجوا أهل المدينه منها بقوله: «إِنَّ هٰذٰا لَمَكْرٌ» الخ؛ليثبت لهم جرم الإفساد فى الأرض المبيح له سياستهم و تنكيلهم بأشد العقوبات.

ثم هددهم بقوله: «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» ثم بينه و فصله بقوله:

«لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلاٰفٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ» فهددهم تهديدا أكيدا أولا بقطع الأيدى الأرجل من خلاف و هو أن يقطع اليد اليمنى مع الرجل اليسرى أو اليد اليسرى مع الرجل اليمنى و بالجمله قطع كل من اليد و الرجل من خلاف الجهه التى قطعت منها الاخرى.

و ثانيا بالصلب و هو شد المجرم بعد تعذيبه على خشبه و رفع الخشبه بإثبات جانبه على الأرض ليشاهده الناس فيكون لهم عبره،و قد تقدم تفصيل بيانه فى قصص المسيح عليه السّلام فى تفسير سوره آل عمران.

قوله تعالى: قٰالُوا إِنّٰا إِلىٰ رَبِّنٰا مُنْقَلِبُونَ الى آخر الآيات؛جواب السحره و هم القائلون هذا المقال و قد قابلوه بما يبطل به كيده،و تنقطع به حجته،و هو أنك تهددنا بالعذاب قبال ما تنقم منا من الإيمان بربنا ظنا منك أن ذلك شر لنا من جهه انقطاع حياتنا به و ما نقاسيه من ألم العذاب،و ليس ذلك شرا فإنا نرجع الى ربنا،و نحيا عنده بحياه القرب السعيده،و لم نجترم إلا ما تعده أنت لنا جرما و هو إيماننا بربنا فما دوننا إلا الخير.

و هذا معنى قوله: قٰالُوا إِنّٰا إِلىٰ رَبِّنٰا مُنْقَلِبُونَ و هو إيمان منهم بالمعاد «وَ مٰا تَنْقِمُ

مِنّا إِلاّ أَنْ آمَنّا بِآیاتِ رَبِّنا لَمّا جاءَتْنا» و عدوا أمر العصا-علی الظاهر-آیات کثیره لاشتماله علی جهات کل منها آیه کصیرورتها ثعبانا،و لقفها حبالهم و عصیهم واحدا بعد واحد، و رجوعها الی حالتها الاولی.

و النقم هو الکراهه و البغض یقال:نقم منه کذا ینقم من باب ضرب و علم:إذا کره و أبغض.

ثم أخذتهم الجذبه الإلهیه من غیر أن یذعروا مما هددهم به،و استغاثوا بربهم علی ما عزم به من تعذیبهم و قتلهم فسألوه تعالی قائلین: «رَبَّنا أَفْرِغْ عَلَیْنا صَبْراً -علی ما یرید أن یوقع بنا من العذاب الشدید- وَ تَوَفَّنا مُسْلِمِینَ» إن قتلنا.

و فی إطلاق الإفراغ علی إعطاء الصبر استعاره بالکنایه فشبهوا نفوسهم بالآنیه،و الصبر بالماء،و إعطاءه بإفراغ الإناء بالماء و هو صبه فیه حتی یغمره،و إنما سألوا ذلک لیفیض اللّه علیهم من الصبر ما لا یجزعون به عند نزول أی عذاب و أ لم ینزل بهم.

و قد جاءوا بالعجب العجاب فی مشافهتهم هذه مع فرعون و هو الجبار العنید الذی ینادی «أَنَا رَبُّکُمُ الْأَعْلی» و یعبده ملک مصر فلم یذعرهم ما شاهدوا من قدرته و سطوته فأعربوا عن حجتهم بقلوب مطمئنه،و نفوس کریمه،و عزم راسخ،و إیمان ثابت،و علم عزیز،و قول بلیغ؛و إن تدبرت ما حکاه اللّه سبحانه من مشافهتهم و محاورتهم فرعون فی موقفهم هذا فی هذه السوره و فی سورتی طه و الشعراء أرشدک ما فی خلال کلامهم من الحجج البالغه الی علوم جمه،و حالات روحیه شریفه،و أخلاق کریمه،و لو لا محذور الخروج عن طور هذا الکتاب لأوردنا شذره منها فی هذا المقام فلینتظر الی حین (1).

1- 1) .الاعراف 103-126:بحث روائی حول قصه موسی و فرعون.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۲۷ الی ۱۳۷]

اشاره

وَ قالَ اَلْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَ تَذَرُ مُوسیٰ وَ قَوْمَهُ لِیُفْسِدُوا فِی اَلْأَرْضِ وَ یَذَرَکَ وَ آلِهَتَکَ قالَ سَنُقَتِّلُ أَبْناءَهُمْ وَ نَسْتَحْیِی نِساءَهُمْ وَ إِنّا فَوْقَهُمْ قاهِرُونَ (۱۲۷) قالَ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ اِسْتَعِینُوا بِاللّٰهِ وَ اِصْبِرُوا إِنَّ اَلْأَرْضَ لِلّٰهِ یُورِثُها مَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ اَلْعاقِبَةُ لِلْمُتَّقِینَ (۱۲۸) قالُوا أُوذِینا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِیَنا وَ مِنْ بَعْدِ ما جِئْتَنا قالَ عَسیٰ رَبُّکُمْ أَنْ یُهْلِکَ عَدُوَّکُمْ وَ یَسْتَخْلِفَکُمْ فِی اَلْأَرْضِ فَیَنْظُرَ کَیْفَ تَعْمَلُونَ (۱۲۹) وَ لَقَدْ أَخَذْنا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِینَ وَ نَقْصٍ مِنَ اَلثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ (۱۳۰) فَإِذا جاءَتْهُمُ اَلْحَسَنَةُ قالُوا لَنا هٰذِهِ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَیِّئَةٌ یَطَّیَّرُوا بِمُوسیٰ وَ مَنْ مَعَهُ أَلاٰ إِنَّما طائِرُهُمْ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ (۱۳۱) وَ قالُوا مَهْما تَأْتِنا بِهِ مِنْ آیَةٍ لِتَسْحَرَنا بِها فَما نَحْنُ لَکَ بِمُؤْمِنِینَ (۱۳۲) فَأَرْسَلْنا عَلَیْهِمُ اَلطُّوفانَ وَ اَلْجَرادَ وَ اَلْقُمَّلَ وَ اَلضَّفادِعَ وَ اَلدَّمَ آیاتٍ مُفَصَّلاٰتٍ فَاسْتَکْبَرُوا وَ کانُوا قَوْماً مُجْرِمِینَ (۱۳۳) وَ لَمّا وَقَعَ عَلَیْهِمُ اَلرِّجْزُ قالُوا یا مُوسَی اُدْعُ لَنا رَبَّکَ بِما عَهِدَ عِنْدَکَ لَئِنْ کَشَفْتَ عَنَّا اَلرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَکَ وَ لَنُرْسِلَنَّ مَعَکَ بَنِی إِسْرائِیلَ (۱۳۴) فَلَمّا کَشَفْنا عَنْهُمُ اَلرِّجْزَ إِلیٰ أَجَلٍ هُمْ بالِغُوهُ إِذا هُمْ یَنْکُثُونَ (۱۳۵) فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْناهُمْ فِی اَلْیَمِّ بِأَنَّهُمْ کَذَّبُوا بِآیاتِنا وَ کانُوا عَنْها غافِلِینَ (۱۳۶) وَ أَوْرَثْنَا اَلْقَوْمَ اَلَّذِینَ کانُوا یُسْتَضْعَفُونَ مَشارِقَ اَلْأَرْضِ وَ مَغارِبَهَا اَلَّتِی بارَکْنا فِیها وَ تَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ اَلْحُسْنیٰ عَلیٰ بَنِی إِسْرائِیلَ بِما صَبَرُوا وَ دَمَّرْنا ما کانَ یَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ وَ ما کانُوا یَعْرِشُونَ (۱۳۷)

بیان:

قوله تعالی: وَ قٰالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَ تَذَرُ مُوسیٰ وَ قَوْمَهُ الی آخر الآیه؛هذا إغراء منهم لفرعون و تحریض له أن یقتل موسی و قومه،و لذلک رد فرعون قولهم بأنه لا یهمنا قتلهم فإنا فوقهم قاهرون علی أی حال بل سنعید علیهم سابق عذابنا فنقتل أبناءهم و نستحیی نساءهم،و لو کان ما سألوا مطلق تعذیبهم غیر القتل لم یقع قوله: «وَ إِنّٰا فَوْقَهُمْ قٰاهِرُونَ» موقعه ذلک الوقوع.

و قوله: وَ یَذَرَکَ وَ آلِهَتَکَ تأکید لتحریضهم إیاه علی قتلهم،و المعنی أن موسی یترکک و آلهتک فلا یعبدکم مع ما یفسد هو و قومه فی الأرض،و فیه دلاله علی أن فرعون کما کان یدعی الالوهیه،و یستعبد الناس لنفسه کان یعبد آلهه أخری،و هو کذلک و التاریخ یثبت نظائر لذلک فی الامم السالفه،و قد نقل:أن عظماء البیوت و سادات القوم فی الروم و ممالک

أخرى غيرها كان يعبدهم مرءوسوهم من بيتهم و عشائرهم و هم أنفسهم كانوا يعبدون آباءهم الأولين و أصناما أخرى غيرهم كما يعبدهم ضعفاؤهم،و أيضا بين الأرباب التى تعبدها الوثنيه ما هو رب لغيره من الأرباب أو رب لرب آخر كربوبيه الأب و الام للابن و غير ذلك.

إلا أن قوله لقومه فيما حكاه اللّه سبحانه: أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلىٰ (النازعات/۲۴)،و قوله:

مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي (القصص/۳۸)،ظاهر فى أنه كان لا يتخذ لنفسه ربا، و كان يأمر قومه أن لا يعبدوا إلا إياه،و لذلك قال بعضهم:إنه كان دهريا لا يعترف بصانع، و يأمر قومه بترك عباده الآلهه مطلقا،و قصر العباده فيه،و لذلك قرأ بعضهم-على ما قيل- «و إلهتك» بكسر الهمزه و فتح اللام و إثبات الألف بعدها كالعباده وزنا و معنى.

لكن الأوجه أنه كان يريد بقوله: مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي نفى إله يخص قومه القبطيين يملكهم و يدبر أمورهم غير نفسه كما هو المعهود من عقائد الوثنيين أن لكل صنف من أصناف الخلائق كالسماء و الأرض و البر و البحر و قوم كذا،أو من أصناف الحوادث و الامور كالسلم و الحرب و الحب و الجمال ربا على حده،و إنما كانوا يعبدون من بينها ما يهمهم عبادته كعباده سكان سواحل البحار رب البحر و الطوفان.

فمعنى كلامه أنى أنا ربكم معاشر القبطيين لا ما اتخذه موسى و هو يدعى أنه ربكم أرسله إليكم،و يؤيده ما ذكرناه ما احتف به من القرينه بقوله: مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي ،فإنه تعالى يقول: وَ قٰالَ فِرْعَوْنُ يٰا أَيُّهَا الْمَلَأُ مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يٰا هٰامٰانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحاً لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلىٰ إِلٰهِ مُوسىٰ وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكٰاذِبِينَ (القصص/۳۸)،فظاهرها أنه كان يشك فى كونه إلها لموسى،و أن معنى قوله: مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي نفى العلم بوجود إله غيره لا العلم بعدم وجود إله غيره،و بالجمله فكلامه لا ينفى إلها غيره.

ص :۵۵۲

و قوله تعالى: قَالَ سَنُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ وَ نَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَ إِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ وعد منه للملإ من قومه أن يعيد الى بنى إسرائيل تعذيبه السابق و هو قتل أبنائهم و استحياء نسائهم و استبقاؤهن للخدمه،و عقبه بقوله: «وَ إِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ» و هو تطييب قلوبهم و إسكان ما فى نفوسهم من الاضطراب و الطيش.

قوله تعالى: قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَ اصْبِرُوا الى آخر الآيه؛ و هذا من موسى عليه السّلام بعث لبنى إسرائيل و استنهاض لهم على الاستعانه باللّه على مقصدهم و هو التخلص من إساره آل فرعون و استعبادهم ثم بعث على الصبر على شدائد يهددهم بها فرعون من ألوان العذاب،و الصبر هو رائد الخير و فرط كل فرج؛ثم علل ذلك بقوله: «إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ» .

و محصله أن فرعون لا يملك الأرض حتى يمنحها من يشاء،و يمنع من التمتع بها من يشاء بل هى للّه يورثها من يشاء،و قد جرت السنه الإلهيه أن يخص بحسن العاقبه من يتقيه من عباده فإن استعنتم باللّه و صبرتم فى ذات اللّه على ما يهددكم من الشدائد-و هو التقوى-أورثكم الأرض التى ترونها فى أيدى آل فرعون.

و لذلك عقب قوله: «إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ» الآيه بقوله: «وَ الْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ» العاقبه ما يعقب الشىء كالبادئه لما يبدأ بالشىء،و كون العاقبه مطلقا للمتقين من جهه أن السنه الإلهيه تقضى بذلك و ذلك أنه تعالى نظم الكون نظما يؤدى كل نوع الى غايه وجوده و سعادته التى خلق لأجلها فإن جرى على صراطه الذى ركب عليه،و لم يخرج عن خط مسيره الذى خط له بلغ غايه سعادته لا محاله،و الإنسان الذى هو أحد هذه الأنواع أيضا حاله هذا الحال إن جرى على صراطه الذى رسمته له الفطره و اتقى الخروج عنه و التعدى منه الى غير سبيل اللّه بالكفر بآياته و الإفساد فى أرضه هداه اللّه الى عاقبته الحسنه،و أحياه الحياه الطيبه،و أرشده الى كل خير يبتغيه.

قوله تعالی: قَالُوا أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَ مِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا الإتیان و المجیء فی الآیه بمعنی واحد،و الاختلاف فی التعبیر للتفنن،و ما قیل إن المعنی من قبل أن تأتینا بالآیات و من بعد ما جئتنا لا دلیل علی ما فیه من التقدیر.علی أن غرضهم إظهار أن مجیء موسی و قد وعدوا أن اللّه ینجیهم بیده من مصیبه الإساره و هاویه المذله لم یؤثر أثره فإن الأذی الذی کانوا یحملونه و یؤذون به علی حاله،و لا تعلق لغرضهم بأنه أتاهم بالآیات البته.

و هذا الکلام شکوی منهم یبثونها الی موسی علیه السّلام.

قوله تعالی: قَالَ عَسَی رَبُّکُمْ أَنْ یُهْلِکَ عَدُوَّکُمْ وَ یَسْتَخْلِفَکُمْ فِی الْأَرْضِ فَیَنْظُرَ کَیْفَ تَعْمَلُونَ و هذا جواب من موسی عن قولهم: «أُوذِینَا» الخ؛یسلیهم به و یعزیهم بالرجاء،و هو فی الحقیقه تکرار لقوله السابق: «اسْتَعِینُوا بِاللّٰهِ وَ اصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلّٰهِ» الآیه؛کأنه یقول:ما أمرتکم به أن اتقوا اللّه فی سبیل مقصدکم کلمه حیه ثابته فإن عملتم بها کان من المرجو أن یهلک اللّه عدوکم،و یستخلفکم فی الأرض بإیراثکم إیاها و لا یصطفیکم بالاستخلاف اصطفاء جزافا،و لا یکرمکم إکراما مطلقا من غیر شرط و لا قید بل لیمتحنکم بهذا الملک و یبتلیکم بهذا التسلیط و الاستخلاف فینظر کیف تعملون،قال تعالی:

وَ تِلْکَ الْأَیّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَیْنَ النّٰاسِ وَ لِیَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ یَتَّخِذَ مِنْکُمْ شُهَدٰاءَ (آل عمران/۱۴۰).

و هذا مما یخطّئ به القرآن ما یعتقده الیهود من کرامتهم علی اللّه کرامه لا تقبل عزلا،و لا تحتمل شرطا و لا قیدا،و التوراه تعد شعب إسرائیل شعب اللّه الذی لهم الأرض المقدسه کأنهم ملکوها من اللّه سبحانه ملکا لا یقبل نقلا و لا إقاله.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِینَ وَ نَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ السنون جمع سنه و هی القحط و الجدب،و کأن أصله سنه القحط ثم قیل:السنه إشاره إلیها ثم کثر الاستعمال حتی تعینت السنه لمعنی القحط و الجدب.

ص: ۵۵۴

و اللّه سبحانه يذكر فى الآيه-و يقسم-أنه أخذ آل فرعون و هم قومه المختصون به من القبطين بالقحوط المعدده و نقص من الثمرات لعلهم يذّكرون.

و هما نوعان من الآيات التى أرسلها اللّه الى آل فرعون،و ظاهر السياق أنه أرسل ما أرسل منهما فصلا فصلا،و لذا جمع السنين و لا يصدق الجمع إلا مع الفصل بين سنه و سنه.على

أنه يقول: «فَإِذٰا جٰاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قٰالُوا لَنٰا هٰذِهِ» الآيه؛و ظاهره الحسنه التى بعد السيئه ثم السيئه التى بعد هذه الحسنه.

قوله تعالى: فَإِذٰا جٰاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قٰالُوا لَنٰا هٰذِهِ الى آخر الآيه؛كانوا اذا جاءهم الخصب و وفور النعمه وسعه الرزق بعد ارتفاع السنه و نقص الثمرات قالوا: «لَنٰا هٰذِهِ» يريدون به الاختصاص و إنما قلنا:إنهم كانوا يقولون ذلك بعد ارتفاع السنه و نقص الثمرات لأن الإنسان بحسب الطبع لا ينتقل الى ذكر النعمه بما هى نعمه،و لا يتنبه لقدرها إلا بعد مشاهده النقمه التى هى خلافها،و لا داعى يدعو آل فرعون الى ذكر النعمه الحسنه و تخصيصها بأنفسهم لو لا أنهم رأوا خلافها وعدوه أمرا بدعا لم يكونوا رأوه قبل ذلك فاطيروا بموسى و من معه ثم اذا بدلت السيئه حسنه عدوها لأنفسهم فالتطير عند السيئه بحسب الوقوع قبل قولهم فى الحسنه:لنا هذه و إن كان الأمر بحسب الطبع على خلاف ذلك بمعنى أنهم لو لم يزعموا و لم يرتكز فى نفوسهم من اعتيادهم بالرفاهيه و وفور النعمه و الخصب أنهم مخصوصون بذلك يملكونه لم يتطيروا بموسى عند نزول المصيبه عليهم فإن من لم تروحه الراحه و العافيه لا يتحرج عن خلافهما.

و لعل هذا هو الوجه فى تقديمه تعالى اغترارهم بالنعمه قبل تطيرهم عند النقمه ثم ذكر الحسنه بكلمه«اذا»و السيئه بلفظه«إن»حيث قال: «فَإِذٰا جٰاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قٰالُوا لَنٰا هٰذِهِ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسىٰ وَ مَنْ مَعَهُ» فقد جعل مجىء الحسنه كالأصل الثابت فذكره بإذا و التعريف بلام الجنس،ثم ذكر إصابه السيئه بطريق الشرط،و نكر السيئه ليدل على ندرتها

و كونها اتفاقيه.

و التطير مشتق من الطير باعتبار اشتماله على نسبه من النسب،و هى نسبه التشؤم فإنهم كانوا يتشأمون ببعض الطيور كالغراب فاشتق منه ما يفيد معنى التشؤم و هو التطير و معناه التشؤم بالطير حتى سمى مطلق النصيب أو النصيب من الشر و الشأمه طائرا.

فقوله تعالى: «أَلاٰ إِنَّمٰا طٰائِرُهُمْ عِنْدَ اللّٰهِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ» معناه أن نصيبهم من الشر و الشؤم الذى يحق به أن يسمى نصيب الشر و هو العذاب،هو عند اللّه،و لكن أكثرهم لا يعلمون لظنهم أن ما تجنيه أيديهم يفوت و يزول و لا يحفظ عليهم.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا مَهْمٰا تَأْتِنٰا بِهِ مِنْ آيَهٍ لِتَسْحَرَنٰا بِهٰا فَمٰا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ مهما من أسماء الشرط معناه أى شىء،و قولهم هذا إياس منهم لموسى من أن يؤمنوا به و إن أتى بأى آيه و فى قولهم: «مِنْ آيَهٍ لِتَسْحَرَنٰا بِهٰا» استهزاء به حيث سموها آيه و جعلوا غرضه منها أن يسحرهم أى إنك تأتينا بالسحر و تسميها آيه.

قوله تعالى: فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمُ الطُّوفٰانَ وَ الْجَرٰادَ وَ الْقُمَّلَ وَ الضَّفٰادِعَ وَ الدَّمَ آيٰاتٍ مُفَصَّلاٰتٍ الآيه؛الطوفان على ما قاله الراغب-كل حادثه تحيط بالإنسان،و صار متعارفا فى الماء المتناهى فى الكثره،و فى المجمع:أنه السيل الذى يعم بتغريقه الأرض و هو مأخوذ من الطوف فيها(انتهى).

و القمل بالضم و التشديد قيل:كبار القردان،و قيل:صغار الذباب و بالفتح فالسكون معروف،و الجراد و الضفادع و الدم معروفه.

و التفصيل تفريق الشىء الى أجزاء مفصوله منفصله بعضها عن بعض،و لازم ذلك تميز كل بعض و ظهوره فى نفسه فقوله: «آيٰاتٍ مُفَصَّلاٰتٍ» يدل على أنها أرسلت إليهم لا مجتمعه و دفعه بل متفرقه منفصله بعضها عن بعض ظاهره فى أنها آيات إلهيه مقصوده غير اتفاقيه و لا جزافيه.

ص:۵۵۶

و من الـدليل على كون المفصـلات بهـذا المعنى قوله فى الآـيه التـاليه: «وَ لَمّٰا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قٰالُوا» الآيه؛الظاهر أن الآيه كانت تأتيهم عن إخبار من موسـى و إنـذار ثم اذا نزلت بهم و دهمتهم التجئوا إليه فسألوه أن يـدعو لهم لتنكشف عنهم،و أعطوه عهـدا إن كشفت عنهم آمنوا به و أرسلوا معه بنى إسرائيل فلما كشفت نكثوا و نقضوا و على هذا القياس.

قوله تعـالى: وَ لَمّٰا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قٰالُوا يٰا مُوسَـى ادْعُ لَنٰا رَبَّکَ الى آخر الآيه؛الرجز هو العـذاب و يعنى به العـذاب الـذى كانت تشـتمل عليه كل واحده من الآيات المفصـلات فإنها آيات عذاب و نكال و قوله: «بِمٰا عَهِدَ عِنْدَکَ» على ما يؤيده المقام أى بما التزم عندك أن لا يرد دعاءك فيما تسأله،و اللام عندئذ للقسم،و المعنى ادع لنا ربك بالعهد الذى له عندك.

و قوله: لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَکَ وَ لَنُرْسِلَنَّ مَعَکَ بَنِی إِسْرٰائِيلَ هو ما عاهدوا به موسى لكشف الرجز عنهم.

قوله تعـالى: فَلَمّٰا كَشَفْنٰا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلىٰ أَجَلٍ هُمْ بٰالِغُوهُ إِذٰا هُمْ يَنْكُثُونَ النكث نقض العهـد،و قوله: «إِلىٰ أَجَلٍ هُمْ بٰالِغُوهُ» متعلق بقوله: «كَشَفْنٰا» و هو يـدل على أنه كان يضم الى معاهـده أجل مضـروب كأن يقول موسـى عليه السّـلام إن اللّه سـيرفع العـذاب عنكم بشـرط أن تؤمنوا و ترسلوا معى بنى اسـرائيل الى أجل كـذا،أو يقول آل فرعون ما يشابه هـذا المعنى فلما كشف العـذاب عنهم و حل الأجل المضروب نكثوا و نقضوا عهدهم الذى عاهدوا اللّه و عاهدوا موسى عليه.و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: فَانْتَقَمْنٰا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنٰاهُمْ فِی الْيَمِّ اليم البحر،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ أَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كٰانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشٰارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغٰارِبَهَا الى آخر الآيه.الظاهر أن المراد بالأرض أرض الشام و فلسطين و يؤيده أو يدل عليه قوله بعد: «الَّتِی بٰارَكْنٰا فِيهٰا» فإن اللّه سبحانه لم يذكر بالبركه غير الأرض

المقدسه التی هی نواحی فلسطین إلا ما وصف به الکعبه المبارکه،و المعنی:أورثنا بنی إسرائیل و هم المستضعفون الأرض المقدسه بمشارقها و مغاربها،و انما ذکرهم بوصفهم فقال:القوم الذین کانوا یستضعفون لیدل علی عجیب صنعه تعالی فی رفع الوضیع، و تقویه المستضعف،و تملیکه من الأرض ما لا یقدر علی مثله عاده الا کل قوی ذو أعضاد و أنصار.

و قوله: وَ تَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ الْحُسْنیٰ الآیه؛یرید به ما قضاه فی حقهم أنه سیورثهم الأرض و یهلک عدوهم،و الیه اشاره موسی علیه السّلام فی قوله لهم و هو یسلیهم و یؤکد رجاءهم: «عَسیٰ رَبُّکُمْ أَنْ یُهْلِکَ عَدُوَّکُمْ وَ یَسْتَخْلِفَکُمْ فِی الْأَرْضِ» و یشیر سبحانه الیه فی قوله: وَ نُرِیدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَی الَّذِینَ اسْتُضْعِفُوا فِی الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوٰارِثِینَ (القصص٥/)،و تمام الکلمه خروجها من مرحله القوه الی مرحله الفعلیه،و علل ذلک بصبرهم.

و قوله: وَ دَمَّرْنٰا مٰا کٰانَ یَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ الآیه؛أی أهلکنا ما کانوا یصنعونه و ما کانوا یسقفونه من القصور و الأبنیه و ما کانوا یعرشونه من الکرم و غیره (١).

[سوره الأعراف (٧): الآیات ١٣٨ الی ١۵۴]

اشاره

وَ جٰاوَزْنٰا بِبَنِی إِسْرٰائِیلَ اَلْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلیٰ قَوْمٍ یَعْکُفُونَ عَلیٰ أَصْنٰامٍ لَهُمْ قٰالُوا یٰا مُوسَی اجْعَلْ لَنٰا إِلٰهاً کَمٰا لَهُمْ آلِهَةٌ قٰالَ إِنَّکُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (١٣٨) إِنَّ هٰؤُلاٰءِ مُتَبَّرٌ مٰا هُمْ فِیهِ وَ بٰاطِلٌ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (١٣٩) قٰالَ أَ غَیْرَ اَللّٰهِ أَبْغِیکُمْ إِلٰهاً وَ هُوَ فَضَّلَکُمْ عَلَی اَلْعٰالَمِینَ (١۴٠) وَ إِذْ أَنْجَیْنٰاکُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ یَسُومُونَکُمْ سُوءَ اَلْعَذٰابِ یُقَتِّلُونَ أَبْنٰاءَکُمْ وَ یَسْتَحْیُونَ نِسٰاءَکُمْ وَ فِی ذٰلِکُمْ بَلاٰءٌ مِنْ رَبِّکُمْ عَظِیمٌ (١۴١) وَ وٰاعَدْنٰا مُوسیٰ ثَلاٰثِینَ لَیْلَةً وَ أَتْمَمْنٰاهٰا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِیقٰاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِینَ لَیْلَةً وَ قٰالَ مُوسیٰ لِأَخِیهِ هٰارُونَ اُخْلُفْنِی فِی قَوْمِی وَ أَصْلِحْ وَ لاٰ تَتَّبِعْ سَبِیلَ اَلْمُفْسِدِینَ (١۴٢) وَ لَمّٰا جٰاءَ مُوسیٰ لِمِیقٰاتِنٰا وَ کَلَّمَهُ رَبُّهُ قٰالَ رَبِّ أَرِنِی أَنْظُرْ إِلَیْکَ قٰالَ لَنْ تَرٰانِی وَ لٰکِنِ اُنْظُرْ إِلَی اَلْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَکٰانَهُ فَسَوْفَ تَرٰانِی فَلَمّٰا تَجَلّٰی رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَکًّا وَ خَرَّ مُوسیٰ صَعِقاً فَلَمّٰا أَفٰاقَ قٰالَ سُبْحٰانَکَ تُبْتُ إِلَیْکَ وَ أَنَا أَوَّلُ اَلْمُؤْمِنِینَ (١۴٣) قٰالَ یٰا مُوسیٰ إِنِّی اصْطَفَیْتُکَ عَلَی اَلنّٰاسِ بِرِسٰالاٰتِی وَ بِکَلاٰمِی فَخُذْ مٰا آتَیْتُکَ وَ کُنْ مِنَ اَلشّٰاکِرِینَ (١۴۴) وَ کَتَبْنٰا لَهُ فِی اَلْأَلْوٰاحِ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِیلاً لِکُلِّ شَیْءٍ فَخُذْهٰا بِقُوَّةٍ وَ أْمُرْ قَوْمَکَ یَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا سَأُرِیکُمْ دٰارَ اَلْفٰاسِقِینَ (١۴۵) سَأَصْرِفُ عَنْ آیٰاتِیَ اَلَّذِینَ یَتَکَبَّرُونَ فِی اَلْأَرْضِ بِغَیْرِ اَلْحَقِّ وَ إِنْ یَرَوْا کُلَّ آیَةٍ لاٰ یُؤْمِنُوا بِهٰا وَ إِنْ یَرَوْا سَبِیلَ اَلرُّشْدِ لاٰ یَتَّخِذُوهُ سَبِیلاً وَ إِنْ یَرَوْا سَبِیلَ اَلغَیِّ یَتَّخِذُوهُ سَبِیلاً ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ کٰانُوا عَنْهٰا غٰافِلِینَ (١۴۶) وَ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ لِقٰاءِ اَلْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ هَلْ یُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (١۴٧) وَ اِتَّخَذَ قَوْمُ مُوسیٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِیِّهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوٰارٌ أَ لَمْ یَرَوْا أَنَّهُ لاٰ یُکَلِّمُهُمْ وَ لاٰ یَهْدِیهِمْ سَبِیلاً اِتَّخَذُوهُ وَ کٰانُوا ظٰالِمِینَ (١۴٨) وَ لَمّٰا سُقِطَ فِی أَیْدِیهِمْ وَ رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قٰالُوا لَئِنْ لَمْ یَرْحَمْنٰا رَبُّنٰا وَ یَغْفِرْ لَنٰا لَنَکُونَنَّ مِنَ اَلْخٰاسِرِینَ (١۴٩) وَ لَمّٰا رَجَعَ مُوسیٰ إِلیٰ قَوْمِهِ غَضْبٰانَ أَسِفاً قٰالَ بِئْسَمٰا خَلَفْتُمُونِی مِنْ بَعْدِی أَ عَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّکُمْ وَ أَلْقَی اَلْأَلْوٰاحَ وَ أَخَذَ بِرَأْسِ أَخِیهِ یَجُرُّهُ إِلَیْهِ قٰالَ اِبْنَ أُمَّ إِنَّ اَلْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِی وَ کٰادُوا یَقْتُلُونَنِی فَلاٰ تُشْمِتْ بِیَ اَلْأَعْدٰاءَ وَ لاٰ تَجْعَلْنِی مَعَ اَلْقَوْمِ اَلظّٰالِمِینَ (١۵٠) قٰالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ لِأَخِی وَ أَدْخِلْنٰا فِی رَحْمَتِکَ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ اَلرّٰاحِمِینَ (١۵١) إِنَّ اَلَّذِینَ اِتَّخَذُوا اَلْعِجْلَ سَیَنٰالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ ذِلَّةٌ فِی اَلْحَیٰاةِ اَلدُّنْیٰا وَ کَذٰلِکَ نَجْزِی اَلْمُفْتَرِینَ (١۵٢) وَ اَلَّذِینَ عَمِلُوا اَلسَّیِّئٰاتِ ثُمَّ تٰابُوا مِنْ بَعْدِهٰا وَ آمَنُوا إِنَّ رَبَّکَ مِنْ بَعْدِهٰا لَغَفُورٌ رَحِیمٌ (١۵٣) وَ لَمّٰا سَکَتَ عَنْ مُوسَی اَلْغَضَبُ أَخَذَ اَلْأَلْوٰاحَ وَ فِی نُسْخَتِهٰا هُدیً وَ رَحْمَةٌ لِلَّذِینَ هُمْ لِرَبِّهِمْ یَرْهَبُونَ (١۵۴)

۱- ۱) .الاعراف ۱۲۷-۱۳۷:بحث روائی فی ما ارسل اللّه علی قوم فرعون.

بیان:

قوله تعالی: وَ جٰاوَزْنٰا بِبَنِی إِسْرٰائِیلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلیٰ قَوْمٍ الآیه؛العکوف الإقبال علی الشیء و ملازمته علی سبیل التعظیم.ذکره الراغب فی المفردات،و قولهم «اجْعَلْ لَنٰا إِلٰهاً کَمٰا لَهُمْ آلِهَهٌ» أی کما لهم آلهه مجعوله.

کان بنو إسرائیل علی شریعه جدهم إبراهیم علیه السّلام،و قد خلا فیهم من الأنبیاء إسحاق و یعقوب و یوسف،و هم علی دین التوحید الذی لا یعبد فیه إلا اللّه سبحانه وحده لا شریک له المتعالی عن أن یکون جسما أو جسمانیا یعرض له شکل أو قدر غیر أن بنی إسرائیل کما یستفاد من قصصهم کانوا قوما مادیین حسیین یجرون فی حیاتهم علی أصاله الحس و لا یعتنون بما وراء الحس إلا اعتناء تشریفیا من غیر أصاله و لا حقیقه،و قد مکثوا تحت إساره القبط سنین متطاوله،و هم یعبدون الأوثان فتأثرت من ذلک أرواحهم و إن کانت العصبیه القومیه تحفظ لهم دین آبائهم بوجه.

و لذلک کان جلهم لا یتصورون من اللّه سبحانه إلا أنه جسم من الأجسام بل جوهر ألوهی یشاکل الإنسان کما هو الظاهر المستفاد من التوراه الدائره الیوم،و کلما کان موسی یقرب الحق من أذهانهم حولوه الی أشکال و تماثیل یتوهمون له تعالی،لهذه العله لما شاهدوا فی مسیرهم قوما یعکفون علی أصنام لهم استحسنوا مثل ذلک لأنفسهم فسألوا موسی علیه السّلام أن یجعل لهم إلها کما لهم آلهه یعکفون علیها.

فلم یجد موسی علیه السّلام بدا من أن یتنزل فی بیان توحید اللّه سبحانه الی ما یقارب أفهامهم علی قصورها فلامهم أولا علی جهلهم بمقام ربهم مع وضوح أن طریق الوثنیه طریق باطل هالک

ثم عرف لهم ربهم بالصفه،و أنه لا يقبل صنما و لا يحد بمثال كما سيجیء.

قوله تعالی: إِنَّ هٰؤُلاٰءِ مُتَبَّرٌ مٰا هُمْ فِيهِ وَ بٰاطِلٌ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ المتبر من التبار و هو الهلاک،و المراد بقوله: «مٰا هُمْ فِيهِ» سبيلهم الذی يسلكونه و هو عباده الأصنام و المراد بقوله: «مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» أعمالهم العباديه،و المعنی أن هؤلاء الوثنيه طريقتهم هالكه و أعمالهم باطله فلا يحق أن يميل إليه إنسان عاقل لأن الغرض من عباده اللّه سبحانه أن يهتدی به الإنسان الی سعاده دائمه و خير باق.

قوله تعالی: قٰالَ أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَبْغِيكُمْ إِلٰهاً وَ هُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعٰالَمِينَ «أَبْغِيكُمْ» أی أطلب لكم و ألتمس،يعرف ربهم و يصفه لهم،و قوله: «أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَبْغِيكُمْ إِلٰهاً» فيه تأسيس أن كل إله أبغيه لكم بجعل أو صنع فإنما هو غير اللّه سبحانه،و الذی يجب عليكم أن تعبدوا اللّه ربكم بصفه الربوبيه التی هی تفضيله إياكم علی العالمين.

فكأنهم قالوا:اجعل لنا إلها كما لهم آلهه فقال:كيف ألتمس لكم ربا مصنوعا و هو غير اللّه ربكم،و إذا كان غيره فعبادته متبره باطله؟فقالوا:فكيف نعبده و لا نراه و لا سبيل لنا إلی ما لا نشاهده؟كما يقوله عبده الأصنام.فقال:اعبدوه بما تعرفونه من صفته فإنه فضلكم علی سائر الامم بآياته الباهره و دينه الحق و إنجائكم من فرعون و عمله،فالآيه-كما تری-ألطف بيان و أوجز برهان يجلی عن الحق الصريح للأذهان الضعيفه التعقل.

قوله تعالی: وَ إِذْ أَنْجَيْنٰاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذٰابِ إلی آخر الآيه؛سامه العذاب يسومه أی حمله ذلک علی طريق الإذلال،و التقتيل الإكثار فی القتل و الاستحياء الاستبقاء للخدمه و قد تقدم،و الظاهر أن قوله: «وَ فِی ذٰلِكُمْ» إشاره إلی ما ذكر من سوء تعذيب آل فرعون لهم.

و الآيه خطاب امتنانی للموجودين من أخلافهم حين النزول يمتن اللّه فيها عليهم بما منّ به علی آبائهم فی زمن فرعون كما قيل،و الأنسب بالسياق أن يكون خطابا لأصحاب موسی

بعينهم مسوقا سوق التعجب إذا نسوا عظيم نعمه اللّه عليهم اذ أنجاهم من تلك البليه العظيمه، و نظيره فى الغيبه قوله تعالى فيما سيأتى: «أَ لَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لاٰ يُكَلِّمُهُمْ وَ لاٰ يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً» .

قوله تعالى: وَ وٰاعَدْنٰا مُوسىٰ ثَلاٰثِينَ لَيْلَةً وَ أَتْمَمْنٰاهٰا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقٰاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً الى آخر الآيه؛الميقات قريب المعنى من الوقت،قال فى المجمع:الفرق بين الميقات و الوقت أن الميقات ما قدر ليعمل فيه عمل من الأعمال،و الوقت وقت الشىء و قدره، و لذلك قيل:مواقيت الحج و هى المواضع التى قدرت للإحرام فيها(انتهى).

و قد ذكر اللّه سبحانه المواعده و أخذ أصلها ثلاثين ليله ثم أتمها بعشر ليال أخر ثم ذكر الفذلكه و هى أربعون،و أما الذى ذكره فى موضع آخر إذ قال: وَ إِذْ وٰاعَدْنٰا مُوسىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً (البقره/۵۱)فهو المجموع المتحصل من المواعدتين أعنى أن آيه البقره تدل على أن مجموع الأربعين كان عن مواعده،و آيه الأعراف على أن ما فى آيه البقره مجموع المواعدتين.

و بالجمله يعود المعنى إلى أنه تعالى وعده ثلاثين ليله للتقريب و التكليم ثم وعده عشرا آخر لإتمام ذلك فتم ميقات ربه اربعين ليله،و لعله ذكر الليالى دون الأيام-مع أن موسى مكث فى الطور الأربعين بأيامها و لياليها،و المتعارف فى ذكر المواقيت و الأزمنه ذكر الأيام دون الليالى-لأن الميقات كان للتقرب الى اللّه سبحانه و مناجاته و ذكره،و ذلك أخص بالليل و أنسب لما فيه من اجتماع الحواس عن التفرق و زياده تهيؤ النفس للانس و قد كان من بركات هذا الميقات نزول التوراه.

و هذا كما يشير إلى مثله قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ قُمِ اللَّيْلَ إِلاّٰ قَلِيلاً -إلى أن قال- إِنّٰا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً إِنَّ نٰاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئاً وَ أَقْوَمُ قِيلاً إِنَّ لَكَ فِي النَّهٰارِ سَبْحاً طَوِيلاً (المزمل/۷)،و قوله تعالى: «وَ قٰالَ مُوسىٰ لِأَخِيهِ هٰارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي» إنما قاله حين ما كان يفارقهم للميقات،و الدليل على ذلك قوله: «اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي» فإن الاستخلاف لا يكون إلا فى غيبه.و إنما عبر بلفظ «قَوْمِي» دون بنى إسرائيل لتجرى القصه على سياق

سائر القصص المذكوره فى هذه السوره فقد حكى فيها عن لفظ نوح و هود و صالح و غيرهم:يا قوم يا قوم،و على ذلك أجريت هذه القصه فعبر فيها عن بنى إسرائيل فى بضعه مواضع بلفظ القوم،و قد عبر عنهم فى سوره طه ببنى إسرائيل.

و أما قوله لأخيه ثانيا: «وَ أَصْلِحْ وَ لاٰ تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ» فهو أمر له بالإصلاح و أن لا يتبع سبيل أهل الفساد،و هارون نبى مرسل معصوم لا تصدر عنه المعصيه،و لا يتأتى منه اتباع أهل الفساد فى دينهم،و موسى عليه السّلام أعلم بحال أخيه فليس مراده نهيه عن الكفر و المعصيه بل أن لا يتبع فى إداره أمور قومه ما يشير إليه و يستصوبه المفسدون من القوم أيام خلافته ما دام موسى غائبا.

و من الدليل عليه قوله: «وَ أَصْلِحْ» فإنه يدل على أن المراد بقوله: «وَ لاٰ تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ» أن يصلح أمرهم و لا يسير فيهم سيره هى سبيل المفسدين الذى يستحسنونه و يشيرون إليه بذلك.

و من هنا يتأيد أنه كان فى قومه يومئذ جمع من المفسدين يفسدون و يقلبون عليه الامور و يتربصون به الدوائر فنهى موسى أخاه أن يتبع سبيلهم فيشوشوا عليه الأمر و يكيدوا و يمكروا به فيتفرق جمع بنى إسرائيل و يتشتت شملهم بعد تلك المحن و الأذايا التى كابدها فى إحياء كلمه الاتحاد بينهم.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا جٰاءَ مُوسىٰ لِمِيقٰاتِنٰا وَ كَلَّمَهُ رَبُّهُ قٰالَ رَبِّ أَرِنِى أَنْظُرْ إِلَيْكَ قٰالَ لَنْ تَرٰانِى وَ لٰكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكٰانَهُ فَسَوْفَ تَرٰانِى الآيه؛التجلى مطاوعه التجليه من الجلاء بمعنى الظهور،والدك هو أشد الدق،و جعله دكا أى مدكوكا و الخرور هو السقوط،و الصعقه هى الموت أو الغشيه بجمود الحواس و بطلان إدراكها، و الإفاقه الرجوع إلى حال سلامه العقل و الحواس يقال:أفاق من غشيته أى رجع إلى حال استقامه الشعور و الإدراك.

ص :۵۶۴

و معنى الآيه على ما يستفاد من ظاهر نظمها أنه «لَمّا جاءَ مُوسى لِمِيقاتِنا» الذى وقتناه له «وَ كَلَّمَهُ رَبُّهُ» بكلامه «قالَ» أى موسى «رَبِّ أَرِنِی أَنْظُرْ إِلَيْكَ» أى أرنى نفسك انظر إليك أى مكنى من النظر إليك حتى انظر إليك و أراك فإن الرؤيه فرع النظر،و النظر فرع التمكين من الرؤيه و التمكن منها، «قالَ» اللّه تعالى لموسى: «لَنْ تَرانِی» أبدا «وَ لكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ» و كان جبلا بحياله مشهودا له أشير إليه بلام العهد الحضورى: «وَ لكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فإن استقر مكانه و أطاق رؤيتى فاعلم أنك تطيق النظر إلى و رؤيتى «فَلَمّا تَجَلّى» و ظهر «رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ» بتجليه «دَكًّا» مدكوكا متلاشيا فى الجو أو سائحا «وَ خَرَّ مُوسى صَعِقاً» ميتا أو مغشيا عليه من هول ما رأى «فَلَمّا أَفاقَ قالَ سُبْحانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ» رجعت إليك مما اقترحته عليك «وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ» بأنك لا ترى.هذا ظاهر ألفاظ الآيه.

و الذى يعطيه التدبر فيها أن حديث الرؤيه و النظر الذى وقع فى الآيه اذا عرضناه على الفهم العامى المتعارف حمله على رؤيه العين و نظر الإبصار،و لا نشك و لن نشك أن الرؤيه و الإبصار يحتاج الى عمل طبيعى فى جهاز الإبصار يهيئ للباصر صوره مماثله لصوره الجسم المبصر فى شكله و لونه.

و بالجمله هذا الذى نسميه الإبصار الطبيعى يحتاج الى ماده جسميه فى المبصر و الباصر جميعا،و هذا لا شك فيه.

قوله تعالى: قالَ يا مُوسى إِنِّی اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النّاسِ بِرِسالاتِی وَ بِكَلامِی فَخُذْ ما آتَيْتُكَ وَ كُنْ مِنَ الشّاكِرِينَ المراد باصطفاء الاختيار على وجه التصفيه،و لذلك عدى الى الناس بعلى،و المراد بالرسالات هو ما حمل من الأوامر و النواهى الإلهيه من المعارف و الحكم و الشرائع ليبلغه الناس سواء كان التحميل بواسطه ملك أو بتكليم بلا واسطه ملك فهى غير الكلام و إن حملت بكلام فإن الكلام أمر،و المعانى التى يتلقاها السامع منه أمر آخر.

و المراد بالکلام هو ما شافه به اللّه سبحانه من غیر واسطه ملک و بعباره أخری هو ما یکشف به عن مکنون الغیب،و اما أن یکون من نوع الکلام الدائر بیننا معاشر الإنسان فلا فإن الکلام عندنا هو أنا نصطلح و نتعهد فیما بیننا علی تخصیص صوت مخصوص من الأصوات لمعنی من المعانی لینتقل ذهن السامع الی ذلک المعنی ثم نتوسل عند إراده تفهیمه الی إیجاد تموج خاص فی الهواء یبتدی منا و ینتهی الی السامع لننقل به ما فی ضمیرنا الی ضمیر السامع المخاطب و التکلم بهذا الوجه یستلزم التجسم فی المتکلم و اللّه سبحانه منزه عنه،و مجرد إیجاد الصوت و تمویج الهواء بإیجاد أسباب الصوت فی مکان لا یدل علی کون المعانی التی ینتقل إلیها الذهن مقصوده للّه سبحانه ما لم تکشف الإراده بأمر آخر وراء نفس الصوت کما أن من أوجد منا بدق أو ضرب أو نحوهما صوتا یدل علی معنی لم نحکم بإرادته ذلک ما لم یکشف من حاله أو مقاله قبلا أنه قاصد لمعنی ما یوجده من الأصوات.

و ما کلم به اللّه سبحانه موسی علیه السّلام مما حکاه القرآن الشریف خال عن سؤال الدلیل عن کونه کلامه،و علی کونه تعالی مریدا لمعناه فلم یسأل موسی ربه حین سمع النداء من جانب الطور الأیمن من الشجره:هل هذا منک یا رب؟و هل أنت مرید معناه؟بل أیقن بذلک إیقانا، و نظیر الکلام جار فی سائر أقسام الوحی غیر الکلام.

و هذا یکشف کشفا قطعیا عن ارتباط خاص من السامع بإراده مصدر الکلام و الوحی یوجب الانتقال الی المعنی المقصود و إلا فمجرد صدور صوت له معنی مفهوم فی اللغه منه تعالی لا یستلزم صحه الانتساب إلیه تعالی و لا کونه کلامه کیف؟و جمیع الألفاظ الصادره من المتکلمین بما أنها أصوات تنتهی إلیه تعالی و لیست کلاما له تعالی بل المتکلم بها غیره، و کثیرا ما یحدث من تصادم الأجسام المختلفه أصوات ذوات معان فی اللغه و لا نعده کلاما له تعالی.

و بالجمله تکلیمه تعالی هو إیجاده اتصالا و ارتباطا خاصا بین مخاطبه و بین الغیب ینتقل به

بمشاهده بعض مخلوقاته الى معنى مراد،و لا نمنع مقارنه ذلك بأصوات يوجدها اللّه تعالى فى خارج أو سمع أو غير ذلك،و قد تقدم بعض الكلام فى الكلام فيما تقدم.و سيأتى منه تتمه فى تفسير سوره الشورى إن شاء اللّه تعالى.

و كيف كان فقوله تعالى: «قٰالَ يٰا مُوسىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ» الآيه.وارد فى مورد الامتنان و موعظه لموسى عليه السّلام أن يكتفى بما اصطفاه اللّه به من رسالاته و كلامه و يشكره و لا يستزيد.

قوله تعالى: وَ كَتَبْنٰا لَهُ فِي الْأَلْوٰاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ الآيه؛اللوح صحيفه معده للكتابه فيه لأنه يلوح و يظهر بما فيه من الخط و أصله من لاح البرق اذا لمع.

و قوله: مِنْ كُلِّ شَيْءٍ من فيه للتبعيض كما يؤيده السياق اللاحق،و قوله «مَوْعِظَةً» الظاهر أنه بيان لكل شىء،و يعطف عليه قوله: «وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ» و تنكير قوله: «تَفْصِيلاً» لإفاده الإبهام و التبعيض،و يؤول المعنى الى مثل قولنا:و كتبنا لموسى فى الألواح و هى التوراه النازله مختارات من كل شىء و نعنى بذلك أنا كتبنا له موعظه و تفصيلا ما و تشريحا ما لكل شىء حسب ما يحتاج إليها قومه فى الاعتقاد و العمل.

ففى الكلام دلاله على أن التوراه لم تستكمل جميع ما تمس به حاجه البشر من المعارف و الشرائع،و هو كذلك كما يدل عليه أيضا قوله تعالى بعد ذكر التوراه و الإنجيل: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتٰابِ وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ (المائده۴۸/)،و قد تقدم تفسيره.

قوله: فَخُذْهٰا بِقُوَّةٍ وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا عطف تفريع على قوله «وَ كَتَبْنٰا لَهُ فِي الْأَلْوٰاحِ» الآيه؛لأنه مشعر بمعنى القول،و التقدير:و قلنا إنا كتبنا لك فى الألواح من كل شىء فخذها بقوه.

و الأخذ بالقوه كنايه عن الأخذ بالجد و الحزم فإن من يجد و يحزم فى أمر يستعمل ما عنده

من القوه فيه حذرا أن يفوته فالأخذ بالقوه لازم الأخذ بالجد و الحزم كنى به عنه.

و قوله: وَ أْمُرْ قَوْمَکَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا الظاهر أن الضمير فی «بِأَحْسَنِهَا» راجع الی الأشياء المدلول عليها بقوله قبلا: «مِنْ كُلِّ شَیْءٍ» من المواعظ و تفاصيل الآداب و الشرائع و الأخذ بالأحسن كنايه عن ملازمه الحسن فی الامور و اتباعه و اختياره فإن من يهم بأمر الحسن فی الامور اذا وجد سيئا و حسنا اختار الحسن الجميل،و اذا وجد حسنا و أحسن منه اضطره حب الجمال الی اختيار الأحسن و تقديمه عن الحسن فالأخذ بأحسن الامور لازم حب الجمال و ملازمه الحسن فكنى به عنه،و المعنی:و أمر قومك يجتنبوا السيئات و يلازموا ما تهدی إليه التوراه من الحسنات،و نظير الآيه فی التكنيه قوله تعالی: اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولٰئِكَ الَّذِينَ هَدٰاهُمُ اللّٰهُ وَ أُولٰئِکَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبٰابِ (الزمر۱۸/).

و قوله: سَأُرِيكُمْ دٰارَ الْفٰاسِقِينَ ظاهر السياق أن المراد بهؤلاء الفاسقين هم الذين يفسقون بعدم ائتمار قوله: «وَ أْمُرْ قَوْمَکَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا» علی ما تقدم من معناه من ملازمه طريق الإحسان فی الامور و اتباع الحق و الرشد فإن من فسق عن الطريق صرفه اللّٰه عن الصراط المستقيم الی تتبع السيئات و الميل عن الرشد الی الغی كما يفصله فی الآيه التاليه فكانت عاقبه أمره خسرانا و آل أمره الی الهلاک.

و علی هذا فما فی الآيه التاليه: «سَأَصْرِفُ عَنْ آيٰاتِیَ» الآيه؛تفسير أو كالتفسير لقوله «سَأُرِيكُمْ دٰارَ الْفٰاسِقِينَ» و قيل المراد بدار الفاسقين جهنم،و فی الكلام تهديد و تحذير،و قيل المراد بها منازل فرعون و قومه بمصر،و قيل:منازل عاد و ثمود،و قيل المراد دار العمالقه و غيرهم بالشام و أن اللّٰه سيدخلهم فيها فيرونها،و قيل:المراد سيجيئكم قوم فساق تكون الدوله لهم عليكم.

قوله تعالی: سَأَصْرِفُ عَنْ آيٰاتِیَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِی الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ

ص :۵۶۸

وَ إِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَهٍ لاٰ يُؤْمِنُوا بِهٰا الآیه؛تقییـد التکبر فی الأرض بغیر الحق مع أن التکبر فیها لا یکون إلا بغیر الحق کتقیید البغی فی الأرض بغیر الحق للتوضیح لا للاحتراز و یراد به الدلاله علی وجه الذم فی العمل و أن التکبر کالبغی مذموم لکونه بغیر الحق.

و أما ما قیل:إن القیـد احترازی للـدلاله علی أن المراد هو التکبر المـذموم دون التکبر الممـدوح کالتکبر علی أعداء اللّه و التکبر علی المتکبر،و هو تکبر بالحق ففیه أن المذکور فی الآیه لیس مطلق التکبر بل التکبر فی الأرض،و هو الاسـتعلاء علی عباد اللّه و استذلالهم و التغلب علیهم،و هذا لا یکون إلا بغیر الحق.

و قوله: وَ إِنْ یَرَوْا کُلَّ آیَهٍ لاٰ یُؤْمِنُوا بِهٰا عطف علی قوله: «یَتَکَبَّرُونَ» و بیان لأحد أوصافهم و هو الإصرار علی الکفر و التکذیب.

و کـذا قوله: وَ إِنْ یَرَوْا سَبِیلَ الرُّشْدِ لاٰ یَتَّخِذُوهُ سَبِیلاً الآیه؛و تکرار الجملتین المثبته و المنفیه بجمیع خصوصیاتهما للـدلاله علی اعتنـائهم الشدیـد و مراقبتهم الـدقیقه علی مخـالفه سبیل الرشـد و اتباع سبیل الغی بحیث لا یعـذرون بخطإ و لا یحتمل فی حقهم جهل أو اشتباه.

و قوله: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا الی آخر الآیه؛تعلیـل لمـا تحقق فیهم من رذائـل الصـفات أی إنما جروا علی ما جروا بسـبب تکذیبهم لآیاتنا و غفلتهم عنها،و من المحتمل أن یکون تعلیلا لقوله تعالی: «سَأَصْرِفُ عَنْ آیٰاتِیَ» .

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ لِقٰاءِ الْآخِرَهِ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ هَلْ یُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ معنی الآیه ظاهر و یتحصل منها:

أولا:أن الجزاء هو نفس العمل و قد تقدم توضیحه کرارا فی أبحاثنا السابقه.

و ثانیـا:أن الحبـط من الجزاء فـإن الجزاء بالعمل و اذا کان العمل حابطا فإحباطه هو الجزاء، و الحبط إنما یتعلق بالأعمال التی فیها جهه حسن فتکون نتیجه إحباط الحسنات ممن له

ص :۵۶۹

حسنات و سیئات أن یجزی بسیئاته جزاء سیئا و یجزی بحسناته بإحباطها فیتمحض له الجزاء السیئ.

و یمکن أن تنزل الآیه علی معنی آخر و هو أن یکون المراد بالجزاء،الجزاء الحسن و قوله «هَلْ یُجْزَوْنَ إِلاّ ما کانُوا یَعْمَلُونَ» کنایه عن أنهم لا یثابون بشیء اذ لا عمل من الأعمال الصالحه عندهم لمکان الحبط قال تعالی: وَ قَدِمْنا إِلی ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْناهُ هَباءً مَنْثُوراً (الفرقان۲۳/)،و الدلیل علی کون المراد بالجزاء هو الثواب أن هذا الجزاء هو جزاء الأعمال المذکوره فی الآیه قبلا،و المراد بها بقرینه ذکر الحبط هی الأعمال الصالحه.

قوله تعالی: وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسی مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِیِّهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوارٌ الی آخر الآیه،الحلی علی فعول جمع حلی کالثدی جمع ثدی،و هو ما یتحلی و یتزین به من ذهب أو فضه أو نحوهما،و العجل ولد البقره،و الخوار صوت البقره خاصه،و فی قوله تعالی: «جَسَداً لَهُ خُوارٌ» -و هو بیان للعجل-دلاله علی أنه کان غیر ذی حیاه و إنما وجدوا عنده خوارا کخوار البقر.

و الآیه و ما بعده تذکر قصه عباده بنی إسرائیل العجل بعد ما ذهب موسی الی میقات ربه و استبطئوا رجوعه إلیهم،فکادهم السامری و أخذ من حلیهم فصاغ لهم عجلا من ذهب له خوار کخوار العجل و ذکر لهم أنه إلههم و إله موسی فسجدوا له و اتخذوه إلها،و قد فصل اللّه سبحانه القصه فی سوره طه تفصیلا،و الذی ذکره فی هذه الآیات من هذه السوره لا یستغنی عما هناک،و هو یؤید نزول سوره طه قبل سوره الأعراف.

و کیف کان فقوله: «وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسی مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِیِّهِمْ عِجْلاً» معناه اتخذ قوم موسی من بعد ذهابه لمیقات ربه قبل أن یرجع-فإنه سیذکر رجوعه إلیهم غضبان-عجلا فعبدوه، و کان هذا العجل الذی اتخذوه «جَسَداً لَهُ خُوارٌ» ثم ذمهم اللّه سبحانه بأنهم لم یعبئوا بما هو ظاهر جلی بین عند العقل فی أول نظرته أنه لو کان هو اللّه سبحانه لکلمهم و لهداهم السبیل

فقال تعالى: «أَ لَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لاٰ يُكَلِّمُهُمْ وَ لاٰ يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً» .

و إنما ذكر من صفاته المنافيه للالوهيه عدم تكليمه إياهم و عدم هدايته لهم و سكت عن سائر ما فيه كالجسميه و كونه مصنوعا و محدودا ذا مكان و زمان و شكل الى غير ذلك مع أن الجميع ينافى الالوهيه لأن هاتين الصفتين أعنى التكليم و الهدايه من أوضح ما تستلزمه الالوهيه من الصفات عند من يتخذ شيئا إلها اذ من الواجب أن يعبده بما يرتضيه و يسلك إليه من طريق يوصل إليه،و لا يعلم ذلك إلا من قبل الإله بوجه فهو الذى يجب أن يهديه الى طريق عبادته بنوع من التكليم و التفهيم،و قد رأوا أنه لا يكلمهم و لا يهديهم سبيلا.

على أنهم عهدوا من موسى أن اللّه سبحانه يكلمه و يهديه،و يكلمهم و يهديهم بواسطته، و قد قالوا حين أخرج السامرى لهم العجل: هٰذٰا إِلٰهُكُمْ وَ إِلٰهُ مُوسىٰ (طه/٨٨)،فلو كان العجل هو الذى أومأ إليه السامرى لكلمهم و هداهم سبيلا.

و بالجمله فقد كان من الواضح البين عند عقولهم لو عقلوا أنه ليس هو،و لذلك أردفه بقوله: «اتَّخَذُوهُ وَ كٰانُوا ظٰالِمِينَ» .كأنه قيل:فلم اتخذوه و أمره بذاك الوضوح،فقيل: «اتَّخَذُوهُ وَ كٰانُوا ظٰالِمِينَ» .

قوله تعالى: وَ لَمّٰا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَ رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا الى آخر الآيه؛قال فى المجمع:معنى «سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ» وقع البلاء فى أيديهم أى وجدوه وجدان من يده فيه يقال ذلك للنادم عند ما يجده مما كان خفى عليه،و يقال:سقط فى يده،و أسقط فى يده و بغير ألف أفصح،و قيل:معناه صار الذى يضر به ملقى فى يده انتهى.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا رَجَعَ مُوسىٰ إِلىٰ قَوْمِهِ غَضْبٰانَ أَسِفاً الى آخر الآيه؛ الأسف بكسر السين صفه مشبهه من الأسف و هو شده الغضب و الحزن و الخلافه القيام بالأمر بعد غيره،و العجله طلب الشىء و تحريه قبل أوانه على ما ذكره الراغب يقال:عجلت أمرا كذا أى طلبته قبل أوانه الذى له بحسب الطبع فمعنى الآيه:و لما رجع موسى الى قومه و هو فى حال

غضب و أسف لما أخبره اللّه تعالى لدى الرجوع بأن قومه ضلوا بعباده العجل بعده فوبخهم و ذمهم بما صنعوا و قال:بئسما خلفتمونى من بعدى أعجلتم أمر ربكم و طلبتموه قبل بلوغ أجله،و هو أمر من بيده خيركم و صلاحكم و لا يجرى أمرا إلا على ما يقتضيه حكمته البالغه، و لا يؤثر فيه عجله غيره و لا طلبه و لا رضاه إلا بما شاء،و الظاهر أن المراد بأمر ربهم أمره الذى لأجله واعد موسى لميقاته،و هو نزول التوراه.

قوله تعالى: قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ لِأَخِي وَ أَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ الآيه؛دعاء منه عليه السّلام و قد تقدم فى الكلام على المغفره فى آخر الجزء السادس من الكتاب أن المغفره أعم موردا من المعصيه.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ الآيه؛ تنكير الغضب و كذا الذله للإشعار بعظمتها و قد أبهم اللّه سبحانه ما سينالهم من غضبه و ذله الحياه فلم يبين ما هما فمن المحتمل أن تكون الإشاره بذلك الى ما جرى عليهم بعد ذلك من تحريق العجل المعبود و نسفه فى اليم نسفا و طرد السامرى و قتل جمع منهم،أو أن يكون المراد به ما ضرب اللّه على قومهم من الذله و المسكنه و القتل و الإباده و الإساره،و يمكن أن يكون المراد بالغضب هو عذاب الآخره فيجمع لهم بذلك هوان الآخره و ذله الدنيا.

و كيف كان فذيل الآيه: «وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ» بظاهره يدل على أن ذلك أعنى نيل غضب الرب سبحانه و ذله الحياه الدنيا سنه جاريه إلهيه فى المفترين على اللّه و هذا الذى يدل عليه الآيه يهدى إليه الأبحاث العقليه أيضا كما مر مرارا.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَ آمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ضمير «مِنْ بَعْدِهَا» الأول راجع الى السيئات،و الثانى الى التوبه،و معنى الآيه ظاهر.

و الآيه و إن كانت فى نفسها عامه لكنها بالنظر الى المورد بمنزله الاستثناء من الذين اتخذوا

العجل المذكورين فی الآیه السابقه فالتوبه اذا تحققت بحقیقه معناها فی أیه سیئا کانت لم یمنع من قبولها مانع کما تقدم فی تفسیر قوله تعالی: إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَی اللّٰهِ الآیه(النساء/١٧).

و هذه الآیه و التی قبلها معترضتان فی القصه،و وجه الخطاب فیهما الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و الدلیل علی ذلک قوله فی الآیه الاولی: «وَ کَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُفْتَرِینَ» و فی الآیه الثانیه: «إِنَّ رَبَّکَ» الآیه و ظاهر السیاق أن الکلام فیهما جار علی حکایه الحال الماضیه بدلیل قوله «سَیَنٰالُهُمْ غَضَبٌ» .

قوله تعالی: وَ لَمّٰا سَکَتَ عَنْ مُوسَی الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوٰاحَ الآیه؛الرهبه هی خوف مع تحرز:و الباقی ظاهر (١)(٢).

[سوره الأعراف (٧): الآیات ١۵۵ الی ١۶٠]

اشاره

وَ اِخْتٰارَ مُوسیٰ قَوْمَهُ سَبْعِینَ رَجُلاً لِمِیقٰاتِنٰا فَلَمّٰا أَخَذَتْهُمُ اَلرَّجْفَهُ قٰالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَکْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِیّٰایَ أَ تُهْلِکُنٰا بِمٰا فَعَلَ اَلسُّفَهٰاءُ مِنّٰا إِنْ هِیَ إِلاّٰ فِتْنَتُکَ تُضِلُّ بِهٰا مَنْ تَشٰاءُ وَ تَهْدِی مَنْ تَشٰاءُ أَنْتَ وَلِیُّنٰا فَاغْفِرْ لَنٰا وَ اِرْحَمْنٰا وَ أَنْتَ خَیْرُ اَلْغٰافِرِینَ (١۵۵) وَ اُکْتُبْ لَنٰا فِی هٰذِهِ اَلدُّنْیٰا حَسَنَهً وَ فِی اَلْآخِرَهِ إِنّٰا هُدْنٰا إِلَیْکَ قٰالَ عَذٰابِی أُصِیبُ بِهِ مَنْ أَشٰاءُ وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ فَسَأَکْتُبُهٰا لِلَّذِینَ یَتَّقُونَ وَ یُؤْتُونَ اَلزَّکٰاهَ وَ اَلَّذِینَ هُمْ بِآیٰاتِنٰا یُؤْمِنُونَ (١۵۶) اَلَّذِینَ یَتَّبِعُونَ اَلرَّسُولَ اَلنَّبِیَّ اَلْأُمِّیَّ اَلَّذِی یَجِدُونَهُ مَکْتُوباً عِنْدَهُمْ فِی اَلتَّوْرٰاهِ وَ اَلْإِنْجِیلِ یَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ یَنْهٰاهُمْ عَنِ اَلْمُنْکَرِ وَ یُحِلُّ لَهُمُ اَلطَّیِّبٰاتِ وَ یُحَرِّمُ عَلَیْهِمُ اَلْخَبٰائِثَ وَ یَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ اَلْأَغْلاٰلَ اَلَّتِی کٰانَتْ عَلَیْهِمْ فَالَّذِینَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اِتَّبَعُوا اَلنُّورَ اَلَّذِی أُنْزِلَ مَعَهُ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (١۵٧) قُلْ یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ إِنِّی رَسُولُ اَللّٰهِ إِلَیْکُمْ جَمِیعاً اَلَّذِی لَهُ مُلْکُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ یُحیِی وَ یُمِیتُ فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ اَلنَّبِیِّ اَلْأُمِّیِّ اَلَّذِی یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ کَلِمٰاتِهِ وَ اِتَّبِعُوهُ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (١۵٨) وَ مِنْ قَوْمِ مُوسیٰ أُمَّهٌ یَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ یَعْدِلُونَ (١۵٩) وَ قَطَّعْنٰاهُمُ اِثْنَتَیْ عَشْرَهَ أَسْبٰاطاً أُمَماً وَ أَوْحَیْنٰا إِلیٰ مُوسیٰ إِذِ اِسْتَسْقٰاهُ قَوْمُهُ أَنِ اِضْرِبْ بِعَصٰاکَ اَلْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اِثْنَتٰا عَشْرَهَ عَیْناً قَدْ عَلِمَ کُلُّ أُنٰاسٍ مَشْرَبَهُمْ وَ ظَلَّلْنٰا عَلَیْهِمُ اَلْغَمٰامَ وَ أَنْزَلْنٰا عَلَیْهِمُ اَلْمَنَّ وَ اَلسَّلْویٰ کُلُوا مِنْ طَیِّبٰاتِ مٰا رَزَقْنٰاکُمْ وَ مٰا ظَلَمُونٰا وَ لٰکِنْ کٰانُوا أَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُونَ (١۶٠)

١- ١) .الاعراف ١٣٨-١۵۴:بحث روائی فی:میقات موسی علیه السّلام؛مسأله رویه اللّه؛تجلی سبحانه للجبل.

٢- ٢) .الاعراف ١٣٨-١۵۴:بحث روائی فی:الرؤیا القلبیه؛معرفه اللّه سبحانه.

بيان:

قوله تعالى: وَ اخْتارَ مُوسىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلاً لِمِيقاتِنا أی اختار من قومه

ص :۵۷۴

فالقوم منصوب بنزع الخافض.

و الآیه تدل علی أن اللّه سبحانه عین لهم میقاتا فحضره منهم سبعون رجلا اختارهم موسی من القوم،و لا یکون ذلک إلا لأمر ما عظیم لکن اللّه سبحانه لم یبین هاهنا ما هو الغایه المقصوده من حضورهم غیر أنه ذکر أنهم أخذتهم الرجفه و لم تأخذهم إلا لظلم عظیم ارتکبوه حتی أدی بهم الی الهلاک بدلیل قول موسی علیه السّلام: «رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَکْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِیّایَ أَ تُهْلِکُنا بِما فَعَلَ السُّفَهاءُ مِنّا» فیظهر من هنا أن الرجفه أهلکتهم.

و یتأید بذلک أن هذه القصه هی التی یشیر سبحانه إلیها بقوله: وَ إِذْ قُلْتُمْ یا مُوسی لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّی نَرَی اللّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْکُمُ الصّاعِقَةُ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ثُمَّ بَعَثْناکُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (البقره۵۶/)،و بقوله: یَسْئَلُکَ أَهْلُ الْکِتابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَیْهِمْ کِتاباً مِنَ السَّماءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسی أَکْبَرَ مِنْ ذلِکَ فَقالُوا أَرِنَا اللّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَیِّناتُ فَعَفَوْنا عَنْ ذلِکَ (النساء۱۵۳/).

و من ذلک یظهر أن المراد بالرجفه التی أخذتهم فی المیقات رجفه الصاعقه لا رجفه فی أبدانهم کما احتمله بعض المفسرین و لا ضیر فی ذلک فقد تقدم نظیر التعبیر فی قصه قوم صالح حیث قال تعالی: فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِی دارِهِمْ جاثِمِینَ (الأعراف۷۸/)،و قال فیهم: فَأَخَذَتْهُمْ صاعِقَةُ الْعَذابِ الْهُونِ (حم السجده۱۷/).

و فی آیه النساء المنقوله آنفا إشعار بأن سؤالهم الرؤیه کان مربوطا بنزول الکتاب و أن اتخاذ العجل کان بعد ذلک فکأنهم حضروا المیقات لنزول التوراه،و أنهم إنما سألوا الرؤیه لیکونوا علی یقین من کونها کتابا سماویا نازلا من عند اللّه،و یؤید ذلک ان الظاهر أن هؤلاء المختارین کانوا مؤمنین بأصل دعوه موسی،و إنما أرادوا بقولهم: لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّی نَرَی اللّهَ جَهْرَةً تعلیق إیمانهم به من جهه نزول التوراه علیه علی الرؤیه.

و بهذا کله یتأید أن هذه القصه جزء من قصه المیقات و نزول التوراه،و أن موسی علیه السّلام لما

أراد الحضور لميقات ربه و نزول التوراه اختار هؤلاء السبعين فذهبوا معه الى الطور و لم يقنعوا بتكليم اللّه كليمه،و سألوا الرؤيه فأخذتهم الصاعقه فماتوا ثم أحياهم اللّه بدعوه موسى،ثم كلم اللّه موسى و سأل الرؤيه و كان ما كان،و مما كان اتخاذ بنى إسرائيل العجل بعد غيبتهم و ذهابهم لميقات اللّه،و قد وقع هذا المعنى فى بعض الأخبار المأثوره عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام كما سيجىء إن شاء اللّه.

و على أى حال العنايه فى هذه القصه ببيان ظلمهم و نزول العذاب عليهم و دعاء موسى لهم لا بيان كون هذه القصه جزءا من القصه السابقه لو كان جزءا،و لا مغايرتها لها لو كانت مغايره فلا دلاله فى اللفظ تنبه على شىء من ذلك.

و أما قوله: بِمٰا فَعَلَ اَلسُّفَهٰاءُ و قد كان الصادر منهم قولا لا فعلا فالوجه فى ذلك أن المؤاخذه إنما هو على المعصيه،و المعصيه تعد عملا-و فعلا-و إن كانت من قبيل الأقوال كما قال تعالى: إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحريم/٧)،فإنه شامل لقول كلمه الكفر و الكذب و الافتراء و نحو ذلك بلا ريب،و الظاهر أنهم عذبوا بما كان يستلزمه قولهم من سوء الأدب و العناد و الاستهانه بمقام ربهم.

على أن ظاهر تلك الاقوال جميعا أنهم إنما عذبوا بالرجفه قبال ما قالوه دون ما فعلوه فالإشكال على تقدير وروده مشترك بين جميع الأقوال فالأقرب كون القصه جزءا من سابقتها كما تقدم.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِيّٰايَ -الى قوله- مَنْ تَشٰاءُ يريد عليه السّلام بذلك أن يسأل ربه أن يحييهم خوفا من أن يتهمه بنو إسرائيل فيخرجوا به عن الدين،و يبطل بذلك دعوته من أصلها فهذا هو الذى يبتغيه غير أن المقام و الحال يمنعانه من ذلك فها هو عليه السّلام واقع أمام معصيه موبقه من قومه صرعتهم و غضب إلهى شديد أحاط بهم حتى أهلكهم.

و لذلک أخذ یمهد الکلام رویدا و یسترحم ربه بجمل من الثناء حتی یهیج الرحمه علی الغضب،و یثیر الحنان و الرأفه الإلهیه ثم یتخلص الی مسألته و ذکر حاجته فی جو خال من موانع الإجابه.

«قالَ» مبتدئا باسم الربوبیه المهیجه للرحمه: «رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَکْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ» فالأمر الی مشیتک،و لو أهلکتهم من قبل «وَ إِیّایَ» لم یتجه من قومی إلی تهمه فی هلاکهم،ثم ذکر أنه لیس من شأن رحمته و سنه ربوبیته أن یؤاخذ قوما بفعل سفهائهم فقال فی صوره الاستفهام تأدبا «أَ تُهْلِکُنا بِما فَعَلَ السُّفَهاءُ مِنّا» ؟ثم أکد القول بقوله: «إِنْ هِیَ إِلاّ فِتْنَتُکَ» و امتحانک «تُضِلُّ بِها» أی بالفتنه «مَنْ تَشاءُ وَ تَهْدِی مَنْ تَشاءُ» أی أن هذا المورد أحد موارد امتحانک و ابتلائک العام الذی تبتلی به عبادک و تجریه علیهم لیضل من ضل و یهتدی من اهتدی،و لیس من سنتک أن تهلک کل من افتتن بفتنتک فانحرف عن سوی صراطک.

و بالجمله أنت الذی سبقت رحمتک غضبک لیس من دأبک أن تستعجل المسیئین من عبادک بالعقوبه أو تعاقبهم بما فعل سفاؤهم،و أنت الذی أرسلتنی الی قومی و وعدتنی أن تنصرنی فی نجاح دعوتی،و هلاک هؤلاء المصعوقین یجلب علی التهمه من قومی.

قوله تعالی: أَنْتَ وَلِیُّنا فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا وَ أَنْتَ خَیْرُ الْغافِرِینَ شروع منه علیه السّلام فی الدعاء بعد ما قدمه من الثناء،و بدأه بقوله: «أَنْتَ وَلِیُّنا» و ختمه بقوله: «وَ أَنْتَ خَیْرُ الْغافِرِینَ» لیقع ما یسأله بین صفتی ولایه اللّه الخاصه به،و مغفرته التی هی خیر مغفره ثم سأل حاجته بقوله: «فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا» لأنه خیر حاجه یرتضی اللّه من عباده أن یسألوها عنه،و لم یصرح بخصوص حاجته التی بعثته الی الدعاء،و هی إحیاء السبعین الذین أهلکهم اللّه تذللا و استحیاء.

و حاجه هذه مندرجه فی قوله: «فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا» لا محاله فإن اللّه سبحانه یذکر فی آیه سوره البقره أنه بعثهم بعد موتهم،و لم یکن لیحییهم بعد ما أهلکهم إلا بشفاعه موسی علیه السّلام و لم

يذكر من دعائه المرتبط بحالهم إلا هذا الدعاء فهو إنما سأله ذلك تلويحا بقوله «فَاغْفِرْ لَنٰا» الخ؛ كما تقدم لا تصريحا.

قوله تعالى: وَ اكْتُبْ لَنٰا فِي هٰذِهِ الدُّنْيٰا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ إِنّٰا هُدْنٰا إِلَيْكَ أى رجعنا إليك من هاد يهود إذا رجع،و هو أعنى قوله: «إِنّٰا هُدْنٰا إِلَيْكَ» تعليل لهذا الفصل من الدعاء سأل فيه أن يكتب اللّه أى يقضى لهم بحسنه فى الدنيا و حسنه فى الآخره و المراد بالحسنه لا محاله الحياه و العيشه الحسنه فإن الرجوع إلى اللّه أى سلوك طريقته و التزام سبيل فطرته يهدى الإنسان الى حياه طيبه و عيشه حسنه فى الدنيا و الآخره جميعا،و هذا هو الوجه فيما ذكرنا أن قوله: «إِنّٰا هُدْنٰا إِلَيْكَ» تعليل لهذا الفصل من دعائه فإن الحياه الطيبه من آثار الرجوع إلى اللّه،و هى شىء من شأنه أن يرزقوه-لو رزقوا-فى مستقبل أمرهم،و هو المناسب للكتابه و القضاء،و أما الفصل الأول من الدعاء أعنى قوله: «فَاغْفِرْ لَنٰا وَ ارْحَمْنٰا» الخ؛ فتكفى فى تعليله الجمل السابقه عليه،و ما احتف به من قوله: «أَنْتَ وَلِيُّنٰا» و قوله: «وَ أَنْتَ خَيْرُ الْغٰافِرِينَ» و لا يتعلق بقوله: «إِنّٰا هُدْنٰا إِلَيْكَ» فافهم ذلك.

قوله تعالى: قٰالَ عَذٰابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشٰاءُ وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ هذا جواب منه سبحانه لموسى،و فيه محاذاه لما قدّمه موسى قبل مسألته من قوله: «رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِيّٰايَ» ،و قد قيّد اللّه سبحانه إصابه عذابه بقوله: «مَنْ أَشٰاءُ» دون سعه رحمته لأن العذاب إنما ينشأ من اقتضاء من قبل المعذبين لا من قبله سبحانه،قال تعالى مٰا يَفْعَلُ اللّٰهُ بِعَذٰابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ (النساء/١۴٧)و قال: لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذٰابِي لَشَدِيدٌ (إبراهيم/٧)فلا يعذّب اللّه سبحانه باقتضاء من ربوبيته و لو كان كذلك لعذّب كل أحد بل إنما يعذب بعض من تعلقت به مشيته فلا تتعلق مشيته إلا بعذاب من كفروا نعمه فالعذاب إنما هو باقتضاء من قبل المعذّبين لكفرهم لا من قبله.

على أن كلامه سبحانه يعطى أن العذاب إنما حقيقته فقدان الرحمه،و النقمه عدم بذل

النعمه،و لا ـ يتحقق ذلـك إلا ـ لعـدم اسـتعداد المعـذّب بواسـطه الكفران و الـذنب لإفاضه النعمه عليه و شـمول الرحمه له،فسـبب العذاب فى الحقيقه عدم وجود سبب الرحمه.

و أما سعه الرحمه و إفاضه النعمه فمن المعلوم أنه من مقتضيات الالوهيه و لوازم صفه الربوبيه فما من موجود مخلوق إلا و وجود نعمه لنفسه و لكـثير ممن دونه لارتبـاط أجزاء الخلقه،و كـل مـا عنـده من خير أو شـر نعمه إمـا لنفسه و لغيره كـالقوه و الـثروه و غيرهما التى يستفيد منها الإنسان و غيره،و إما لغيره اذا كان نقمه بالنسبه إليه كالعاهات و الآفات و البلايا يستضر بها شىء و ينتفع أشـياء و على هذا فالرحمه الإلهيه واسـعه كل شـىء فعلا لا شأنا،و لا يختص بمؤمن و لا كافر و لا ذى شعور و لا غيره و لا دنيا و لا آخره،و المشيئه لازمه لها.

نعم تحقق العذاب و النقمه فى بعض الموارد-و هو معنى قياسى-يوجب أن يتحقق هناك رحمه تقابلها و تقاس إليها فإن حرمان البعض من النعمه التى أنعم اللّه بهـا على بعض آخر اذا كان عـذابا كان ما يجـده البعض الآخر رحمه تقابل هـذا العـذاب،و كـذا نزول ما يتألم به و يؤذى على بعض كالعقوبات الدنيويه و الأخرويه اذا كان عذابا كان الأمن و السلامه التى يجدها البعض الآخر رحمه بالنسبه إليه و تقابله،و إن كانت الرحمه المطلقه بالمعنى الذى تقدم بيانه بشملها جميعا.

فهناك رحمه إلهيه عامه يتنعم بها المؤمن و الكافر و البرّ و الفاجر و ذو الشـعور و غير ذى الشعور فيوجدون بها و يرزقون بها فى أول وجودهم ثم فى مسـيره الوجود مـا داموا سـالكين سبيـل البقـاء،و رحمه إلهيه خـاصه و هى العطيه الهنيئه الـتى يجود بهـا اللّه سبحـانه فى مقابـل الإيمـان و العبوديه،و تختص لا محاله بالمؤمنين الصالحين من عباده من حياه طيبه نورانيه فى الـدنيا، و جنه و رضوان فى الآخره و لا نصـيب فيها للكافرين و المجرمين،و يقابل الرحمه الخاصه عذاب و هو اللاملائم الذى يصيب الكافرين و المجرمين من جهه كفرهم و جرمهم فى الـدنيا كعـذاب الاستئصال و المعيشه الضـنك و فى الآخره من النار و آلامها،و لا يقابل الرحمه العامه شىء من

العذاب اذ کل ما یصدق علیه اسم شیء فهو من مصادیق الرحمه العامه لنفسه أو لغیره،و کونه رحمه هی المقصوده فی الخلقه،و لیس وراء الشیء شیء.

اذا تحقق هذا تبین أن قوله تعالی: «عَذٰابِی أُصِیبُ بِهِ مَنْ أَشٰاءُ وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ» بیان لخصوص العذاب و عموم الرحمه،و إنما قابل بین العذاب و الرحمه العامه مع عدم تقابلهما لأن ذکر الرحمه العامه توطئه و تمهید لما سیذکره من صیرورتها رحمه خاصه فی حق المتقین من المؤمنین.

و قد اتضح بما تقدم أن سعه الرحمه لیست سعه شأنیّه و أن قوله: «وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ» لیس مقیدا بالمشیئه المقدره بل من لوازم سعه الرحمه الفعلیه کما تقدم،و ذلک لأن الظاهر من الآیه أن المراد بالرحمه العامه و هی تسع کل شیء بالفعل و قد شاء اللّه ذلک فلزمتها فلا محل لتقدیر«إن شئت»خلافا لظاهر کلام جمع من المفسرین.

قوله تعالی: فَسَأَکْتُبُهٰا لِلَّذِینَ یَتَّقُونَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ الَّذِینَ هُمْ بِآیٰاتِنٰا یُؤْمِنُونَ تفریع علی قوله: «عَذٰابِی أُصِیبُ بِهِ مَنْ أَشٰاءُ وَ رَحْمَتِی» الآیه؛أی لازم وجوب إصابه العذاب بعض الناس وسعه الرحمه لکل شیء أن أوجب الرحمه علی البعض الباقی،و هم الذین یتقون و یؤتون الزکاه الآیه.

و قد ذکر سبحانه الذین تنالهم الرحمه بأوصاف عامه و هی التقوی و إیتاء الزکاه و الإیمان بآیات اللّه من غیر أن یقیّدهم بما یخص قومه کقولنا:للذین یتقون منکم و نحو ذلک لأن ذلک مقتضی عموم البیان فی قوله: «عَذٰابِی أُصِیبُ بِهِ مَنْ أَشٰاءُ» الآیه و البیان العام ینتج نتیجه عامه.

و اذا قوبلت مسأله موسی بالآیه کانت الآیه بمنزله المقیده لها فإنه علیه السّلام سأل الحسنه و الرحمه لقومه ثم عللها بقوله: «إِنّٰا هُدْنٰا إِلَیْکَ» فکان معنی ذلک مسأله الرحمه لکل من هاد و رجع منهم بأن یکتب اللّه حسنه الدنیا و الآخره لمجرد هودهم و عودهم إلیه فکان فیما أجابه

اللّه به أنه سیکتب رحمته للذین آمنوا و اتقوا فکأنه قال:اکتب رحمتک لمن هاد إلیک منا، فأجابه اللّه أن سأکتب رحمتی لمن هاد و اتقی و آمن بآیاتی فکان فی ذلک تقیید لمسألته.

و لا ضیر فی ذلک فإنه سبحانه هو الهادی لأنبیائه و رسله المعلم لهم یعلّم کلیمه أن یقیّد مسألته بالتقوی و هو الورع عن محارمه و بالإیمان بآیاته و هو التسلیم لأنبیائه و للأحکام النازله إلیهم،و لا یطلق الهود و هو الرجوع الی اللّه بالإیمان به،فهذا تصرف فی دعاء موسی بتقییده کما تصرّف تعالی فی دعاء إبراهیم بالتقیید فی قوله: قٰالَ إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً قٰالَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی قٰالَ لاٰ یَنٰالُ عَهْدِی الظّٰالِمِینَ (البقره/۱۲۴)،و بالتعمیم و الإطلاق فی قوله فیما یحکی من دعائه لأهل مکه: وَ ارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرٰاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ قٰالَ وَ مَنْ کَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِیلاً ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلیٰ عَذٰابِ النّٰارِ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ (البقره/۱۲۶)،فقد تبین أولا أن الآیه تتضمن استجابته تعالی لدعاء موسی: «وَ اکْتُبْ لَنٰا فِی هٰذِهِ الدُّنْیٰا حَسَنَهً وَ فِی الْآخِرَهِ» بتقیید ما له فمن العجیب ما ذکره بعضهم:أن الآیه بسیاقها تدل علی أن اللّه سبحانه رد دعوه موسی و لم یستجبها،و کذا قول بعضهم:إن موسی علیه السّلام دعا لقومه فاستجابه اللّه فی حق أمه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم بناء علی بیانیّه قوله: «الَّذِینَ یَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ» الآیه؛لقوله: «لِلَّذِینَ یَتَّقُونَ» الآیه و سیجیء.

و ثانیا:أنه تعالی استجاب ما اشتمل علیه الفصل الأول من دعائه فإنه تعالی لم یرده، و حاشا أن یحکی اللّه فی کلامه دعاء لاغیا غیر مستجاب،و قوله: «فَسَأَکْتُبُهٰا لِلَّذِینَ» الآیه فإنه یحاذی ما سأله علیه السّلام من الحسنه المستمره الباقیه فی الدنیا و الآخره لقومه،و أما طلب المغفره لذنب دفعی صدر عنهم بقولهم: «أَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَهً» فلا یحاذیه قوله: «فَسَأَکْتُبُهٰا» الآیه؛بوجه،فسکوته تعالی عن رد دعوته دلیل إجابتها کما فی سائر الموارد التی تشابهه فی القرآن.

و یلوّح الی استجابه دعوته لهم بالمغفره قوله فی القصه فی موضع آخر: ثُمَّ بَعَثْنٰاکُمْ مِنْ

بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (البقره۵۶/)فمن البعيد المستبعد أن يحييهم اللّه بعد إهلاكهم و لم يغفر لهم ذنبهم الذى أهلكوا به.

و على أى حال معنى الآيه «فَسَأَكْتُبُهَا» أى سأكتب رحمتى و أقضيها و أوجبها استعيرت الكتابه للإيجاب لأن الكتابه أثبت و أحكم «لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» و يجتنبون المعاصى و ترك الواجبات «وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ» و هى الحق المالى أو مطلق الإنفاق فى سبيل اللّه الذى ينمو به المال،و يصلح به مفاسد الاجتماع،و يتم به نواقصه،و ربما قيل:إن المراد بها زكاه النفس و طهارتها،و إيتاء الزكاه إصلاح أخلاق النفس.و ليس بشىء.

«وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» أى يسلّمون لما جاءتهم من عند اللّه من الآيات و العلامات سواء كانت آيات معجزه كمعجزات موسى و عيسى و محمد عليه السّلام و عليهم،أو أحكاما سماويه كشرائع موسى و أوامره و شرائع غيره من الأنبياء،أو الأنبياء أنفسهم أو علامات صدق الأنبياء كعلائم محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم التى ذكرها اللّه تعالى لهم فى كتاب موسى و عيسى عليهما السّلام فكل ذلك آيات له تعالى يجب عليهم و على غيرهم أن يؤمنوا بها و يسلموا لها،و لا يكذبوا بها.

و فى الآيه التفات من سياق التكلم مع الغير الى الغيبه فإنه قال أولا: «وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلاً لِمِيقَاتِنَا» .ثم قال: «قَالَ عَذَابِى أُصِيبُ بِهِ» الآيه و كأن النكته فيه إظهار ماله سبحانه من العنايه الخاصه باستجابه دعاء الداعين من عباده فيقبل عليهم هو تعالى من غير أن يشاركه فيه غيره و لو بالتوسط فإن التكلم بلفظ المتكلم مع الغير لإظهار العظمه لمكان أن العظماء يتكلمون عنهم و عن أتباعهم فإذا أريد إظهار عنايه خاصه بالمخاطب أو بالخطاب تكلم بلفظ المتكلم وحده.

و على هذا جرى كلامه تعالى فاختار سياق المتكلم وحده المناسب المناجاه و المسارّه فيما حكى من أدعيه أنبيائه و أوليائه و استجابته لهم فى كلامه كأدعيه نوح و إبراهيم و دعاء موسى ليله الطور،و أدعيه سائر الصالحين و استجابته لهم،و لم يعدل عن سياق المتكلم وحده إلا

ص :۵۸۲

لنكته زائده.

و أما قوله: «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» و ما فيه من العدول من التكلم وحده-السياق السابق-الى التكلم مع الغير فالظاهر أن النكته فيه إيجاد الاتصال بين هذه الآيه و الآيه التاليه التى هى نوع من البيان لهذه الجمله أعنى قوله: «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» فإن الآيه التاليه -كما سيجيء-بمنزله المعترضه من النتيجه المأخوذه فى ضمن الكلام الجارى،و سياقها سياق خارج عن سياق هذه القطعه المتعرضه للمشافهه و المناجاه بين موسى و بينه تعالى راجع الى السياق الأصلى السابق الذى هو سياق المتكلم مع الغير.

فبتبديل«و الذين هم بآياتى يؤمنون»الى قوله: «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» يتصل الآيه التاليه بسابقتها فى السياق بنحو لطيف فافهم ذلك و تدبر فيه فإنه من عجب السياقات القرآنيه.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَ الْإِنْجِيلِ -الى قوله- كَانَتْ عَلَيْهِمْ .قال الراغب فى المفردات:

الإصر عقد الشيء و حبسه بقهره يقال:أصرته فهو مأصور،و المأصر و المأصر-بفتح الصاد و كسرها-محبس السفينه،قال تعالى:و يضع عنهم إصرهم أى الأمور التى تثبطهم و تقيدهم عن الخيرات،و عن الوصول الى الثوابات،و على ذلك:و لا تحمل علينا إصرا،و قيل ثقلا و تحقيقه ما ذكرت.(انتهى)و الأغلال جمع غل و هو ما يقيّد به.

و قوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» الآيه بحسب ظاهر السياق بيان لقوله «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» و يؤيده ما هو ظاهر الآيه أنّ كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلم رسولا نبيّا أميّا و يأمر بالمعروف و ينهى عن المنكر،و يحل لهم الطيّبات و يحرّم عليهم الخبائث،و يضع عنهم إصرهم و الأغلال التى كانت عليهم كلّ ذلك من أمارات النبوّه الخاتميه و آياتها المذكوره لهم فى التوراه و الإنجيل فمن الإيمان بآيات اللّه الذى شرطه اللّه تعالى لهم فى كلامه:أن يؤمنوا بالآيات المذكوره لهم أمارات لنبوه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

غير أن من المسلّم الذی لا مریه فيه أن الرحمه التی وعد اللّه کتابته للیهود بشرط التقوی و الإیمان بآیات اللّه لیست بحیث تختص بالذین آمنوا منهم بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و یحرم عنها صالحو بنی إسرائیل من لدن أجاب اللّه دعوه موسی علیه السّلام الی أن بعث اللّه محمدا صلّی اللّه علیه و آله و سلم فآمن به شرذمه قلیله من الیهود،فإن ذلک مما لا ینبغی توهمه أصلا.فبین موسی و عیسی علیهما السّلام،و کذا بعد عیسی علیه السّلام ممن آمن به من بنی إسرائیل جمّ غفیر من المؤمنین الذین آمنوا بالدعوه الإلهیه فقبل اللّه منهم إیمانهم و وعدهم بالخیر،و الکلام الإلهی بذلک ناطق فکیف یمکن أن تقصر الرحمه الإلهیه المبسوطه علی بنی إسرائیل فی جماعه قلیله منهم آمنوا بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

فقوله: «الَّذِینَ یَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِیَّ الْأُمِّیَّ» الآیه؛و إن کان بیانا لقوله: «وَ الَّذِینَ هُمْ بِآیاتِنا یُؤْمِنُونَ» إلا أنه لیس بیانا مساویا فی السعه و الضیق لمبیّنه بل بیان مستخرج من مبیّنه انتزع منه،و خص بالذکر لیستفاد منه فیما هو الغرض من سوق الکلام،و هو بیان حقیقه الدعوه المحمدیه،و لزوم إجابتهم لها و تلبیتهم لداعیها.

و لذلک فی القرآن الکریم نظائر من حیث التضییق و التوسعه فی البیان کما قال تعالی حاکیا عن إبلیس: «فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ» الآیه؛ثم قال فی موضع آخر حاکیا عنه لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبادِکَ نَصِیباً مَفْرُوضاً وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ وَ لَأُمَنِّیَنَّهُمْ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَیُبَتِّکُنَّ آذانَ الْأَنْعامِ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَیُغَیِّرُنَّ خَلْقَ اللّهِ (النساء/۱۱۹)فإن القول الثانی المحکی عن إبلیس مستخرج من عموم قوله المحکی أولا: لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ .

و قال تعالی فی أول هذه السوره: وَ لَقَدْ خَلَقْناکُمْ ثُمَّ صَوَّرْناکُمْ -الی أن قال- یا بَنِی آدَمَ إِمّا یَأْتِیَنَّکُمْ رُسُلٌ مِنْکُمْ الآیه؛و قد تقدم أن ذلک من قبیل استخراج الخطاب من الخطاب لغرض التعمیم الی غیر ذلک من النظائر.

فیؤول معنی بیانیه قوله: «الَّذِینَ یَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ» الی استخراج بیان من بیان للتطبیق علی مورد الحاجه کأنه قیل:فإذا کان المکتوب من رحمه اللّه لبنی إسرائیل قد کتب للذین

يتقون و يؤتون الزكاه و الـذين هم بآياتنا يؤمنون فمصداقه اليوم-يوم بعث محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم-هم الذين يتبعونه من بنى إسرائيل لأنهم الذين اتقوا و آتوا الزكاه و هم الذين آمنوا بآياتنا فإنهم آمنوا بموسى و عيسى و محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هم آياتنا،و آمنوا بمعجزات هؤلاء الرسل و ما نزّل عليهم من الشرائع و الأحكام و هى آياتنا،و آمنوا بما ذكرنا لهم فى التوراه و الإنجيل من أمارات نبوه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم و علامات ظهوره و دعوته،و هى آياتنا.

ثم قوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» الآيه أخـذ فيه «يَتَّبِعُونَ» موضع يؤمنون، و هو من أحسن التعبير لأن الإيمان بآيات اللّه سبحانه كأنبيائه و شرائعهم إنما هو بالتسليم و الطاعه فاختير لفظ الاتباع للدلاله على أن الإيمان بمعنى الاعتقاد المجرد لا يغنى شيئا فإن ترك التسليم و الطاعه عملا تكذيب بآيات اللّه و إن كان هناك اعتقاد بأنه حق.

و ذكره صلّى اللّه عليه و آله و سلم بهذه الأوصاف الثلاث:الرسول النبى الامى،و لم يجتمع له فى موضع من كلامه تعالى إلا فى هذه الآيه و الآيه التاليه،مع قوله تعالى بعده: «الَّذِی یَجِدُونَهُ مَکْتُوباً عِنْدَهُمْ فِی التَّوْرٰاهِ وَ الْإِنْجِیلِ» تدل على أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان مذكورا فيهما معرّفا بهذه الأوصاف الثلاث.

و لو لا أن الغرض من توصيفه بهذه الثلاث هو تعريفه بما كانوا يعرفونه به من النعوت المذكوره له فى كتابيهم لما كانت لذكر الثلاث «الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» و خاصه الصفه الثالثه نكته ظاهره.

و كذلك ظاهر الآيه يدل أو يشعر بأن قوله:يأمرهم بالمعروف و ينهاهم عن المنكر الى آخر الامور الخمسه التى وصفه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بها فى الآيه من علائمه المذكوره فى الكتابين،و هى مع ذلك من مختصات النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بها فى الآيه من علائمه المذكوره فى الكتابين،و هى مع ذلك من مختصات النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و ملّته البيضاء فإن الأمم الصالحه و إن كانوا يقومون بوظيفه الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر كما ذكره تعالى من أهل الكتاب فى قوله: لَيْسُوا سَوٰاءً مِنْ أَهْلِ

اَلْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ -الى أن قال- وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُسَارِعُونَ فِى الْخَيْرَاتِ وَ أُولٰئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ (آل عمران۱۱۴/).

و كذلك تحليل الطيبات و تحريم الخبائث فى الجمله من جمله الفطريات التى أجمع عليها الأديان الإلهيه،و قد قال تعالى: قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللّٰهِ الَّتِى أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ (الأعراف۳۲/).

و كذلك وضع الإصر و الأغلال و إن كان مما يوجد فى الجمله فى شريعه عيسى عليه السّلام كما يدل عليه قوله فيما حكى اللّه عنه فى القرآن الكريم: وَ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى حُرِّمَ عَلَيْكُمْ (آل عمران۵۰/)و يشعر به قوله خطابا لبنى إسرائيل: قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ (الزخرف۶۳/).

إلا أنه لا يرتاب ذو ريب فى أن الدين الذى جاء به محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم بكتاب من عند اللّه مصدّق لما بين يديه من الكتب السماويه-و هو دين الإسلام-هو الدين الوحيد الذى نفخ فى جثمان الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر كل ما يسعه من روح الحياه،و بلغ به من حد الدعوه الخاليه الى درجه الجهاد فى سبيل اللّه بالأموال و النفوس،و هو الدين الوحيد الذى أحصى جميع ما يتعلق به حياه الإنسان من الشئون و الأعمال ثم قسمها الى طيبات فأحلها،و الى خبائث فحرمها،و لا يعادله فى تفصيل القوانين المشرعه أى شريعه دينيه و قانون اجتماعى،و هو الدين الذى نسخ جميع الأحكام الشاقه الموضوعه على أهل الكتاب و اليهود خاصه،و ما تكلّفها علماؤهم،و ابتدعها أحبارهم و رهبانهم من الأحكام المبتدعه.

فقد اختص الإسلام بكمال هذه الامور الخمسه و إن كانت توجد فى غير نماذج من ذلك.

على أن كمال هذه الامور الخمسه فى هذه الملّه البيضاء أصدق شاهد و أبين بيّنه على صدق الناهض بدعوتها صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و لو لم تكن تذكر أمارات له فى الكتابين فإن شريعته كمال شريعه الكليم و المسيح عليه السّلام و هل يطلب من شريعه حقّه إلا عرفانها المعروف و إنكارها المنكر،

و تحليلها الطيبات،و تحريمها الخبائث،و إلغاؤها كل إصر و غل؟و هى تفاصيل الحق الذى يدعو إليه الشرائع الإلهيه فليعترف أهل التوراه و الإنجيل أن الشريعه التى تتضمن كمال هذه الأمور بتفاصيلها هى عين شريعتهم فى مرحله كامله.

و بهذا البيان يظهر أن قوله تعالى: «يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ» الآيه يفيد بمجموعه معنى تصديقه لما فى كتابيهم من شرائع اللّه تعالى كانه قيل مصدقا لما بين يديه كما فى قوله تعالى: وَ لَمّا جاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ كِتابَ اللّهِ وَراءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لا يَعْلَمُونَ (البقره/١٠١)و قوله: وَ لَمّا جاءَهُمْ كِتابٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ وَ كانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللّهِ عَلَى الْكافِرِينَ (البقره/٨٩)يريد مجىء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بكمال ما فى كتابهم من الشريعه مصدّقا له ثم كفرهم به و هم يعلمون أنه المذكور فى كتبهم المبشر به بلسان أنبيائهم كما حكى سبحانه عن المسيح فى قوله: يا بَنِي إِسْرائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ (الصف/۶).

و سنبحث عن بشاراته عليه السّلام الواقعه فى كتبهم المقدسه بما تيسر من البحث إن شاء اللّه العزيز.

غير أنه تعالى لم يقل:مصدقا لما بين يديه بدل قوله: «يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ» الآيه لأن وجه الكلام الى جميع الناس دون أهل الكتاب خاصه،و لذا أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى الآيه التاليه بقوله:

«قُلْ يا أَيُّهَا النّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً» و لم يقيّد الكلام فى قوله: «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ» الخ؛بما يختص به بأهل الكتاب.

قوله تعالى: فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الى آخر الآيه؛التعزير النصره مع التعظيم،و المراد بالنور النازل معه القرآن الكريم ذكر بنعت النوريه ليدل به على أنه ينير طريق لا حياه،و يضىء الصراط الذى يسلكه الإنسان الى موقف

السعاده و الكمال،و الكلام فى هذا الشأن.

و فى قوله: أُنْزِلَ مَعَهُ و لم يقل:أنزل عليه أو أنزل إليه و«مع»تدل على المصاحبه و المقارنه تلويح الى معنى الإماره و الشهاده التى ذكرناها كأنه قيل:و اتبعوا النور الذى أنزل عليه و هو بما يحتوى عليه من كمال الشرائع السابقه،و يظهره بالإضاءه شاهد على صدقه، و أماره أنه هو الذى وعد به أنبياؤهم،و ذكر لهم فى كتبهم فقوله: «مَعَهُ» حال من نائب فاعل «أُنْزِلَ» .و قد وقع نظيره فى قوله تعالى: فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره/۲۱۳).

و قوله: «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ» الآيه؛بمنزله التفسير لقوله فى صدر الآيه «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ» و أن المراد باتباعه حقيقه اتباع كتاب اللّه المشتمل على شرائعه،و أن الذى له عليه السّلام من معنى الاتباع هو الإيمان بنبوته و رسالته من غير تكذيب به، و احترامه بالتسليم له و نصرته فيما عزم عليه من سيرته.

و الكلام أعنى قوله: «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ» الآيه نتيجه متفرعه على قوله فى صدر الآيه «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ» الآيه؛بناء على ما قدمناه من أنه بيان خاص مستخرج من قوله «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيٰاتِنٰا يُؤْمِنُونَ» الذى هو بيان عام،و المعنى اذا كان اتباع الرسول بهذه الأوصاف و النعوت هو من الإيمان بآياتنا الذى شرطناه على بنى إسرائيل فى قبول دعوه موسى لهم ببسط الرحمه فى الدنيا و الآخره و فيه الفلاح بكتابه الحسنه فى الدنيا و الآخره فالذين آمنوا به-الى آخر ما شرط اللّه-أولئك هم المفلحون.

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنِّي رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً -إلى قوله- وَ يُمِيتُ لما لاح من الأوصاف التى وصف بها نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن عنده كمال الدين الذى به حياه الناس الطيبه فى أى مكان فرضوا و فى أى زمان قدّر وجودهم،و لا حاجه للناس فى طيّب حياتهم الى أزيد من أن يؤمروا بالمعروف،و ينهوا عن المنكر،و تحلل لهم الطيبات،و تحرّم

علیهم الخبائث،و یوضع عنهم إصرهم و الأغلال التی علیهم أمر نبیهم صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یعلن بنبوته الناس جمیعا من غیر أن تختص بقوم دون قوم فقال: «قُلْ یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ إِنِّی رَسُولُ اللّٰهِ إِلَیْکُمْ جَمِیعاً» .

و قوله: اَلَّذِی لَهُ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ یُحیِی وَ یُمِیتُ صفات وصف اللّه بها،و هی بمجموعها بمنزله تعلیل یبین بها إمکان الرساله من اللّه فی نفسها أولا و إمکان عمومها لجمیع الناس ثانیا فیرتفع به استیحاش بنی إسرائیل أن یرسل إلیهم من غیر شعبهم و خاصه من الامیین و هم شعب اللّه و من مزاعمهم أنه لیس علیهم فی الامیین سبیل،و هم خاصه اللّه و أبناؤه و أحباؤه،و به یزول استبعاد غیر العرب من جهه العصبیه القومیه أن یرسل إلیهم رسول عربی.

و ذلک أن اللّه الذی اتخذه رسولا هو الذی له ملک السماوات و الأرض و السلطنه العامه علیها،و لا إله غیره حتی یملک شیئا منها فله أن یحکم بما یشاء من غیر أن یمنع عن حکمه مانع یزاحمه أو تعوق إرادته إراده غیره فله أن یتخذ رسولا الی عباده و أن یرسل رسوله الی بعض عباده أو الی جمیعهم کیف شاء.

و هو الذی له الإحیاء و الإماته فله أن یحیی قوما أو الناس جمیعا بحیاه طیبه سعیده و السعاده و الهدی من الحیاه کما أن الشقاوه و الضلاله موت،قال تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَجِیبُوا لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذٰا دَعٰاکُمْ لِمٰا یُحْیِیکُمْ (الأنفال/۲۴)،و قال: أَ وَ مَنْ کٰانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّٰاسِ (الأنعام/۱۲۲)،و قال: إِنَّمٰا یَسْتَجِیبُ الَّذِینَ یَسْمَعُونَ،وَ الْمَوْتیٰ یَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ (الأنعام/۳۶).

قوله تعالی: فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ النَّبِیِّ الْأُمِّیِّ الی آخر الآیه تفریع علی ما تقدم أی اذا کان الحال هذا الحال فآمنوا بی فإنی ذاک الرسول النبی الامی الذی بشر به فی التوراه و الإنجیل،و أنا أومن باللّه و لا أکفر به و أومن بکلماته و هی ما قضی به من الشرائع

النازله علىّ و على الأنبياء السالفين،و اتبعونى لعلكم تفلحون.

هـذا مـا يقتضـيه السـياق،و منه يعلم وجه الالتفـات من التكلم الى الغيبه فى قوله «وَ رَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي» الآيه فإن الظاهر من السياق أن هذه الآيه ذيل الآيه السابقه،و هما جميعا من كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و وجه الالتفـات-كمـا ظهر ممـا تقـدم-أن يـدل بالأوصاف الموضوعه مكان ضـمير المتكلم على تعليل الأمر فى قوله: «فَآمِنُوا» و قوله: «وَ اتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» .

و المراد بالاهتـداء الاهتداء الى السـعاده الآخره التى هى رضوان اللّه و الجنه لا الاهتداء الى سبيل الحق فإن الإيمان باللّه و رسوله و اتباع رسوله بنفسه اهتـداء،فيرجع معنى قوله «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» الى معنى قوله فى الآيه السابقه فى نتيجه الإيمان و الاتباع «أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» .

قوله تعالى: وَ مِنْ قَوْمِ مُوسىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ و هـذا من نصـفه القرآن مـدح من يسـتحق المـدح،و حمـد صالح أعمـالهم بعـد مـا قرّعهم بمـا صـدر عنهم من السيّئات فـالمراد أنهم ليسوا جميعا على ما وصـفنا من مخالفه اللّه و رسوله،و التزام الضلال و الظلم بل منهم أمه يهدون الناس بالحق و بالحق يعدلون فيما بينهم فالباء فى قوله: «بِالْحَقِّ» للآله و تحتمل الملابسه.

و على هـذا فالآيه من الموارد التى نسـبت الهـدايه فيهـا الى غيره تعـالى و غير الأنبياء و الأئمه كما فى قوله حكايه عن مؤمن آل فرعون و لم يكن بنبى ظاهرا: وَ قٰالَ الَّذِي آمَنَ يٰا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشٰادِ (المؤمن۳۸/).

و لا يبعد أن يكون المراد بهذه الأمه من قوم موسـى عليه السّلام الأنبياء و الأئمه الذين نشـئوا فيهم بعد موسـى و قد وصفهم اللّه فى كلامهم بالهـدايه كقوله تعالى: وَ جَعَلْنٰا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا لَمّٰا صَبَرُوا وَ كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يُوقِنُونَ (الم السجده۲۴/)و غيره من الآيات و ذلك أن الآيه أعنى

قوله: «أَمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ» لو حملت على حقيقه معناها من الهدايه بالحق و العدل بالحق لم يتيسر لغير النبى و الإمام أن يتلبس بذلك و قد تقدم كلام فى الهدايه فى تفسير قوله:

قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَاماً (البقره/۱۲۴)و قوله: فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ (الأنعام/۱۲۵).و غيرهما من الآيات.

قوله تعالى: وَ قَطَّعْنَاهُمُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطاً أُمَماً الى آخر الآيه؛السبط بحسب اللغه ولد الولد أو ولد البنت.و الجمع أسباط،و هو فى بنى إسرائيل بمعنى قوم خاص، فالسبط عندهم بالمنزله القبيله عند العرب.و قد نقل عن ابن الحاجب أن أسباطا فى الآيه بدل من العدد لا تمييز و إلا لكانوا سته و ثلاثين سبطا على إراده أقل الجمع من «أَسْبَاطاً» و تمييز العدد محذوف للدلاله عليه بقوله: «أَسْبَاطاً» و التقدير و قطّعناهم اثنتى عشره فرقه أسباطا هذا.و ربما قيل:إنه تمييز لكونه بمعنى المفرد و المعنى اثنتى عشره جماعه مثلا.

و قوله: وَ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ الآيه؛الانبجاس هو الانفجار و قيل الانبجاس خروج الماء بقله،و الانفجار خروجه بكثره،و ظاهر من قوله: «فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْناً قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ» أن العيون كانت بعدد الأسباط و أن كل سبط اختصوا بعين من العيون،و أن ذلك كانت عن مشاجره بينهم و منافسه،و هو يؤيد ما فى الروايات من قصتها.و باقى الآيه ظاهر.

و قد عدّ اللّه سبحانه فى هذه الآيات من معجزات موسى عليه السّلام و آياته:الثعبان و اليد البيضاء،و سنى آل فرعون و نقص ثمراتهم،و الطوفان،و الجراد،و القمل،و الضفادع،و الدم، و فلق البحر،و إهلاک السبعين،و إحياءهم،و انبجاس العيون من الحجر بضرب العصا، و التظليل بالغمام،و إنزال المنّ و السلوى،و نتق الجبل فوقهم كأنه ظله.و يمكنك أن تضيف إليها التكليم و نزول التوراه،و مسخ بعضهم قرده خاسئين.و سيجىء تفصيل البحث فى قصته عليه السّلام

ص :۵۹۱

فی تفسیر سوره هود إن شاء اللّه (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۶۱ الی ۱۷۱]

اشاره

وَ إِذْ قِيلَ لَهُمُ اُسْكُنُوا هٰذِهِ اَلْقَرْيَهَ وَ كُلُوا مِنْهٰا حَيْثُ شِئْتُمْ وَ قُولُوا حِطَّهٌ وَ اُدْخُلُوا اَلْبٰابَ سُجَّداً نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئٰاتِكُمْ سَنَزِيدُ اَلْمُحْسِنِينَ (۱۶۱) فَبَدَّلَ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلاً غَيْرَ اَلَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ رِجْزاً مِنَ اَلسَّمٰاءِ بِمٰا كٰانُوا يَظْلِمُونَ (۱۶۲) وَ سْئَلْهُمْ عَنِ اَلْقَرْيَهِ اَلَّتِي كٰانَتْ حٰاضِرَهَ اَلْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي اَلسَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتٰانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً وَ يَوْمَ لاٰ يَسْبِتُونَ لاٰ تَأْتِيهِمْ كَذٰلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَفْسُقُونَ (۱۶۳) وَ إِذْ قٰالَتْ أُمَّهٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اَللّٰهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً شَدِيداً قٰالُوا مَعْذِرَهً إِلىٰ رَبِّكُمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۱۶۴) فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا اَلَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلسُّوءِ وَ أَخَذْنَا اَلَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذٰابٍ بَئِيسٍ بِمٰا كٰانُوا يَفْسُقُونَ (۱۶۵) فَلَمّٰا عَتَوْا عَنْ مٰا نُهُوا عَنْهُ قُلْنٰا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَهً خٰاسِئِينَ (۱۶۶) وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلىٰ يَوْمِ اَلْقِيٰامَهِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ اَلْعَذٰابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ اَلْعِقٰابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۶۷) وَ قَطَّعْنٰاهُمْ فِي اَلْأَرْضِ أُمَماً مِنْهُمُ اَلصّٰالِحُونَ وَ مِنْهُمْ دُونَ ذٰلِكَ وَ بَلَوْنٰاهُمْ بِالْحَسَنٰاتِ وَ اَلسَّيِّئٰاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۱۶۸) فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا اَلْكِتٰابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هٰذَا اَلْأَدْنىٰ وَ يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنٰا وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثٰاقُ اَلْكِتٰابِ أَنْ لاٰ يَقُولُوا عَلَى اَللّٰهِ إِلاَّ اَلْحَقَّ وَ دَرَسُوا مٰا فِيهِ وَ اَلدّٰارُ اَلْآخِرَهُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۱۶۹) وَ اَلَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتٰابِ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰهَ إِنّٰا لاٰ نُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُصْلِحِينَ (۱۷۰) وَ إِذْ نَتَقْنَا اَلْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّهٌ وَ ظَنُّوا أَنَّهُ وٰاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مٰا آتَيْنٰاكُمْ بِقُوَّهٍ وَ اُذْكُرُوا مٰا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۷۱)

ص: ۵۹۲

۱- ۱) .الاعراف ۱۵۵-۱۶۰:بحث روائی فی:العله التی تمنع القوم من اختیار امام لانفسهم؛میقات موسی علیه السّلام اوضاع بنی اسرائیل بعد موت موسی علیه السّلام.

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هٰذِهِ الْقَرْيَةَ الى آخر الآيتين؛القريه هى التى كانت فى الأرض المقدسه أمروا بدخولها و قتال أهلها من العمالقه و إخراجهم منها فتمرّدوا عن الأمر،و ردّوا على موسى عليه السّلام فابتلوا بالتيه،و القصه مذكوره فى سوره المائده آيه ۲۰-۲۶.

و قوله: وَ قُولُوا حِطَّةٌ وَ ادْخُلُوا الْبٰابَ سُجَّداً الآيه تقدم الكلام فى نظيره من سوره البقره آيه:۵۸-۵۹،و قوله: «سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ» فى موضع الجواب عن سؤال مقدّر كأنه لمّا قال: «نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئٰاتِكُمْ» قيل:ثم ما ذا فقال: «سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ» .

ص: ۵۹۳

قوله تعالی: وَ سْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَهِ الَّتِی كانَتْ حاضِرَهَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِی السَّبْتِ الی آخر الآيه؛أی اسأل بنی إسرائيل عن حال أهل القريه: «الَّتِی كانَتْ حاضِرَهَ الْبَحْرِ» أی قريبه منه مشرفه عليه من حضر الأمر اذا أشرف عليه و شهده «إِذْ يَعْدُونَ» و يتجاوزون حدود ما أمر اللّه به فی أمر «السَّبْتِ» و تعظيمه و ترک الصيد فيه «إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتانُهُمْ» و السمک الذی فی ناحيتهم «يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً» جمع شارع و هو الظاهر البيّن «وَ يَوْمَ لا يَسْبِتُونَ لا تَأْتِيهِمْ» أی إن تجاوزهم عن حدود ما أمر به اللّه كان اذ كانت الحيتان تأتيهم شرّعا يوم منعوا من الصيد و أمروا بالسبت،و أمّا اذا مضی اليوم و أبيح لهم الصيد و ذلک غير يوم السبت فكان لا تأتيهم الحيتان و كان ذلک من بلاء اللّه و أبيح لهم الصيد و ذلک غير يوم السبت فكان لا تأتيهم الحيتان و كان ذلک من بلاء اللّه و امتحانه ابتلاهم بذلک لشيوع الفسق بينهم فبعثهم الحرص علی صيدها علی مخالفه أمر اللّه سبحانه،و لم يمنعهم تقوی عن التعدی، و لذلک قال: «كَذٰلِكَ نَبْلُوهُمْ» أی نمتحنهم «بِما كانُوا يَفْسُقُونَ» .

قوله تعالی: وَ إِذْ قالَتْ أُمَّهٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اللّٰهُ مُهْلِكُهُمْ الی آخر الآيه؛إنما قالت هذه الامه ما قالت،لامه أخری منهم كانت تعظهم و تنهاهم عن مخالفه أمر اللّه فی السبت.

فالتقدير:«و اذ قالت أمه منهم لامه أخری كانت تعظهم»حذف للإيجاز و ظاهر كلامهم «لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اللّٰهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً شَدِيداً» أنهم كانوا أهل تقوی يجتنبون مخالفه الأمر إلا أنهم تركوا نهيهم عن المنكر فخالطوهم و عاشروهم و لو كان هؤلاء اللائمون من المتعدين الفاسقين لوعظهم أولئک الملومون،و لم يجيبوهم بمثل قولهم:معذره الی ربكم،الخ؛ و أن المتعدين طغوا فی تعديهم و تجاهروا فی فسقهم فلم يكونوا لينتهوا بنهی ظاهرا غير أن الامه التی كانت تعظهم لم ييأسوا من تأثير العظه فيهم،و كانوا يرجون منهم الانتهاء لو استمروا فی عظتهم،و لا أقل من انتهاء بعضهم و لو بعض الانتهاء،و ليكون ذلک معذره منهم

الى اللّه سبحانه بإظهار أنهم غير موافقين لهم فى فسقهم منزجرون عن طغيانهم بالتمرد.

و لـذلك أجـابوا عن قولهم: «لِمَ تَعِظُونَ» الـخ؛بقولهم «مَعْذِرَةً إِلىٰ رَبِّكُمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ» أى إنمـا نعظهم ليكون ذلك عـذرا الى ربكم،و لأنّا نرجو منهم أن يتّقوا هذا العمل.

و فى قولهم: إِلىٰ رَبِّكُمْ حيث أضـافوا الرب الى اللائمين و لم يقولوا:الى ربنـا إشـاره الى أن التكليف بـالعظه ليس مختصا بنا بل أنتم أيضا مثلنا يجب عليكم أن تعظوهم لأن ربكم لمكان ربوبيته يجب أن يعتذر إليه،و يبذل الجهد فى فراغ الذمه من تكاليفه و الوظائف التى أحالها الى عباده،و أنتم مربوبون له كما نحن مربوبون فعليكم من التكاليف ما هو علينا.

قوله تعـالى: فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ المراد بنسيانهم ما ذكّروا انقطاع تأثير الـذكر فى نفوسـهم و إن كانوا ذاكرين لنفس التذكر حقيقه فإنّما الأخذ الإلهى مسـبب عن الاستهانه بأمره و الإعراض عن ذكره،بل حقيقه النسيان بحسب الطبع مانع عن فعليه التكليف و حلول العقوبه.

فالإنسـان يطوف عليه طـائف من توفيق اللّه يـذكّره بتكـاليف هامه إلهيه ثم إن اسـتقام و ثبت، و إن ترک الاسـتقامه و لم يزجره زاجر بـاطنى و لاـ ردعه رادع نفسـانى عـدا حـدود اللّه بالمعصـيه غير أنه فى بادئ أمره يتألم تألما باطنيا و يتحرج تحرجا قلبيا من ذلک ثم اذا عاد إليها ثانيا من غير توبه زادت صوره المعصيه فى نفسه تمكنا،و ضعف أثر التذكير و هان أمره،و كلما عاد إليها و تكررت منه المخالفه زادت تلك قوه و هذه ضـعفا حتى يزول أثر التذكير من أصـله،ساوى وجوده عدمه فلحق بالنسيان فى عدم التأثير،و هو المراد بقوله «فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُكِّرُوا» أى زال أثره كأنه منسى زائل،الصوره عن النفس.

و فى الآيه دلاله على أن الناجين كانوا هم الناهين عن السوء فقط،و قـد أخـذ اللّه الباقين، و هم الذين يعدون فى السـبت و الذين قالوا: «لِمَ تَعِظُونَ» الخ.

و فيه دلاله على أن اللائمين كانوا مشاركين للعادين فى ظلمهم و فسقهم حيث تركوا عظتهم

و لم يهجروهم.

و فى الآـيه دلاـله على سنّه إلهيه عـامه،و هى أن عـدم ردع الظـالمين عن ظلمهم بمنـع،و عظه إن لم يمكن المنع أو هجره إن لم تمكن العظه أو بطل تأثيرها،مشاركه معهم فى ظلمهم،و أن الأخـذ الإلهى الشديـد كما يرصد الظالمين كذلك يرصد مشاركيهم فى ظلمهم.

قوله تعـالى: فَلَمّا عَتَوْا عَنْ ما نُهُوا عَنْهُ قُلْنا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ العتو المبالغه فى المعصـيه و القرده جمع القرد و هو الحيوان المعروف،و الخاسئ الطريد البعيد من خسأ الكلب اذا بعد.

و قوله: «فَلَمّا عَتَوْا عَنْ ما نُهُوا عَنْهُ» أى عن ترك ما نهوا عنه فإن العتو إنما يكون عن ترك المنهيات لا عن نفسها،و الباقى ظاهر.

قـوله تعـالى: وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ الى آخر الآـيه؛ تـأذّن و أذن بمعنى أعلم،و اللاـم فى قـوله: «لَيَبْعَثَنَّ» للقسم،و المعنى:و اذكر اذ أعلم ربـك أنه قـد أقسم ليبعثن على هؤلاـء الظـالمين بعثا يـدون عليهم ما دامت الـدنيا من يـذيقهم و يولّيهم سوء العذاب.

و قوله: إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقابِ معناه أن من عقابه ما يسرع الى الناس كعقاب الطاغى لطغيانه،قال تعالى: اَلَّذِينَ طَغَوْا فِى الْبِلادِ - الى أن قـال- إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ (الفجر/۱۴)و الـدليل على ما فسـرنا به قوله بعده: «وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» فإن الظاهر أنه لم يؤت به إلا للدلاله على أنه تعالى ليس بسريع العقاب دائما و إلا فمضمون الآيه ليس مما يناسب التذليل باسمى الغفور و الرحيم لتمحضه فى معنى المؤاخذه و الانتقام فمعنى قوله: «إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» أنه تعالى غفور للذنوب رحيم بعباده لكنه اذا قضـى لبعض عبـاده بالعقـاب لاستيجـابهم ذلـك بطغيـان و عتو و نحو ذلـك فسـرعان ما يتبعهم اذ لا مانع يمنع عنه و لا عائق يعوقه.

ص :۵۹۶

و لعل هذا هو معنى قول بعضهم:إن معنى قوله: «إِنَّ رَبَّکَ لَسَرِيعُ الْعِقٰابِ» سريع العقاب لمن شاء أن يعاقبه فی الدنيا،و إن كان الأنسب أن يقال:إن ذلک معنى قوله: «إِنَّ رَبَّکَ لَسَرِيعُ الْعِقٰابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» ،و يرتفع به ما يمكن أن يتوهم أن كونه تعالى سريع العقاب ينافی كونه حليما لا يسرع الى المؤاخذه.

قوله تعالى: وَ قَطَّعْنٰاهُمْ فِی الْأَرْضِ أُمَماً مِنْهُمُ الصّٰالِحُونَ الى آخر الآيه؛ قال:فی المجمع:دون فی موضع الرفع بالابتداء،و لكنه جاء منصوبا لتمكنه فی الظرفيه،و مثله على قول أبی الحسن: «لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ» هو فی موضع الرفع فجاء منصوبا لهذا المعنى،و كذلک فی قوله: «يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ» بين فی موضع رفع لقيامه مقام الفاعل،و إن شئت كان التقدير:و منهم جماعه دون ذلک فحذف الموصوف و قامت صفته مقامه.انتهى.

و المراد بالحسنات و السيئات نعماء الدنيا و ضرّاءها و الباقی ظاهر.

قوله تعالى: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتٰابَ الى آخر الآيه،العرض ما لا ثبات له،و منه قوله تعالى: عَرَضَ الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا (النساء/۹۴)أی ما لا ثبات له من شئونها،و المراد بعرض هذا الأدنى عرض هذه الحياه الدنيا و الدار العاجله غير أنه أشير إليها بلفظ التذكير لأخذها شيئا ليس له من الخصوصيات إلا أن يشار إليه تجاهلا بخصوصياتها تحقيرا لشأنها كأنها لا يخص بنعت من النعوت يرغب فيها،و قد تقدم نظيره فی قول إبراهيم عليه السّلام على ما حكاه اللّه: هٰذٰا رَبِّی هٰذٰا أَكْبَرُ (الأنعام/۷۸)يريد الشمس.

و قوله: وَ يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنٰا قول جزافی لهم قالوه،و لا معوّل لهم فيه إلا الاغترار بشعبهم الذی سمّوه شعب اللّه كما سموا أنفسهم أبناء اللّه و أحبّاءه،و لم يقولوا ذلک لوعد النفس بالتوبه لأن ذلک قيد لا يدل عليه الكلام،و لا أنهم قالوا ذلک رجاء للمغفره الإلهيه فإن للرجاء آثارا لا تلائم هذه المشيئه اذ رجاء الخير لا ينفک عن خوف الشر الذی يقابله و كما أن الرجاء يستدعی شيئا من ثبات النفس و طيبها كذلک الخوف يوجب قلق النفس و اضطرابها

و مساءتها فآیه الرجاء الصادق توسط النفس بین سکون و اضطراب،و جذب و دفع،و مسرّه و مساءه،و أما من توغل فی شهوات نفسه و انغمر فی لذائذ الدنیا من غیر أن یتذکّر بعقوبه ما یجنیه و یتقرفه ثم اذا ردعه رادع من نفسه أو غیره بما أوعد اللّه الظالمین،و ذکّره شیئا من سوء عاقبه المجرمین قال:إن اللّه غفور رحیم یتخلص به من اللوم،و یخلص به الی صافی لذائذه الدنیه فلیس ما یتظاهر به رجاء صادقا بل أمنیه نفسانیه کاذبه،و تسویل شیطانی موبق فمن کان یرجو لقاء ربه فلیعمل عملا صالحا و لا یشرک بعباده ربه أحدا.

و قوله: وَ إِنْ یَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ یَأْخُذُوهُ أی لم یقنعوا بما أخذوه من العرض بمرّه حتی یکون ترکهم ذلک و رجوعهم الی اتقاء محارم اللّه نحوا من التوبه،و قولهم: «سَیُغْفَرُ لَنٰا» نوعا من الرجاء یتلبّس به النائبون بل کلما وجدوا شیئا من عرض الدنیا أخذوه من غیر أن یراقبوا اللّه تعالی فیه فالجمله أعنی قوله: «وَ إِنْ یَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ یَأْخُذُوهُ» فی معنی قوله تعالی فی وصفهم فی موضع آخر: کٰانُوا لاٰ یَتَنٰاهَوْنَ عَنْ مُنکَرٍ فَعَلُوهُ (المائده/۷۹).

و قوله: وَ دَرَسُوا مٰا فِیهِ کأن الواو للحال،و الجمله حال عن ضمیر «عَلَیْهِمْ» و قیل الجمله معطوفه علی قوله: «وَرِثُوا الْکِتٰابَ» فی صدر الآیه،و لا یخلو من بعد.

و المعنی: «فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ» أی من بعد هؤلاء الأسلاف من بنی إسرائیل و حالهم فی تقوی اللّه و اجتناب محارمه ما وصف: «خَلْفٌ وَرِثُوا الْکِتٰابَ» و تحمّلوا ما فیه من المعارف و الأحکام و المواعظ و العبر،و کان لازمه أن یتّقوا و یختاروا الدار الآخره،و یترکوا أعراض الدنیا الفانیه الصارفه عما عند اللّه من الثواب الدائم «یَأْخُذُونَ عَرَضَ هٰذَا الْأَدْنیٰ» و ینکّبون علی اللذائذ الفانیه العاجله،و لا یبالون بالمعصیه و إن کثرت «وَ یَقُولُونَ سَیُغْفَرُ لَنٰا» قولا بغیر الحق و لا یرجعون عن المعصیه بالمره و المرتین بل هم علی قصد العود إلیها کلما أمکن «وَ إِنْ یَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ یَأْخُذُوهُ» و لا یتناهون عما اقترفوه من المعصیه.

«أَ لَمْ یُؤْخَذْ عَلَیْهِمْ مِیثٰاقُ الْکِتٰابِ» و هو المیثاق المأخوذ علیهم عند حملهم إیّاه «أَنْ لاٰ

يَقُولُوا عَلَى اللّهِ إِلاَّ الْحَقَّ» و الحال أنهم درسوا ما فيه،و علموا بـذلك أن قولهم: «سَيُغْفَرُ لَنا» قول بغير الحق ليس لهم أن يتفوّهوا به،و هو يجرّئهم على معاصـى اللّه و هـدم أركان دينه.«و» الحال أن «الـدّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» لدوام ثوابها و أمنها من كل مكروه «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» .

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتابِ وَ أَقامُوا الصَّلاةَ إِنّا لا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ قال فى المجمع:أمسك و مسّك و تمسّك و استمسك بالشىء بمعنى واحد أى اعتصم به.انتهى.

و تخصـيص إقامه الصـلاه بالـذكر من بين سائر أجزاء الـدين لشرفها و كونها ركنا من الـدين يحفظ بها ذكر اللّه و الخضوع الى مقامه الذى هو بمنزله الروح الحيه فى هيكل الشرائع الدينيه.

و الآيه تعدّ التمسّك بالكتاب اصلاحا و الإصلاح يقابل الإفساد و هو الإفساد فى الأرض أو إفساد المجتمع البشرى فيها،و لا تفسد الأرض و لا المجتمع البشرى إلا بإفساد طريقه الفطره التى فطر اللّه الناس عليها،و الدين الذى يشتمل عليه الكتاب الإلهى النـازل فى عصر من الأعصار هو المتضـمن لطرق الفطره بحسب ما يستدعيه استعداد أهله فإن اللّه سبحانه يـذكر فى كلامه أن الـدين القيّم الـذى يقوم بحوائج الحيـاه هى الفطره التى فطر النـاس عليهـا،و الخلقه التى لا حقيقه لهم وراءها قال: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِى فَطَرَ النّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّهِ ذلِكَ الـدِّينُ الْقَيِّمُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يَعْلَمُونَ (الروم۳۰/)ثم قـال: إِنَّ الـدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ (آل عمران۱۹/)و الإسـلام هـو التسـليم للّه سبحانه فى سنّته الجـاريه فى تكـوينه المبتنيه عليها تشريعه.

و الآيه أعنى قوله: «وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتابِ» الآيه فى نفسـها عـامه مسـتقله لكنهـا بحسب دخولهـا فى سـياق الكلام فى بنى إسرائيل معتنيه بشأنهم،و المراد بالكتاب بهذا النظر التوراه أو هى و الإنجيل.

قوله تعالی: وَ إِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ الآیه؛النتق قلع الشیء من أصله،و الظلمه هی الغمامه،و ما یستظلّ بها من نحو السقف،و الباقی ظاهر.

و الآیه تقصّ رفع الطور فوق رءوس بنی إسرائیل،و قد تقدمت هذه القصه مکرره فی سورتی البقره و النساء (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۴]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ قٰالُوا بَلیٰ شَهِدْنٰا أَنْ تَقُولُوا یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ إِنّٰا کُنّٰا عَنْ هٰذٰا غٰافِلِینَ (۱۷۲) أَوْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أَشْرَکَ آبٰاؤُنٰا مِنْ قَبْلُ وَ کُنّٰا ذُرِّیَّهً مِنْ بَعْدِهِمْ أَ فَتُهْلِکُنٰا بِمٰا فَعَلَ اَلْمُبْطِلُونَ (۱۷۳) وَ کَذٰلِکَ نُفَصِّلُ اَلْآیٰاتِ وَ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (۱۷۴)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ قٰالُوا بَلیٰ شَهِدْنٰا أخذ الشیء من الشیء یوجب انفصال المأخوذ من المأخوذ منه و استقلاله دونه بنحو من الأنحاء،و هو یختلف باختلاف العنایات المتعلقه بها و الاعتبارات المأخوذه فیها کأخذ اللقمه من الطعام و أخذ الجرعه من ماء القدح و هو نوع من الأخذ،و أخذ المال و الأثاث من زید الغاصب أو الجواد أو البائع أو

۱- ۱) .الاعراف ۱۶۱-۱۷۱:بحث روائی فی طائفه من بنی اسرائیل و موضوع صید الحیتان؛نزول العذاب الالهی علی بنی اسرائیل و نجاه الناهین عن المنکر؛نزول التوراه و عدم ایمان بنی اسرائیل.

المعير و هو نوع آخر،أو أنواع مختلفه اخرى،و كأخذ العلم من العالم و أخذ الاهبه من المجلس و أخذ الحظ من لقاء الصديق و هو نوع و أخذ الولد من والده للتربيه و هو نوع الى غير ذلك.

فمجرد ذكر الأخذ من الشىء لا يوضح نوعه إلا ببيان زائد،و لذلك أضاف اللّه سبحانه إلى قوله: «وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِی آدَمَ» الدال على تفريقهم و تفصيل بعضهم من بعض،قوله «مِنْ ظُهُورِهِمْ» ليدل على نوع الفصل و الأخذ،و هو أخذ بعض الماده منها بحيث لا تنقص الماده المأخوذه منها بحسب صورتها و لا تنقلب عن تمامها و استقلالها ثم تكميل الجزء المأخوذ شيئا تاما مستقلا من نوع المأخوذ منه فيؤخذ الولد من ظهر من يلده و يولده،و قد كان جزء ثم يجعل بعد الأخذ و الفصل إنسانا تاما مستقلا من والديه بعد ما كان جزء منهما.

ثم يؤخذ من ظهر هذا المأخوذ مأخوذ آخر و على هذه الوتيره حتى يتم الأخذ و ينفصل كل جزء عما كان جزء منه،و يتفرق الأناسى و ينتشر الأفراد و قد استقل كل منهم عمن سواه و يكون لكل واحد منهم نفس مستقله لها ما لها و عليها ما عليها،فهذا مفاد قوله «وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» و لو قال:أخذ ربك من بنى آدم ذريتهم أو نشرهم و نحو ذلك بقى المعنى على إبهامه.

و قوله: «وَ أَشْهَدَهُمْ عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ» ينبئ عن فعل آخر إلهى تعلق بهم بعد ما أخذ بعضهم من بعض و فصل بين كل واحد منهم و غيره و هو إشهادهم على أنفسهم، و الإشهاد على الشىء هو إحضار الشاهد عنده و إراءته حقيقته ليتحمله علما تحملا شهوديا فإشهادهم على أنفسهم هو إراءتهم حقيقه أنفسهم ليتحملوا ما اريد تحملهم من أمرها ثم يؤدوا ما تحملوه اذا سئلوا.

و للنفس فى كل ذى نفس جهات من التعلق و الارتباط بغيرها يمكن أن يستشهد الإنسان على بعضها دون بعض غير أن قوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ» يوضح ما أشهدوا لأجله و اريد شهادتهم عليه،و هو أن يشهدوا ربوبيته سبحانه لهم فيؤدوها عند المسأله.

ص :۶۰۱

فالإنسـان و إن بلغ من الكبر و الخيلاء ما بلغ،و غرته مساعده الأسباب ما غرته و استهوته لا يسعه أن ينكر أنه لا يملك وجود نفسه و لا يستقل بتدبير أمره،و لو ملك نفسه لوقاها مما يكرهه من الموت و سائر آلام الحياه و مصائبها،و لو استقل بتدبير أمره لم يفتقر إلى الخضوع قبال الأسباب الكونيه،و الوسائل التى يرى لنفسه أنه يسودها و يحكم فيها ثم هى كالإنسان فى الحاجه الى ما وراءها،و الانقياد الى حاكم غائب عنها يحكم فيها لها أو عليها،و ليس الى الإنسان أن يسد خلتها و يرفع حاجتها.

فالحاجه الى رب-مالك مدبر-حقيقه الإنسان،و الفقر مكتوب على نفسه،و الضعف مطبوع على ناصيته،لا يخفى ذلك على إنسان له أدنى الشعور الإنسانى،و العالم و الجاهل و الصغير و الكبير و الشريف الوضيع فى ذلك سواء.

فالإنسان فى أى منزل من منازل الإنسانيه نزل يشاهد من نفسه أن له ربا يملكه و يدبر أمره،و كيف لا يشاهد ربه و هو يشاهد حاجته الذاتيه؟و كيف يتصور وقوع الشعور بالحاجه من غير شعور بالذى يحتاج إليه؟فقوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ» بيان ما أشهد عليه،و قوله: «قالُوا بَلى شَهِدْنا» اعتراف منهم بوقوع الشهاده و ما شهدوه،و لذا قيل:إن الآيه تشير الى ما يشاهده الإنسان فى حياته الدنيا أنه محتاج فى جميع جهات حياته من وجوه و ما يتعلق به وجوده من اللوازم و الأحكام،و معنى الآيه أنا خلقنا بنى آدم فى الأرض و فرقناهم و ميزنا بعضهم من بعض بالتناسل و التوالد،و أوقفناهم على احتياجهم و مربوبيتهم لنا فاعترفوا بذلك قائلين:بلى شهدنا أنك ربنا.

و على هذا يكون قولهم: «بَلى شَهِدْنا» من قبيل القول بلسان الحال أو إسناد اللازم القول الى القائل بالملزوم حيث اعترفوا بحاجاتهم و لزمه الاعتراف بمن يحتاجون إليه،و الفرق بين لسان الحال،و القول بلازم القول:أن الأول انكشاف المعنى عن الشيء لدلاله صفه من صفاته و حال من أحواله عليه سواء شعر به أم لا كما تفصح آثار الديار الخربه عن حال ساكنيها،

و کیف لعب الدهر بهم؟و عدت عادیه الأیام علیهم؟فأسکنت اجراسهم و أخمدت أنفاسهم، و کما یتکلم سیماء البائس المسکین عن فقره و مسکنته و سوء حاله.و الثانی انکشاف المعنی عن القائل لقوله بما یستلزمه أو تکلمه بما یدل علیه بالالتزام.

فعلی أحد هذین النوعین من القول أعنی القول بلسان الحال و القول بالاستلزام یحمل اعترافهم المحکی بقوله تعالی: «قٰالُوا بَلیٰ شَهِدْنٰا» و الأول أقرب و أنسب فإنه لا یکتفی فی مقام الشهاده إلا بالصریح منها المدلول علیه بالمطابقه دون الالتزام.

و من المعلوم أن هذه الشهاده علی أی نحو تحققت فهی من سنخ الاستشهاد المذکور فی قوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» فالظاهر أنه قد استوفی الجواب بعین اللسان الذی سألهم به،و لذلک کان هناک نحو ثالث یمکن أن یحمل علیه هذه المساءله و المجاوبه فإن الکلام الإلهی یکشف به عن المقاصد الإلهیه بالفعل،و الإیجاد کلام حقیقی-و إن کان بنحو التحلیل-کما تقدم مرارا فی مباحثنا السابقه فلیکن هنا قوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» و قولهم: «بَلیٰ شَهِدْنٰا» من ذاک القبیل، و سیجیء للکلام تتمه.

و کیف کان فقوله: «وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ» الآیه یدل علی تفصیل بنی آدم بعضهم من بعض،و إشهاد کل واحد منهم علی نفسه،و أخذ الاعتراف علی الربوبیه منه،و یدل ذیل الآیه و ما یتلوه أعنی قوله: «أَنْ تَقُولُوا یَوْمَ الْقِیٰامَهِ إِنّٰا کُنّٰا عَنْ هٰذٰا غٰافِلِینَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أَشْرَکَ آبٰاؤُنٰا مِنْ قَبْلُ وَ کُنّٰا ذُرِّیَّهً مِنْ بَعْدِهِمْ أَ فَتُهْلِکُنٰا بِمٰا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ» علی الغرض من هذا الأخذ و الإشهاد.

و هو علی ما یفیده السیاق إبطال حجتین للعباد علی اللّه و بیان أنه لو لا هذا الأخذ و الإشهاد و أخذ المیثاق علی انحصار الربوبیه کان للعباد أن یتمسکوا یوم القیامه بإحدی حجتین یدفعون بها تمام الحجه علیهم فی شرکهم باللّه و القضاء بالنار،علی ذلک من اللّه سبحانه.

ص:۶۰۳

و التـدبر فى الآيتين و قـد عطفت إحدى الحجتين على الاخرى بأو الترديديه،و بنيت الحجتان جميعا على العلم اللازم للإشـهاد،و نقلتـا جميعا عن بنى آدم المأخوذين المفرقين يعطى أن الحجتين كل واحـده منهما مبنيه على تقـدير من تقـديرى عـدم الإشـهاد كذلك.

و المراد أنـا أخـذنا ذريتهم من ظهورهم و أشـهدناهم على أنفسـهم فـاعترفوا بربوبيتنـا فتمت لنا الحجه عليهم يوم القيامه،و لو لم نفعل هذا و لم نشـهد كل فرد منهم على نفسه بعد أخذه فإن كنا أهملنا الإشهاد من رأس فلم يشهد أحد نفسه و أن اللّه ربه،و لم يعلم به لأقـاموا جميعا الحجه علينا يوم القيامه بأنهم كانوا غافلين فى الـدنيا عن ربوبيتنا،و لا تكليف على غافل و لا مؤاخـذه،و هو قوله تعالى: «أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيامَهِ إِنّا كُنّا عَنْ هٰذا غافِلِينَ» .

و إن كنا لم نهمل أمر الإشـهاد من رأس،و أشـهدنا بعضهم على أنفسهم دون بعض بأن أشهدنا الآباء على هذا الأمر الهام العظيم دون ذرياتهم ثم أشـرك الجميع كان شـرك الآباء شركا عن علم بأن اللّه هو الرب لا رب غيره فكانت معصيه منهم،و أما الذريه فإنما كان شـركهم بمجرد التقليد فيما لا سبيل لهم الى العلم به لا إجمالا و لا تفصيلا،و متابعه عمليه محضه لآبائهم فكان آباؤهم هم المشـركون بـاللّه العـاصون فى شـركهم لعلمهم بحقيقه الأـمر،و قـد قادوا ذريتهم الضـعاف فى سبيل شـركهم بتربيتهم عليه و تلقينهم ذلک،و لا سبيل لهم الى العلم بحقيقه الأمر و إدراک ضـلال آبائهم و إضـلالهم إياهم،فكانت الحجه لهؤلاء الذريه على اللّه يوم القيامه لأن الذين أشـركوا أو عصوا بذلک و أبطلوا الحق هم الآباء فهم المستحقين للمؤاخذه،و الفعل فعلهم،و أما الذريه فلم يعرفوا حقـا حـتى يؤمروا به فيعصوا بمخـالفته فهم لم يعصوا شـيئا و لم يبطلوا حقـا،و حينئـذ لم تتم حجه على الـذريه فلم تتم الحجه على جميع بنى آدم،و هذا معنى

الْمُبْطِلُونَ

(۱)

.

رجعنا الی الآیه:

قوله: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ أی و اذکر لأهل الکتاب فی تتمیم البیان السابق أو و اذکر للناس فی بیان ما نزلت السوره لأجل بیانه و هو أن للّه عهدا علی الإنسان و هو سائله عنه و أن أکثر الناس لا یفون به و قد تمت علیهم الحجه.

أذکر لهم موطنا قبل الدنیا أخذ فیه ربک «مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ» فما من أحد منهم إلا استقل من غیره و تمیز منه فاجتمعوا هناک جمیعا و هم فرادی فأراهم ذواتهم المتعلقه بربهم «وَ أَشْهَدَهُمْ عَلی أَنْفُسِهِمْ» فلم یحتجبوا عنه و عاینوا أنه ربهم کما أن کل شیء بفطرته یجد ربه من نفسه من غیر أن یحتجب عنه،و هو ظاهر الآیات القرآنیه کقوله وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لکِنْ لا تَفْقَهُونَ تَسْبِیحَهُمْ (الإسراء۴۴/).

«أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» و هو خطاب حقیقی لهم لا بیان حال و تکلیم إلهی لهم فإنهم یفهمون مما یشاهدون أن اللّه سبحانه یرید به منهم الاعتراف و إعطاء الموثق،و لا نعنی بالکلام إلا ما یلقی للدلاله به علی معنی مراد،و کذا الکلام فی قوله: «قالُوا بَلی شَهِدْنا»

.

و قوله: أَنْ تَقُولُوا یَوْمَ الْقِیامَهِ إِنّا کُنّا عَنْ هذا غافِلِینَ الخطاب للمخاطبین بقوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» القائلین: «بَلی شَهِدْنا» فهم هناک یعاینون الإشهاد و التکلیم من اللّه و التکلم بالاعتراف من أنفسهم،و إن کانوا فی نشأه الدنیا علی غفله مما عدا المعرفه بالاستدلال،ثم اذا کان یوم البعث و انطوی بساط الدنیا،و انمحت هذه الشواغل و الحجب عادوا الی مشاهدتهم و معاینتهم،و ذکروا ما جری بینهم و بین ربهم.

و یحتمل أن یکون الخطاب راجعا إلینا معاشر المخاطبین بالآیات أی إنما فعلنا ببنی آدم

۱- ۱) .الاعراف ۱۷۲-۱۷۴:بحث فی اشهاد بنی آدم علی انفسهم؛عالم الذر.

ذلک حذر أن تقولوا أیها الناس یوم القیامه کذا و کذا،و الأول أقرب و یؤیده قراءه «أن یقولوا» بلفظ الغیبه.

و قوله: أَوْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أَشْرَکَ آبٰاؤُنٰا مِنْ قَبْلُ هـذه حجه الناس إن فرض الإشـهاد و أخذ المیثاق من الآباء خاصه دون الذریه کما أن قوله: «أَنْ تَقُولُوا» الخ؛حجه الناس إن ترک الجمیع فلم یقع إشهاد و لا أخذ میثاق من أحد منهم.

و من المعلوم أن لو فرض ترک الإشـهاد و أخذ المیثاق فی تلک النشأه کان لازمه عدم تحقق المعرفه بالربوبیه فی هذه النشأه اذ لا حجاب بینهم و بین ربهم فی تلک النشأه فلو فرض هناک علم منهم کان ذلک إشـهادا و أخـذ میثاق،و أما هـذه النشأه فالعلم فیها من وراء الحجاب و هو المعرفه من طریق الاستدلال.

فلو لم یقع هناک بالنسبه الی الذریه إشـهاد و أخذ میثاق کان لازمه فی هذه النشأه أن لا یکون لهم سبیل إلی معرفه الربوبیه فیها أصـلا،و حینئذ لم یقع منهم معصیه شرک بل کان ذلک فعل آبائهم،و لیس لهم إلا التبعیه العملیه لآبائهم و النشوء علی شرکهم من غیر علم فصح لهم أن یقولوا:إنما أشرک آباؤنا من قبل و کنا ذریه من بعدهم أ فتهلکنا بما فعل المبطلون.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ نُفَصِّلُ الْآیٰاتِ وَ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ تفصیل الآیات تفریق بعضـها و تمییزه من بعض لیتبین بـذلک مدلول کل منهـا و لا تختلط وجود دلالتها،و قوله «وَ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ» عطف علی مقـدر،و التقـدیر:لغایات عالیه کـذا و کـذا و لعلهم یرجعون من الباطل الی الحق (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۷۵ الی ۱۷۹]

اشاره

وَ اُتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ اَلَّذِی آتَیْنٰاهُ آیٰاتِنٰا فَانْسَلَخَ مِنْهٰا فَأَتْبَعَهُ اَلشَّیْطٰانُ فَکٰانَ مِنَ اَلْغٰاوِینَ (۱۷۵) وَ لَوْ شِئْنٰا لَرَفَعْنٰاهُ بِهٰا وَ لٰکِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَی اَلْأَرْضِ وَ اِتَّبَعَ هَوٰاهُ فَمَثَلُهُ کَمَثَلِ اَلْکَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَیْهِ یَلْهَثْ أَوْ تَتْرُکْهُ یَلْهَثْ ذٰلِکَ مَثَلُ اَلْقَوْمِ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا فَاقْصُصِ اَلْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ یَتَفَکَّرُونَ (۱۷۶) سٰاءَ مَثَلاً اَلْقَوْمُ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ أَنْفُسَهُمْ کٰانُوا یَظْلِمُونَ (۱۷۷) مَنْ یَهْدِ اَللّٰهُ فَهُوَ اَلْمُهْتَدِی وَ مَنْ یُضْلِلْ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۱۷۸) وَ لَقَدْ ذَرَأْنٰا لِجَهَنَّمَ کَثِیراً مِنَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لاٰ یَفْقَهُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ أَعْیُنٌ لاٰ یُبْصِرُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ آذٰانٌ لاٰ یَسْمَعُونَ بِهٰا أُولٰئِکَ کَالْأَنْعٰامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْغٰافِلُونَ (۱۷۹)

ص: ۶۰۶

۱- ۱) .الاعراف ۱۷۲-۱۷۴:بحث روائی فی:عالم الذرّ،اشهاد بنی آدم علی انفسهم؛التوحید.

بیان:

قوله تعالی: وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِی آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا الی آخر الآیه معنی إیتاء الآیات علی ما یعطیه السیاق التلبس من الآیات الأنفسیه و الکرامات الخاصه الباطنیه بما یتنور به طریق معرفه اللّه له،و ینکشف له ما لا یبقی له معه ریب فی الحق و الانسلاخ خروج الشیء و انتزاعه من جلده،و هو کنایه استعاریه عن أن الآیات کانت لزمتها لزوم الجلد فخرج منها الخبث فی ذاته،و الاتباع کالتبع و الاتباع التعقیب و اقتفاء الأثر یقال:تبع و أتبع و اتّبع،و الکل بمعنی واحد،و الغی و الغوایه هی الضلال،کأنه لخروج من الطریق للقصور عن حفظ المقصد الذی یوصل إلیه الطریق ففیه نسیان المقصد و الغایه،

ص: ۶۰۷

فالمتحير فى أمره و هو فى الطريق غوى،و الخارج عن الطريق و هو ذاكر لمقصده ضال،و هو الأنسب لمورد الآيه فإن صاحب النبأ بعد ما انسلخ عن آيات اللّه و أتبعه الشيطان غاب عنه سبيل الرشد فلم يتمكن من إنجاء نفسه عن ورطه الهلاك،و ربما استعمل كل من الغوايه و الضلاله فى معنى واحد.و هو الخروج عن الطريق الموصل إلى الغايه.

و قد اختلف المفسرون فى تعيين من هو صاحب النبأ فى هذه الآيه على أقوال مختلفه سنشير الى جلها أو كلها فى البحث الروائى الآتى إن شاء اللّه.

و الآيه-كما ترى-أبهمت اسمه و اقتصرت على الإشاره الى إجمال قصته لكنها مع ذلك ظاهره فى أنه نبأ واقع لا مجرد تمثيل فلا وقع لقول من قال:إنها مجرد تمثيل من غير نبأ واقع.

و المعنى: «وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ» أى على بنى إسرائيل أو على الناس خبرا عن أمر عظيم و هو «نَبَأَ» الرجل «الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا» و كشفنا لباطنه عن علائم و آثار إلهيه عظام يتنور له بها حق الأمر «فَانْسَلَخَ مِنْهَا» و رفضها بعد لزومها «فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ» فلم يقو على إنجاء نفسه من الهلاك.

قوله تعالى: وَ لَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَ لٰكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَوَاهُ الآيه؛الإخلاد اللزوم على الدوام،و الإخلاد الى الأرض اللصوق بها،و هو كنايه عن الميل الى التمتع بالملاذ الدنيويه و التزامها،و اللهث من الكلب أن يدلع لسانه من العطش.

فقوله: «وَ لَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا» أى لو شئنا لرفعناه بتلك الآيات و قربناه إلينا لأن فى القرب الى اللّه ارتفاعا عن حضيض هذه الدنيا التى هى بمالها من اشتغال الإنسان بنفسها عن اللّه و آياته أسفل سافلين،و رفعه بتلك الآيات بما أنها أسباب إلهيه ظاهريه تفيد اهتداء من تلبس بها لكنها لا تحتم السعاده للإنسان لأن تمام تأثيرها فى ذلك منوط بمشيئه اللّه،و اللّه سبحانه لا يشاء ذلك لمن أعرض عنه و أقبل الى غيرها.و هى الحياه الأرضيه اللاهيه عن اللّه و دار كرامته فإن الإعراض عن اللّه سبحانه و تكذيب آياته ظلم،و قد حق القول منه سبحانه أنه لا

يهدى القوم الظالمين،و أن الذين كفروا و كذبوا بآياته اولئك أصحاب النار هم فيها خالدون.

و لذلك عقب تعالى قوله: «وَ لَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها» بقوله: «لٰكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَوٰاهُ» فالتقدير:لكنا لم نشأ ذلك لأنه أخلد الى الأرض و اتبع هواه و كان ذلك موردا لإضلالنا لا لهدايتنا كما قال تعالى: وَ يُضِلُّ اللّٰهُ الظّٰالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اللّٰهُ مٰا يَشٰاءُ (إبراهيم٢٧/).

و قوله: فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ أى إنه ذو هذه السجيه لا يتركها سواء زجرته و منعته أو تركته و «تَحْمِلْ» من الحمله لا من الحمل «ذلک مثل الذين كذبوا بآياتنا»فالتكذيب منهم سجيه و هيئه نفسانيه خبيثه لازمه فلا تزال آياتنا تتكرر على حواسهم و يتكرر التكذيب بها منهم «فَاقْصُصِ الْقَصَصَ» و هو مصدر أى اقصص قصصا أو اسم مصدر أى اقص القصه «لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ» فينقادوا للحق و ينتزعوا عن الباطل.

قوله تعالى: سٰاءَ مَثَلاً الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ أَنْفُسَهُمْ كٰانُوا يَظْلِمُونَ ذم لهم من حيث وصفهم،و إعلام لهم أنهم لا يضرون شيئا فى تكذيب آياته بل ذلک ظلم منهم لأنفسهم اذ يستضر بذلک غيرهم.

قوله تعالى: مَنْ يَهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَ مَنْ يُضْلِلْ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ اللام فى «الْمُهْتَدِي» و «الْخٰاسِرُونَ» يفيد الكمال دون الحصر ظاهرا،و مفاد الآيه أن مجرد الاهتداء الى شىء لا ينفع شيئا و لا يؤثر أثر الاهتداء إلا اذا كانت معه هدايه اللّٰه سبحانه فهى التى يكمل بها الاهتداء،و تتحتم معها السعاده،و كذلك مجرد الضلال لا يضر ضررا قطعيا إلا بانضمام إضلال اللّٰه سبحانه إليه فعند ذلك يتم أثره،و يتحتم الخسران.

فمجرد اتصال الإنسان بأسباب السعاده كظاهر الإيمان و التقوى و تلبسه بذلك لا يورده مورد النجاه،و كذلك اتصاله و تلبسه بأسباب الضلال لا يورده مورد الهلاك و الخسران إلا أن يشاء اللّٰه ذلك فيهدى بمشيئته من هدى،و يضل بها من أضل.

فیئول المعنی الی أن الهدایه إنما تکون هدایه حقیقه تترتب علیها آثارها اذا کان للّه فیها مشیه،و إلا فهی صوره هدایه و لیست بها حقیقه،و کذلک الأمر فی الإضلال،و إن شئت فقل:

إن الکلام یدل علی حصر الهدایه الحقیقه فی اللّه سبحانه،و کذلک الإضلال و لا یضل به إلا الفاسقین.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ ذَرَأْنٰا لِجَهَنَّمَ کَثِیراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ الی آخر الآیه؛ الذرء هو الخلق،و قد عرف اللّه سبحانه جهنم غایه لخلق کثیر من الجن و الإنس،و لا ینافی ذلک ما عرف فی موضع آخر أن الغایه لخلق الخلق هی الرحمه و هی الجنه فی الآخره کقوله تعالی: إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ رَبُّکَ وَ لِذٰلِکَ خَلَقَهُمْ (هود۱۱۹/)فإن الغرض یختلف معناه بحسب کمال الفعل و نهایه الفعل التی ینتهی إلیها.

بیان ذلک أن النجار إذا أراد أن یصنع بابا عمد إلی أخشاب یهیئها له ثم هندسه فیها ثم شرع فی النشر و النحت و الخرط حتی أتم الباب فکمال غرضه من إیقاع الفعل علی تلک الخشبات هو حصول الباب لا غیر،هذا من جهه و من جهه اخری هو یعلم من أول الأمر أن جمیع أجزاء تلک الخشبات لیست تصلح لأن تکون أجزاء للباب فإن للباب هیئه خاصه لا تجامع هیئه الخشبات،و لا بد فی تغییر هیئتها من ضیعه بعض الأجزاء لخروجها عن هندسه العمل فصیروره هذه الأبعاض فضله یرمی بها داخله فی قصد الصانع مراده له بإراده تسمی قصدا ضروریا فللنجار فی صنع الباب بالنسبه إلی الأخشاب التی بین یدیه نوعان من الغایه:

أحدهما الغایه الکمالیه و هی أن یصنع منها بابا،و الثانی الغایه التابعه و هی أن یصنع بعضها بابا و یجعل بعضها فضله لا ینتفع بها وضیعه یرمی بها،و ذلک لعدم استعدادها لتلبس صوره الباب.

و کذا الزارع یزرع أرضا لیحصد قمحا فلا یخلص لذلک الی یوم الحصاد إلا بعض ما صرفه من البذر،و یذهب غیره سدی یضیع فی الأرض أو تفسده الهوام أو یخصفه المواشی و الجمیع

مقصوده للزراع من وجه،و المحصول من القمح مقصود من وجه آخر.

و قد تعلقت المشيه الإلهيه أن يخلق من الأرض إنسانا سويا يعبده و يدخل بذلک فی رحمته، و اختلاف الاستعدادات المکتسبه من الحياه الدنيويه على ما لها من مختلف التأثيرات لا يدع کل فرد من أفراد هذا النوع أن يجری فی مجراه الحقيقی و يسلک سبيل النجاه إلا- من وفق له، و عند ذلک تختلف الغايات و صح أن للّه سبحانه غايه فی خلقه الإنسان مثلا و هو أن يشملهم برحمته و يدخلهم جنته،و صح أن للّه غايه فی أهل الخسران و الشقاوه من هذا النوع و هو أن يدخلهم النار و قد کان خلقهم للجنه غير أن الغايه الاولى غايه أصليه کماليه،و الغايه الثانيه غايه تبعيه ضروريه،و القضاء الإلهی المتعلق بسعاده من سعد و شقاوه من شقی ناظر إلى هذا النوع الثانی من الغايه فإنه تعالى يعلم ما يئول إليه حال الخلق من سعاده أو شقاء فهو مريد لذلک بإراده تبعيه لا أصليه.

و على هذا النوع من الغايه ينزل قوله تعالى: «وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» و ما فی هذا المساق من الآيات الکريمه و هی کثيره.

و قوله: لَهُمْ قُلُوبٌ لا يَفْقَهُونَ بِها وَ لَهُمْ أَعْيُنٌ لا يُبْصِرُونَ بِها وَ لَهُمْ آذانٌ لا يَسْمَعُونَ بِها إشاره الى بطلان استعدادهم للوقوع فی مجری الرحمه الإلهيه،و الوقوف فی مهب النفحات الربانيه،فلا ينفعهم ما يشاهدونه من آيات اللّه،و ما يسمعونه من مواعظ أهل الحق،و ما تلقنه لهم فطرتهم من الحجه و البينه.

و لا يفسد عقل و لا عين و لا أذن فی عمله و قد خلقها اللّه لذلک،و قد قال: لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّهِ (الروم/٣٠)إلا أن يکون الذی يغيره هو اللّه سبحانه فيکون من جمله الخلق لکنه سبحانه لا يغير ما انعمه على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم،قال تعالى: ذلِكَ بِأَنَّ اللّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً نِعْمَةً أَنْعَمَها عَلى قَوْمٍ حَتّى يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ (الأنفال/٥٣).

فالذی أبطل ما عندهم من الاستعداد،و أفسد أعمال قلوبهم و أعينهم و آذانهم هو اللّه

سبحانه فعل بهم ما فعل جزاء بما كسبوا نكالا ـ فهم غيروا نعمه اللّه بتغيير طريق العبوديه فجازاهم اللّه بالطبع على قلوبهم فلا يفقهون بها،و جعل الغشاوه على أبصارهم فلا يبصرون بها،و الوقر على آذانهم فلا يسمعون بها فهذه آيه أنهم مسيرون إلى النار.

و قوله: أُولٰئِكَ كَالْأَنْعٰامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ نتيجه ما تقدم،و بيان لحالهم فإنهم فقدوا ما يتميز به الإنسان من سائر الحيوان،و هو تمييز الخير و الشر و النافع و الضار بالنسبه الى الحياه الإنسانيه السعيده من طريق السمع و البصر و الفؤاد.

و إنما شبهوا من بين الحيوان العجم بالأنعام من أن فيهم خصال السباع الضاريه و خصائصها كخصال الأنعام الراعيه،لأن التمتع بالأكل و السفاد أقدم و أسبق بالنسبه إلى الطبع الحيوانى فجلب النفع أقدم من دفع الضر،و ما فى الإنسان من القوى الدافعه الغضبيه مقصوده لأجل ما فيه من القوى الجاذبه الشهويه،و غرض النوع بحسب حياته الحيوانيه يتعلق أولا بالتغذى و التوليد،و يتحفظ على ذلك بإعمال القوى الدافعه فالآيه تجرى مجرى قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَمٰا تَأْكُلُ الْأَنْعٰامُ وَ النّٰارُ مَثْوىً لَهُمْ (محمد/ ١٢).

و أما كونهم أكثر أو أشد ضلالا من الأنعام،و لازمه ثبوت ضلال ما فى الأنعام فلأن الضلال فى الأنعام نسبى غير حقيقى فإنها مهتديه بحسب ما لها من القوى المركبه الباعثه لها الى قصر الهمه فى الأكل و التمتع غير ضاله فيما هيئت لها من سعاده الحياه و لا مستحقه للذم فيما أخذت إليه،و إنما تعد ضاله بقياسها الى السعاده الإنسانيه التى ليست لها و لا جهزت بما تتوسل به إليها.

و أما هؤلاء المطبوع على قلوبهم و أعينهم و آذانهم فالسعاده سعادتهم و هم مجهزون بما يوصلهم إليها و يدلهم عليها من السمع و البصر و الفؤاد لكنهم أفسدوا و ضيعوا أعمالها و نزلوها منزله السمع و البصر و القلب التى فى الأنعام،و استعملوها فيما تستعملها فيه الأنعام و هو التمتع

من لذائذ البطن و الفرج فهم أكثر أو أشد ضلالا من الأنعام،و إليهم يعود الذم.

و قوله: أُولٰئِكَ هُمُ الْغٰافِلُونَ نتيجه و بيان حال اخرى لهم و هو أن حقيقه الغفله هى التى توجد عندهم فإنها بمشيه اللّه سبحانه،ألبسها إياهم بالطبع الذى طبع به على قلوبهم و أعينهم و آذانهم و الغفله ماده كل ضلال و باطل (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۸۰ الى ۱۸۶]

اشاره

وَ لِلّٰهِ اَلْأَسْمٰاءُ اَلْحُسْنىٰ فَادْعُوهُ بِهٰا وَ ذَرُوا اَلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمٰائِهِ سَيُجْزَوْنَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۸۰) وَ مِمَّنْ خَلَقْنٰا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ (۱۸۱) وَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَعْلَمُونَ (۱۸۲) وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (۱۸۳) أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مٰا بِصٰاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلاّٰ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۱۸۴) أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا خَلَقَ اَللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ وَ أَنْ عَسىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اِقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (۱۸۵) مَنْ يُضْلِلِ اَللّٰهُ فَلاٰ هٰادِيَ لَهُ وَ يَذَرُهُمْ فِي طُغْيٰانِهِمْ يَعْمَهُونَ (۱۸۶)

بيان:

قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ فَادْعُوهُ بِهٰا الاسم بحسب اللغه ما يدل به

۱- ۱) .الاعراف ۱۷۵-۱۷۹:بحث روائى فى:بلعم بن باعورا؛طبع القلب.

على الشىء سواء أفاد مع ذلک معنى وصفيا کاللفظ الذى يشار به إلى الشىء لدلالته على معنى موجود فيه،أو لم يفد إلا الإشاره إلى الذات کزيد و عمرو و خاصه المرتجل من الأعلام، و توصيف الأسماء الحسنى-و هى مؤنث أحسن-يدل على أن المراد بها الأسماء التى فيها معنى وصفى دون ما لا دلاله لها إلا على الذات المتعاليه فقط لو کان بين أسمائه تعالى ما هو کذلک،و لا کل معنى وصفى،بل المعنى الوصفى الذى فيه شىء من الحسن،و لا کل معنى وصفى حسن بل ما کان أحسن بالنسبه الى غيره اذا اعتبرا مع الذات المتعاليه:فالشجاع و العفيف من الأسماء الحسنه لکنهما لا يليقان بساحه قدسه لإنبائهما عن خصوصيه جسمانيه لا يمکن سلبها عنهما، و لو أمکن لم يکن مانع عن إطلاقهما عليه کالجواد و العدل و الرحيم.

فکون اسم ما من أسمائه تعالى أحسن الأسماء أن يدل على معنى کمالى غير مخالط لنقص أو عدم،مخالطه لا يمکن معها تحرير المعنى من ذلک النقص و العدم و تصفيته،و ذلک فى کل ما يستلزم حاجه أو عدما و فقدا کالأجسام و الجسمانيات و الأفعال المستقبحه أو المستشنعه، و المعانى العدميه:

فهذه الأسماء بأجمعها محصول لغاتنا لم نضعها إلا لمصاديقها فينا التى لا تخلو عن شوب الحاجه و النقص غير أن منها ما لا يمکن سلب جهات الحاجه و النقص عنها کالجسم و اللون و المقدار و غيرها،و منها ما يمکن فيه ذلک کالعلم و الحياه و القدره فالعلم فينا الإحاطه بالشىء من طريق أخذ صورته من الخارج بوسائل ماديه،و القدره فينا المنشئيه للفعل بکيفيّه ماديه موجوده لعضلاتنا،و الحياه کوننا بحيث نعلم و نقدر بمالنا من وسائل العلم و القدره فهذه لا تليق بساحه قدسه غير أنا اذا جردنا معانيها عن خصوصيات الماده عاد العلم و هو الإحاطه بالشىء بحضوره عنده،و القدره هى المنشئيه للشىء بإيجاده،و الحياه کون الشىء بحيث يعلم و يقدر،و هذه لا مانع من إطلاقها عليه لأنها معان کماليه خاليه عن جهات النقص و الحاجه، و قد دل العقل و النقل أن کل صفه کماليه فهى له تعالى و هو المفيض لها على غيره من غير مثال

سابق فهو تعالى عالم قادر حى لكن لا كعلمنا و قدرتنا و حياتنا بل بما يليق بساحه قدسه من حقيقه هذه المعانى الكماليه مجرده عن النقائص.

و قد قدم الخبر فى قوله: «وَ لِلّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى» و هو يفيد الحصر،و جىء بالأسماء محلى باللام،و الجمع المحلى باللام يفيد العموم،و مقتضى ذلك أن كل اسم أحسن فى الوجود فهو للّه سبحانه لا يشاركه فيه أحد،و إذ كان اللّه سبحانه ينسب بعض هذه المعانى إلى غيره و يسميه به كالعلم و الحياه و الخلق و الرحمه فالمراد بكونها للّه كون حقيقتها له وحده لا شريك له.

و ظاهر الآيات بل نص بعضها يؤيد هذا المعنى كقوله: أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّهِ جَمِيعاً (البقره/ ۱۶۵).و قوله: فَإِنَّ الْعِزَّهَ لِلّهِ جَمِيعاً (النساء۱۳۹/)،و قوله: وَ لا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّ بِما شاءَ (البقره۲۵۵/)،و قوله: هُوَ الْحَيُّ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ (المؤمن۶۶/)فللّه سبحانه حقيقه كل اسم أحسن لا يشاركه غيره إلا بما ملكهم منه كيفما أراد و شاء.

و يؤيد هذا المعنى ظاهر كلامه أينما ذكر أسماءه فى القرآن كقوله تعالى: اَللّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى (طه۸/)و قوله: قُلِ ادْعُوا اللّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى (أسرى ۱۱۰/)،و قوله: لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى يُسَبِّحُ لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الحشر۲۴/)فظاهر الآيات جميعا كون حقيقه كل اسم أحسن للّه سبحانه وحده.

و ما احتمله بعضهم أنّ اللام فى «الْأَسْماءُ» للعهد مما لا دليل عليه و لا فى القرائن الحافه بالآيات ما يؤيده غير ما عهده القائل من الأخبار العاده للأسماء الحسنى،و سيجىء الكلام فيها فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه.

و قوله: فَادْعُوهُ بِها إمّا من الدعوه بمعنى التسميه كقولنا:دعوته زيدا و دعوتك أبا عبد اللّه أى سميته و سميتك،و إما من الدعوه بمعنى النداء اى نادوه بها فقولوا:يا رحمان يا رحيم و هكذا.أو من الدعوه بمعنى العباده أى فاعبدوه مذعنين أنه متصف بما يدل عليه هذه الاسماء من الصفات الحسنه و المعانى الجميله.

و قد احتملوا جميع هذه المعانى غير أنّ كلامه تعالى فى مواضع مختلفه يذكر فيها دعاء الربّ يؤيد هذا المعنى الأخير كما فى الآيه السابقه: قُلِ ادْعُوا اللّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى و قوله: وَ قالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِی أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِی سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ (المؤمن ۶۰/)حيث ذكر أولا الدعاء ثم بدله ثانيا من العباده إيماء الى اتحادهما،و قوله: وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّهِ مَنْ لا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ وَ هُمْ عَنْ دُعائِهِمْ غافِلُونَ وَ إِذا حُشِرَ النّاسُ كانُوا لَهُمْ أَعْداءً وَ كانُوا بِعِبادَتِهِمْ كافِرِينَ (الأحقاف۶/)،و قوله: هُوَ الْحَيُّ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (المؤمن۶۵/) يريد إخلاص العباده.

و يؤيده ذيل الآيه: «وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِی أَسْمائِهِ سَيُجْزَوْنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» بظاهره فإنه لو كان المراد بالدعاء التسميه أو النداء دون العباده لكان الأنسب أن يقال:بما كانوا يصفون كما قال فى موضع آخر: سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ (الأنعام۱۳۹/).

فمعنى الآيه-و اللّه أعلم-و للّه جميع الأسماء التى هى أحسن فاعبدوه و توجهوا إليه بها، و التسميه و النداء من لواحق العباده.

قوله تعالى: وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِی أَسْمائِهِ الى آخر الآيه.اللحد و الإلحاد بمعنى واحد و هو التطرف و الميل عن الوسط إلى أحد الجانبين،و منه لحد القبر لكونه فى جانبه بخلاف الضريح الذى فى الوسط فقراءه يلحدون بفتح الياء من المجرد،و يلحدون بضم الياء من باب الإفعال بمعنى واحد،و نقل عن بعض اللغويين:أنّ اللحد بمعنى الميل إلى جانب،و الإلحاد بمعنى الجدال و المماراه.

و قوله: سَيُجْزَوْنَ الآيه؛بالفصل لأنه بمنزله الجواب لسؤال مقدر كأنه لما قيل «وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِی أَسْمائِهِ» قيل:إلى م يصير حالهم؟فأجيب «سَيُجْزَوْنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» و للبحث فى الأسماء الحسنى بقايا ستوافيك فى كلام مستقل نورده بعد الفراغ عن

تفسير الآيات إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ قد مر بعض ما يتعلق به من الكلام فى قوله تعالى: وَ مِنْ قَوْمِ مُوسىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ (الآيه١۵٩/)من السوره و تختص هذه الآيه بأنها لوقوعها فى سياق تقسيم الناس إلى ضال و مهتد،و بيان أن الملاك فى ذلك دعاؤه سبحانه بأحسن الأسماء اللائقه بحضرته و الإلحاد فى أسمائه،تدل على أن النوع الإنسانى يتضمن طائفه قليله أو كثيره مهتديه حقيقه إذ الكلام فى الاهتداء و الضلال الحقيقيين المستندين إلى صنع اللّه،و من يهدى اللّه فهو المهتدى و من يضلل فاولئك هم الخاسرون،و الاهتداء الحقيقى لا يكون إلا عن هدايه حقيقيه،و هى التى للّه سبحانه،و قد تقدّم فى قوله تعالى: فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ (الأنعام٨٩/)،و غيره أن الهدايه الحقيقيه الإلهيه لا تتخلف عن مقتضاها بوجه و توجب العصمه من الضلال،كما أن الترديد الواقع فى قوله تعالى: أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لاٰ يَهِدِّي إِلاّٰ أَنْ يُهْدىٰ (يونس٣۵/).يدل على أن من يهدى إلى الحق يجب أن لا يكون مهتديا بغيره إلا باللّه فافهم ذلك.

و على هذا فإسناد الهدايه إلى هذه الامه لا يخلو عن الدلاله عن مصونيتهم من الضلال و اعتصامهم باللّه من الزيغ إما بكون جميع هؤلاء المشار إليهم بقوله: «أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ» متصفين بهذه العصمه و الصيانه كالانبياء و الأوصياء،و إما بكون بعض هذه الأمّه كذلك و توصيف الكل بوصف البعض نظير قوله تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ (الجاثيه١۶/)،و قوله: وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً (المائده٢٠/)،و قوله: لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ (البقره١۴٣/)،و إنما المتّصف بهذه المزايا بعضهم دون الجميع.

و المراد بالآيه-و اللّه أعلم-إنا لا نأمركم بامر غير واقع أو خارج عن طوق البشر فإنّ ممّن خلقنا أمه متلبسه بالاهتداء الحقيقى هادين بالحقّ لأن اللّه كرّمهم بهدايته الخاصّه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَعْلَمُونَ الاستدراج الاستصعاد أو الاستنزال درجه فدرجه،و الاستدناء من أمر أو مكان،و قرينه المقام تدل على أن المراد به هنا الاستدناء من الهلاك إما فى الدنيا أو فى الآخره.

و تقييد الاستدراج بكونه من حيث لا يعلمون للدلاله على أن هذا التقريب خفى غير ظاهر عليهم بل مستبطن فيما يتلهون فيه من مظاهر الحياه الماديه فلا يزالون يقتربون من الهلاك باشتداد مظالمهم فهو تجديد نعمه بعد نعمه حتى يصرفهم التلذذ بها عن التأمل فى وبال أمرهم كما مر فى قوله تعالى: ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتّٰى عَفَوْا (الأعراف/۹۵)، و قال تعالى: لاٰ يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلاٰدِ مَتٰاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهٰادُ (آل عمران/۱۹۷).

و من وجه آخر لما انقطع هؤلاء عن ذكر ربهم و كذبوا بآياته سلبوا اطمئنان القلوب و أمنها بالتشبث بذيل الأسباب التى من دون اللّه،و عذبوا باضطراب النفوس و قلق القلوب و قصور الأسباب و تراكم النوائب،و هم يظنون أنها الحياه ناسين معنى حقيقه الحياه السعيده فلا يزالون يستزيدون من مهلكات زخارف الدنيا فيزدادون عذابا و هم يحسبونه زياده فى النعمه حتى يردوا عذاب الآخره و هو أمر و أدهى،فهم يستدرجون فى العذاب من لدن تكذيبهم بآيات ربهم حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون.

قال تعالى: أَلاٰ بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (الرعد/۲۸)،و قال: وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً (طه/۱۲۴)،و قال: فَلاٰ تُعْجِبْكَ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ إِنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهٰا فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كٰافِرُونَ (التوبه/۵۵)،و هذا معنى آخر من الاستدراج لكن قوله تعالى بعده: «وَ أُمْلِي لَهُمْ» لا يلائم ذلك فالمتعين هو المعنى الأول.

قوله تعالى: وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ الإملاء هو الإمهال،و قوله: «إِنَّ كَيْدِي

مَتِينٌ» تعليل لمجموع ما فى الآيتين،و فى قوله: «وَ أَمْلِي» بعد قوله: «سَنَسْتَدْرِجُهُمْ» الآيه؛ التفات من التكلم مع الغير إلى التكلم وحده للدلاله على مزيد العنايه بتحريمهم من الرحمه الإلهيه و إيرادهم مورد الهلكه.

و أيضا الإملاء هو إمهالهم إلى أجل مسمى.فيكون فى معنى قوله: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (الشورى/۱۴)،و هذه الكلمه هى قوله لآدم عليه السّلام حين إهباطه إلى الأرض: وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (البقره/۳۶)و هو القضاء الإلهى و القضاء مختص به تعالى لا يشاركه فيه غيره،و هذا بخلاف الاستدراج الذى هو إيصال النعمه بعد النعمه و تجديدها فإنها نعم إلهيه مفاضه بالوسائط من الملائكه و الأمر فلهذا السبب جىء فى الاستدراج بصيغه المتكلم مع الغير،و غير ذلك فى الإملاء و فى الكيد الذى هو أمر متحصل من الاستدراج و الإملاء الى لفظ المتكلم وحده.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مٰا بِصٰاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلاّٰ نَذِيرٌ مُبِينٌ فى تركيب الكلام اختلاف شديد بينهم،و الذى يستبق إلى الذهن من السياق أن يكون قوله «أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا» كلاما تاما سيق للإنكار و التوبيخ ثم قوله: «مٰا بِصٰاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ» الآيه كلاما آخر سيق لبيان صدق النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى دعواه النبوّه،و هو يشير إلى ما يتفكرون فيه كأنه قيل:أ و لم يتفكروا فى أنه ما بصاحبهم من جنه الآيه؛حتى يتبين لهم ذلك؟نعم،ما به من جنه إن هو إلا نذير مبين.

و التعبير عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بصاحبهم للإشاره إلى ماده الاستدلال الفكرى فإنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يصحبهم و يصحبونه طول حياته بينهم فلو كان به شىء من جنه لبان لهم ذلك البته فهو فيما جاء به نذير لا مجنون،و الجنه بناء نوع من الجنون على ما قيل و إن كان من الجائز أن يكون المراد به الفرد من الجن بناء على ما يزعمونه أنّ المجنون يحلّ فيه بعض الجنّ فيتكلم من فيه و بلسانه.

ص:۶۱۹

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِی مَلَكُوتِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الی آخر الآیه؛ قد مر کرارا أنّ الملکوت فی عرف القرآن علی ما یظهر من قوله تعالی: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ فَسُبْحٰانَ الَّذِی بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَیْءٍ (یس۸۳/)هو الوجه الباطن من الأشیاء الذی یلی جهه الرب تعالی،و أنّ النظر إلی هذا الوجه و الیقین متلازمان کما یفهم من قوله: وَ كَذٰلِكَ نُرِی إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام۷۵/).

فالمراد توبیخهم فی الإعراض و الانصراف عن الوجه الملکوتی للأشیاء لم نسوه و لم ینظروا فیه حتی یتبین لهم أنّ ما یدعوهم إلیه هو الحق؟

و قوله: وَ مٰا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ عطف علی موضع السماوات،و قوله: «مِنْ شَیْءٍ» بیان لما الموصوله،و معنی الآیه:لم لم ینظروا فی خلق السماوات و الأرض و أی شیء آخر ممّا خلقه اللّه؟لکن لا من الوجه الذی یلی الأشیاء حتی ینتج العلم بخواص الأشیاء الطبیعیه بل من جهه أن وجوداتها غیر مستقله بنفسها مرتبطه بغیرها محتاجه الی ربّ یدبر أمرها و أمر کلّ شیء،و هو رب العالمین.

و قوله: وَ أَنْ عَسىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ عطف علی قوله: «مَلَكُوتِ» الآیه؛لکونه فی تأویل المفرد و التقدیر:أ و لم ینظروا فی أنه عسی أن یکون قد اقترب أجلهم فإنّ النظر فی هذا الاحتمال ربما صرفهم عن التمادی علی ضلالهم و غیهم فأغلب ما یصرف الإنسان عن الاشتغال بأمر الآخره،و یوجه وجهه إلی الاغترار بالدنیا نسیان الموت الذی لا یدری متی یرد رائده،و أما إذا التفت إلی ذلک و شاهد جهله بأجله و أنّ من المرجو المحتمل أن یکون قد اقترب منهم فإنه یقطع منابت الغفله و یمنعه عن اتباع الهوی و طول الأمل.

و قوله: فَبِأَیِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ الضمیر للقرآن علی ما یستدعیه السیاق، و فی الکلام إیئاس من إیمانهم بالمره أی إن لم یؤمنوا بالقرآن و هو تجلیه سبحانه علیهم بکلامه

یکلمهم بما یضطر عقولهم بقبوله من الحجج و البراهین و الموعظه الحسنه و هو مع ذلک معجزه باهره فلا یؤمنون بشیء آخر البته،و قد أخبر سبحانه أنه طبع علی قلوبهم فلا سبیل لهم إلی فقه القول و الإیمان بالحق،و لذلک عقبه بقوله فی الآیه التالیه: «مَنْ یُضْلِلِ اللّهُ فَلاٰ هٰادِیَ لَهُ» الآیه.

قوله تعالی: مَنْ یُضْلِلِ اللّهُ فَلاٰ هٰادِیَ لَهُ وَ یَذَرُهُمْ فِی طُغْیٰانِهِمْ یَعْمَهُونَ العمه الحیره و التردد فی الضلال أو عدم معرفه الحجه،و إنما لم یذکر ما یقابله و هو أن من یهدی فلا مضل له لأن الکلام مسوق لتعلیل الآیه السابقه: «فَبِأَیِّ حَدِیثٍ» الآیه؛کأنه قیل:لم لا یؤمنون بحدیث البته؟فقیل:لأمن یضلل اللّه الآیه (۱)(۲).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۸۷ الی ۱۸۸]

اشاره

یَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلسّٰاعَهِ أَیّٰانَ مُرْسٰاهٰا قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ رَبِّی لاٰ یُجَلِّیهٰا لِوَقْتِهٰا إِلاّٰ هُوَ ثَقُلَتْ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ لاٰ تَأْتِیکُمْ إِلاّٰ بَغْتَهً یَسْئَلُونَکَ کَأَنَّکَ حَفِیٌّ عَنْهٰا قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اَللّهِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ (۱۸۷) قُلْ لاٰ أَمْلِکُ لِنَفْسِی نَفْعاً وَ لاٰ ضَرًّا إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اَللّهُ وَ لَوْ کُنْتُ أَعْلَمُ اَلْغَیْبَ لاَسْتَکْثَرْتُ مِنَ اَلْخَیْرِ وَ مٰا مَسَّنِیَ اَلسُّوءُ إِنْ أَنَا إِلاّٰ نَذِیرٌ وَ بَشِیرٌ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ (۱۸۸)

۱- ۱) .الاعراف ۱۸۰-۱۸۶:کلام فی الأسماء الحسنی فی فصول(ما معنی الاسماء الحسنی،ما هو حد ما نصفه أو نسمیه به من الاسماء؟الانقسامات التی لها،نسب الصفات و الأسماء إلینا،ما معنی الاسم الاعظم،عدد الاسماء الحسنی. هل اسماء اللّه توقیفیه؟

۲- ۲) .الاعراف ۱۸۰-۱۸۶:بحث روائی فی الاسماء الحسنی.

بیان:

قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ السّاعَهِ أَیّانَ مُرْساها -الی قوله- إِلاّ هُوَ الساعه ساعه البعث و الرجوع إلی اللّه لفصل القضاء العام فاللام للعهد لکنه صار فی عرف القرآن و الشرع کالحقیقه فی هذا المعنی.

و المرسی اسم زمان و مکان و مصدر میمی من أرسیت الشیء إذا أثبته،أی متی وقوعها و ثبوتها،و التجلیه الکشف و الإظهار یقال جلاه فانجلی أی کشف عنه فانکشف.

فقوله: لا یُجَلِّیها لِوَقْتِها إِلاّ هُوَ أی لا یظهرها و لا یکشف عنها فی وقتها و عند وقوعها إلا اللّه سبحانه،و یدل ذلک علی أن ثبوتها و وجودها و العلم بها واحد أی إنها محفوظه فی مکمن الغیب عند اللّه تعالی یکشف عنها و یظهرها متی شاء من غیر أن یحیط بها غیره سبحانه أو یظهر لشیء من الأشیاء،و کیف یمکن أن یحیط بها شیء من الأشیاء أو ینکشف عنده،و تحققها و ظهورها یلازم فناء الأشیاء،و لا شیء منها یسعه أن یحیط بفناء نفسه أو یظهر له فناء ذاته،و النظام السببی الحاکم من الکون یتبدل عند وقوعها،و هذا العلم الذی یصحبها من هذا النظام.

و من هنا یظهر:أن المراد بقوله: «ثَقُلَتْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» -و اللّه أعلم-ثقل علمها فی السماوات و الأرض و هو بعینه ثقل وجودها فلا ثمره لاختلافهم فی أن المراد بثقل الساعه فیها ثقل علمها علیها،أو المراد ثقل صفتها علی أهل السماوات و الأرض لما فیها من الشدائد و العقاب و الحساب و الجزاء،أو ثقل وقوعها علیهم لما فیها من انطواء السماء و انتثار الکواکب و اجتماع الشمس و القمر و تسییر الجبال،أو أن السماوات و الأرض لا تطیق حملها لعظمتها و شدتها.

و ذلک أنها ثقیله بجمیع ما یرجع إلیها من ثبوتها و العلم بها و صفاتها علی السماوات

و الأرض،و لا تطيق ظهورها لملازمته فناءها و الشىء لا يطيق فناء نفسه.

و من ذلك يظهر أيضا وجه قوله سبحانه: «لاٰ تَأْتِيكُمْ إِلاّٰ بَغْتَةً» فإن البغته و الفجأه ظهور الشىء من غير أن يعلم به قبل ظهوره،و الساعه لثقلها لا يظهر وصف من أوصافها،و لا جزء من أجزائها قبل ظهورها النام،و لذلك كان ظهورها لجميع الأشياء بغته.

و من هنا أيضا يظهر معنى تتمه الآيه: «يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهٰا قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اللّٰهِ» الآيه؛على ما سيأتى.

قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهٰا الى آخر الآيه؛قال الراغب:الحفى العالم بالشىء(انتهى)و كأنه مأخوذ من حفيت فى السؤال إذا ألححت،و قوله: «كَأَنَّكَ حَفِيٌّ» متخلل بين يسألونك و الظرف المتعلق به،و الاصل:يسألونك عنها كأنك حفى عالم بها،و هو يلوح الى أنهم كرروا السؤال و ألحوا عليه،و لذلك كرر السؤال و الجواب بوجه فى اللفظ.

ففى قوله ثانيا: «يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهٰا» إشعار أو دلاله على أنهم حسبوا أن جوابه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأمر ربه أولا «إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ رَبِّى» من قبيل إحاله علم ما لا يعلمه إلى ربه -على ما هو من أدب الدين-و لذا قال: «عِنْدَ رَبِّى» إشعارا بالعبوديه و وظيفتها،و أن قوله «لاٰ يُجَلِّيهٰا لِوَقْتِهٰا إِلاّٰ هُوَ» وصف لعظمتها من غير أن يرتبط ذلك بالعلم بوقتها،و لذلك كله كرروا السؤال ليقول صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى ذلك شيئا أو يعترف بجهله لنفسه.

فأمره اللّه سبحانه أن يعيد الجواب عليهم «إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اللّٰهِ» دالا به على أن القول جد و الجواب فصل،فهو من العلم لا من الجهل،و الغرض به إفاده العلم بانحصار علمها فيه تعالى دون الجهل بها،و إحاله علمها إلى ربه عملا بوظيفه العبوديه،و لذا بدل قوله فى الجواب الأول «عِنْدَ رَبِّى» فى هذا الجواب الثانى إلى قوله: «عِنْدَ اللّٰهِ» .

ثم قال: «وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ» يشير به إلى جهلهم بمعنى قوله: «إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ رَبِّى» الآيه فإنهم لانسهم بالحس و المحسوس يقيسون كل شىء سمعوه إلى المحسوس،

و يعممون حكمه عليه فيظنون أن كل ما وصف لهم بوجه يسع لهم أن يعلموه و يحيطوا به علما، و أنه لو كان هناك أمر أخفى عنهم فإنما يخفى بالكتمان،و لو أظهر لهم أحاطوا به علما كسائر ما عندهم من الامور المحسوسه،و قد أخطأ قياسهم و اشتبه عليهم فإن بعض ما فى الغيب و من جملته الساعه لا يطيق علمه إلا اللّه سبحانه.

و قد ظهر من الآيه أن علم الساعه مما لا يطيقه شىء من الأشياء إلا اللّه سبحانه،و كذا حقيقه ما له من الأوصاف و النعوت فإن الجميع ثقيله بثقلها.

قوله تعالى: قُلْ لاٰ أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَ لاٰ ضَرًّا إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ إلى آخر الآيه لما كان فى سؤالهم الغيب عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم إيهام أن دعواه النبوه دعوى لعلم الغيب،و لا يعلم الغيب حقيقه غيره تعالى إلا بوحى و تعليم إلهى،أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يتبرأ من دعوى العلم بالغيب.

و حقيقه السبب فى اختصاص العلم بالغيب به تعالى أن غيره تعالى اياما كان محدود الوجود لا سبيل له إلى الخارج منه الغائب عنه من حيث إنه غائب،و لا شىء غير محدود و لا غير متناه محيط بكل شىء إلا اللّه سبحانه فله العلم بالغيب.

لكن لما كان اولئك السائلون لا يسعهم فهم هذا السبب على ما لهم من الأفهام البسيطه العاميه أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يكلمهم بما يسعهم فهمه،و هو أن العلم بالغيب يهدى الإنسان الى كل خير و شر و العاده تأبى أن يعلم أحد الخير و الشر و يهتدى إلى موقعهما ثم لا يستفيد من ذلك لنفسه فالإنسان اذا لم يستكثر من الخير و لم يوق من الشر كيف يعلم الغيب؟.

فقوله فى صدر الآيه: «قُلْ لاٰ أَمْلِكُ لِنَفْسِي» الآيه وصف لنفسه بما ينافى فى نتيجه العلم بالغيب ثم قوله: «وَ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ» الآيه بيان نتيجه العلم بالغيب،لينتج من الفصلين عدم علمه بالغيب،ثم قوله: «إِنْ أَنَا إِلاّٰ نَذِيرٌ» بيان حقيقه حاله فيما يدعيه من الرساله من غير أن يكون معها دعوى اخرى.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۸۹ الی ۱۹۸]

اشاره

هُوَ اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ وَ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا لِیَسْکُنَ إِلَیْهٰا فَلَمّٰا تَغَشّٰاهٰا حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِیفاً فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمّٰا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اَللّٰهَ رَبَّهُمٰا لَئِنْ آتَیْتَنٰا صٰالِحاً لَنَکُونَنَّ مِنَ اَلشّٰاکِرِینَ (۱۸۹) فَلَمّٰا آتٰاهُمٰا صٰالِحاً جَعَلاٰ لَهُ شُرَکٰاءَ فِیمٰا آتٰاهُمٰا فَتَعٰالَی اَللّٰهُ عَمّٰا یُشْرِکُونَ (۱۹۰) أَ یُشْرِکُونَ مٰا لاٰ یَخْلُقُ شَیْئاً وَ هُمْ یُخْلَقُونَ (۱۹۱) وَ لاٰ یَسْتَطِیعُونَ لَهُمْ نَصْراً وَ لاٰ أَنْفُسَهُمْ یَنْصُرُونَ (۱۹۲) وَ إِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَی اَلْهُدیٰ لاٰ یَتَّبِعُوکُمْ سَوٰاءٌ عَلَیْکُمْ أَ دَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صٰامِتُونَ (۱۹۳) إِنَّ اَلَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ عِبٰادٌ أَمْثٰالُکُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْیَسْتَجِیبُوا لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۱۹۴) أَ لَهُمْ أَرْجُلٌ یَمْشُونَ بِهٰا أَمْ لَهُمْ أَیْدٍ یَبْطِشُونَ بِهٰا أَمْ لَهُمْ أَعْیُنٌ یُبْصِرُونَ بِهٰا أَمْ لَهُمْ آذٰانٌ یَسْمَعُونَ بِهٰا قُلِ اُدْعُوا شُرَکٰاءَکُمْ ثُمَّ کِیدُونِ فَلاٰ تُنْظِرُونِ (۱۹۵) إِنَّ وَلِیِّیَ اَللّٰهُ اَلَّذِی نَزَّلَ اَلْکِتٰابَ وَ هُوَ یَتَوَلَّی اَلصّٰالِحِینَ (۱۹۶) وَ اَلَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ یَسْتَطِیعُونَ نَصْرَکُمْ وَ لاٰ أَنْفُسَهُمْ یَنْصُرُونَ (۱۹۷) وَ إِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَی اَلْهُدیٰ لاٰ یَسْمَعُوا وَ تَرٰاهُمْ یَنْظُرُونَ إِلَیْکَ وَ هُمْ لاٰ یُبْصِرُونَ (۱۹۸)

ص: ۶۲۵

بيان:

قوله تعالى: هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ إلى آخر الآيتين.الكلام فی الآيتين جار مجرى المثل المضروب لبنی آدم فی نقضهم موثقهم الذی واثقوه،و ظلمهم بآيات اللّه.

و المعنى: «هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ» يا معشر بنی آدم «مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ» هو أبوكم «وَ جَعَلَ مِنْهٰا» أی من نوعها «زَوْجَهٰا لِيَسْکُنَ» الرجل الذی هو النفس الواحده «إِلَيْهٰا» أی إلى الزوج التی هی امرأته «فَلَمّٰا تَغَشّٰاهٰا» و التغشی هو الجماع «حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِيفاً» و المحمول النطفه و هی خفيفه «فَمَرَّتْ بِهِ» أی استمرت الزوج بحملها تذهب و تجیء و تقوم و تقعد حتى نمت النطفه فی رحمها و صارت جنينا ثقيلا أثقلت به الزوج «فَلَمّٰا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللّٰهَ رَبَّهُمٰا» و عاهداه و واثقاه «لَئِنْ آتَيْتَنٰا» و رزقتنا ولدا «صٰالِحاً» يصلح للحياه و البقاء بكونه إنسانا سويا تام الأعضاء غير ذی عاهه و آفه فإن ذلک هو المرجو للولد حين ولادته و بدء نشوئه دون الصلاح الدينی «لَنَکُونَنَّ مِنَ الشّٰاکِرِينَ» لک بإظهار نعمتک،و الانقطاع إليک فی أمره لا نميل إلى سبب دونک،و لا نتعلق بشیء سواک.

فَلَمّٰا آتٰاهُمٰا صٰالِحاً كما سألاه و جعله إنسانا سويا صالحا للبقاء و قرت به أعينهما جَعَلاٰ لَهُ شُرَکٰاءَ فِيمٰا آتٰاهُمٰا من الولد الصالح حيث بعثتهما المحبه و الشفقه عليه أن يتعلقا بكل سبب سواه،و يخضعا لكل شیء دونه مع أنهما كانا قد اشترطا له أن يكونا شاكرين له غير كافرين لنعمته و ربوبيته فنقضا عهدهما و شرطهما.

و هكذا عامه الانسان إلا من رحمه اللّه مهتمون بنقض مواثيقهم و خلف وعدهم،و عدم

الوفاء بعهدهم مع اللّه «فَتَعَالَى اللّهُ عَمّا يُشْرِكُونَ» .

و القصه-كما ترى-يمكن أن يراد بها بيان حال الأبوين من نوع الإنسان فى استيلادهما الولد بالاعتبار العام النوعى فإن كل إنسان فإنه مولود أبويه فالكثره الإنسانيه نتيجه أبوين يولدان ولدا كما فى قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النّاسُ إِنّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثىٰ وَ جَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَ قَبَائِلَ (الحجرات۴۳/).

و الغالب على حال الأبوين و هما يحبان ولدهما و يشفقان عليه أن ينقطعا طبعا إلى اللّه فى أمر ولدهما و إن لم يلتفتا الى تفصيل انقطاعهما كما ينقطع راكب البحر إلى اللّه سبحانه إذا تلاطمت و أخذت أمواجها تلعب به ينقطع إلى ربه و إن لم يعبد ربا قط فإنما هو حال قلبى يضطر الإنسان إليه.

فللأبوين انقطاع إلى ربهما فى أمر ولدهما لئن آتيتنا صالحا نرضاه لنكونن من الشاكرين فلما استجاب لهما و آتاهما صالحا جعلا له شركاء و تشبثا فى حفظه و تربيته بكل سبب،و لا ذا إلى كل كهف.

و يؤيد هذا الوجه قوله فى ذيل الآيه: «فَتَعَالَى اللّهُ عَمّا يُشْرِكُونَ» فإن المراد بالنفس و زوجها فى صدر الكلام لو كان شخصين من الإنسان بعينهما كآدم و حواء مثلا كان من حق الكلام أن يقال:فتعالى اللّه عن شركهما أو عما أشركا.

على أنه تعالى يعقب هذه الآيه بآيات أخر يذم فيها الشرك و يوبخ المشركين بما ظاهره أنه الشرك بمعنى عباده غير اللّه،و حاشا أن يكون صفى اللّه آدم يعبد غير اللّه و قد نص اللّه سبحانه على أنه اجتباه و هداه،و نص على أن لا سبيل للضلال على من هداه اللّه و أى ضلال أضل من عباده غير اللّه،قال تعالى: ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَ هَدىٰ (طه۱۲۲/)،و قال: وَ مَنْ يَهْدِ اللّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ (أسرى۹۷/)،و قال: وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّهِ مَنْ لاٰ يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيَامَهِ (الأحقاف۵/)و بذلك يظهر أن الضلال و الشرك غير منسوب

إلی آدم و إن لم نقل بنبوته أو قلنا بها و لم نقل بعصمه الأنبياء عليهم السّلام.

و إن أريـد بالنفس و زوجها فی القصه آدم زوجته کان المراد بشـركهما المـذكور فی الآيه أنهما اشـتغلا بتربيه الولد و اهتما فی أمره بتـدبير الأسـباب و العوامـل،و صـرفهما ذلک عن بعض ما لهما من التوجه إلی ربهما و الخلوص فی ذلک،و من الـدليل عن ذلک قوله تعالی حکايه عنهما:

«لَنَکُونَنَّ مِنَ الشّٰاکِرِينَ» و قـد تقـدم فی تفسـير أوائل هذه السوره فی قوله: وَ لاٰ تَجِدُ أَکْثَرَهُمْ شٰاکِرِينَ (الآيه۱۷/)أن الشاكرين فی عرف القرآن هم المخلصون-بفتـح اللام-الـذين لا سبيل لإبليس عليهم و لا دبيب للغفله فی قلوبهم فالعتاب المتوجه إليهما فی قوله «فَتَعٰالَی اللّٰهُ عَمّٰا يُشْرِکُونَ» إنما هو بالشرک بمعنی الاشتغال عن اللّه بغيره من الأسباب الکونيه يوجه خلاف إخلاص القلب له تعالی.

لکن يبقی عليه إتيان قوله: «فَتَعٰالَی اللّٰهُ عَمّٰا يُشْرِکُونَ» بصيغه الجمع،و تعقيبه بما ظاهره أنه الشرک بمعنی عباده غير اللّه.

و ربمـا دفعه بعضـهم بـأن الآـيه فی التخصـيص أولا و التعميم ثانيا عکس قوله تعالی: هُوَ الَّذِی يُسَـيِّرُکُمْ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ حَتّٰی إِذٰا کُنْتُمْ فِی الْفُلْکِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيـحٍ طَيِّبَهٍ (يـونس۲۲/) حيث خـاطب أولاـ عامتهم بالتسيير ثم خص الکلام براکبی الفلک منهم خاصه،و الآيه التی نحن فيها تخص أول القصه بآدم و زوجته فهما المعنيان بقوله: «هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ وَ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا» ثم انقضـی حـديث آدم و زوجته،و خص بالـذکر المشـرکون من بنی آدم الـذين سألوا ما سألوا،و جعلوا له شـرکاء فيما آتاهم أی إن کل اثنين منهم يولدان ولدا هذا حالهما من العهد ثم النقض.

و فيه أن قوله: «هُوَ الَّذِی يُسَـيِّرُکُمْ» الآيه؛محفوف بقرينه قطعيه تـدل علی المراد و تزيل اللبس بخلاف التدرج من الخصوص إلی العموم فی هـذه الآـيه فـإنه موقع فی اللبس لا يصار إليه فی الکلام البليغ،اللهم إلا أن يجعل قوله: «فَتَعٰالَی اللّٰهُ عَمّٰا يُشْرِکُونَ» إلی آخر الآيات قرينه

على ذلك.

و كيف كان فهذا الوجه كالمأخوذ من الوجهين الأولين بحمل صدر الآيه على الوجه الثانى و ذيلها على الوجه الأول.

و ربما دفع الاعتراض السابق بأن فى الكلام حذفا و إيصالا و التقدير:«فما آتاهما أى آدم و حواء صالحا جعل أولادهما له شركاء»فحذف المضاف و هو الأولاد،و أقيم المضاف إليه و هو ضمير التثنيه المدلول عليه فى قوله:«جعلا مقامه».و فيه أنه لا دليل عليه.

و ربما التزم بعض المفسرين الإشكال،و تسلم أن المراد بهما آدم و زوجته،و أنهما أشركا باللّه عملا بروايات وردت فى القصه عن بعضهم،و هى موضوعه أو مدسوسه مخالفه للكتاب لا سبيل إلى الأخذ بأمثالها.

قوله تعالى: أَ يُشْرِكُونَ مٰا لاٰ يَخْلُقُ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ إلى آخر الآيات الثلاث.صدر الآيات و إن احتمل أن يكون المراد الشرك بالأصنام أو بسائر الأسباب غير اللّه،التى الاعتماد عليها نوع من الشرك لكن ذيلها ظاهر فى أن المراد هو الشرك بالأصنام المتخذه آلهه و هى جماد لا يستطيع نصر من يعبدها و لا نصر أنفسها،و لا يشعر بشىء من الدعاء و عدمه.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ عِبٰادٌ أَمْثٰالُكُمْ -إلى قوله- يَسْمَعُونَ بِهٰا احتجاج على مضمون الآيات الثلاث السابقه،و المعنى إنما قلنا إنهم مخلوقون لا يقدرون على شىء لأنهم عباد أمثالكم فكما أنكم مخلوقون مدبرون كذلك هم.

و الحجه عليه أنهم لا يستجيبون لكم إن دعوتموهم فادعوهم إن كنتم صادقين فى دعواكم أن لهم علما و قدره و إنما نسب إليهم دعوى كونهم ذوى علم و قدره لما فى دعوتهم من الدلاله على ذلك-و كيف يستجيبون لكم؟و ليست ما عبأتم لهم من الأرجل و الأيدى ماشيه و باطشه،و لا ما صورتم لهم من الأعين و الآذان مبصره و سامعه لأنهم جمادات.

و فی الآیات إطلاق العباد علی الجمادات.

قوله تعالی: قُلِ ادْعُوا شُرَكاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلا تُنْظِرُونِ إلی آخر الآیات ثم أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یکر علیهم علی انتصارهم بأربابهم و آلهتهم بالتحدی و الإعجاز لیستبین سبیله من سبیلهم،و یظهر أن ربه هو اللّه الذی له کل العلم و القدره،و أن أربابهم لا یملکون علما لیهتدوا به إلی شیء و لا قدره لینصروهم فی شیء.

فقال:قل لهم ادعوا شرکاءکم لنصرکم علی ثم کیدونی فلا تنظرونی و لا تمهلونی إن ربی ینصرنی و یدفع عنی کیدکم فإنه الذی نزل الکتاب لیهدی به الناس،و هو یتولی الصالحین من عباده فینصرهم،و هو القائل:إن الأرض یرثها عبادی الصالحون و أنا من الصالحین فینصرنی و لا محاله،و أما أربابکم الذین تدعون من دونه فلا یستطیعون نصرکم و لا نصر أنفسهم و لا یسمعون و لا یبصرون فلا قدره لهم و لا علم.

و فی الآیات أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یخبرهم أنه من الصالحین و لم یعهد فیما یخبر به القرآن من صلاح الأنبیاء مثل ذلک فی غیره صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

و فیها التحدی علی الأصنام و عبدتهم کما تحدی بذلک غیره من الأنبیاء علیهم السّلام.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۹۹ الی ۲۰۶]

اشاره

خُذِ اَلْعَفْوَ وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ أَعْرِضْ عَنِ اَلْجاهِلِينَ (۱۹۹) وَ إِمّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ اَلشَّيْطانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۲۰۰) إِنَّ اَلَّذِينَ اِتَّقَوْا إِذا مَسَّهُمْ طائِفٌ مِنَ اَلشَّيْطانِ تَذَكَّرُوا فَإِذا هُمْ مُبْصِرُونَ (۲۰۱) وَ إِخْوانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي اَلْغَيِّ ثُمَّ لا يُقْصِرُونَ (۲۰۲) وَ إِذا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قالُوا لَوْ لا اِجْتَبَيْتَها قُلْ إِنَّما أَتَّبِعُ ما يُوحى إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هذا بَصائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَ هُدىً وَ رَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۲۰۳) وَ إِذا قُرِئَ اَلْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ أَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۲۰۴) وَ اُذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَ خِيفَةً وَ دُونَ اَلْجَهْرِ مِنَ اَلْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَ اَلْآصالِ وَ لا تَكُنْ مِنَ اَلْغافِلِينَ (۲۰۵) إِنَّ اَلَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ وَ يُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ يَسْجُدُونَ (۲۰۶)

بيان:

قوله تعالى: خُذِ الْعَفْوَ وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِينَ الأخذ بالشيء هو لزومه أو عدم تركه فأخذ العفو ملازمه الستر على إساءه من أساء إليه، و الإغماض عن حق الانتقام الذى يعطيه العقل الاجتماعى لبعضهم على بعض.هذا بالنسبه إلى إساءه الغير بالنسبه إلى نفسه و التضييع لحق شخصه،و أما ما أضيع فيه حق الغير بالإساءه إليه فليس مما يسوغ العفو فيه لأنه إغراء بالإثم و تضييع لحق الغير بنحو أشد، و إبطال للنواميس الحافظه للاجتماع،و يمنع عنه جميع الآيات الناهيه عن الظلم و الإفساد و إعانه الظالمين و الركون إليهم بل جميع الآيات المعطيه لاصول الشرائع و القوانين،و هو ظاهر.

فالمراد بقوله: «خُذِ الْعَفْوَ» هو الستر بالعفو فيما يرجع إلى شخصه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و على ذلك كان يسير فقد تقدم فى بعض الروايات المتقدمه فى أدبه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:أنه لم ينتقم من أحد لنفسه قط.

هـذا علی مـا ذکره القوم أن المراد بـالعفو مـا یسـاوق المغفره،و فی بعض الروایـات الآـتیه عن الصـادق علیه السّـلام أن المراد به الوسط و هو أنسب بالآیه و أجمع للمعنی من غیر شائبه التکرار الذی یلزم من قوله: «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجٰاهِلِینَ» علی التفسیر الأول.

و قوله: وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ و العرف هو ما یعرفه عقلاء المجتمع من السـنن و السـیر الجمیله الجاریه بینهم بخلاف ما ینکره المجتمع و ینکره العقـل الاجتمـاعی من الأعمـال النـادره الشاذه، و من المعلوم أن لازم الأمر بمتابعه العرف أن یکون نفس الآمر مؤتمرا بما یـأمر بـه مـن المتـابعه، و من ذلـک أن یکـون نفس أمره بنحـو معروف غیر منکر فمقتضـی قـوله: «وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ» أن یـأمر بکل معروف،و أن لا یکون نفس الأمر بالمعروف علی وجه منکر.

و قوله: وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجٰاهِلِینَ أمر آخر بالمـداراه معهم،و هو أقرب طریق و أجمله لإبطـال نتائـج جهلهم و تقلیـل فساد أعمالهم فإن فی مقابله الجاهل بما یعادل جهله إغراء له بالجهل و الإدامه علی الغی و الضلال.

قوله تعـالی: وَ إِمّٰا یَنْزَغَنَّکَ مِنَ الشَّیْطٰانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ إِنَّهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ قـال الراغب فی المفردات:النزغ دخول فی أمر لأـجل إفساده،قال:من بعد أن نزغ الشـیطان بینی و بین إخوتی.انتهی،و قیل:هو الازعاج و الإغراء و أکثر ما یکون حال الغضب،و قیل:هو من الشـیطان أدنی الوسوسه،و المعـانی متقاربه،و أقربها من الآیه هو الأوسط لمناسـبته الآیه السابقه الآمره بالإعراض عن الجاهلین فإن مماستهم الإنسان بالجهاله نوع مداخله من الشیطان لإثاره الغضب،و سوقه إلی جهاله مثله.

فیرجع معنی الآیه إلی أنه لو نزغ الشـیطان بأعمالهم المبنیه علی الجهاله و إساءتهم إلیک لیسوقک بـذلک إلی الغضب و الانتقام فاستعذ باللّه إنه سمیع علیم،و الآیه مع ذلک عامه خوطب بها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و قصد بها أمته لعصمته.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ اتَّقَوْا إِذٰا مَسَّهُمْ طٰائِفٌ مِنَ الشَّیْطٰانِ تَذَکَّرُوا فَإِذٰا هُمْ

مُبْصِرُونَ نحو تعليل للأمر فى الآيه السابقه و الطائف من الشيطان هو الذى يطوف حول القلب ليلقى إليه الوسوسه أو وسوسته التى تطوف حول القلب لتقع فيه و تستقر عليه،و «مِنَ» بيانيه على الأول،و نشوئيه على الثانى،و مآل المعنيين مع ذلك واحد،و التذكر تفكر من الإنسان فى أمور لتهديه الى نتيجه مغفول عنها أو مجهوله قبله.

و الآيه بمنزله التعليل للأمر بالاستعاذه فى الآيه السابقه،و المعنى استعذ باللّه عند نزغه الشيطان فإن هذا طريق المتقين فهم إذا مسهم طائف من الشيطان.تذكروا أن اللّه هو ربهم الذى يملكهم و يربيهم يرجع إليه أمرهم فأرجعوا إليه الأمر فكفاهم مئونته،و دفع عنهم كيده، و رفع عنهم حجاب الغفله فإذا هم مبصرون غير مضروب على أبصارهم بحجاب الغفله.

فالآيه-كما عرفت-فى معنى قوله: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (النحل۹۹/).

و قد ظهر أيضا أن الاستعاذه باللّه نوع من التذكر لأنها مبنيه على أن اللّه سبحانه و هو ربه هو الركن الوحيد الذى يدفع هذا العدو المهاجم بماله من قوه،و أيضا الاستعاذه نوع من التوكل كما مر.

قوله تعالى: وَ إِخْوانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الغَيِّ ثُمَّ لا يُقْصِرُونَ كأن الجمله حاليه،و المراد بإخوانهم إخوان المشركين و هم الشياطين كما وقع قوله: إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كانُوا إِخْوانَ الشَّياطِينِ (الإسراء۲۷/)و الإقصار الكف و الانتهاء.

و المعنى:أن الذين اتقوا على هذا الحال من التذكر و الإبصار و الحال أن إخوان المشركين من الشياطين يمدون المشركين فى غيهم و يعينونهم ثم لا يكفون عن مدهم و إعانتهم،أو لا يكف المشركون و لا ينتهون عن غيهم.

قوله تعالى: وَ إِذا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَهٍ قالُوا لَوْ لا اجْتَبَيْتَها إلى آخر الآيه؛الإجتباء افتعال من الجبايه،و قولهم: «لَوْ لا اجْتَبَيْتَها» كلام منهم جار مجرى التهكم و السخريه و المعنى

على ما يعطيه السياق:أنك إذا آتيتهم بآيه كذبوا بها و إذا لم تأتهم بآيه كما لو أبطأت فيها قالوا:

لو لا اجتبيت ما تسميه آيه و جمعتها من هنا و هناک فأتيت بها«قل»ليس لی من الأمر شیء «إِنَّمٰا أَتَّبِعُ مٰا يُوحىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّی هٰذٰا» القرآن «بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ» يريد أن يبصركم بها «وَ هُدىً وَ رَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» .

قوله تعالى: وَ إِذٰا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ أَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ الإنصات السكوت مع استماع،و قيل:هو الاستماع مع سكوت يقال:أنصت الحديث و أنصت له أی استماع،و قيل:هو الاستماع مع سكوت يقال:أنصت الحديث و أنصت له أی استمع ساكتا،و أنصته غيره و أنصت الرجل أی سكت؛فالمعنى:استمعوا للقرآن و اسكتوا.

و الآيه بحسب دلالتها عامه و إن قيل:أنها نزلت فی الصلاه جماعه.

قوله تعالى: وَ اذْكُرْ رَبَّكَ فِی نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَ خِيفَةً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ إلى آخر الآيه.قسم الذكر إلا ما فی النفس و دون الجهر من القول:ثم أمر بالقسمين، و أما الجهر من القول فی الذكر فمضرب عنه لا لأنه ليس ذكرا بل لمنافاته لأدب العبوديه و يدل على ذلک ما ورد أن النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلم سار بأصحابه فی بعض غزواته فدخلوا واديا موحشا و الليل داج فكان ينادی بعض أصحابه بالتكبير فنهاه النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قال:إنكم لا تدعون غائبا بعيدا (١).

و التضرع من الضراعه و هو التملق بنوع من الخشوع و الخضوع،و الخيفه بناء نوع من الخوف،و المراد به نوع من الخوف يناسب ساحه قدسه تعالى ففی التضرع معنى الميل إلى المتضرع إليه و الرغبه فيه و التقرب منه،و فی الخيفه معنى اتقائه و الرهبه و التبعد عنه،فمقتضى توصيف الذكر بكونه عن تضرع و خيفه أن يكون بحركه باطنيه إليه و منه كالذی يحب شيئا

١- ١) .الروايه منقوله بالمعنى.

و يهابه فيدنو منه لحبه و يتعبد عنه لمهابته،و اللّه سبحانه و إن كان محض الخير لا شر فيه،و إنما الشر الذى يمسنا هو من قبلنا لكنه تعالى ذو الجلال و الإكرام له أسماء الجمال التى تدعو إليه و تجذب نحوه كل شیء.

و له أسماء الجلال التى تقهر و تدفع عنه كل شیء فحق ذكره و هو اللّه له الأسماء الحسنى كلها أن يكون على ما يقتضيه مجموع أسمائه الجماليه و الجلاليه،و هو أن يذكر تعالى تضرعا و خيفه، و رغبا و رهبا.

و قوله: بِالْغُدُوِّ وَ الْآصٰالِ ظاهره أنه قيد لقوله: «وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ» فيكون الذكر القولى هو الموزع إلى الغدو و الآصال،و ينطبق على بعض الفرائض اليوميه.

و قوله: وَ لاٰ تَكُنْ مِنَ الْغٰافِلِينَ تأكيد للأمر بالذكر فى أول الآيه و لم ينه تعالى عن أصل الغفله،و إنما نهى عن الدخول فى زمره الغافلين،و هم الموصوفون بالغفله الذين استقرت فيهم هذه الصفه.

و يتبين بذلك أن الذكر المطلوب المأمور به هو أن يكون الإنسان على ذكر من ربه حينا بعد حين،و يبادر إليه لو عرضت له غفله منسيه،و لا يدع الغفله تستقر فى نفسه،و فى الآيه التاليه:دلاله على ذلك على ما سيجیء.

فمحصل الآيه:الأمر بالاستمرار على ذكر اللّه فى النفس تضرعا و خيفه حينا بعد حين، و ذكره بالقول دون الجهر بالغدو و الآصال.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ يَسْجُدُونَ ظاهر السياق أنه فى موضع التعليل للأمر الواقع فى الآيه السابقه فيكون المعنى:

اذكر ربك كذا و كذا فإن الذين عند ربك كذلك أى اذكر ربك كذا لتكون من الذين عند ربك و لا تخرج من زمرتهم.

و يتبين بذلك أن المراد بقوله: «الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ» ليس هم الملائكه فقط-على ما فسره

كثير من المفسرين-اذ لا معنى لقولنا:اذكر ربك كذا لأن الملائكه يذكرونه كذلك بل مطلق المقربين عنده تعالى على ما يفيده لفظ «عِنْدَ رَبِّكَ» من الحضور من غير غيبه.

و يظهر من الآيه أن القرب من اللّه إنما هو بذكره،فبه يرتفع الحجاب بينه و بين عبده،و إلا فجميع الأشياء متساويه فى النسبه إليه من غير اختلاف بينها بقرب أو بعد أو غير ذلك.

و قوله: «لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ يَسْجُدُونَ» فيه امور ثلاثه يتصف بها الذكر النفسى كما يتصف بها الذكر القولى فإن للنفس أن تتصف بحال عدم الاستكبار،و بحال تنزيهه تعالى،و بحال السجده و كمال الخشوع له كما يتصف بها الذكر القولى و يعنون بها العمل الخارجى،فليس التسبيح و السجود مما يختص بالأعضاء من لسان و غيره كما يدل عليه قوله:

وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (أسرى۴۴/)،و قوله: وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ يَسْجُدٰانِ (الرحمن۶/)،و قوله: وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ (النحل۴۹/).

و ما فى الآيه توصيف القوم بعدم الاستكبار و التسبيح و السجود أخف و أهون مما يشتمل عليه قوله تعالى: وَ مَنْ عِنْدَهُ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ لاٰ يَسْتَحْسِرُونَ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَ النَّهٰارَ لاٰ يَفْتُرُونَ (الأنبياء ۲۰/)و قوله: فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ وَ هُمْ لاٰ يَسْأَمُونَ (حم السجده۳۸/)فإن هذه الآيات ظاهرها الاستمرار الذى لا يتخلله عدم،و لا يتوسطه مناف،و الآيه التى نبحث عنها لم يأمر إلا بما لا تثبت معه الغفله فى النفس كما عرفت.

فهذه الآيه تأمر بمرتبه من الذكر هى دون ما تتضمنه آيات سورتى الأنبياء و حم السجده و اللّه العالم (۱).

ص: ۶۳۶

۱- ۱) .الاعراف ۱۹۹-۲۰۶:بحث روائى فى:مكارم الاخلاق؛الانصات للقرآن.

سوره الأنفال مدنیه و هی خمس و سبعون آیه

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;یَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلْأَنْفٰالِ قُلِ اَلْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ اَلرَّسُولِ فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَصْلِحُوا ذٰاتَ بَیْنِکُمْ وَ أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ
رَسُولَهُ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۱) إِنَّمَا اَلْمُؤْمِنُونَ اَلَّذِینَ إِذٰا ذُکِرَ اَللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَ إِذٰا تُلِیَتْ عَلَیْهِمْ آیٰاتُهُ زٰادَتْهُمْ إِیمٰاناً وَ عَلیٰ رَبِّهِمْ
یَتَوَکَّلُونَ (۲) اَلَّذِینَ یُقِیمُونَ اَلصَّلاٰهَ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ (۳) أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَهٌ وَ رِزْقٌ
کَرِیمٌ (۴) کَمٰا أَخْرَجَکَ رَبُّکَ مِنْ بَیْتِکَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِیقاً مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ لَکٰارِهُونَ (۵) یُجٰادِلُونَکَ فِی اَلْحَقِّ بَعْدَ مٰا تَبَیَّنَ کَأَنَّمٰا
یُسٰاقُونَ إِلَی اَلْمَوْتِ وَ هُمْ یَنْظُرُونَ (۶)

ص: ۶۳۷

بیان:

قوله تعالی: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفالِ قُلِ الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ الی آخر الآیه؛الأنفال جمع نفل بالفتح و هو الزیاده علی الشیء،و لذا یطلق النفل و النافله علی التطوّع لزیادته علی الفریضه،و تطلق الأنفال علی ما یسمّی فیئا أیضا و هی الأشیاء من الأموال التی لا مالک لها من الناس کرءوس الجبال،و بطون الأودیه،و الدیار الخربه،و القری التی باد أهلها،و ترکه من لا وارث له،و غیر ذلک کأنها زیاده علی ما ملکه الناس فلم یملکها أحد و هی للّه و لرسوله،و تطلق علی غنائم الحرب کأنها زیاده علی ما قصد منها فإن المقصود بالحرب و الغزوه الظفر علی الأعداء و استئصالهم فاذا غلبوا و ظفر بهم فقد حصل المقصود، و الأموال التی غنمه المقاتلون و القوم الذین أسروهم زیاده علی أصل الغرض.

و «ذاتَ» فی الأصل مؤنّث«ذا»بمعنی الصاحب من الألفاظ اللازمه الإضافه غیر أنه کثر استعماله فی نفس الشیء بمعنی ما به الشیء هو هو فیقال:ذات الإنسان أی ما به الإنسان إنسان،و ذات زید أی النفس الإنسانیه الخاصه التی سمّیت بزید،و کأن الأصل فیها النفس ذات أعمال کذا ثم أفردت بالذکر فقیل ذات الأعمال أو ما یؤدّی مؤدّاه ثم قیل ذات،و کذلک الأمر فی ذات البین فلکون الخصومه لا تتحقق إلاّ بین طرفین نسب إلیها البین فقیل ذات البین أی الحاله و الرابطه السیئه التی هی صاحبه البین فالمراد بقوله:أصلحوا ذات بینکم أی أصلحوا الحاله الفاسده و الرابطه السیئه التی بینکم.

و قال الراغب فی المفردات:«ذو»علی وجهین:أحدهما یتوصل به الی الوصف بأسماء الأجناس و الأنواع،و یضاف الی الظاهر دون المضمر،و یثنی و یجمع،و یقال فی التثنیه:ذواتا، و فی الجمع:ذوات،و لا یستعمل شیء منها إلاّ مضافا.

ص: ۶۳۸

قال:و قد استعار أصحاب المعانى الذات فجعلوه عباره عن عين الشىء جوهرا كان أو عرضا،و استعملوها مفرده و مضافه الى المضمر و بالألف و اللام،و أجروها مجرى النفس و الخاصه فقالوا:ذاته و نفسه و خاصته،و ليس ذلک من كلام العرب،و الثانى فى لفظ ذو لغه لطيّئ يستعملونه استعمال«الذى»و يجعل فى الرفع و النصب و الجرّ و الجمع و التأنيث على لفظ واحد نحو:

و بئرى ذو حفرت و ذو طويت

أى التى حفرت و التى طويت.انتهى.

و الذى ذكره من عدم إضافته الى الضمير منقول عن الفرّاء،و لازمه كون استعماله مضافا الى الضمير من كلام المولّدين و الحق أنه قليل لا متروک،و قد وقع فى كلام علىّ عليه السّلام فى بعض خطبه كما فى نهج البلاغه.

و قد اختلف المفسرون فى معنى الآيه و موقعها اختلافا شديدا من جهات:من جهه معنى قوله: «يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَنْفالِ» و قد نسب الى أهل البيت عليهم السّلام و بعض آخر كعبد اللّه بن مسعود و سعد بن أبى وقاص و طلحه بن مصرف أنهم قرءوا «يسألونک الأنفال» فقيل:عن زائده فى القراءه المشهوره،و قيل:بل مقدّره فى القراءه الشاذه،و قيل:إن المراد بالأنفال غنائم الحرب،و قيل:غنائم غزوه بدر خاصه بجعل اللام فى الأنفال للعهد،و قيل:الفىء الذى للّه و الرسول و الإمام،و قيل:إن الآيه منسوخه بآيه الخمس،و قيل:بل محكمه،و قد طالت المشاجره بينهم كما يعلم بالرجوع الى مطوّلات التفاسير كتفسيرى الرازى و الآلوسى و غيرهما.

و الذى ينبغى أن يقال بالاستمداد من السياق:أن الآيه بسياقها تدل على أنه كان بين هؤلاء المشار إليهم بقوله: «يَسْئَلُونَکَ» تخاصم خاصم به بعضهم بعضا بأخذ كل جانبا من القول لا يرضى به خصمه،و التفريع الذى فى قوله: «فَاتَّقُوا اللّهَ وَ أَصْلِحُوا ذاتَ بَيْنِكُمْ» يدل

على أن الخصومه كانت فى أمر الأنفال،و لازم ذلك أن يكون السؤال الواقع منهم المحكىّ فى صدر الآيه إنما وقع لقطع الخصومه،كأنهم تخاصموا فى أمر الأنفال ثم راجعوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يسألونه عن حكمها لتنقطع بما يجيبه الخصومه و ترتفع عما بينهم.

و هذا-كما ترى-يؤيد أولا القراءه المشهوره: «يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلْأَنْفٰالِ» فإن السؤال اذا تعدى بعن كان بمعنى استعلام الحكم و الخبر،و أما اذا استعمل متعديا بنفسه كان بمعنى الاستعطاف و لا يناسب المقام إلّا المعنى الأول.

و ثانيا:أن الأنفال بحسب المفهوم و إن كان يعم الغنيمه و الفىء جميعا إلّا ان مورد الآيه هى الأنفال بمعنى غنائم الحرب لا غنائم غزوه بدر خاصه اذ لا وجه للتخصيص فإنهم اذ تخاصموا فى غنائم بدر لم يتخاصموا فيها لأنها غنائم بدر خاصه بل لأنها غنائم مأخوذه من أعداء الدين فى جهاد دينى،و هو ظاهر.

و اختصاص الآيه بحسب موردها بغنيمه الحرب لا يوجب تخصيص الحكم الوارد فيها بالمورد،فان المورد لا يخصص،فإطلاق حكم الآيه بالنسبه الى كل ما يسمى بالنفل فى محله، و هى تدل على ان الأنفال جميعا للّه و لرسوله لا يشارك اللّه و رسوله فيها أحد من المؤمنين سواء فى ذلك الغنيمه و الفىء.

ثم الظاهر من قوله: «قُلِ اَلْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ اَلرَّسُولِ» و ما يعظهم اللّه به بعد هذه الجمله و يحرضهم على الايمان هو ان اللّه سبحانه فصل الخصومه بتشريع ملكها لنفسه و لرسوله، و نزعها من ايديهم و هو يستدعى أن يكون تخاصمهم من جهه دعوى طائفه منهم ان الأنفال لها خاصه دون غيرها،او انها تختص بشىء منها،و إنكال الطائفه الاخرى ذلك،ففصل اللّه سبحانه خصومتهم فيها بسلب ملكهم منها و إثبات ملك نفسه و رسوله،و موعظتهم ان يكفّوا عن المخاصمه و المشاجره،و أما قول من يقول:ان الغزاه يملكون ما اخذوه من الغنيمه بالإجماع فأحرى به ان يورد فى الفقه دون التفسير.

ص :۶۴۰

و بـالجمله فنزاعهم فی الأنفـال یکشف عن سـابق عهـد لهم بـأن الغنیمه لهم او ما فی معناه غیر انه کان حکما مجملا اختلف فیه المتخاصمان و کل یجر النار الی قرصته،و الآیات الکریمه تؤید ذلک.

توضـیحه:ان ارتباط الآیات فی السوره و التصـریح بقصه وقعه بدر فیها یکشف ان السوره بأجمعها نزلت حول وقعه بدر و بعیدها حتی ان ابن عباس-علی ما نقل عنه-کان یسـمیها سوره بدر،و التی تتعرض لأمر الغنیمه من آیاتها خمس آیات فی مواضع ثلاثه من السوره هی بحسب ترتیب السوره،قوله تعـالی: «یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَنْفٰالِ قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» الآیه؛و قوله تعالی: وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبیٰ وَ الْیَتٰامیٰ وَ الْمَسٰاکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ إِنْ کُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلیٰ عَبْدِنٰا یَوْمَ الْفُرْقٰانِ یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعٰانِ وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ ،و قوله تعالی: مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی الْأَرْضِ تُرِیدُونَ عَرَضَ الدُّنْیٰا وَ اللّٰهُ یُرِیدُ الْآخِرَهَ وَ اللّٰهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ لَوْ لاٰ کِتٰابٌ مِنَ اللّٰهِ سَبَقَ لَمَسَّکُمْ فِیمٰا أَخَذْتُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ فَکُلُوا مِمّٰا غَنِمْتُمْ حَلاٰلاً طَیِّباً وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ .

و سیاق الآیه الثانیه یفیـد انها نزلت بعد الآیه الاولی و الآیات الاخیره جمیعا لمکان قوله فیها: إِنْ کُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلیٰ عَبْدِنٰا یَوْمَ الْفُرْقٰانِ یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعٰانِ فهی نازله بعد الوقعه بزمان.

ثم الآیـات الاـخیره تـدل علی انهم کلموا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سـلم فی امر الاسـری و سـألوه ان لاـ یقتلهم و یـأخذ الفـدیه،و فیها عتابهم علی ذلک،ثم تجویز ان یأکلوا مما غنموا و کأنهم فهموا من ذلک انهم یملکون الغنائم و الأنفال علی إبهام فی امره:هـل یملکه جمیع من حضـر الوقعه او بعضـهم کالمقاتلین دون القاعـدین مثلا؟و هل یملکون ذلک بالسویه فیقسّم بینهم کذلک أو یختلفون فیه بالزیاده و النقیصه کأن یکون سهم الفرسان منها ازید من المشاه؟او نحو ذلک.

ص :۶۴۱

و كـان ذلـك سـبب التخـاصم بينهم فتشـاجروا فى الامـر،و رفعوا ذلـك الى رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم فنزلت الآيه الاولى: «قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَصْلِحُوا ذٰاتَ بَيْنِكُمْ» الآيه؛ فخطأتهم الآيه فيما زعموا انهم مالكو الانفال بما استفادوا من قوله: «فَكُلُوا مِمّٰا غَنِمْتُمْ» الآيه؛ و أقرت ملك الأنفال للّه و الرسول و نهتهم عن التخاصم و التشاجر،فلما انقطع بذلك تخاصمهم ارجعها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم اليهم،و قسّمها بينهم بالسويه،و عزل السهم لعده من اصحابه لم يحضروا الوقعه،و لم يقدم مقاتلا على قاعد،و لا فارسا على ماش،ثم نزلت الآيه الثانيه: وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ الآيه؛بعد حين فأخرج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مما ردّ اليهم من السهام الخمس و بقى لهم الباقى.هذا ما يتحصل من انضمام الآيات المربوطه بالأنفال بعضها ببعض.

فقوله تعالى: «يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفٰالِ» يفيد بما ينضم اليه من قرائن السياق انهم سألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن حكم غنائم الحرب بعد ما زعموا انهم يملكون الغنيمه،و اختلفوا فيمن يملكها، او فى كيفيه ملكها و انقسامها بينهم،او فيهما معا،و تخاصموا فى ذلك.

و قوله: «قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» جواب عن مسألتهم و فيه بيان انهم لا يملكونها و إنما هى أنفال يملكها اللّه و رسوله،فيوضع حيثما اراد اللّه و رسوله،و قد قطع ذلك اصل ما نشب بينهم من الاختلاف و التخاصم.

و يظهر من هذا البيان ان الآيه غير ناسخه لقوله تعالى: فَكُلُوا مِمّٰا غَنِمْتُمْ الى آخر الآيه؛و إنما تبيّن معناها بالتفسير،و ان قوله:«كلوا»ليس بكنايه عن ملكهم للغنيمه بحسب الأصل،و إنما المراد هو التصرف فيها و التمتع منها إلاّ ان يمتلكوا بقسمه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم إياها بينهم.

و يظهر ايضا ان قوله تعالى: وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي الْقُرْبىٰ الآيه؛ليس بناسخ لقوله: «قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» الآيه؛فإن قوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ الآيه؛إنما يؤثر بالنسبه الى المجاهدين منعهم عن اكل تمام الغنيمه و التصرف فيه

اذ لم یکن لهم بعد نزول قوله: «الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ» إلاّ ذلک،و أما قوله «الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ» فلا یفید إلاّ کون اصل ملکها للّه و الرسول من دون ان یتعرض لکیفیه التصرف و جواز الأکل و التمتع،فلا یناقضه فی ذلک قوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ الآیه؛حتی یکون بالنسبه إلیه ناسخا،فیتحصل من مجموع الآیات الثلاث:ان اصل الملک فی الغنیمه للّه و الرسول ثم یرجع اربعه أخماسها الی المجاهدین یأکلونها و یمتلکونها و یرجع خمس منها الی اللّه و الرسول و ذی القربی و غیرهم لهم التصرف فیها و الاختصاص بها.

و یظهر بالتأمل فی البیان السابق أیضا:ان فی التعبیر عن الغنائم بالأنفال و هو جمع نفل بمعنی الزیاده إشاره الی تعلیل الحکم بموضوعه الأعمّ،کأنه قیل:یسألونک عن الغنائم و هی زیادات لا مالک لها من بین الناس،و اذا کان کذلک فأجبهم بحکم الزیادات و الأنفال،و قل:

الأنفال للّه و الرسول،و لازم ذلک کون الغنیمه للّه و الرسول.

و بذلک ربما تأید کون اللام فی لفظ الانفال الاول للعهد و فی الثانی للجنس او الاستغراق، و تبین وجه الإظهار فی قوله: «قُلِ الْأَنْفالُ» الآیه؛حیث لم یقل:قل هی للّه و الرسول.

و یظهر بذلک أیضا:ان قوله: «قُلِ الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ» حکم عام یشمل بعمومه الغنیمه و سائر الاموال الزائده فی المجتمع نظیر الدیار الخالیه و القری البائده و رءوس الجبال و بطون الاودیه و قطائع الملوک و ترکه من لا وارث له،أما الأنفال بمعنی الغنائم فهی متعلقه بالمقاتلین من المسلمین بعمل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و بقی الباقی تحت ملک اللّه و رسوله.

هذا ما یفیده التأمل فی کرائم الآیات،و للمفسرین فیها اقاویل مختلفه تعلم بالرجوع الی مطولات التفاسیر لا جدوی فی نقلها و التعرض المنقض و الإبرام فیها.

قوله تعالی: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ إِذا ذُکِرَ اللّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ الی آخر الآیتین؛الآیتان و التی بعدهما بیان ما یتمیز به المؤمنون بحقیقه الایمان و یختصون به من الاوصاف الکریمه و الثواب الجزیل بیّنت لیتأکد به ما یشتمل علیه قوله تعالی: «فَاتَّقُوا اللّهَ

وَ أَصْلِحُوا ذٰاتَ بَيْنِكُمْ» الى آخر الآيه.

و قد ذكر اللّه تعالى لهم خمس صفات اختارها من بين جميع صفاتهم التى ذكرها فى كلامه لكونها مستلزمه لكرائم صفاتهم على كثرتها و ملازمه لحق الايمان،و هى بحيث اذا تنبهوا لها و تأملوها كان ذلك مما يسهّل لهم توطين النفس على التقوى و إصلاح ذات بينهم،و إطاعه اللّه و رسوله.

و هاتيك الصفات الخمس هى:وجل القلب عند ذكر اللّه،و زياده الايمان عند استماع آيات اللّه،و التوكل،و إقامه الصلاه،و الإنفاق مما رزقهم اللّه،و معلوم ان الصفات الثلاث الاول من اعمال القلوب،و الأخيرتان من اعمال الجوارح.

و قد روعى فى ذكرها الترتيب الذى بينها بحسب الطبع،فإن نور الإيمان إنما يشرق على القلب تدريجا،فلا يزال يشتد و يضاعف حتى يتم و يكمل بحقيقته،فأول ما يشرق يتأثر القلب بالوجل و الخشيه اذا تذكّر باللّه عند ذكره،و هو قوله تعالى: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذٰا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ» .

ثم لا يزال ينبسط الإيمان و يتعرّق و ينمو و يتفرع بالسير فى الآيات الداله عليه تعالى، و الهاديه الى المعارف الحقه،فكلما تأمّل المؤمن فى شىء منها زادته ايمانا،فيقوى الايمان و يشتد حتى يستقر فى مرحله اليقين،و هو قوله تعالى: «وَ إِذٰا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيٰاتُهُ زٰادَتْهُمْ إِيمٰاناً» .

و اذا زاد الايمان و كمل كمالا عرف عندئذ مقام ربه و موقع نفسه،معرفه تطابق واقع الأمر، و هو أن الأمر كله الى اللّه سبحانه فإنه تعالى وحده هو الرب الذى إليه يرجع كل شىء، فالواجب الحق على الإنسان ان يتوكل عليه و يتبع ما يريده منه بأخذه وكيلا فى جميع ما يهمه فى حياته،فيرضى بما يقدر له فى مسير الحياه،و يجرى على ما يحكم عليه من الأحكام و يشرّعه من الشرائع فليأتمر بأوامره و ينتهى عن نواهيه،و هو قوله تعالى: «وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ

يَتَوَكَّلُونَ» .

ثم اذا استقر الإيمان على كماله فى القلب،استوجب ذلك أن ينعطف العبد بالعبوديه الى ربه، و ينصب نفسه فى مقام العبوديه و إخلاص الخضوع و هو الصلاه،و هى أمر بينه و بين ربه،و أن يقوم بحاجه المجتمع فى نواقص مساعيهم بالإنفاق على الفقراء مما رزقه اللّه من مال أو علم أو غير ذلك،و هو أمر بينه و بين سائر أفراد مجتمعه،و هو قوله تعالى: «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ يُنْفِقُونَ» .

و قد ظهر مما تقدم أن قوله تعالى: «زٰادَتْهُمْ إِيمٰاناً» إشاره الى الزياده من حيث الكيفيه و هو الاشتداد و الكمال،دون الكميه و هى الزياده من حيث عدد المؤمنين كما احتمله بعض المفسرين.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ قضاء منه تعالى بثبوت الايمان حقا فيمن اتّصف بما عدّه تعالى من الصفات الخمس،و لذلك أطلق ما ذكره لهم من كريم الأجر فى قوله: «لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» الآيه؛ فلهؤلاء من صفات الكمال و كريم الثواب و عظيم الأجر ما لكل مؤمن حقيقى.

و أما قوله: «لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ» فالمغفره هى الصفح الإلهى عن ذنوبهم،و الرزق الكريم ما يرتزقون به من نعم الجنه،و قد أراد اللّه سبحانه بالرزق الكريم الجنه و نعمها فى مواضع من كلامه،كقوله تعالى: فَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ وَ الَّذِينَ سَعَوْا فِي آيٰاتِنٰا مُعٰاجِزِينَ أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ الْجَحِيمِ (الحج/۵۱)و غير ذلك.

و بذلك يظهر أن المراد بقوله: «لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» مراتب القرب و الزلفى و درجات الكرامه المعنويه،و هو كذلك.فإن المغفره و الجنه من آثار مراتب القرب من اللّه سبحانه و فروعه البته.

ص :۶۴۵

و الـذى يشـتمل عليه الآيه من إثبات الـدرجات لهؤلاء المؤمنين،هو ثبوت جميع الدرجات لجميعهم،لا ثبوت جميعها لكل واحد منهم فإنها من لوازم الإيمان،و الإيمان مختلف ذو مراتب فالدرجات الموهوبه بإزائه كذلك لا محاله،فمن المؤمنين من له درجه واحده،و منهم ذو الدرجتين،و منهم ذو الدرجات على اختلاف مراتبهم فى الإيمان.

و يؤيـده قوله تعالى: يَرْفَعِ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ (المجادله١١/)،و قوله تعالى: أَ فَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَ اللّهِ كَمَنْ باءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللّهِ وَ مَأْواهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ، هُمْ دَرَجاتٌ عِنْدَ اللّهِ وَ اللّهُ بَصِيرٌ بِما يَعْمَلُونَ (آل عمران١۶٣/).

و بمـا تقـدم يظهر أن تفسـير بعضـهم مـا فى الآيه من الـدرجات بـدرجات الجنه،ليس على ما ينبغى،و ان المتعين كون المراد بها درجات القرب؛كما تقدم و إن كان كل منهما يلازم الآخر.

قوله تعـالى: كَما أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكارِهُونَ الى آخر الآيتين؛ظاهر السـياق أن قوله: «كَما أَخْرَجَكَ» متعلق بما يـدل عليه قوله تعالى: «قُلِ الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ» و التقـدير:أن اللّه حكم بكون الأنفال له و لرسوله بالحق مع كراهتهم له،كمـا أخرجـك من بيتك بالحق مع كراهه فريق منهم له،فللجميع حق يترتب عليه من مصـلحه دينهم و دنياهم ما هم غافلون عنه.

و المراد بـالحق مـا يقابـل الباطل،و هو الأمر الثابت الـذى يترتب عليه آثاره الواقعيه المطلوبه،و كون الفعل-و هو الإخراج-بالحق هو أن يكون هو المتعين الواجب بحسب الواقع،و قيل:المراد به الوحى،و قيل:المراد به الجهاد،و قيل غير ذلك،و هى معان بعيده.

و الأصل فى معنى الجدل شده القتل،يقال:زمام جديل أى شديد القتل،و سمّى الجدال جدالا لأن فيه نزاعا بالفتل عن مذهب الى مذهب كما ذكره فى المجمع.

و معنى الآيتين:ان اللّه تعالى حكم فى امر الأنفال بالحق مع كراهتهم لحكمه كما اخرجك من

بیتک بالمدینه إخراجا یصاحب الحق،و الحال ان فریقا من المؤمنین لکارهون لذلک، ینازعونک فی الحق بعد ما تبین لهم اجمالا،و الحال انهم یشبهون جماعه یساقون الی الموت، و هم ینظرون الی ما أعدّ لهم من أسبابه و أدواته (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۷ الی ۱۴]

اشاره

وَ إِذْ یَعِدُکُمُ اَللّٰهُ إِحْدَی اَلطّٰائِفَتَیْنِ أَنَّهٰا لَکُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَیْرَ ذٰاتِ اَلشَّوْکَهِ تَکُونُ لَکُمْ وَ یُرِیدُ اَللّٰهُ أَنْ یُحِقَّ اَلْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ وَ یَقْطَعَ دٰابِرَ اَلْکٰافِرِینَ (۷) لِیُحِقَّ اَلْحَقَّ وَ یُبْطِلَ اَلْبٰاطِلَ وَ لَوْ کَرِهَ اَلْمُجْرِمُونَ (۸) إِذْ تَسْتَغِیثُونَ رَبَّکُمْ فَاسْتَجٰابَ لَکُمْ أَنِّی مُمِدُّکُمْ بِأَلْفٍ مِنَ اَلْمَلاٰئِکَهِ مُرْدِفِینَ (۹) وَ مٰا جَعَلَهُ اَللّٰهُ إِلاّٰ بُشْریٰ وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُکُمْ وَ مَا اَلنَّصْرُ إِلاّٰ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۱۰) إِذْ یُغَشِّیکُمُ اَلنُّعٰاسَ أَمَنَهً مِنْهُ وَ یُنَزِّلُ عَلَیْکُمْ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً لِیُطَهِّرَکُمْ بِهِ وَ یُذْهِبَ عَنْکُمْ رِجْزَ اَلشَّیْطٰانِ وَ لِیَرْبِطَ عَلیٰ قُلُوبِکُمْ وَ یُثَبِّتَ بِهِ اَلْأَقْدٰامَ (۱۱) إِذْ یُوحِی رَبُّکَ إِلَی اَلْمَلاٰئِکَهِ أَنِّی مَعَکُمْ فَثَبِّتُوا اَلَّذِینَ آمَنُوا سَأُلْقِی فِی قُلُوبِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا اَلرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ اَلْأَعْنٰاقِ وَ اِضْرِبُوا مِنْهُمْ کُلَّ بَنٰانٍ (۱۲) ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ یُشٰاقِقِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ اَللّٰهَ شَدِیدُ اَلْعِقٰابِ (۱۳) ذٰلِکُمْ فَذُوقُوهُ وَ أَنَّ لِلْکٰافِرِینَ عَذٰابَ اَلنّٰارِ (۱۴)

۱- ۱) .الانفال ۱-۶:بحث روائی فی الانفال.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللّٰهُ إِحْدَى الطّٰائِفَتَيْنِ أَنَّهٰا لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذٰاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَ يُرِيدُ اللّٰهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمٰاتِهِ وَ يَقْطَعَ دٰابِرَ الْكٰافِرِينَ أی و اذكروا اذ يعدكم اللّه،و هو بيان منن اللّه و عدّ نعمه عليهم ليكونوا على بصيره من ان اللّه سبحانه لا يستقبلهم بأمر و لا يأتيهم بحكم إلاّ بالحق و فيه حفظ مصالحهم و إسعاد جدّهم فلا يختلفوا فيما بينهم،و لا يكرهوا ما يختاره لهم،و يكلوا أمرهم إليه فيطيعوه و رسوله.

و المراد بالطائفتين العير و النفير،و العير قافله قريش و فيها تجارتهم و أموالهم و كان عليها أربعون رجلا منهم أبو سفيان بن حرب،و النفير جيش قريش و هم زهاء ألف رجل.

و قوله: «إِحْدَى الطّٰائِفَتَيْنِ» مفعول ثان لقوله: «يَعِدُكُمُ» و قوله: «أَنَّهٰا لَكُمْ» بدل منه و قوله: «وَ تَوَدُّونَ» الآيه؛فی موضع الحال،و المراد بغير ذات الشوكه:الطائفه غير ذات الشوكه و هی العير الذی كان أقل عدّه و عدّه من النفير،و الشوكه الحدّه،استعاره من الشوك.

و قوله: «وَ يُرِيدُ اللّٰهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمٰاتِهِ» فی موضع الحال،و المراد باحقاق الحق إظهاره و إثباته بترتيب آثاره عليه،و كلمات اللّه هی ما قضی به من نصره أنبيائه و إظهار دينه الحق، قال تعالی: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَ إِنَّ جُنْدَنٰا لَهُمُ الْغٰالِبُونَ (الصافات/۱۷۳)و قال تعالی: يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ اللّٰهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكٰافِرُونَ هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدىٰ وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ

كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (الصف۹/)؛و قرئ«بكلمته»:و هو اوجه و أقرب و الـدابر ما يأتى بعد الشـىء مما يتعلق به و يتصل إليه و قطع دابر الشىء،كنايه عن إفنائه و استئصاله بحيث لا يبقى بعده شىء من آثاره المتفرعه عليه المرتبطه به.

و معنى الآـيه:و اذكروا اذ يعـدكم اللّه أن إحـدى الطـائفتين لكم تسـتعلون عليهـا بنصـر اللّه إمّا العير و إما النفير و أنتم تودون أن تكون تلـك الطـائفه هى العير لمـا تعلمون من شوكه النفير، و قوتهم و شـدتهم،مع ما لكم من الضـعف و الهوان،و الحال ان اللّه يريد خلاف ذلك و هو أن تلاقوا النفير فيظهركم عليهم و يظهر ما قضى ظهوره من الحق،و يستأصل الكافرين و يقطع دابرهم.

قوله تعالى: لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ظاهر السـياق ان اللام للغايه،و قوله: «لِيُحِقَّ» الآيه؛متعلق بقوله: «يَعِدُكُمُ اللّهُ» أى إنمـا وعـدكم اللّه ذلـك و هو لاـ يخلف الميعـاد ليحق بـذلك الحق و يبطـل الباطـل و لو كان المجرمون يكرهونه و لا يريدونه.

و بذلك يظهر ان قوله: «لِيُحِقَّ الْحَقَّ» الآيه؛ليس تكرارا لقوله: «وَ يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ» و إن كان فى معناه.

قوله تعالى: إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّى مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلاَئِكَهِ مُرْدِفِينَ الاستغاثه طلب الغوث و هو النصره كما فى قوله: فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِى مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِى مِنْ عَدُوِّهِ (القصص۱۵/)و الإمداد معروف،و قوله: «مُرْدِفِينَ» من الإرداف و هو ان يجعل الراكب غيره ردفـا له،و الردف التـابع،قـال الراغب:الردف التـابع، و ردف المرأه عجيزتهـا،و الترادف:التتـابع،و الرادف:المتـأخر،و المردف المقدم الذى اردف غيره.انتهى.

و بهذا المعنى تلائم الآيه ما فى قوله تعالى فيما يشير به الى هذه القصه فى سوره آل عمران:

وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ بِبَدْرٍ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاثَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَةِ مُنْزَلِينَ بَلى إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هذا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَةِ مُسَوِّمِينَ وَ ما جَعَلَهُ اللّهُ إِلاّ بُشْرى لَكُمْ وَ لِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَ مَا النَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اللّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (آل عمران١٢۶/).

فإن تطبيق الآيات من السورتين يوضح ان المراد بنزول الف من الملائكه مردفين نزول الف منهم يستتبعون آخرين فينطبق الألف المردفون على الثلاثه آلاف المنزلين.

قوله تعالى: وَ ما جَعَلَهُ اللّهُ إِلاّ بُشْرى وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَ مَا النَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ الضميران فى قوله: «جَعَلَهُ» و قوله: «بِهِ» للإمداد بالملائكه على ما يدل عليه السياق،و المعنى ان الإمداد بالملائكه إنما كان لغرض البشرى و اطمئنان نفوسكم لا ليهلك بأيديهم الكفار كما يشير اليه قوله تعالى بعد: «إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ» .

و بذلك يتأيد ما ذكره بعضهم:ان الملائكه لم ينزلوا ليقتلوا المشركين و لا قتلوا منهم احدا فقد قتل ثلث المقتولين منهم او النصف على عليه السّلام و الثلثين الباقيين او النصف سائر المسلمين.

و إنما كان للملائكه تكثير سواد المسلمين حينما اختلطوا بالقوم و تثبيت قلوب المسلمين،و إلقاء الرعب فى قلوب المشركين،و سيجىء بعض الكلام فى ذلك.

و قوله: وَ مَا النَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ بيان انحصار حقيقه النصر فيه تعالى و أنه لو كان بكثره العدد و القوه و الشوكه كانت الدائره يومئذ للمشركين بما لهم من الكثره و القوه على المسلمين على ما بهم من القله و الضعف.

و قد علل بقوله: «إِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» جميع مضمون الآيه و ما يتعلق به من الآيه السابقه فبعزّته نصرهم و أمدهم،و بحكمته جعل نصره على هذه الشاكله.

قوله تعالى: إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعاسَ أَمَنَةً مِنْهُ الى آخر الآيه.النعاس اول النوم

و هو خفيفه و التغشيه الإحاطه،و الأمنه الامان،و قوله: «أَمَنَةً» أى من اللّه و قيل:أى من العدو،و الرجز هو الرجس و القذاره،و المراد برجز الشيطان القذاره التى يطرأ القلب من وسوسته و تسويله.

و معنى الآيه:ان النصر و الإمداد بالبشرى و اطمئنان القلوب كان فى وقت يأخذكم النعاس للأمن الذى افاضه اللّه على قلوبكم فنمتم و لو كنتم خائفين مرتاعين لم يأخذكم نعاس و لا نوم،و ينزّل عليكم المطر ليطهّركم به و يذهب عنكم وسوسه الشيطان و ليربط على قلوبكم و يشد عليها-و هو كنايه عن التشجيع-و ليثبت بالمطر اقدامكم فى الحرب بتلبّد الرمل او بثبات القلوب.

و الآيه تؤيد ما ورد ان المسلمين سبقهم المشركون الى الماء فنزلوا على كثيب رمل، و أصبحوا محدثين و مجنبين،و أصابهم الظمأ،و وسوس اليهم الشيطان فقال:إن عدوكم قد سبقكم الى الماء،و أنتم تصلون مع الجنابه و الحدث و تسوخ أقدامكم فى الرمل فأمطر عليهم اللّه حتى اغتسلوا به من الجنابه،و تطهروا به من الحدث،و تلبدت به أرضهم،و أوحلت أرض عدوهم.

قوله تعالى: إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلاٰئِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ الى آخر الآيه؛حال الظرف فى أول الآيه كحال الظرف فى قوله: «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ» و قوله: «إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعٰاسَ» و معنى الآيه ظاهر.

و أما قوله: «فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنٰاقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنٰانٍ» فالظاهر أن يكون المراد بفوق الأعناق الرءوس و بكل بنان جميع الأطراف من اليدين و الرجلين أو أصابع الأيدى لئلا يطيقوا حمل السلاح بها و القبض عليه.

و من الجائز أن يكون الخطاب بقوله: «فَاضْرِبُوا» الخ؛للملائكه كما هو المتسابق الى

الذهن،و المراد بضرب فوق الأعناق و كل بنان ظاهر معناه،أو الكنايه عن اذلالهم و إبطال قوه الإمساك من أيديهم بالإرعاب،و أن يكون الخطاب للمؤمنين و المراد به تشجيعهم على عدوهم بتثبيت أقدامهم و الربط على قلوبهم،و حثهم و إغراؤهم بالمشركين.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ يُشَاقِقِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ المشاقه المخالفه و أصله الشق بمعنى البعض كأن المخالف يميل الى شق غير شق من يخالفه،و المعنى أن هذا العقاب للمشركين بما أوقع اللّه بهم،لأنهم خالفوا اللّه و رسوله و ألحّوا و أصرّوا على ذلك و من يشاقق اللّه و رسوله فإن اللّه شديد العقاب.

قوله تعالى: ذٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَ أَنَّ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابَ النّٰارِ خطاب تشديدى للكفار يشير الى ما نزل بهم من الخزى و يأمرهم أن يذوقوه،و يذكر لهم أن وراء ذلك عذاب النار (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآيات ۱۵ الى ۲۹]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا لَقِيتُمُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفاً فَلاٰ تُوَلُّوهُمُ اَلْأَدْبٰارَ (۱۵) وَ مَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلاّٰ مُتَحَرِّفاً لِقِتٰالٍ أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلىٰ فِئَةٍ فَقَدْ بٰاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ مَأْوٰاهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمَصِيرُ (۱۶) فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ قَتَلَهُمْ وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ رَمىٰ وَ لِيُبْلِيَ اَلْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلاٰءً حَسَناً إِنَّ اَللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱۷) ذٰلِكُمْ وَ أَنَّ اَللّٰهَ مُوهِنُ كَيْدِ اَلْكٰافِرِينَ (۱۸) إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جٰاءَكُمُ اَلْفَتْحُ وَ إِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَ لَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئاً وَ لَوْ كَثُرَتْ وَ أَنَّ اَللّٰهَ مَعَ اَلْمُؤْمِنِينَ (۱۹) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لاٰ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ أَنْتُمْ تَسْمَعُونَ (۲۰) وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ هُمْ لاٰ يَسْمَعُونَ (۲۱) إِنَّ شَرَّ اَلدَّوَابِّ عِنْدَ اَللّٰهِ اَلصُّمُّ اَلْبُكْمُ اَلَّذِينَ لاٰ يَعْقِلُونَ (۲۲) وَ لَوْ عَلِمَ اَللّٰهُ فِيهِمْ خَيْراً لَأَسْمَعَهُمْ وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (۲۳) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِسْتَجِيبُوا لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذٰا دَعٰاكُمْ لِمٰا يُحْيِيكُمْ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ اَلْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۲۴) وَ اِتَّقُوا فِتْنَةً لاٰ تُصِيبَنَّ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ شَدِيدُ اَلْعِقٰابِ (۲۵) وَ اُذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي اَلْأَرْضِ تَخٰافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ اَلنّٰاسُ فَآوٰاكُمْ وَ أَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَ رَزَقَكُمْ مِنَ اَلطَّيِّبٰاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۲۶) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَخُونُوا اَللّٰهَ وَ اَلرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمٰانٰاتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۲۷) وَ اِعْلَمُوا أَنَّمٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ أَوْلاٰدُكُمْ فِتْنَةٌ وَ أَنَّ اَللّٰهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۲۸) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اَللّٰهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقٰاناً وَ يُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اَللّٰهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِيمِ (۲۹)

۱- ۱) .الانفال ۷-۱۴:بحث روائى فى:غزوه بدر؛فهرس أسماء شهداء بدر(رض).

بیان:

قوله تعـالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفاً فَلاَ تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبَارَ اللقاء مصـدر لقی یلقی من المجرّد و لاقی یلاقی من المزید فیه،قال الراغب فی مفردات القرآن:اللقاء مقابله الشیء و مصادفته معا،و قد یعبّر به عن کل واحد منهما یقال:

لقیه یلقـاه لقـاء و لقیّا و لقیه،و یقـال ذلـک فی الإدراک بـالحس و بالبصـر و بالبصـیره قال:لقـد کنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه،و قال:لقد لقینا من سـفرنا هذا نصـبا،و ملاقاه اللّه عباره عن القیامه و عن المصـیر الیه قال:و اعلموا انکم ملاقوه،و قال:الذین یظنون انهم ملاقوا اللّه، و اللقاء الملاقاه،قال:و قال الذین لا یرجون لقاءنا،و قال:الی ربک کدحا فملاقیه.انتهی.

و قـال فی المجمع:اللقـاء الاجتمـاع علی وجه المقـاربه لاـن الاجتمـاع قـد یکون علی غیر وجه المقـاربه فلا یکون لقاء کاجتماع الأعراض فی المحل الواحد.انتهی.

و قال فیه:الزحف الدنو قلیلا قلیلا،و التزاحف التدانی یقال:زحف یزحف زحفا و أزحفت للقوم اذا دنوت لقتالهم و ثبتّ لهم.قال اللیث:الزحف جماعه یزحفون الی عدو لهم بمره و جمعه زحوف.انتهی.

و تولیه الأعداء الادبار جعلهم یلونها و هو استدبار العدو و استقبال جهه الهزیمه.

و خطاب الآیه عام غیر خاص بوقت دون وقت و لا غزوه دون غزوه فلا وجه لتخصیصها

ص :۶۵۴

بغزوه بدر و قصر حرمه الفرار من الزحف بها كما يحكى عن بعض المفسرين.على انک عرفت أن ظاهر سياق الآيات انها نزلت بعد غزوه بدر لا يومها،و ان الآيات ذيل ما فى صدر السوره من قوله: «يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَنْفالِ قُلِ الْأَنْفالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» الآيه؛و للكلام تتمه ستوافيک فى البحث الروائى إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلاّٰ مُتَحَرِّفاً لِقِتٰالٍ أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلىٰ فِئَةٍ الى آخر الآيه.التحرف:الزوال عن جهه الاستواء الى جهه الحرف و هو طرف الشىء و هو أن ينحرف و ينعطف المقاتل من جهه الى جهه أخرى ليتمكن من عدوّه و يبادر الى إلقاء الكيد عليه،و التحيّز هو أخذ الحيّز و هو المكان،و الفئه القطعه من جماعه الناس،و التحيز الى فئه أن ينعطف المقاتل عن الانفراد بالعدو الى فئه من قومه فيلحق بهم و يقاتل معهم.

و البواء الرجوع الى مكان و الاستقرار فيه،و لذا قال الراغب:أصل البواء مساواه الأجزاء فى المكان خلاف النبوه الذى هو منافاه الأجزاء.انتهى.فمعنى قوله:باء بغضب من اللّه أى رجع و معه غضب من اللّه.

فمعنى الآيتين:يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا لقاء زحف أو زاحفين للقتال فلا تفروا منهم و من يفر منهم يومئذ أى وقتئذ فقد رجع و معه غضب من اللّه و مأواه جهنم و بئس المصير إلاّ أن يكون فراره للتحرف لقتال أو التحيز الى فئه فلا بأس به.

قوله تعالى: فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ رَمىٰ الى آخر الآيه؛التدبر فى السياق لا يدع شكا فى أن الآيه تشير الى وقعه بدر و ما صنعه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم من رميهم بكف من الحصا،و المؤمنون بوضع السيف فيهم و قتلهم القتل الذريع،و ذيل الآيه أعنى قوله:و ليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا يدل على أن الكلام جار مجرى الامتنان منه تعالى،و قد أثبت تعالى عين ما نفاه فى جمله واحده أعنى قوله: «وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ» .

فمن جميع هـذه الشواهـد يتحصـل أن المراد بقوله: «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لٰكِنَّ اللّهَ قَتَلَهُمْ وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اللّهَ رَمىٰ» نفى أن تكون وقعه بـدر و مـا ظهر فيهـا من استئصـال المشـركين و الظهور عليهم و الظفر بهم جـاريه على مجرى العـاده و المعروف من نواميس الطبيعه،و كيف يسع لقوم هم شـرذمه قليلون مـا فيهم على ما روى الا فرس أو فرسان و بضـعه أدرع و بضـعه سـيوف،أن يستأصـلوا جيشا مجهزا بالأفراس و الأسـلحه و الرجال و الزاد و الراحله،هم أضـعافهم عـده و لا يقاسون بهم قوه و شده،و أسـباب الغلبه عندهم،و عوامل البأس معهم، و الموقف المناسب للتقدم لهم.

إلاّ ان اللّه سـبحانه بما أنزل من الملائكه ثبت أقـدام المؤمنين و أرعب قلوب المشـركين،و ألقى الهزيمه بما رماه النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سلم من الحصاه عليهم فشملهم المؤمنون قتلا و أسرا فبطل بذلك كيدهم و خمدت أنفاسهم و سكنت أجراسهم.

فبـالحرى أن ينسب مـا وقع عليهم من القتل بأيـدى المؤمنين و الرمى الـذى شـتت شـملهم و ألقى الهزيمه فيهم اليه سـبحانه دون المؤمنين.

فما فى الآيه من النفى جار مجرى الدعوى بنوع من العنايه،بالنظر الى اسـتناد الوقعه بأطرافها الى سـبب إلهى غير عادى،و لا ينافى ذلـك اسـتنادها بمـا وقع فيها من الوقائع الى اسـبابها القريبه المعهوده فى الطبيعه بأن يعـد المؤمنون قاتلين لمن قتلوا منهم،و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم راميا لما رماه من الحصاه.

و قوله: وَ لِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلاٰءً حَسَناً الظاهر ان ضـمير «مِنْهُ» راجع الى اللّه تعالى،و الجمله لبيان الغايه و هى معطوفه على مقدر محذوف،و التقدير:إنما فعل اللّه ما فعل من قتلهم و رميهم لمصالح عظيمه عنده،و ليبلى المؤمنين و يمتحنهم بلاء و امتحانا حسـنا أو لينعم عليهم بنعمه حسنه،و هو إفناء خصمهم و إعلاء كلمه التوحيد بهم و إغناؤهم بما غنموا من الغنائم.

ص :۶۵۶

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ تعليل لقوله: «وَ لِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ» أى إنه تعالى يبليهم لأنه سميع باستغاثتهم عليم بحالهم فيبليهم منه بلاء حسنا.

و التفريع الذى فى صدر الآيه «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ» الخ؛متعلق بما يتضمنه الآيات السابقه «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ» الى آخر الآيات من المعنى،فإنها تعد منن اللّه عليهم من انزال الملائكه و امدادهم بهم و تغشيه النعاس اياهم و امطار السماء عليهم و ما أوحى الى الملائكه من تأييدهم و تثبيت أقدامهم و القاء الرعب فى قلوب أعدائهم،فلما بلغ الكلام هذا المبلغ فرّع عليه قوله:

«فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ رَمىٰ» .

و على هذا فقوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا لَقِيتُمُ» الى قوله: «وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» معترضه متعلقه بقوله: «فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنٰاقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنٰانٍ» او بمعناه المفهوم من الجمل المسروده،و قوله: «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ» الخ؛متصل بما قبله بحسب النظم.

و ربما يذكر فى نظم الآيه وجهان آخران:

احدهما:ان اللّه سبحانه لما أمرهم بالقتل فى الآيه المتقدمه ذكر عقيبها ان ما كان من الفتح يوم بدر و قهر المشركين انما كان بنصرته و معونته تذكيرا للنعمه.ذكره ابو مسلم.

و الثانى:انهم لما أمروا بالقتال ثم كان بعضهم يقول:أنا قتلت فلانا و أنا فعلت كذا نزلت الآيه على وجه التنبيه لهم لئلا يعجبوا بأعمالهم.و ربما قيل:ان الفاء فى قوله: «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ» لمجرد ربط الجمل بعضها ببعض.و الوجه ما قدمناه.

قوله تعالى: ذٰلِكُمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكٰافِرِينَ قال فى المجمع «ذٰلِكُمْ» موضعه رفع،و كذلك «أَنَّ اللّٰهَ» فى موضع رفع،و التقدير:الأمر ذلكم و الأمر ان اللّه موهن، و كذلك الوجه فيما تقدم من قوله: «ذٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَ أَنَّ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابَ النّٰارِ» ،و من قال:ان «ذٰلِكُمْ» مبتدأ و «فَذُوقُوهُ» خبره فقد أخطأ لأن ما بعد الفاء لا يكون خبرا لمبتدإ،و لا يجوز:

زيد فمنطلق،و لا:زيد فاضربه،إلاّ ان تضمر«هذا»تريد:هذا زيد فاضربه.انتهى.فمعنى

الآیه:الامر ذلکم الذی ذکرناه و الأمر ان اللّه موهن کید الکافرین.

قوله تعالی: إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جٰاءَکُمُ الْفَتْحُ الی آخر الآیه.ظاهر الآیه بما تشتمل علیه من الجمل المسروده کقوله: «وَ إِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَیْرٌ لَکُمْ» و قوله: «وَ إِنْ تَعُودُوا نَعُدْ» الخ؛ان تکون الخطاب فیه للمشرکین دون المؤمنین باشتمال الکلام علی الالتفات للتهکم،و هو المناسب لقوله فی الآیه السابقه: «وَ أَنَّ اللّٰهَ مُوهِنُ کَیْدِ الْکٰافِرِینَ» .

فالمعنی:إن طلبتم الفتح و سألتم اللّه ایها المشرکون ان یفتح بینکم و بین المؤمنین فقد جاءکم الفتح بما أظهر اللّه من الحق یوم بدر فکانت الدائره للمؤمنین علیکم،و إن تنتهوا عن المکیده علی اللّه و رسوله فهو خیر لکم و ان تعودوا الی مثل ما کدتم نعد الی مثل ما أوهنا به کیدکم، و لن تغنی عنکم جماعتکم شیئا و لو کثرت کما لم تغن فی هذه المره و إن اللّه مع المؤمنین و لن یغلب من هو معه.

و بهذا یتأید ما ورد ان ابا جهل قال یوم بدر حین اصطف الفریقان او حین التقی الفئتان:

اللهم ان محمدا اقطعنا للرحم و أتانا بما لا نعرف فانصر علیه،و فی بعض الروایات-و هو الأنسب-کما فی المجمع عن ابی حمزه:قال ابو جهل:اللهم ربنا دیننا القدیم و دین محمد الحدیث فأی الدینین کان احب الیک و أرضی عندک فانصر أهله الیوم.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لاٰ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ أَنْتُمْ تَسْمَعُونَ الضمیر علی ما یفیده السیاق راجع الی الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و المعنی:و لا تولوا عن الرسول و أنتم تسمعون ما یلقیه الیکم من الدعوه الحقه و ما یأمرکم به و ینهاکم عنه مما فیه صلاح دینکم و دنیاکم.و مصبّ الکلام اوامره الحربیه و إن کان لفظه أعمّ.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ هُمْ لاٰ یَسْمَعُونَ المعنی ظاهر و فیه نوع تعریض للمشرکین اذ قالوا:سمعنا،و هم لا یسمعون،و قد حکی اللّه عنهم ذلک اذ قال بعد عده آیات: وَ إِذٰا تُتْلیٰ عَلَیْهِمْ آیٰاتُنٰا قٰالُوا قَدْ سَمِعْنٰا لَوْ نَشٰاءُ لَقُلْنٰا مِثْلَ هٰذٰا

(الأنفال/۳۱)،لكنهم كذبوا و لم يسمعوا و لو سمعوا لاستجابوا كما قال اللّه تعالى: وَ لَهُمْ آذٰانٌ لاٰ يَسْمَعُونَ بِهٰا (الأعراف/۱۷۹)،و قال تعالى حكايه عن اصحاب السعير وَ قٰالُوا لَوْ كُنّٰا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مٰا كُنّٰا فِي أَصْحٰابِ السَّعِيرِ (الملك/۱۰)فالمراد بالسمع فى الآيه الاولى تلقى الكلام الحق الذى هو صوت من طريق الاذن،و فى الآيه الثانيه الانقياد لما يتضمنه الكلام الحق المسموع.

و الآيتان-كما ترى-خطاب متعلق بالمؤمنين متصل نوع اتصال بالآيه السابقه عليهما و تعريض للمشركين،فهو تعالى لما التفت الى المشركين فذمّهم و تهكم عليهم بسؤالهم الفتح، و ذكر لهم ان الغلبه دائما لكلمه الايمان على كلمه الكفر و لدعوه الحق على دعوه الباطل،التفت الى حزبه و هم المؤمنون فأمرهم بالطاعه له و لرسوله،و حذرهم عن التولى عنه بعد استماع كلمه الحق،و أن يكونوا كأولئك اذ قالوا:سمعنا و هم لا يسمعون.

قوله تعالى: إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لاٰ يَعْقِلُونَ الى آخر الآيتين؛تعريض و ذم للذين سبق ذكرهم من الكفار على ما يعطيه سياق الكلام و ما اشتملت عليه الآيه من الموصول و الضمائر المستعمله فى اولى العقل،و على هذا فالظاهر ان الام فى قوله: «الصُّمُّ الْبُكْمُ» للعهد الذكرى،و يؤول المعنى الى ان شر جميع ما يدب على الأرض من أجناس الحيوان و أنواعها هؤلاء الصم البكم الذين لا يعقلون،و إنما لم يعقلوا لأنه لا طريق لهم الى تلقى الحق لفقدهم السمع و النطق فلا يسمعون و لا ينطقون.

ثم ذكر تعالى ان اللّه إنما ابتلاهم بالصمم و البكمه فلا يسمعون كلمه الحق و لا ينطقون بكلمه الحق،و بالجمله حرمهم نعمه السمع و القبول،لأنه تعالى لم يجد عندهم خيرا و لم يعلم به و لو كان لعلم،لكن لم يعلم فلم يوفقهم للسمع و القبول،و لو انه تعالى رزقهم السمع و الحال هذه لم يثبت السمع و القبول فيهم بل تولوا عن الحق و هم معرضون.

و من هنا يعلم ان المراد بالخير حسن السريره الذى يثبت به الاستعداد لقبول الحق

و يستقر فى القلب،و ان المراد بقوله: «وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ» الإسماع على تقدير عدم الاستعداد الثابت المستقر فافهم ذلك فلا يرد انه تعالى لو أسمعهم و رزقهم قبول الحق استلزم ذلك تحقق الخير فيهم و لا وجه مع ذلك لتوليهم و إعراضهم و ذلك ان الشرط فى قوله: «وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ» على تقدير فقدهم الخير على ما يفيده السياق.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ لما دعاهم فى قوله: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ» الخ؛الى إطاعه الدعوه الحقه و عدم التولى عنها بعد استماعها اكده ثانيا بالدعوه الى استجابه اللّه و الرسول فى دعوه الرسول،ببيان حقيقه الأمر و الركن الواقعى الذى تعتمد عليه هذه الدعوه،و هو ان هذه الدعوه دعوه الى ما يحيى الانسان بإخراجه من مهبط الفناء و البوار،و موقفه فى الوجود،ان اللّه سبحانه اقرب اليه من قلبه و انه سيحشر اليه فليأخذ حذره و ليجمع همّه و يعزم عزمه.

و بالجمله فللإنسان حياه حقيقيه اشرف و أكمل من حياته الدينيه الدنيويه يتلبس بها اذا تم استعداده بالتحلى بحليه الدين و الدخول فى زمره الأولياء الصالحين كما تلبس بالحياه الدنيويه حين تم استعداده للتلبس بها و هو جنين انسانى.

و على ذلك ينطبق قوله تعالى فى الآيه المبحوث عنها: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ» فالتلبس بما تندب اليه الدعوه الحقه من الاسلام يجر الى الانسان هذه الحياه الحقيقيه كما ان هذه الحياه منبع ينبع منه الاسلام و ينشأ منه العلم النافع و العمل الصالح،و فى معنى هذه الآيه قوله تعالى: مَنْ عَمِلَ صَالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (النحل/۹۷).

و الآيه اعنى قوله فيها: «إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ» مطلق لا يأبى الشمول لجميع دعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلم المحييه للقلوب،او بعضها الذى فيه طبيعه الإحياء أو لنتائجها التى هى أنواع الحياه السعيده الحقيقيه كالحياه السعيده فى جوار اللّه سبحانه فى الآخره.

قوله تعالى: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ الحيلوله هى التخلل وسطا،و القلب العضو المعروف.و يستعمل كثيرا فى القرآن الكريم فى الأمر الذى يدرك به الانسان و يظهر به أحكام عواطفه الباطنه كالحب و البغض و الخوف و الرجاء و التمنى و القلق و نحو ذلك فالقلب هو الذى يقضى و يحكم،و هو الذى يحب شيئا و يبغض آخر،و هو الذى يخاف و يرجو و يتمنى و يسر و يحزن،و هو فى الحقيقه النفس الانسانيه تفعل بما جهزت به من القوى و العواطف الباطنه.

فاللّه سبحانه هو الحائل المتوسط بين الإنسان و بين قلبه و كل ما يملكه الإنسان و يرتبط و يتصل هو به نوعا من الارتباط و الاتصال و هو اقرب اليه من كل شىء كما قال تعالى وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (ق۱۶/).

و الى هذه الحقيقه يشير قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» فهو تعالى لكونه مالكا لكل شىء و من جملتها الإنسان ملكا حقيقيا لا مالك حقيقه سواه، أقرب اليه حتى من نفسه و قوى نفسه التى يملكها لأنه سبحانه هو الذى يملّكه اياها فهو حائل متوسط بينه و بينها يملّكه اياها و يربطها به فافهم ذلك.

و لذلك عقّب الجمله بقوله: «وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» فإن الحشر و البعث هو الذى ينجلى عنده الملك الحق للّه وحده لا شريك له،و يبطل عند ذلك كل ملك صورى و سلطنه ظاهريه إلاّ ملكه الحق جل ثناؤه كما قال سبحانه: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ (المؤمن/ ۱۶)،و قال: يَوْمَ لا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّهِ (الانفطار۱۹/).

فكأن الآيه تقول:و اعلموا ان اللّه هو المالك بالحقيقه لكم و لقلوبكم و هو أقرب اليكم من كل شىء،و انه ستحشرون اليه فيظهر حقيقه ملكه لكم و سلطانه عليكم يومئذ فلا يغنى عنكم منه شىء.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خاصَّةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ

اللّهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ قرأ علیّ و الباقر علیهما السّلام من أئمه اهل البیت و کذا زید بن ثابت و الربیع بن انس و أبو العالیه علی ما فی المجمع:لتصیبن باللام و نون التأکید الثقیله،و القراءه المشهوره:

لا تصیبن بلا الناهیه و نون التأکید الثقیله.

و علی أی تقدیر کان،تحذر الآیه جمیع المؤمنین عن فتنه تختص بالظالمین منهم،و لا یتعداهم الی غیرهم من الکفار و المشرکین،و اختصاصها بالظالمین من المؤمنین و أمر عامتهم مع ذلک باتقائها یدل علی انها و إن کانت قائمه ببعض الجماعه لکن السیئ من أثرها یعمّ الجمیع ثم قوله تعالی: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ شَدِیدُ الْعِقٰابِ» تهدید للجمیع بالعقاب الشدید و لا دلیل یدل علی اختصاص هذا العقاب بالحیاه الدنیا و کونه من العذاب الدنیوی من قبیل الاختلافات القومیه و شیوع القتل و الفساد و ارتفاع الأمن و السلام و نحو ذلک.

و مقتضی ذلک ان تکون الفتنه المذکوره علی اختصاصها ببعض القوم مما یوجب علی عامه الامه ان یبادروا علی دفعها،و یقطعوا دابرها و یطفئوا لهیب نارها بما اوجب اللّه علیهم من النهی عن المنکر و الأمر بالمعروف.

فیؤول معنی الکلام الی تحذیر عامه المسلمین عن المساهله فی امر الاختلافات الداخلیه التی تهدد وحدتهم و توجب شق عصاهم و اختلاف کلمتهم،و لا تلبث دون ان تحزّبهم أحزابا،و تبعّضهم أبعاضا،و یکون الملک لمن غلب منهم،و الغلبه لکلمه الفساد لا لکلمه الحق و الدین الحنیف الذی یشترک فیه عامه المسلمین.

فهذه فتنه تقوم بالبعض منهم خاصه و هم الظالمون غیر ان سیئ أثره یعمّ الکل و یشمل الجمیع فیستوعبهم الذله و المسکنه و کل ما یترقب من مر البلاء بنشوء الاختلاف فیما بینهم، و هم جمیعا مسئولون عند اللّه و اللّه شدید العقاب.

و قد ابهم اللّه تعالی امر هذه الفتنه و لم یعرّفها بکمال اسمها و رسمها غیر ان قوله فیما بعد: «لاٰ تُصِیبَنَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْکُمْ خَاصَّةً» و قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ شَدِیدُ الْعِقٰابِ» -کما تقدم-

یوضحها بعض الایضاح،و هو انها اختلاف البعض من الامه مع بعض منها فی امر یعلم جمیعهم وجه الحق فیه فیجمح البعض عن قبول الحق و یقدم الی المنکر بظلمه فلا یردعونه عن ظلمه و لا ینهونه عن ما یأتیه من المنکر،و لیس کل ظلم،بل الظلم الذی یسری سوء أثره الی کافه المؤمنین و عامه الامه لمکان امره سبحانه الجمیع باتقائه،فالظلم الذی هو لبعض الامه و یجب علی الجمیع ان یتقوه،لیس الاّ ما هو من قبیل التغلب علی الحکومه الحقه الاسلامیه،و التظاهر بهدم القطعیات من الکتاب و السنه التی هی من حقوقها.

و أیّا ما کان ففی الفتن الواقعه فی صدر الاسلام ما ینطبق علیه الآیه اوضح انطباق و قد انهدمت بها الوحده الدینیه،و بدت الفرقه و نفدت القوه،و ذهبت الشوکه علی ما اشتملت علیه من القتل و السبی و النهب و هتک الاعراض و الحرمات و هجر الکتاب و إلغاء السنّه، و قال الرسول:یا رب ان قومی اتخذوا هذا القرآن مهجورا.

و من شمول مشأمتها و تعرّق فسادها ان الامه لا تستطیع الخروج من ألیم عذابها حتی بعد التنبه منهم لسوء فعالهم و تفریطهم فی جنب اللّه کلما أرادوا ان یخرجوا منها اعیدوا فیها و ذوقوا عذاب الحریق.

و قد تفطن بعض المفسرین بأن الآیه تحذر الامه و تهددهم بفتنه تشمل عامتهم و تفرّق جمعهم،و تشتت شملهم،و توعدهم بعذاب اللّه الشدید،و قد احسن التفطن غیر انه تکلف فی توجیه العذاب بالعذاب الدنیوی،و تمحل فی تقیید ما فی الآیه من إطلاق العقاب،و أنی لهم التناوش من مکان بعید.

و لنرجع الی لفظ الآیه:

أما علی قراءه اهل البیت علیهم السّلام و زید «و اتقوا فتنه لتصیبن الذین ظلموا منکم خاصه» فاللام فی«لتصیبن»للقسم و النون الثقیله لتأکیده،و التقدیر:و اتقوا فتنه اقسم لتصیبن الذین ظلموا منکم خاصه،و خاصه حال من الفتنه،و المعنی اتقوا فتنه تختص إصابته بالذین ظلموا

منکم أیها المخاطبون و هم الذین آمنوا،و علیک ان تتذکر ما سلف بیانه ان لفظ «الَّذِینَ آمَنُوا» فی القرآن خطاب تشریفی للمؤمنین فی اول البعثه و بدء انتشار الدعوه لو لا قرینه صارفه عن ذلک،ثم تذکر ان فتن صدر الاسلام تنتهی الی اصحاب بدر،و الآیه علی أی حال یأمر الجمیع ان یتقوا فتنه تثیرها بعضهم،و لیس إلاّ لأن أثرها السیئ یعم الجمیع کما تقدم.

و أما علی قراءه المشهور: «وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لاٰ تُصِیبَنَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْکُمْ خَاصَّهً» فقد ذکروا:

ان لا-فی «لاٰ تُصِیبَنَّ» ناهیه و النون لتأکید النهی،و لیس «لاٰ تُصِیبَنَّ» جوابا للأمر فی«اتقوا» بل الکلام جار مجری الابتداء و الاستیناف کقوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسٰاکِنَکُمْ لاٰ یَحْطِمَنَّکُمْ سُلَیْمٰانُ وَ جُنُودُهُ (النمل۱۸/)فقد قال اولا: «وَ اتَّقُوا فِتْنَهً» ثم استأنف و قال: «لاٰ تُصِیبَنَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْکُمْ خَاصَّهً» لاتصال الجملتین معنی.

و ربما جوز بعض النحاه ان یکون «لاٰ تُصِیبَنَّ» نهیا واردا فی جواب الأمر کما یقال:اتق زیدا لا یضربک أو لا یضربنک و التقدیر:اتق زیدا فإنک إن اتقیته لا یضربک و لم یشترط فی نون التأکید أن لا یدخل الخبر.

و الآیه-کما عرفت-تتضمن خطابا اجتماعیا متوجها الی مجموع الامه و ذلک یؤید کون الخطاب فی الآیه السابقه «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَجِیبُوا لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذٰا دَعٰاکُمْ لِمٰا یُحْیِیکُمْ» خطابا اجتماعیا متوجها الی کافه المؤمنین،و یتفرع علیه ان المراد بالدعوه الی ما یحییهم الدعوه الی الاتفاق علی الاعتصام بحبل اللّه و إقامه الدین و عدم التفرق فیه کما قال وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِیعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا (آل عمران۱۰۳/)و قال: أَنْ أَقِیمُوا الدِّینَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِیهِ (الشوری۱۳/)و قوله: وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ (الأنعام۱۵۳/).

و بهذا یتأید بعض الوجوه المذکوره سابقا فی قوله: «إِذٰا دَعٰاکُمْ لِمٰا یُحْیِیکُمْ» و کذا فی قوله:

«أَنَّ اللّٰهَ یَحُولُ بَیْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ» و تختص الآیه به بحسب السیاق و إن کانت تفید معنی اوسع من

ذلک باعتبار اخذها فی نفسها مفرده عن السیاق،و الباحث الناقد لا یعوز علیه تمییز ذلک و اللّه الهادی.

قوله تعالی: وَ اذْکُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِیلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِی الْأَرْضِ تَخافُونَ أَنْ یَتَخَطَّفَکُمُ النّاسُ الی آخر الآیه؛الاستضعاف عدّ الشیء ضعیفا بتوهین امره، و التخطف و الخطف و الاختطاف أخذ الشیء بسرعه انتزاع،و الإیواء جعل الانسان ذا مأوی و مسکن یرجع الیه و یأوی،و التأیید من الأید و هو القوّه.

و السیاق یدل علی ان المراد بقوله: «إِذْ أَنْتُمْ قَلِیلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِی الْأَرْضِ» الزمان الذی کان المسلمون محصورین بمکه قبل الهجره و هم قلیل مستضعفون،و بقوله: «تَخافُونَ أَنْ یَتَخَطَّفَکُمُ النّاسُ» مشرکوا العرب و صنادید قریش،و بقوله: «فَآواکُمْ» أی بالمدینه، و بقوله: «وَ أَیَّدَکُمْ بِنَصْرِهِ» ما اسبغ علیهم من نعمه النصر ببدر،و بقوله: «وَ رَزَقَکُمْ مِنَ الطَّیِّباتِ» ما رزقهم من الغنائم و أحلها لهم.

و ما عده فی الآیه من احوال المؤمنین و مننه علیهم بالإیواء و إن کانت مما یختص بالمهاجرین منهم دون الأنصار إلاّ ان المراد الامتنان علی جمیعهم من المهاجرین و الأنصار فإنهم امه واحده یوحدهم دین واحد.علی ان فیما ذکره اللّه فی الآیه من مننه التأیید بالنصر و الرزق من الطیبات و هما یعمان الجمیع،هذا بحسب ما تقتضیه الآیه من حیث وقوعها فی سیاق آیات بدر،و لکن هی وحدها و باعتبار نفسها تعم جمیع المسلمین من حیث انهم امه واحده یرجع لاحقهم الی سابقهم فقد بدأ ظهور الاسلام فیهم و هم قلیل مستضعفون بمکه یخافون ان یتخطفهم الناس فآواهم بالمدینه و کثّرهم بالأنصار و أیدهم بنصره فی بدر و غیره و رزقهم من جمیع الطیبات الغنائم و غیرها من سائر النعم لعلهم یشکرون.

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَخُونُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَماناتِکُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ الی آخر الآیتین؛الخیانه نقض الأمانه التی هی حفظ الامن

لحق من الحقوق بعهد أو وصيه و نحو ذلك،قال الراغب:الخيانه و النفاق واحد إلاّ ان الخيانه تقال اعتبارا بالعهد و الأمانه،و النفاق يقال اعتبارا بالدين ثم يتداخلان فالخيانه مخالفه الحق بنقض العهد فى السر،و نقيض الخيانه الأمانه يقال:خنت فلانا،و خنت امانه فلان و على ذلك قوله:لا تخونوا اللّه و الرسول و تخونوا أماناتكم.انتهى.

و قوله: «وَ تَخُونُوا أَمٰانٰاتِكُمْ» من الجائز ان يكون مجزوما معطوفا على تخونوا السابق، و المعنى:و لا تخونوا اماناتكم،و أن يكون منصوبا بحذف أن و التقدير:و أن تخونوا اماناتكم و يؤيد الوجه الثانى قوله بعده: «وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» .

و ذلك ان الخيانه و إن كانت إنما يتعلق النهى التحريمى بها عند العلم فلا نهى مع جهل بالموضوع و لا تحريم غير ان العلم من الشرائط العامه التى لا ينجز تكليف من التكاليف المولويه إلاّ به فلا نكته ظاهره فى تقييد النهى عن الخيانه بالعلم مع ان العلم لكونه شرطا عاما مستغنى عن ذكره،و ظاهر قوله: «وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» بحذف متعلقات الفعل ان المراد:و لكم علم بأنه خيانه لا ما قيل:إن المعنى:و أنتم تعلمون مفاسد الخيانه و سوء عاقبتها و تحريم اللّه اياها فان ذلك لا دليل عليه من جهه اللفظ و لا من جهه السياق.

فالوجه ان تكون الجمله بتقدير:و أن تخونوا أماناتكم،و يكون مجموع قوله: «لاٰ تَخُونُوا اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمٰانٰاتِكُمْ» نهيا واحدا متعلقا بنوع خيانه هى خيانه أمانه اللّه و رسوله و هى بعينها خيانه لأمانه المؤمنين انفسهم فان من الأمانه ما هى امانه اللّه سبحانه عند الناس كأحكامه المشرّعه من عنده و منها ما هى أمانه الرسول كسيرته الحسنه،و منها ما هى امانه الناس بعضهم عند بعض كالأمانات من اموالهم او اسرارهم،و منها ما يشترك فيه اللّه و رسوله و المؤمنون،و هى الامور التى امر بها اللّه سبحانه و أجراها الرسول و ينتفع بها الناس و يقوم بها صلب مجتمعهم كالأسرار السياسيه و المقاصد الحربيه التى تضيع بإفشائها آمال الدين و تضل بإذاعتها مساعى الحكومه الاسلاميه فيبطل به حق اللّه و رسوله و يعود ضرره الى

عامه المؤمنين.

لهـذا النوع من الأمـانه خيانته خيانه للّه و رسوله و للمؤمنين فالخائن بهـذه الخيانه من المؤمنين يخون اللّه و الرسول و هو يعلم ان هـذه الامانه التى يخونها امانه لنفسه و لسائر اخوانه المؤمنين و هو يخون امانه نفسه،و لن يقـدم عاقل على الخيانه لأمانه نفسه فان الانسان بعقله الموهوب له يدرك قبح الخيانه للأمانه فكيف يخون امانه نفسه؟

فـالمراد بقوله: «وَ تَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» -و اللّه اعلم-و تخونوا فى ضـمن خيـانه اللّه و الرسول امانـاتكم و الحال انكم تعلمون انهـا امانـات انفسـكم و تخونونهـا،و أى عاقل يقـدم على خيانه امانه نفسه و الاضـرار بما لا يعود إلاّ الى شـخصه فتـذييل النهى بقوله:

«وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» لتهييج العصبيه الحقه و إثاره قضاء الفطره لا لبيان شرط من شرائط التكليف.

فكـأن بعض افراد المسـلمين كـان يفشـى امورا من عزائم النـبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم المكتومه من المشـركين او يخبرهم ببعض اسراره فسمّاه اللّه تعالى خيانه و نهى عنه،و عدّها خيانه للّه و الرسول و المؤمنين.

و يؤيـد ذلك قوله بعـد هـذا النهى: «وَ اعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَ أَوْلاَدُكُمْ فِتْنَةٌ» الـخ؛فان ظاهر السـياق انه متصل بما قبله غير مسـتقل عنه،و يفيـد حينئـذ ان موعظتهم فى امر الاموال و الأولاد مع النهى عن خيانه اللّه و الرسول و أماناتهم انما هو لإخبار المخبر منهم المشـركين بأسـرار رسول اللّه المكتومه،اسـتماله منهم مخافه ان يتعدوا على اموالهم و أولادهم الذين تركوهم بمكه بالهجره الى المدينه،فصاروا يخبرونهم بالأخبار إلقاء للموده و استبقاء للمال و الولد او ما يشابه ذلك نظير ما كان من أبى لبابه مع بنى قريظه.

و هـذا يؤيـد مـا ورد فى سبب النزول ان ابـا سـفيان خرج من مكه بمـال كـثير فـأخبر جبرئيـل النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم بخروجه و أشار عليه بالخروج اليه و كتمان أمره فكتب اليه بعضهم بالخبر فأنزل اللّه

ص :۶۶۷

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَخُونُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» و فى نزول الآيه بعض أحاديث أخر سيأتى ان شاء اللّه فى البحث الروائى التالى.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقاناً وَ يُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ الفرقان ما يفرق به بين الشيء و الشيء،و هو فى الآيه بقرينه السياق و تفريعه على التقوى الفرقان بين الحق و الباطل سواء كان ذلك فى الاعتقاد بالتفرقه بين الايمان و الكفر و كل هدى و ضلال او فى العمل بالتمييز بين الطاعه و المعصيه و كل ما يرضى اللّه او يسخطه،او فى الرأى و النظر بالفصل بين الصواب و الخطأ فان ذلك كله مما تثمره شجره التقوى،و قد اطلق الفرقان فى الآيه و لم يقيده و قد عدّ جمل الخير و الشر فى الآيات السابقه و الجميع يحتاج الى الفرقان (1).

[سوره الأنفال (8): الآيات 30 الى 40]

اشاره

وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَ يَمْكُرُونَ وَ يَمْكُرُ اَللّهُ وَ اَللّهُ خَيْرُ اَلْمَاكِرِينَ (30) وَ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلاّ أَسَاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (31) وَ إِذْ قَالُوا اَللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ اَلْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ اَلسَّمَاءِ أَوِ اِئْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (32) وَ مَا كَانَ اَللّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ وَ مَا كَانَ اَللّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (33) وَ مَا لَهُمْ أَلاّ يُعَذِّبَهُمُ اَللّهُ وَ هُمْ يَصُدُّونَ عَنِ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرَامِ وَ مَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلاَّ اَلْمُتَّقُونَ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ (34) وَ مَا كَانَ صَلاَتُهُمْ عِنْدَ اَلْبَيْتِ إِلاّ مُكَاءً وَ تَصْدِيَةً فَذُوقُوا اَلْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (35) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اَللّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ (36) لِيَمِيزَ اَللّهُ اَلْخَبِيثَ مِنَ اَلطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ اَلْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ اَلْخَاسِرُونَ (37) قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَ إِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ اَلْأَوَّلِينَ (38) وَ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لاَ تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ اَلدِّينُ كُلُّهُ لِلّهِ فَإِنِ اِنْتَهَوْا فَإِنَّ اَللّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (39) وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ مَوْلاَكُمْ نِعْمَ اَلْمَوْلَى وَ نِعْمَ اَلنَّصِيرُ (40)

1- (1) .الانفال 15-29:بحث روائى فى:الجهاد فى سبيل اللّه؛معنى الآيه «اسْتَجِيبُوا لِلّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ» ؛ و الآيه «أَنَّ اللّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ» ؛أصحاب الجمل.

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ

ص :۶۶۹

الی آخر الآیه؛قال الراغب:المکر صرف الغیر عما یقصده بحیله،و ذلک ضربان:ضرب محمود و ذلک ان یتحری به فعل جمیل و علی ذلک قال:و اللّه خیر الماکرین،و مذموم و هو ان یتحری به فعل قبیح قال:و لا یحیق المکر السیئ الاّ بأهله.و اذ یمکر بک الذین کفروا.فانظر کیف کان عاقبه مکرهم،و قال فی الأمرین:و مکروا مکرا و مکرنا مکرا،و قال بعضهم:من مکر اللّه امهال العبد و تمکینه من اعراض الدنیا،و لذلک قال امیر المؤمنین رضی اللّه عنه:من وسع علیه دنیاه و لم یعلم انه مکر به فهو مخدوع عن عقله.انتهی.

و فی المجمع:الإثبات الحبس یقال:رماه فأثبته أی حبسه مکانه،و أثبته فی الحرب أی جرحه جراحه مثقله.انتهی.

و مقتضی سیاق الآیات ان یکون قوله: «وَ إِذْ یَمْکُرُ بِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا» الآیه؛معطوفه علی قوله سابقا: «وَ إِذْ یَعِدُکُمُ اللّٰهُ إِحْدَی الطّٰائِفَتَیْنِ أَنَّهٰا لَکُمْ» فالآیه مسوقه لبیان ما اسبغ اللّه علیهم من نعمته،و أیدهم به من ایادیه التی لم یکن لهم فیها صنع.

و معنی الآیه:و اذکر او و لیذکروا اذ یمکر بک الذین کفروا من قریش لإبطال دعوتک ان یوقعوا بک احد أمور ثلاثه:إما ان یحبسوک و اما ان یقتلوک و اما ان یخرجوک و یمکرون و یمکر اللّه و اللّه خیر الماکرین.

و التردید فی الآیه بین الحبس و القتل و الإخراج بیانا لما کانوا یمکرونه من مکر یدل انه کان منهم شوری یشاور فیها بعضهم بعضا فی امر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و ما کان یهمهم و یهتمون به من اطفاء نور دعوته،و بذلک یتأید ما ورد من اسباب النزول ان الآیه تشیر الی قصه دار الندوه علی ما سیجیء فی البحث الروائی التالی ان شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ إِذٰا تُتْلیٰ عَلَیْهِمْ آیٰاتُنٰا قٰالُوا قَدْ سَمِعْنٰا لَوْ نَشٰاءُ لَقُلْنٰا مِثْلَ هٰذٰا الی آخر الآیه الأساطیر الأحادیث جمع اسطوره و یغلب فی الأخبار الخرافیه،و قوله حکایه عنهم: «قَدْ سَمِعْنٰا» و قوله: «لَوْ نَشٰاءُ لَقُلْنٰا» و قوله: «مِثْلَ هٰذٰا» و لم یقل:مثل هذه او

مثلها كل ذلک للدلاله على اهانتهم بآيات اللّه و إزرائهم بمقام الرساله،و نظيرها قولهم: «إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ» .

و المعنى:و اذا تتلى عليهم آياتنا التى لا ريب فى دلالتها على انها من عندنا و هى تكشف عن ما نريده منهم من الدين الحق لجّوا و اعتدوا بها و هونوا امرها و أزروا برسالتنا و قالوا قد سمعنا و عقلنا هذا الذى تلى علينا لا حقيقه له الاّ انه من أساطير الأولين،و لو نشاء لقلنا مثله غير انّا لا نعتنى به و لا نهتم بأمثال هذه الأحاديث الخرافيه.

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالُوا اَللّٰهُمَّ إِنْ كٰانَ هٰذٰا هُوَ اَلْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ الى آخر الآيتين.الإمطار هو انزال الشىء من فوق،و غلب فى قطرات الماء من المطر او هو استعاره امطار المطر لغيره كالحجاره و كيف كان فقولهم:امطر علينا حجاره من السماء بالتصريح باسم السماء للدلاله على كونه بنحو الآيه السماويه و الإهلاک الإلهى محضا.

فإمطار الحجاره من السماء عليهم على ما سألوا احد اقسام العذاب و يبقى الباقى تحت قولهم: «أَوِ اِئْتِنٰا بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ» و لذلک نكّر العذاب و أبهم وصفه ليدل على باقى اقسام العذاب، و يفيد مجموع الكلام:ان امطر علينا حجاره من السماء او ائتنا بعذاب آخر غيره يكون أليما، و انما افرد امطار الحجاره من بين افراد العذاب الأليم بالذكر لكون الرضخ بالحجاره مما يجتمع فيه عذاب الجسم بما فيه من تألم البدن و عذاب الروح بما فيه من الذله و الإهانه.

ثم قوله: «إِنْ كٰانَ هٰذٰا هُوَ اَلْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ» يدل بلفظه على ان الذى سمعوه من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بلسان القال او الحال بدعوته هو قوله:«هذا هو الحق من عند اللّه»و فيه شىء من معنى الحصر،و هذا غير ما كان يقوله لهم:هذا حق من عند اللّه فان القول الثانى يواجه به الذى لا يرى دينا سماويا و نبوه إلهيه كما كان يقوله المشركون و هم الوثنيه:ما انزل اللّه على بشر من شىء،و اما القول الأول فإنما يواجه به من يرى ان هناک دينا حقا من عند اللّه و رساله إلهيه يبلغ الحق من عنده ثم ينكر كون ما أتى به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو بعض ما أتى به هو الحق من عند اللّه

تعالى فيواجه بأنه هو الحق من عند اللّه لا غيره،ثم يرد بالاشتراط فى مثل قوله:اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجاره من السماء او ائتنا بعذاب أليم.

فالأشبه ان لا يكون هذا حكايه عن بعض المشركين بنسبته الى جميعهم لاتفاقهم فى الرأى او رضا جميعهم بما قاله هذا القائل بل كأنه حكايه عن بعض أهل الرده ممن اسلم ثم ارتد او عن بعض اهل الكتاب المعتقدين بدين سماوى حق فافهم ذلك.

قوله تعالى: وَ مٰا لَهُمْ أَلاّٰ يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ وَ هُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ وَ مٰا كٰانُوا أَوْلِيٰاءَهُ الى آخر الآيه استفهام فى معنى الإنكار او التعجب،و قوله: «وَ مٰا لَهُمْ» بتقدير فعل يتعلق به الظرف و يكون قوله:«ان لا يعذبهم»مفعول له او هو من التضمين نظير ما قيل فى قوله: هَلْ لَكَ إِلىٰ أَنْ تَزَكّٰى (النازعات۱۸/).

و التقدير على أى حال نحو من قولنا:«و ما الذى يثبت و يحق لهم عدم تعذيب اللّه اياهم و الحال انهم يصدون عن المسجد الحرام و يمنعون المؤمنين من دخوله و ما كانوا اولياءه».

فقوله: «وَ هُمْ يَصُدُّونَ» الخ؛حال عن ضمير «يُعَذِّبَهُمُ» و قوله: «وَ مٰا كٰانُوا أَوْلِيٰاءَهُ» حال عن ضمير «يَصُدُّونَ» .

و قوله: إِنْ أَوْلِيٰاؤُهُ إِلاَّ الْمُتَّقُونَ تعليل لقوله: «وَ مٰا كٰانُوا أَوْلِيٰاءَهُ» أى ليس لهم ان يلوا امر البيت فيجيزوا و يمنعوا من شاءوا لأن هذا المسجد مبنى على تقوى اللّه فلا يلى امره إلاّ المتقون و ليسوا بهم.

فقوله: «إِنْ أَوْلِيٰاؤُهُ إِلاَّ الْمُتَّقُونَ» جمله خبريه تعلل القول بأمر بين يدركه كل ذى لب، و ليست الجمله إنشائيه مشتمله على جعل الولايه للمتقين،و يشهد لما ذكرناه قوله بعد «وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ» كما لا يخفى.

و المراد بالعذاب العذاب بالقتل أو الأعمّ منه على ما يفيده السياق باتصال الآيه بالآيه التاليه،و قد تقدم ان الآيه غير متصله ظاهرا بما تقدمها أى ان الآيتين «وَ إِذْ قٰالُوا اللّٰهُمَّ» الخ؛

ص :۶۷۲

«وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ» الخ؛خارجتان عن سياق الآيات،و لازم ذلك ما ذكرناه.

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ صَلاٰتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلاّٰ مُكٰاءً وَ تَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ المكاء بضم الميم الصفير،و المكّاء بصيغه المبالغه طائر بالحجاز شديد الصفير،و منه المثل السائر:بنيك حمّرى و مككينى.و التصديه التصفيق بضرب اليد على اليد.

و قوله: «وَ مٰا كٰانَ صَلاٰتُهُمْ» الضمير لهؤلاء الصادّين المذكورين فى الآيه السابقه و هم المشركون من قريش،و قوله: «فَذُوقُوا الْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» بيان إنجاز العذاب الموعد لهم بقرينه التفريع بالفاء.

و من هنا يتأيد ان الآيتين متصلتان كلاما واحدا،و قوله: «وَ مٰا كٰانَ» الخ؛جمله حاليه و المعنى:و ما لهم ان لا يعذبهم اللّه و الحال انهم يصدّون العبّاد من المؤمنين عن المسجد الحرام و ما كان صلاتهم عند البيت إلاّ ملعبه من المكاء و التصديه فإذا كان كذلك فليذوقوا العذاب بما كانوا يكفرون،و الالتفات فى قوله: «فَذُوقُوا الْعَذٰابَ» عن الغيبه الى الخطاب لبلوغ التشديد.

و يستفاد من الآيتين ان الكعبه المشرّفه لو تركت بالصدّ استعقب ذلك المؤاخذه الإلهيه بالعذاب قال على عليه السّلام فى بعض وصاياه«اللّه اللّه فى بيت ربكم فانه إن ترك لم تنظروا» (۱).

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ الى آخر الآيه يبين حال الكفار فى ضلال سعيهم الذى يسعونه لإبطال دعوه اللّه و المنع عن سلوك السالكين لسبيل اللّه،و يشرح ذلك قوله: «فَسَيُنْفِقُونَهٰا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ» الخ.

۱- ۱) .نهج البلاغه فى باب الوصايا.

و بهذا السیاق یظهر ان قوله: «وَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِلیٰ جَهَنَّمَ یُحْشَرُونَ» بمنزله التعلیل،و محصل المعنی ان الکفر سیبعثهم-بحسب سنّه اللّه فی الأسباب-الی ان یسعوا فی إبطال الدعوه و الصدّ عن سبیل الحق غیر ان الظلم و الفسق و کل فساد لا یهدی الی الفلاح و النجاح فسینفقون اموالهم فی سبیل هذه الاغراض الفاسده فتضیع الاموال فی هذا الطریق فیکون ضیعتها موجبه لتحسّرهم،ثم یغلبون فلا ینتفعون بها،و ذلک ان الکفار یحشرون الی جهنم و یکون ما یأتون به فی الدنیا من التجمع علی الشر و الخروج الی محاربه اللّه و رسوله بحذاء خروجهم محشورین الی جهنم یوم القیامه.

و قوله: «فَسَیُنْفِقُونَهٰا ثُمَّ تَکُونُ عَلَیْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ یُغْلَبُونَ» الی آخر الآیه؛من ملاحم القرآن و الآیه من سوره الأنفال النازله بعد غزوه بدر فکأنها تشیر الی ما سیقع من غزوه أحد او هی و غیرها،و علی هذا فقوله: «فَسَیُنْفِقُونَهٰا ثُمَّ تَکُونُ عَلَیْهِمْ حَسْرَةً» اشاره الی غزوه أحد او هی و غیرها،و قوله: «ثُمَّ یُغْلَبُونَ» الی فتح مکه،و قوله: «وَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِلیٰ جَهَنَّمَ یُحْشَرُونَ» الی حال من لا یوفق للإسلام منهم.

قوله تعالی: لِیَمِیزَ اللّٰهُ الْخَبِیثَ مِنَ الطَّیِّبِ وَ یَجْعَلَ الْخَبِیثَ بَعْضَهُ عَلیٰ بَعْضٍ فَیَرْکُمَهُ جَمِیعاً فَیَجْعَلَهُ فِی جَهَنَّمَ أُولٰئِکَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ الخباثه و الطیب معنیان متقابلان و قد مرّ شرحهما و التمییز إخراج الشیء عما یخالفه و إلحاقه بما یوافقه بحیث ینفصل عما یخالفه،و الرکم جمع الشیء فوق الشیء و منه سحاب مرکوم أی مجتمع الأجزاء بعضها الی بعض و مجموعها و تراکم الاشیاء تراکب بعضها بعضا.

و الآیه فی موضع التعلیل لما أخبر به فی الآیه السابقه من حال الکفار بحسب السنّه الکونیه،و هو انهم یسعون بتمام وجدهم و مقدرتهم الی ان یطفئوا نور اللّه و یصدوا عن سبیل اللّه فینفقون فی ذلک الاموال و یبذلون فی طریقه المساعی غیر انهم لا یهتدون الی مقاصدهم و لا یبلغون آمالهم بل تضیع اموالهم،و تحبط اعمالهم و تضل مساعیهم،و یرثون بذلک

الحسره و الهزيمه.

قوله تعالى: قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مٰا قَدْ سَلَفَ الى آخر الآيه؛الانتهاء الإقلاع عن الشىء لأجل النهى،و السلوف التقدم،و السنّه هى الطريقه و السيره.

امر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ان يبلغهم ذلك و فى معناه تطميع و تخويف و حقيقته دعوه الى ترك القتال و الفتنه ليغفر اللّه لهم بذلك ما تقدم من قتلهم و إيذائهم للمؤمنين فان لم ينتهوا عما نهوا عنه فقد مضت سنّه اللّه فى الأولين منهم بالإهلاك و الإباده و خسران السعى.

قوله تعالى: وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلّٰهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ بِمٰا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ الآيه؛و ما بعدها يشتملان على تكليف المؤمنين بحذاء ما كلف به الكفار فى الآيه السابقه،و المعنى:قل لهم إن ينتهوا عن المحاده للّه و رسوله يغفر لهم ما قد سلف و ان يعودوا الى مثل ما عملوا فقد علموا بما جرى على سابقتهم قل لهم كذا و أما انت و المؤمنون فلا تهنوا فيما يهمكم من إقامه الدين و تصفيه جو صالح للمؤمنين،و قاتلوهم حتى تنتهى هذه الفتن التى تفاجئكم كل يوم،و لا تكون فتنه بعد فإن انتهوا فإن اللّه يجازيهم بما يرى من اعمالهم،و إن تولوا عن الانتهاء فأديموا القتال و اللّه مولاكم فاعلموا ذلك و لا تهنوا و لا تخافوا.

و الفتنه ما يمتحن به النفوس و تكون لا محاله مما يشق عليها،و غلب استعمالها فى المقاتل و ارتفاع الأمن و انتقاض الصلح،و كان كفار قريش يقبضون على المؤمنين بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم قبل الهجره و بعدها الى مده فى مكه و يعذبونهم و يجبرونهم على ترك الاسلام و الرجوع الى الكفر، و كانت تسمى فتنه.

و قد ظهر بما يفيده السياق من المعنى السابق ان قوله: «وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ» كنايه عن تضعيفهم بالقتال حتى لا يغتروا بكفرهم و لا يلقوا فتنه يفتتن بها المؤمنون،و يكون الدين كله للّه لا يدعو الى خلافه احد،و ان قوله: «فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ بِمٰا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» المراد

به الانتهاء عن القتال و لذلک اردفه بمثل قوله: «فَإِنَّ اللّٰهَ بِمٰا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أی عندئذ يحکم اللّه فيهم بما يناسب اعمالهم و هو بصير بها،و ان قوله:«و إن تولوا»الخ؛أی ان تولوا عن الانتهاء، و لم يکفوا عن القتال و لم يترکوا الفتنه فاعلموا ان اللّه مولاکم و ناصرکم و قاتلوهم مطمئنين بنصر اللّه نعم المولی و نعم النصير.

و قد ظهر ان قوله: «وَ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلّٰهِ» لا ينافی إقرار اهل الکتاب علی دينهم ان دخلوا فی الذمه و اعطوا الجزيه فلا نسبه للآيه مع قوله تعالی: حَتّٰى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ هُمْ صٰاغِرُونَ (التوبه۲۹/)بالناسخيه و المنسوخيه (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآيات ۴۱ الی ۵۴]

اشاره

وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي اَلْقُرْبىٰ وَ اَلْيَتٰامىٰ وَ اَلْمَسٰاكِينِ وَ اِبْنِ اَلسَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا يَوْمَ اَلْفُرْقٰانِ يَوْمَ اِلْتَقَى اَلْجَمْعٰانِ وَ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۴۱) إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ اَلدُّنْيٰا وَ هُمْ بِالْعُدْوَةِ اَلْقُصْوىٰ وَ اَلرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ لَوْ تَوٰاعَدْتُمْ لاَخْتَلَفْتُمْ فِي اَلْمِيعٰادِ وَ لٰكِنْ لِيَقْضِيَ اَللّٰهُ أَمْراً كٰانَ مَفْعُولاً لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَ يَحْيىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَ إِنَّ اَللّٰهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ (۴۲) إِذْ يُرِيكَهُمُ اَللّٰهُ فِي مَنٰامِكَ قَلِيلاً وَ لَوْ أَرٰاكَهُمْ كَثِيراً لَفَشِلْتُمْ وَ لَتَنٰازَعْتُمْ فِي اَلْأَمْرِ وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۴۳) وَ إِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ اِلْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلاً وَ يُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اَللّٰهُ أَمْراً كٰانَ مَفْعُولاً وَ إِلَى اَللّٰهِ تُرْجَعُ اَلْأُمُورُ (۴۴) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَ اُذْكُرُوا اَللّٰهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۴۵) وَ أَطِيعُوا اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لاٰ تَنٰازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَ تَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَ اِصْبِرُوا إِنَّ اَللّٰهَ مَعَ اَلصّٰابِرِينَ (۴۶) وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ بَطَراً وَ رِئٰاءَ اَلنّٰاسِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ بِمٰا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (۴۷) وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ اَلشَّيْطٰانُ أَعْمٰالَهُمْ وَ قٰالَ لاٰ غٰالِبَ لَكُمُ اَلْيَوْمَ مِنَ اَلنّٰاسِ وَ إِنِّي جٰارٌ لَكُمْ فَلَمّٰا تَرٰاءَتِ اَلْفِئَتٰانِ نَكَصَ عَلىٰ عَقِبَيْهِ وَ قٰالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرىٰ مٰا لاٰ تَرَوْنَ إِنِّي أَخٰافُ اَللّٰهَ وَ اَللّٰهُ شَدِيدُ اَلْعِقٰابِ (۴۸) إِذْ يَقُولُ اَلْمُنٰافِقُونَ وَ اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هٰؤُلاٰءِ دِينُهُمْ وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اَللّٰهِ فَإِنَّ اَللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۴۹) وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ يَتَوَفَّى اَلَّذِينَ كَفَرُوا اَلْمَلاٰئِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبٰارَهُمْ وَ ذُوقُوا عَذٰابَ اَلْحَرِيقِ (۵۰) ذٰلِكَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَ أَنَّ اَللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ (۵۱) كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيٰاتِ اَللّٰهِ فَأَخَذَهُمُ اَللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اَللّٰهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ اَلْعِقٰابِ (۵۲) ذٰلِكَ بِأَنَّ اَللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً نِعْمَةً أَنْعَمَهٰا عَلىٰ قَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ وَ أَنَّ اَللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۵۳) كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ أَغْرَقْنٰا آلَ فِرْعَوْنَ وَ كُلٌّ كٰانُوا ظٰالِمِينَ (۵۴)

۱- ۱) .الانفال ۳۰-۴۰:بحث روائی فی قصه هجره رسول اللّه،مکر قريش علی رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلم.

بیان:

قوله تعالی: وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ الی آخر الآیه؛الغنم و الغنیمه إصابه الفائده من جهه تجاره او عمل او حرب و ینطبق بحسب مورد نزول الآیه علی غنیمه الحرب،قال الراغب:الغنم-بفتحتین-معروف قال:و من البقر و الغنم ما حرمنا علیهم شحومهما،و الغنم-بالضم فالسکون-إصابته و الظفر به ثم استعمل فی کل مظفور به من جهه العدی و غیرهم قال:و اعلموا أنما غنمتم من شیء،فکلوا مما غنمتم حلالا طیبا.و المغنم ما یغنم و جمعه مغانم قال:فعند اللّه مغانم کثیره،انتهی.

و ذو القربی القریب و المراد به قرابه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم او خصوص اشخاص منهم علی ما یفسره الآثار القطعیه،و الیتیم هو الانسان الذی مات ابوه و هو صغیر،قالوا:کل حیوان یتیم من قبل أمه إلاّ الانسان فان یتمه من قبل ابیه.

و قوله: «فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ» الخ؛قرئ بفتح أن،و یمکن ان یکون بتقدیر حرف الجرّ و التقدیر:

و اعلموا ان ما غنمتم من شیء فعلی أن للّه خمسه ای هو واقع علی هذا الاساس محکوم به، و یمکن ان یکون بالعطف علی أن الاولی،و حذف خبر الاولی لدلاله الکلام علیه،و التقدیر:

اعلموا أن ما غنمتم من شیء یجب قسمته فاعلموا ان خمسه للّه،او یکون الفاء لاستشمام معنی

الشرط فان مآل المعنى الى نحو قولنا:إن غنمتم شيئا فخمسه للّه،الخ؛فالفاء من قبيل فاء الجزاء،و كرر أن للتأكيد،و الأصل اعلموا أن ما غنمتم من شىء أن خمسه للّه،الخ؛و الأصل الذى تعلق به العلم هو:ما غنمتم من شىء خمسه للّه و للرسول،الخ؛و قد قدم لفظ الجلاله للتعظيم.

و قوله: إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ الخ؛قيد للأمر الذى يدل عليه صدر الآيه أى أدوا خمسه إن كنتم آمنتم باللّه و ما انزلنا على عبدنا،و ربما قيل:انه متصل بقوله تعالى فى الآيه السابقه:«فاعلموا ان اللّه موليكم»هذا و السياق الذى يتم بحيلوله قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ» الخ؛لا يلائم ذلك.

و قوله تعالى: وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا يَوْمَ الْفُرْقٰانِ الظاهر ان المراد به القرآن بقرينه تخصيص النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالإنزال،و لو كان المراد به الملائكه المنزلون يوم بدر-كما قيل- لكان الأنسب اولا:ان يقال:و من أنزلنا على عبدنا،او ما يؤدى هذا المعنى و ثانيا:ان يقال:

عليكم لا على عبدنا فان الملائكه كما أنزلت لنصره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أنزلت لنصره المؤمنين معه كما يدل عليه قوله: فَاسْتَجٰابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَهِ مُرْدِفِينَ (الأنفال/٩).

و قوله بعد ذلك: إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلاٰئِكَهِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا الخ؛(الأنفال/ ١٢).و نظيرهما قوله: إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاٰثَهِ آلاٰفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَهِ مُنْزَلِينَ بَلىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هٰذٰا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَهِ آلاٰفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَهِ مُسَوِّمِينَ (آل عمران/١٢٥).

و فى الالتفات من الغيبه الى التكلم فى قوله: «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا» من بسط اللطف على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و اصطفائه بالقرب ما لا يخفى.

و يظهر بالتأمل فيما قدمناه من البحث فى قوله تعالى فى اول السوره: «يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفٰالِ قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» الآيه؛أن المراد بقوله: «وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا يَوْمَ الْفُرْقٰانِ» هو قوله

تبارک و تعالی: «فَکُلُوا مِمّٰا غَنِمْتُمْ حَلاٰلاً طَیِّباً» بما یحتف به من الآیات.

و المراد بقوله: «یَوْمَ الْفُرْقٰانِ» یوم بـدر کما یشـهد به قوله بعـده: «یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعٰانِ» فان یوم بدر هو الیوم الذی فرق اللّه فیه بین الحق و الباطل فأحق الحق بنصرته،و أبطل الباطل بخذلانه.

و قوله تعالی: وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ بمنزله التعلیل لقوله: «یَوْمَ الْفُرْقٰانِ» بما یدل علیه من تمییزه تعالی بین الحق و الباطل کأنه قیل:و اللّه علی کل شیء قدیر فهو قادر ان یفرق بین الحق و الباطل بما فرق.

فمعنی الآـیه-و اللّه أعلم-و اعلموا ان خمس ما غنمتم ای شـیء کان هو للّه و لرسوله و لـذی القربی و الیتامی و المساکین و ابن السبیـل فردوه الی أهله ان کنتم آمنتم بـاللّه و ما أنزله علی عبـده محمّـد صلّی اللّه علیه و آله و سـلم یوم بـدر،و هو ان الأنفال و غنائم الحرب للّه و لرسوله لا یشارک اللّه و رسوله فیها احـد،و قد أجاز اللّه لکم أن تأکلوا منها و أباح لکم التصـرف فیها فالذی أباح لکم التصرف فیها یأمرکم ان تؤدوا خمسها الی أهله.

و ظـاهر الآیه أنها مشـتمله علی تشـریع مؤبـد کما هو ظاهر التشـریعات القرآنیه،و أن الحکم متعلق بما یسـمی غنما و غنیمه سواء کان غنیمه حربیه مأخوذه من الکفار أو غیرها مما یطلق علیه الغنیمه لغه کأرباح المکاسب و الغوص و الملاحه و المسـتخرج من الکنوز و المعادن،و إن کان مورد نزول الآیه هو غنیمه الحرب فلیس للمورد أن یخصص.

و کـذا ظـاهر مـا عـد من موارد الصـرف بقوله: «لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبیٰ وَ الْیَتٰامیٰ وَ الْمَسٰاکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ» انحصار الموارد فی هؤلاـء الأصـناف،و أن لکـل منهم سـهما بمعنی اسـتقلاله فی اخـذ السـهم کما یسـتفاد مثله من آیه الزکاه من غیر ان یکون ذکر الأصناف من قبیل التمثیل.

فهذا کله مما لا ریب فیه بالنظر الی المتبادر من ظاهر معنی الآیه،و علیه وردت الأخبار

من طرق الشيعه عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام و قد اختلفت كلمات المفسرين من أهل السنه فى تفسير الآيه و سنتعرض لها فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَهِ الدُّنْيا وَ هُمْ بِالْعُدْوَهِ الْقُصْوىٰ وَ الرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لاَخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِیعادِ وَ لٰكِنْ لِیَقْضِیَ اللّٰهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولاً العدوه بالضم و قد يكسر شفير الوادى،و الدنيا مؤنث أدنى كما ان القصوى و قد يقال:القصيا مؤنث اقصى و الركب كما قيل هو العير الذى كان عليه ابو سفيان بن حرب.

و الظرف فى قوله: «إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَهِ» بيان ثان لقوله فى الآيه السابقه: «یَوْمَ الْفُرْقانِ» كما أن قوله: «یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعانِ» بيان اول له متعلق بقوله: «أَنْزَلْنا عَلیٰ عَبْدِنا» و اما ما يظهر من بعضهم إنّه بيان لقوله: «وَ اللّٰهُ عَلیٰ كُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» بما يفيده بحسب المورد،و المعنى:و اللّه قدير على نصركم و أنتم أذله اذ انتم نزول بشفير الوادى الأقرب،فلا يخفى بعده و وجه التكلف فيه.

و قوله تعالى: «وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لاَخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِیعادِ» ،سياق ما تقدمه من الجمل الكاشفه عن تلاقى الجيشين،و كون الركب اسفل منهم،و ان اللّه بقدرته التى قهرت كل شىء فرق بين الحق و الباطل،و أيد الحق على الباطل،و كذا قوله بعد: «وَ لٰكِنْ لِیَقْضِیَ اللّٰهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولاً» كل ذلك يشهد على أن المراد بقوله: «وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لاَخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِیعادِ» بيان ان التلاقى على هذا الوجه لم يكن إلاّ بمشيه خاصه من اللّه سبحانه حيث نزل المشركون و هم ذووا عده و شده بالعدوه القصوى و فيها الماء و الأرض الصلبه،و المؤمنون على قله عددهم و هوان امرهم بالعدوه الدنيا و لا ماء فيها و الأرض رمليه لا تثبت تحت اقدامهم،و تخلص العير منهم اذ ضرب ابو سفيان فى الساحل أسفل،و تلاقى الفريقان لا حاجز بينهما و لا مناص عندئذ عن الحرب،فالتلاقى و المواجهه على هذا الوجه ثم ظهور المؤمنين على المشركين،لم يكن عن اسباب عاديه بل لمشيّه خاصه إلهيه ظهرت بها قدرته و بانت بها عنايته الخاصه و نصره

و تأییده للمؤمنین.

فقوله: «وَ لَوْ تَوٰاعَدْتُمْ لاَخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِیعٰادِ» بیان ان هذا التلاقی لم یکن عن سابق قصد و عزیمه،و لا رویه او مشوره،و لهذا المعنی عقبه بقوله: «وَ لٰکِنْ لِیَقْضِیَ اللّٰهُ أَمْراً کٰانَ مَفْعُولاً» بما فیه من الاستدراک.

و قوله: لِیَهْلِکَ مَنْ هَلَکَ عَنْ بَیِّنَهٍ وَ یَحْییٰ مَنْ حَیَّ عَنْ بَیِّنَهٍ لتعلیل ما قضی به من الأمر المفعول أی إن اللّه إنما قضی هذا الذی جری بینکم من التلاقی و المواجهه ثم تأیید المؤمنین و خذلان المشرکین لیکون ذلک بینه ظاهره علی حقیه الحق و بطلان الباطل فیهلک من هلک عن بینه و یحیی من حی عن بینه.

و بذلک یظهر ان المراد بالهلاکه و الحیاه هو الهدی و الضلال لأن ذلک هو الذی یرتبط به وجود الآیه البینه ظاهرا.

و کذا قوله: وَ إِنَّ اللّٰهَ لَسَمِیعٌ عَلِیمٌ عطف علی قوله: «لِیَهْلِکَ مَنْ هَلَکَ عَنْ بَیِّنَهٍ» الخ؛أی و إن اللّه إنما قضی ما قضی و فعل ما فعل لأنه سمیع یسمع دعاءکم علیم یعلم ما فی صدورکم،و فیه إشاره الی ما ذکره فی صدر الآیات: «إِذْ تَسْتَغِیثُونَ رَبَّکُمْ فَاسْتَجٰابَ لَکُمْ» الی آخر الآیات.

و علی هذا السیاق-أی لبیان أن مرجع الأمر فی هذه الواقعه هو القضاء الخاص الإلهی دون الأسباب العادیه-سیق قوله تعالی بعد: «إِذْ یُرِیکَهُمُ اللّٰهُ فِی مَنٰامِکَ قَلِیلاً» الخ؛و قوله «وَ إِذْ زَیَّنَ لَهُمُ الشَّیْطٰانُ أَعْمٰالَهُمْ» الخ؛و قوله: «إِذْ یَقُولُ الْمُنٰافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هٰؤُلاٰءِ دِینُهُمْ» الخ.

و معنی الآیه یوم الفرقان هو الوقت الذی انتم نزول بالعدوه الدنیا و هم نزول بالعدوه القصوی،و قد توافق نزولکم بها و نزولهم بها بحیث لو تواعدتم بینکم ان تلتقوا بهذا المیعاد لاختلفتم فیه و لم تتلاقوا علی هذه الوتیره فلم یکن ذلک منکم و لا منهم و لکن ذلک کان امرا

مفعولا و اللّه قاضيه و حاكمه،و إنما قضى ما قضى ليظهر آيه بينه فتتم بذلك الحجه،و لأنه قد استجاب ذلك دعوتكم بما سمع من استغاثتكم و علم به من حاجه قلوبكم.

قوله تعالى: إِذْ يُرِيكَهُمُ اللّٰهُ فِي مَنٰامِكَ قَلِيلاً الى آخر الآيه؛الفشل هو الضعف مع الفزع،و التنازع هو الاختلاف و هو من النزع نوع من القلع كأن المتنازعين ينزع كل منهما الآخر عما هو فيه،و التسليم هو النتيجه.

و الكلام على تقدير اذكر أى اذكر وقتا يريكهم اللّه فى منامك قليلا،و إنما أراكهم قليلا ليربط بذلك قلوبكم و تطمئن نفوسكم و لو اراكهم كثيرا ثم ذكرتها للمؤمنين افزعكم الضعف و اختلفتم فى امر الخروج اليهم و لكنه تعالى نجّاكم بإراءتهم قليلا عن الفشل و التنازع انه عليم بذات الصدور و هى القلوب يشهد ما يصلح به حال القلوب فى اطمئنانها و ارتباطها و قوتها.

و الآيه تدل على ان اللّه سبحانه أرى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم رؤيا مبشره رأى فيها ما وعده اللّه من إحدى الطائفتين انها لهم،و قد أراهم قليلا لا يعبأ بشأنهم،و أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ذكر ما رآه للمؤمنين و وعدهم وعد تبشير فعزموا على لقائهم.و الدليل على ذلك قوله: «وَ لَوْ أَرٰاكَهُمْ كَثِيراً لَفَشِلْتُمْ» الخ؛و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ إِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلاً وَ يُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ الى آخر الآيه؛معنى الآيه ظاهر،و لا تنافى بين هذه الآيه و قوله تعالى: قَدْ كٰانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتٰا فِئَةٌ تُقٰاتِلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ أُخْرىٰ كٰافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ وَ اللّٰهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشٰاءُ (آل عمران/١٣)بناء على ان الآيه تشير الى وقعه بدر.

و ذلك ان التقليل الذى يشير اليه فى الآيه المبحوث عنها مقيد بقوله:«اذ التقيتم»و بذلك يرتفع التنافى كأن اللّه سبحانه أرى المؤمنين قليلا فى اعين المشركين فى بادئ الالتقاء ليستحقروا جمعهم و يشجعهم ذلك على القتال و النزال حتى اذا زحفوا و اختلطوا،كثّر المؤمنين فى أعينهم فرأوهم مثليهم رأى العين فأوهن بذلك عزمهم و أطار قلوبهم فكانت الهزيمه فآيه

الأنفال تشير الى اول الوقعه،و آيه آل عمران الى ما بعد الزحف و الاختلاط و قوله: «لِيَقْضِيَ اللّٰهُ أَمْراً كٰانَ مَفْعُولاً» متعلق بقوله: «يُرِيكُمُوهُمْ» و تعليل لمضمونه.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَ اذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ الى آخر الآيات الثلاث؛قال الراغب فى المفردات:الثبات-بفتح الثاء- ضد الزوال انتهى فهو فى المورد ضد الفرار من العدو،و هو بحسب ماله من المعنى اعم من الصبر الذى يأمر به فى قوله: «وَ اصْبِرُوا إِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰابِرِينَ» فالصبر ثبات قبال المكروه بالقلب بأن لا يضعف و لا يفزع و لا يجزع،و بالبدن بأن لا يتكاسل و لا يتساهل و لا يزول عن مكانه و لا يعجل فيما لا يحمد فيه العجل فالصبر ثبات خاص.

و الريح على ما قيل،العز و الدوله،و قد ذكر الراغب ان الريح فى الآيه بمعنى الغلبه استعاره كأن من شأن الريح ان تحرك ما هبت عليه و تقلعه و تذهب به،و الغلبه على العدو يفعل به ما تفعله الريح بالشىء كالتراب فاستعيرت لها.

و قال الراغب:البطر دهش يعترى الانسان من سوء احتمال النعمه و قله القيام بحقها و صرفها الى غير وجهها قال عزّ و جل: «بَطَراً وَ رِئٰاءَ النّٰاسِ» و قال: «بَطِرَتْ مَعِيشَتَهٰا» و أصله:بطرت معيشته فصرف عنه الفعل و نصب،و يقارب البطر الطرب،و هو خفه أكثر ما يعترى من الفرح و قد يقال ذلك فى الترح،و البيطره معالجه الدابه.انتهى.و الرئاء المراءاه.

و قوله: فَاثْبُتُوا أمر بمطلق الثبوت امام العدو،و عدم الفرار منه فلا يتكرر بالأمر ثانيا بالصبر كما تقدمت الإشاره اليه.

و قوله: وَ اذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِيراً اى فى جنانكم و لسانكم فكل ذلك ذكر،و من المعلوم أن الأحوال القلبيه الباطنه من الإنسان هى التى تميز مقاصده و تشخصها سواء وافقها اللفظ كالفقير المستغيث باللّه من فقره و هو يقول:يا غنى و المريض المستغيث به من مرضه و هو يقول:يا شافى و لو قال الفقير فى ذلك:يا اللّه او قال المريض فيه ذلك لكان معناه:يا غنى و يا

شافی لأنهما بمقتضی الحال الباعث لهما علی الاستغاثه و الدعوه لا یریدان إلّا ذلک کما هو ظاهر.

و الذی یخرج الی قتال عدوه،ثم لقیه و استعد الظرف للقتال،و لیس فیه إلّا زهاق النفوس،و سفک الدماء و نقص الأطراف و کل ما یهدد الانسان بالفناء فی ما یحبه فان حاله یحوّل فکرته و یصرف إرادته الی الظفر بما یریده بالقتال،و الغلبه علی العدو الذی یهدده بالفناء،و الذی حاله هذا الحال و تفکیره هذا التفکیر انما یذکر اللّه سبحانه بما یناسب حاله و تنصرف الیه فکرته.

و هذا اقوی قرینه علی ان المراد بذکر اللّه کثیرا ان یذکر المؤمن ما علّمه تعالی من المعارف المرتبطه بهذا الشأن و هو انه تعالی إلهه و ربه الذی بیده الموت و الحیاه و هو علی نصره لقدیر، و أنه هو مولاه نعم المولی و نعم النصیر،و قد وعده النصر اذ قال:إن تنصروا اللّه ینصرکم و یثبت اقدامکم،و أن اللّه لا یضیّع أجر من احسن عملا،و أن مآل امره فی قتاله الی احدی الحسنیین إما الظفر علی عدوه و رفع رایه الاسلام و إخلاص الجو لسعادته الدینیه،و إما القتل فی سبیل اللّه و الانتقال بالشهاده الی رحمته،و الدخول فی حظیره کرامته،و مجاوره المقربین من اولیائه،و ما فی هذا الصف من المعارف الحقیقیه التی تدعو الی السعاده الواقعیه و الکرامه السرمدیه.

و قد قید الذکر بالکثیر لتتجدد به روح التقوی کلما لاح للانسان ما یصرف نفسه الی حب الحیاه الفانیه و التمتع بزخارف الدنیا الغارّه و الخطورات النفسانیه التی یلقیها الشیطان بتسویله.

و قوله: وَ أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ ظاهر السیاق ان المراد بها إطاعه ما صدر من ناحیته تعالی و ناحیه رسوله من التکالیف و الدساتیر المتعلقه بالجهاد و الدفاع عن حومه الدین و بیضه الإسلام مما تشتمل علیه آیات الجهاد و السنّه النبویه کالابتداء بإتمام الحجه

و عدم التعرض للنساء و الذراری و الکف عن تبییت العدو و غیر ذلک من أحکام الجهاد.

و قوله: «وَ لاٰ تَنٰازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَ تَذْهَبَ رِیحُکُمْ» ای و لا تختلفوا بالنزاع فیما بینکم حتی یورث ذلکم ضعف ارادتکم و ذهاب عزتکم و دولتکم او غلبتکم فان اختلاف الآراء یخلّ بالوحده و یوهن القوه.

و قوله: «وَ اصْبِرُوا إِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰابِرِینَ» ای الزموا الصبر علی ما یصیبکم من مکاره القتال مما یهددکم به العدو،و علی الإکثار من ذکر اللّه،و علی طاعه اللّه و رسوله من غیر ان یهزهزکم الحوادث او یزجرکم ثقل الطاعه او تغویکم لذه المعصیه او یضلکم عجب النفس و خیلاؤها.

و قد أکد الأمر بالصبر بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰابِرِینَ» لأن الصبر اقوی عون علی الشدائد و أشد رکن تجاه التلون فی العزم و سرعه التحول فی الإراده،و هو الذی یخلّی بین الانسان و بین التفکیر الصحیح المطمئن حیث یهجم علیه الخواطر المشوشه و الأبکار الموهنه لإرادته عند الأهوال و المصائب من کل جانب فاللّه سبحانه مع الصابرین.

و قوله: وَ لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ خَرَجُوا مِنْ دِیٰارِهِمْ بَطَراً وَ رِئٰاءَ النّٰاسِ الآیه؛نهی عن اتخاذ طریقه هؤلاء البطرین المرائین الصادین عن سبیل اللّه،و هم علی ما یفیده سیاق الکلام فی الآیات،کفّار قریش،و ما ذکره من اوصافهم أعنی البطر و رئاء الناس و الصدّ عن سبیل اللّه هو الذی أوجب النهی عن التشبه بهم و اتخاذ طریقتهم بدلاله السیاق،و قوله:

«وَ اللّٰهُ بِمٰا یَعْمَلُونَ مُحِیطٌ» ینبئ عن إحاطته تعالی بأعمالهم و سلطنته علیها و ملکه لها،و من المعلوم أن لازم ذلک کون أعمالهم داخله فی قضائه متمشیه بإذنه و مشیته و ما هذا شأنه لا یکون مما یعجز اللّه سبحانه فالجمله کالکنایه عما یصرح به بعد عدّه آیات بقوله: وَ لاٰ یَحْسَبَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لاٰ یُعْجِزُونَ (الأنفال/۵۹).

و ظاهر أن أخذ هذه القیود أعنی قوله: «بَطَراً وَ رِئٰاءَ النّٰاسِ وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ»

یوجب تعلق النهی بها و التقدیر:و لا تخرجوا من دیارکم الی قتل اعداء الدین بطرین و مراءین بالتجملات الدنیویه،و صد الناس عن سبیل اللّه بدعوتهم بأقوالکم و أفعالکم الی ترک تقوی اللّه و التوغل فی معاصیه و الانخلاع عن طاعه اوامره و دساتیره فإن ذلک یحبط أعمالکم و یطفئ نور الإیمان و یبطل أثره عن جمعکم فلا طریق الی نجاح السعی و الفوز بالمقاصد الهامه إلاّ سویّ الصراط الذی یمهّده الدین القویم و تسهّله الملّه الفطریّه و اللّه لا یهدی القوم الفاسقین الی مقاصدهم الفاسده.

و قد اشتملت الآیات الثلاث علی امور سته أوجب اللّه سبحانه علی المؤمنین رعایتها فی الحروف الإسلامیه عند اللقاء و هی الثبات،و ذکر اللّه کثیرا،و طاعه اللّه و رسوله،و عدم التنازع،و أن لا یخرجوا بطرا و رئاء الناس و یصدون عن سبیل اللّه.

و مجموع الامور السته دستور حربی جامع لا یفقد من مهام الدستورات الحربیه شیئا، و التأمل الدقیق فی تفاصیل الوقائع فی تاریخ الحروب الإسلامیه الواقعه فی زمن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم کبدر و أحد و الخندق و حنین و غیر ذلک یوضح أن الأمر فی الغلبه و الهزیمه کان یدور مدار رعایه المسلمین موادّ هذا الدستور الإلهی و عدم رعایتها،و المراقبه لها و المساهله فیها.

قوله تعالی: وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ وَ قالَ لا غالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ الی آخر الآیه؛تزیین الشیطان للانسان عمله هو إلقاؤه فی قلبه کون العمل حسنا جمیلا یستلذ به و ذلک بتهییج قواه الباطنه و عواطفه الداخله المتعلقه بذلک العمل فینجذب إلیه قلبه،و لا یجد فراغا یعقل ماله من سوء الأثر و شؤم العاقبه.

و لیس من البعید ان یکون قوله: «وَ قالَ لا غالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ» الآیه؛مفسرا أو بمنزله المفسّر للتزیین الشیطانی علی ان یکون المراد بالأعمال نتائجها و هی ما هیّئوه من قوّه و سلاح و عدّه و ما اخرجوه من القیان و المعازف و الخمور،و ما تظاهروا به من نظام الجیش و الجنائب تساق بین أیدیهم،و یمکن أن یکون المراد بها نفس الأعمال و هی أنواع تمادیهم فی الغی

و الضـلال و إصـرارهم فى محـادّه اللّه و رسـوله،و استرسـالهم فى الظلم و الفسق فيكون قوله المحكيّ: «لاـ غالِبَ لَكَمُ الْيَوْمَ مِنَ النّاسِ» مما يتم به تزيين الشـيطان،و تطيب به نفوسهم فيما اهتموا به من قتال المسلمين،و قد اكمل ذلك بقوله: «وَ إِنِّى جارٌ لَكُمْ» .

و الجوار من سـنن العرب فى الجاهليه التى كانت تعيش عيشه القبائل،و من حقوق الجوار نصـره الجار للجار اذا دهمه عـدو،و له آثار مختلفه بحسب السنن الجاريه فى المجتمعات الإنسانيه.

و قوله: فَلَمّا تَراءَتِ الْفِئَتانِ نَكَصَ عَلى عَقِبَيْهِ النكوص الإحجام عن الشـىء و «عَلى عَقِبَيْهِ» حال و العقب مؤخر القدم أى أحجم و قد رجع القهقرى منهزما وراءه.

و قـوله: إِنِّى أَرى ما لاـ تَرَوْنَ الآـيه؛تعليـل لقـوله: «إِنِّى بَرِىءٌ مِنْكُمْ» و لعله إشـاره إلى نزول الملاـئكه المردفين الـذين نصـر اللّه المسلمين بهم،و كذا قوله: «إِنِّى أَخافُ اللّهَ وَ اللّهُ شَدِيدُ الْعِقابِ» تعليل لقوله: «إِنِّى بَرِىءٌ مِنْكُمْ» و مفسّر للتعليل السابق.

و المعنى و يوم الفرقان هو الوقت الذى زيّن الشـيطان لمشركين ما كانوا يعملونه لمحادّه اللّه و رسوله و قتال المؤمنين،و يتلبسون به للتهىء على إطفاء نور اللّه،فزيّن ذلك فى أنظارهم، و طيّب نفوسهم بقوله:لا غالب لكم اليوم من الناس،و إنى مجير لكم أذب عنكم فلما تراءت الفئتان فرأى المشـركون المؤمنين و المؤمنون المشـركين رجع الشيطان القهقرى منهزما وراءه و قال للمشركين إنى برىء منكم إنى أرى ما لا ترونه من نزول ملائكه النصـر للمؤمنين و ما عنـدهم من العذاب الذى يهددكم انى أخاف عذاب اللّه و اللّه شديد العقاب.

قوله تعـالى: إِذْ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هؤُلاءِ دِينُهُمْ الى آخر الآيه؛اى يقول المنافقون و هم الـذين أظهروا الإيمان و أبطنوا الكفر،و الذين فى قلوبهم مرض و هم الضعفاء فى الايمان ممن لا يخلو نفسه من الشك و الارتياب.يقولون

-مشيرين الى المؤمنين إشاره تحقير و استذلال-:غرّ هؤلاء دينهم اذ لو لا غرور دينهم لم يقدموا على هذه المهلكه الظاهره،و هم شرذمه أذلاء لا عده لهم و لا عده،و قريش على ما بهم من العده و القوه و الشوكه.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فَإِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ فى مقام الجواب عن قولهم و إبانه غرورهم انفسهم؛و قوله: «فَإِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» من وضع السبب موضع المسبب،و المعنى:و قد أخطأ هؤلاء المنافقون و الذين فى قلوبهم مرض فى قولهم فان المؤمنين توكلوا على اللّه و نسبوا حقيقه التأثير اليه و ضموا انفسهم الى قوّته و حوله،و من يتوكل امره على اللّه فان اللّه يكفيه لأنه عزيز ينصر من استنصره حكيم لا يخطأ فى وضع كل امر موضعه الذى يليق به.

و فى الآيه دليل على حضور جمع من المنافقين و ضعفاء الايمان ببدر حين تلاقى الفئتين.

قوله تعالى: وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلاٰئِكَةُ الى تمام الآيتين؛ التوفى اخذ الحق بتمامه،و يستعمل فى كلامه تعالى كثيرا بمعنى قبض الروح،و نسبه قبض ارواحهم الى الملائكه مع ما فى بعض الآيات من نسبته الى ملك الموت،و فى بعض آخر الى اللّه سبحانه كقوله: قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ (الم السجده/۱۱)،و قوله: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا (الزمر/۴۲)دليل على ان لملك الموت اعوانا يتولون قبض الارواح هم بمنزله الأيدى العماله له يصدرون عن إذنه و يعملون عن امره،كما انه يصدر عن إذن من اللّه و يعمل عن امر منه،و بذلك يصح نسبه التوفى الى الملائكه الأعوان،و الى ملك الموت،و الى اللّه سبحانه.

و قوله: يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبٰارَهُمْ ظاهره انهم يضربون مقاديم ابدانهم و خلاف ذلك فيكنى به عن إحاطتهم و استيعاب جهاتهم بالضرب،و قيل:إن الأدبار كنايه عن الاستاه فبالمناسبه يكون المراد بوجوههم مقدم رءوسهم،و ضرب الوجوه و الأدبار بهذا

المعنى يراد به الإزراء و الإذلال.

و قوله: وَ ذُوقُوا عَذابَ الْحَرِيقِ أى يقول لهم الملائكه:ذوقوا عذاب الحريق و هو النار.

و قوله: ذٰلِكَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ تتمه لقولهم المحكى او إشاره الى مجموع ما يفعل بهم و ما يقول لهم الملائكه،و المعنى إنما نذيقكم عذاب الحريق بما قدمت ايديكم او:نضرب وجوهكم و أدباركم و نذيقكم عذاب الحريق بما قدمت ايديكم.

و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ معطوف على موضع قوله: «بِمٰا قَدَّمَتْ» أى و ذلك بأن اللّه ليس بظلام للعبيد أى لا يظلم احدا من عبيده فإنه تعالى على صراط مستقيم لا تخلف و لا اختلاف فى فعله فلو ظلم احدا لظلم كل احد،و لو كان ظالما لكان ظلاما للعبيد فافهم ذلك.

و سياق الآيات يشهد على ان المراد بهؤلاء الذين يصفهم اللّه سبحانه بأن الملائكه يتوفاهم و يعذبهم هم المقتولون ببدر من مشركى قريش.

قوله تعالى: كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛الدأب و الديدن:العاده و هى العمل الذى يدوم و يجرى على الإنسان،و الطريقه التى يسلكها،و المعنى كفر هؤلاء يشبه كفر آل فرعون و الذين من قبلهم من الأمم الخاليه الكافره كفروا بآيات اللّه و أذنبوا بذلك فأخذهم اللّه بذنوبهم إن اللّه قوى لا يضعف عن اخذهم شديد العقاب اذا اخذ.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً نِعْمَةً أَنْعَمَهٰا عَلىٰ قَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ الخ؛أى ان العقاب الذى يعاقب به اللّه سبحانه إنما يعقب نعمه إلهيه سابقه بسلبها و استخلافها،و لا تزول نعمه من النعم الإلهيه و لا تتبدل نقمه و عقابا إلاّ مع تبدل محله و هو النفوس الإنسانيه،فالنعمه التى انعم بها على قوم إنما أفيضت عليهم لما استعدوا لها فى

انفسهم،و لا يسلبونها و لا تتبدل بهم نقمه و عقابا إلّا لتغييرهم ما بأنفسهم من الاستعداد و ملاک الإفاضه و تلبسهم باستعداد العقاب.

و هذا ضابط کلی فی تبدل النعمه الی النقمه و العقاب،و أجمع منه قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُغَيِّرُ مٰا بِقَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ (الرعد/۱۱)و إن کان ظاهره اظهر انطباقا علی تبدل النعمه الی النقمه.

و کیف کان فقوله: «ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً» الخ؛من قبیل التعلیل بأمر عام و تطبیقه علی مورده الخاص أی اخذ مشرکی قریش بذنوبهم،و عقابهم بهذا العقاب الشدید،و تبدیل نعمه اللّه علیهم عقابا شدیدا إنما هو فرع من فروع سنّه جاریه إلهیه هی ان اللّه لا یغیر نعمه أنعمها علی قوم حتی یغیروا ما بأنفسهم.

و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ تعلیل آخر بعد التعلیل بقوله: «ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً» و ظاهره-بمقتضی إشعار السیاق-ان المراد به:و ذلک بأن اللّه سمیع لدعواتکم علیم بحاجاتکم سمع استغاثتکم و علم بحاجتکم فاستجاب لکم فعذب أعداءکم الکافرین بآیات اللّه،و یحتمل أن یکون المراد:ذلک بأن اللّه سمیع لأقوالهم علیم بأفعالهم فعذبهم علی ذلک، و یمکن الجمع بین المحتملین.

قوله تعالی: كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ الخ؛کرر التنظیر السابق لمشابهه الفرض مع ما تقدم فقوله «كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ» الخ؛السابق تنظیر لقوله: «ذٰلِكَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ» کما ان قوله: «كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ -الی قوله- وَ كُلٌّ كٰانُوا ظٰالِمِينَ» ثانیا تنظیر لقوله «ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً نِعْمَةً» الخ.

غیر ان التنظیر الثانی یشتمل علی نوع من الالتفات فی قوله: «فَأَهْلَكْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» و قد وقع بحذائه فی التنظیر الأول «فَأَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ» من غیر التفات و لعل الوجه فیه ان

التنظير الثانی لما کان مسبوقا بإفاده ان اللّه هو المفیض بالنعم علی عباده و لا یغیرها إلّا عن تغییرهم ما بأنفسهم،و هذا شأن الرب بالنسبه الی عبیده اقتضی ذلک ان یعد هؤلاء عبیده غیر جارین علی صراط عبودیه ربهم و لذلک غیّر بعض سیاق التنظیم فقال فی الثانی «کَذَّبُوا بِآیاتِ رَبِّهِمْ» و قد کان بحذائه فی الأول قوله: «کَفَرُوا بِآیاتِ اللّهِ» و لذلک التفت هاهنا من الغیبه الی التکلم مع الغیر فقال: «فَأَهْلَکْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» للدلاله علی انه سبحانه هو ربهم و هو مهلکهم،و قد أخذ المتکلم مع الغیر للدلاله علی عظمه الشأن و جلاله المقام،و ان له وسائط یعملون بأمره و یجرون بمشیته.

و قوله: وَ أَغْرَقْنا آلَ فِرْعَوْنَ أظهر المفعول و لم یقل:و أغرقناهم لیؤمن الالتباس برجوع الضمیر الی آل فرعون و الذین من قبلهم جمیعا.

و قوله تعالی: وَ کُلٌّ کانُوا ظالِمِینَ أی جمیع هؤلاء الذین أخذهم العذاب الإلهی من کفار قریش و آل فرعون و الذین من قبلهم کانوا ظالمین فی جنب اللّه.

و فیه بیان ان اللّه سبحانه لا یأخذ بعقابه الشدید أحدا،و لا یبدل نعمته علی احد نقمه إلّا اذا کان ظالما ظلما یبدل نعمه اللّه کفرا بآیاته فهو لا یعذب بعذابه إلّا مستحقه (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۵۵ الی ۶۶]

اشاره

إِنَّ شَرَّ اَلدَّوَابِّ عِنْدَ اَللّهِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا فَهُمْ لا یُؤْمِنُونَ (۵۵) اَلَّذِینَ عاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ یَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِی کُلِّ مَرَّهٍ وَ هُمْ لا یَتَّقُونَ (۵۶) فَإِمّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِی اَلْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ (۵۷) وَ إِمّا تَخافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِیانَهً فَانْبِذْ إِلَیْهِمْ عَلی سَواءٍ إِنَّ اَللّهَ لا یُحِبُّ اَلْخائِنِینَ (۵۸) وَ لا یَحْسَبَنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لا یُعْجِزُونَ (۵۹) وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّهٍ وَ مِنْ رِباطِ اَلْخَیْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اَللّهِ وَ عَدُوَّکُمْ وَ آخَرِینَ مِنْ دُونِهِمْ لا تَعْلَمُونَهُمُ اَللّهُ یَعْلَمُهُمْ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ شَیْءٍ فِی سَبِیلِ اَللّهِ یُوَفَّ إِلَیْکُمْ وَ أَنْتُمْ لا تُظْلَمُونَ (۶۰) وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَها وَ تَوَکَّلْ عَلَی اَللّهِ إِنَّهُ هُوَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۶۱) وَ إِنْ یُرِیدُوا أَنْ یَخْدَعُوکَ فَإِنَّ حَسْبَکَ اَللّهُ هُوَ اَلَّذِی أَیَّدَکَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِینَ (۶۲) وَ أَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ ما فِی اَلْأَرْضِ جَمِیعاً ما أَلَّفْتَ بَیْنَ قُلُوبِهِمْ وَ لکِنَّ اَللّهَ أَلَّفَ بَیْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۶۳) یا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ حَسْبُکَ اَللّهُ وَ مَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ (۶۴) یا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ حَرِّضِ اَلْمُؤْمِنِینَ عَلَی اَلْقِتالِ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ عِشْرُونَ صابِرُونَ یَغْلِبُوا مِائَتَیْنِ وَ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ مِائَهٌ یَغْلِبُوا أَلْفاً مِنَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا یَفْقَهُونَ (۶۵) اَلْآنَ خَفَّفَ اَللّهُ عَنْکُمْ وَ عَلِمَ أَنَّ فِیکُمْ ضَعْفاً فَإِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ مِائَهٌ صابِرَهٌ یَغْلِبُوا مِائَتَیْنِ وَ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ أَلْفٌ یَغْلِبُوا أَلْفَیْنِ بِإِذْنِ اَللّهِ وَ اَللّهُ مَعَ اَلصّابِرِینَ (۶۶)

۱- ۱) .الانفال ۴۱-۵۴:بحث روائی فی:الخمس؛یوم الفرقان.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّهِ الَّذِینَ کَفَرُوا فَهُمْ لا یُؤْمِنُونَ الکلام مسوق لبیان کون هؤلاء شر جمیع الموجودات الحیه من غیر شک فی ذلک لما فی تقیید الحکم بقوله: «عِنْدَ اللّهِ» من الدلاله علیه فان معناه الحکم؛و ما یحکم و یقضی به اللّه سبحانه لا یتطرق الیه خطأ و قد قال تعالی: لا یَضِلُّ رَبِّی وَ لا یَنْسی (طه۵۲/).

و قد افتتح هذه القطعه من الکلام المتعلق بهم بکونهم شر الدواب عنده لأن مغزی الکلام التحرز منهم و دفعهم،و من المغروز فی الطباع ان الشر الذی لا یرجی معه خیر یجب دفعه بأی وسیله صحت و أمکنت فناسب ما سیأمره فی حقهم بقوله: «فَإِمّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِی الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ» الخ؛الافتتاح ببیان کونهم شر الدواب.

و عقّب قوله: «الَّذِینَ کَفَرُوا» بقوله: «فَهُمْ لا یُؤْمِنُونَ» مبتدأ بفاء التفریع ای ان من وصفهم الذی یتفرع علی کفرهم انهم لا یؤمنون،و لا یتفرع عدم الایمان علی الکفر إلاّ اذا رسخ فی النفس رسوخا لا یرجی معه زواله فلا مطمع حینئذ فی دخول الإیمان فی قلب هذا شأنه لمکان المضاده التی بین الکفر و الایمان.

و من هنا یظهر ان المراد بقوله: «الَّذِینَ کَفَرُوا» الذین ثبتوا علی الکفر،و عند هذا یرجع معنی هذه الآیه الی نظیرتها السابقه: إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّهِ الصُّمُّ الْبُکْمُ الَّذِینَ لا یَعْقِلُونَ وَ لَوْ عَلِمَ اللّهُ فِیهِمْ خَیْراً لَأَسْمَعَهُمْ وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (الأنفال۲۳/).

علی ان الآیتین لما دلّتا علی حصر الشر عند اللّه فی طائفه معینه من الدواب کانت الآیه الاولی مع دلالتها علی کون اهلها ممن لا یؤمنون البته داله علی ان المراد بقوله فی الآیه الثانیه:

«الَّذِینَ کَفَرُوا فَهُمْ لا یُؤْمِنُونَ» کونهم ثابتین علی کفرهم لا یزولون عنه البته.

قوله تعالی: اَلَّذِينَ عٰاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَ هُمْ لاٰ يَتَّقُونَ بيان للـذين كفروا فی الآيه السابقه او بدل منهم بدل البعض من الكل،و يتفرع عليه أن«من»فی قوله: «مِنْهُمْ» تبعيضـيه و المعنی:الذين عاهدتهم من بين الذين كفروا،و أما احتمال ان يكون من زائده و المعنی:الذين عاهدتهم،او بمعنی مع و المعنی:الذين عاهدت معهم:فليس بشیء.

و المراد بكل مره مرات المعاهـده ای ينقضون عهـدهم فی كل مره عاهدتهم و هم لا يتقون اللّه فی نقض العهد او لا يتقونكم و لا يخافون نقض عهدكم،و فيه دلاله علی تكرر النقض منهم.

قـوله تعـالی: فَإِمّٰا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ قـال فی المجمع الثقف الظفر و الادراك بسـرعه،و التشريد التفريق علی اضطراب.

انتهی،و قوله: «فَإِمّٰا تَثْقَفَنَّهُمْ» أصـله إن تثقفهم دخل«ما»التأكيد علی ان الشـرطيه ليصحح دخول نون التأكيد علی الشرط و الكلام مسوق للتأكيد فی ضمن الشرط.

و المراد بتشـريد من خلفهم بهم ان يفعـل بهم من التنكيـل و التشديـد مـا يعتـبر به من خلفهم، و يسـتولی الرعب و الخـوف علی قلوبهم فيتفرقوا و ينحل عقد عزيمتهم و اتحاد ارادتهم علی قتال المؤمنين و إبطال كلمه الحق.

و علی هـذا فالمراد بقوله: «لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ» رجاء ان يتـذكروا ما لنقض العهد و الإفساد فی الارض و المحادّه مع كلمه الحق من التبعه السيئه و العاقبه المشئومه فان اللّه لا يهدی القوم الفاسقين و إن اللّه لا يهدی كيد الخائنين.

ففی الآيـه إيمـاء الی الأمر بقتـالهم ثم التشديـد عليهم و التنكيـل بهم عنـد الظفر بهم و ثقفهم، و إيمـاء الی ان وراءهم من حاله حالهم فی نقض العهد و تربّص الدوائر علی الحق و أهله.

قوله تعالی: وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيٰانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ

يُحِبُّ الْخٰائِنِينَ الخيـانه-على ما فى المجمع-نقض العهـد فيما يؤتمن عليه،و هـذا معنى الخيانه فى العهود و المواثيق،و أما الخيانه بمعناها العام فهى نقض ما أبرم من الحق فى عهـد أو امانه،و النبذ هو الإلقاء و منه قوله: فَنَبَذُوهُ وَرٰاءَ ظُهُورِهِمْ (آل عمران١٨٧/)و السواء بمعنى الاستواء و العدل.

و قوله: «وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ» كقوله فى الآيه السابقه: «فَإِمّٰا تَثْقَفَنَّهُمْ» و معنى الخوف ظهور امارات تـدل على وقوع ما يجب التحرز منه و الحذر عنه و قوله: «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ الْخٰائِنِينَ» تعليل لقوله: «فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ» .

و معنى الآـيه:و إن خفت من قوم بينـك و بينهم عهـد ان يخونوك و ينقضوا عهـدهم و لاـحت آثار دالّه على ذلك فانبـذ و ألق إليهم عهـدهم و أعلمهم إلغاء العهـد لتكونوا انتم و هم على اسـتواء من نقض العهـد او تكون مسـتويا على عـدل فإن من العـدل المعامله بالمثل و السواء لأنك إن قاتلتهم بغير إعلام إلغاء العهد كان ذلك منك خيانه و اللّه لا يحب الخائنين.

و ملخص الآـيتين دسـتوران إلهيـان فى قتـال الـذين لا عهـد لهم بالنقض او بخوفه فان كان أهل العهـد من الكفار لا يثبتون على عهـدهم بنقضه فى كـل مره فعلى ولى الأمر ان يقاتلهم و يشـدد عليهم،و إن كانوا بحيث يخاف من خيانتهم و لا وثوق بعهـدهم فيعلمون إلغاء عهـدهم ثم يقاتلون و لا يبدأ بقتالهم قبل الإعلام فإنما ذلك خيانه،و أما إن كانوا عاهدوا و لم ينقضوا و لم يخف خيانتهم فمن الواجب حفظ عهـدهم و احترام عقـدهم و قـد قال تعالى: فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلىٰ مُدَّتِهِمْ (التوبه۴/).و قال: أَوْفُوا بِالْعُقُودِ (المائده١/).

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لاٰ يُعْجِزُونَ القراءه المشهوره «تحسبن» بتاء الخطاب،و هو خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم تطييبا لنفسه و تقويه لقلبه كالخطاب الآتى بعد عده آيات «يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» و كالخطاب الملقى بعده لتحريض المؤمنين: «يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتٰالِ» .

و السبق تقدم الشیء علی طالب اللحوق به،و الإعجاز إیجاد العجز،و قوله: «إِنَّهُمْ لاٰ یُعْجِزُونَ» تعلیل لقوله: «وَ لاٰ یَحْسَبَنَّ» الخ؛و المعنی:یا أیها النبی لا تحسبن ان الذین کفروا سبقونا فلا ندرکهم،لأنهم لا یعجزون اللّه و له القدره علی کل شیء.

قوله تعالی: وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّهٍ وَ مِنْ رِبٰاطِ الْخَیْلِ الی آخر الآیه؛الإعداد تهیئه الشیء للظفر بشیء آخر و إیجاد ما یحتاج الیه الشیء المطلوب فی تحققه کإعداد الحطب و الوقود للإیقاد و إعداد الإیقاد للطبخ،و القوه کل ما یمکن معه عمل من الأعمال،و هی فی الحرب کل ما یتمشی به الحرب و الدفاع من أنواع الاسلحه،و الرجال المدربین و المعاهد الحربیه التی تقوم بمصلحه ذلک کله،و الرباط مبالغه فی الربط و هو أیسر من العقد یقال:ربطه یربطه ربطا و رابطه یرابطه مرابطه و رباطا فالکل بمعنی غیر ان الرباط ابلغ من الربط،و الخیل هو الفرس،و الإرهاب قریب المعنی من التخویف.

و قوله: «وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّهٍ وَ مِنْ رِبٰاطِ الْخَیْلِ» امر عام بتهیئه المؤمنین مبلغ استطاعتهم من القوی الحربیه ما یحتاجون الیه قبال ما لهم من الأعداء فی الوجود او فی الفرض و الاعتبار فان المجتمع الانسانی لا یخلو من التألف من أفراد او أقوام مختلفی الطباع و متضادی الأفکار لا ینعقد بینهم مجتمع علی سنّه قیّمه بمنافعهم إلاّ و هناک مجتمع آخر یضادّه فی منافعه،و یخالفه فی سنّته،و لا یعیشان معا برهه من الدهر إلاّ و ینشب بینهما الخلاف و یؤدی ذلک الی التغلب و القهر.

فالحروب المبیده و الاختلافات الداعیه إلیها مما لا مناص عنها فی المجتمعات الانسانیه و المجتمعات هی هذه المجتمعات،و یدل علی ذلک ما نشاهده من تجهّز الانسان فی خلقه بقوی لا یستفاد منها إلاّ للدفاع کالغضب و الشدّه فی الأبدان،و الفکر العامل فی القهر و الغلبه،فمن الواجب الفطریّ علی المجتمع الإسلامی أن یتجهّز دائما بإعداد ما استطاع من قوّه و من رباط الخیل بحسب ما یفترضه من عدو لمجتمعه الصالح.

ص :۶۹۷

و قوله تعالى: تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللّهِ وَ عَدُوَّكُمْ وَ آخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لاٰ تَعْلَمُونَهُمُ اللّهُ يَعْلَمُهُمْ فى مقام التعليل لقوله: «وَ أَعِدُّوا لَهُمْ» أى و أعدوا لهم ذلك لترهبوا و تخوفوا به عدو اللّه و عدوكم،و فى عدّهم عدوا للّه و لهم جميعا بيان للواقع و تأكيد فى التحريض.

و فى قوله: «وَ آخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لاٰ تَعْلَمُونَهُمْ» دلاله على ان المراد بالأولين هم الذين يعرفهم المؤمنون بالعداوه للّه و لهم،و المراد بهؤلاء الذين لا يعلمهم المؤمنون-على ما يعطيه إطلاق اللفظ-كل من لا خبره للمؤمنين بتهديده إياهم بالعداوه من المنافقين الذين هم فى كسوه المؤمنين و صورتهم يصلّون و يصومون و يحجون و يجاهدون ظاهرا،و من غير المنافقين من الكفار الذين لم يبتل بهم المؤمنون بعد.

و الإرهاب باعداد القوه،و ان كان فى نفسه من الأغراض الصحيحه التى تتفرع عليها فوائد عظيمه ظاهره غير أنه ليس تمام الغرض المقصود من إعداد القوه،و لذلك أردفه بقوله «وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تُظْلَمُونَ» ليدل على جماع الغرض.

و ذلك ان الغرض الحقيقى من إعداد القوى هو التمكن من الدفع مبلغ الاستطاعه،و حفظ المجتمع من العدو الذى يهدده فى نفوسه و أعراضه و أمواله،و باللفظ المناسب لغرض الدين إطفاء نائره الفساد الذى يبطل كلمه الحق و يهدم بنيان دين الفطره الذى به يعبد اللّه فى أرضه و يقوم ملاك العدل فى عباده.

قوله تعالى: وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهٰا وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فى المجمع:الجنوح الميل،و منه جناح الطائر لأنه يميل به فى احد شقيه،و لا جناح عليه أى لا ميل الى مأثم.انتهى،و السلم بفتح السين و كسرها الصلح.

و قوله: «وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ» من تتمه الأمر بالجنوح فالجميع فى معنى امر واحد،و المعنى:

و إن مالوا الى الصلح و المسالمه فمل إليها و توكل فى ذلك على اللّه و لا تخف من ان يضطهدك

أسباب خفيه عنک على غفله منک و عدم تهيؤ لها فإن اللّه هو السميع العليم لا يغفله سبب و لا يعجزه مكر بل ينصرک و يكفيك و هذا هو الذى يثبته قوله فى الآيه التاليه: «وَ إِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوکَ فَإِنَّ حَسْبَکَ اللّٰهُ» .

و قد تقدم فيما اسلفناه من معنى التوكل على اللّه انه ليس اعتمادا عليه سبحانه بإلغاء الأسباب الظاهريه بل سلب الاعتماد القطعى على الأسباب الظاهريه لأن الذى يبدو للإنسان منها بعض يسير منها دون جميعها،و السبب التام الذى لا يتخلف عن مسببه هو الجميع الذى يحمل إرادته سبحانه.

فالتوكل هو توجيه الثقه و الاعتماد الى اللّه سبحانه الذى بمشيته يدور رحى الأسباب عامه،و لا ينافيه ان يتوسل المتوكل بما يمكنه التوسل به من الأسباب اللائحه عليه من غير ان يلغى شيئا منها فيركب مطيه الجهل.

قوله تعالى: وَ إِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوکَ فَإِنَّ حَسْبَکَ اللّٰهُ هُوَ الَّذِی أَيَّدَکَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ الآيه؛متصله بما قبلها و هى بمنزله دفع الدخل،و ذلک ان اللّه سبحانه لما امر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالجنوح للسلم ان جنحوا له و لم يرض بالخديعه لأنها من الخيانه فى حقوق المعاشره و المواصله للعامه و اللّه لا يحب الخائنين كان امره بالجنوح المذكور مظنه سؤال و هو ان من الجائز ان يكون جنوحهم للسلم خديعه منهم يضلون بها المؤمنين ليغيروا عليهم فى شرائط و أحوال مناسبه فأجاب سبحانه بأنا امرناک بالتوكل فإن أرادوا بذلک ان يخدعوک فإن حسبک اللّه و قد قال تعالى: «وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللّٰهَ بٰالِغُ أَمْرِهِ» .

و هذا مما يدل على ان هناک أسبابا وراء ما ينكشف لنا من الأسباب الطبيعيه العاديه تجرى على ما يوافق صلاح العبد المتوكل اذا خانته الأسباب الطبيعيه العاديه و لم تساعده على مطلوبه الحق.

و قوله: «هُوَ الَّذِی أَيَّدَکَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ» بمنزله الاحتجاج على قوله: «فَإِنَّ حَسْبَکَ

اللّهُ» بذكر شواهد تدل على كفايته تعالى و هى انه ايّده بنصره و أيّده بالمؤمنين و ألف بين قلوبهم و هى شىء متباغضه.

قوله تعالى: وَ أَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مٰا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مٰا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ الخ؛قال الراغب:الإلف اجتماع مع التيام يقال:

ألفت بينهم،و منه الألفه،و يقال:للمألوف إلف و آلف قال تعالى: «إِذْ كُنْتُمْ أَعْدٰاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ» انتهى.

أورد سبحانه فى جمله ما استشهد على كفايته لمن توكل عليه انه كفى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بتأليف قلوب المؤمنين بعد ذكر تأييده بهم،و الكلام مطلق و الملاك المذكور فيه عام يشمل جميع المؤمنين و إن كانت الآيه اظهر انطباقا على الأنصار حيث ايّد اللّه بهم نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فآووه و نصروه و ألف اللّه سبحانه بدينه بينهم أنفسهم و قد نشبت فيهم الحروب المبيده و كانت قائمه على ساقها دهرا طويلا و هى حرب«بغاث»بين الأوس و الخزرج حتى اصطلحوا بنزول الاسلام فى دارهم و أصبحوا بنعمته إخوانا (۱).

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد قال تعالى قبله: «فَإِنَّ حَسْبَكَ اللّٰهُ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ» فالمراد-و اللّه اعلم-يكفيك اللّه بنصره و بمن اتبعك من المؤمنين،و ليس المراد ان هناك سببين كافيين او سببا كافيا ذا جزءين يتألف منهما سبب واحد كاف فالتوحيد القرآنى يأبى ذلك.

و ربما قيل:ان المعنى حسبك اللّه و حسب من اتبعك من المؤمنين بعطف قوله: «مَنِ اتَّبَعَكَ» على موضع الكاف من «حَسْبُكَ» .

۱- ۱) .الانفال ۵۵-۶۶:كلام فى:تأليف القلوب؛الحب و البغض.

و الکلام علی ای حال مسوق للتحریض علی القتال علی ما یفیده السیاق و القرائن الخارجه فان تأثیر المؤمنین فی کفایتهم له صلّی اللّه علیه و آله و سلم إنما هو فی القتال علی ما یسبق الی الذهن.

و ذکر بعضهم:ان الآیه نزلت بالبیداء قبل غزوه بدر،و علی هذا لا اتصال لها بما بعدها، و أما اتصالها بما قبلها فغیر مقطوع به.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِینَ عَلَی الْقِتٰالِ الی آخر الآیه؛ التحریض و التحضیض و الترغیب و الحضّ و الحث بمعنی و الفقه ابلغ و أغزر من الفهم،و قوله «إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ عِشْرُونَ صٰابِرُونَ یَغْلِبُوا مِائَتَیْنِ» ای من الذین کفروا کما قید به الألف بعدا، و کذا قوله: «وَ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ مِائَهٌ» ای مائه صابره کما قید بها «عِشْرُونَ» قبلا.

و قوله: بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ یَفْقَهُونَ الباء للسببیه او الآله،و الجمله تعلیلیه متعلقه بقوله: «یَغْلِبُوا» ای عشرون صابرون منکم یغلبون مائتین من الذین کفروا،و مائه صابره منکم یغلبون الفا من الذین کفروا کل ذلک بسبب ان الکفار قوم لا یفقهون.

و فقدان الفقه فی الکفار و بالمقابله ثبوته فی المؤمنین هو الذی اوجب ان یعدل الواحد من العشرین من المؤمنین اکثر من العشره من المائتین من الذین کفروا حتی یغلب العشرون من هؤلاء المائتین من اولئک علی ما بنی علیه الحکم فی الآیه فان المؤمنین انما یقدمون فیما یقدمون عن ایمان باللّه و هو القوه التی لا یعادله و لا یقاومه ای قوه اخری لابتنائه علی الفقه الصحیح الذی یوصفهم بکل سجیه نفسانیه فاضله کالشجاعه و الشهامه و الجرأه و الاستقامه و الوقار و الطمأنینه و الثقه باللّه و الیقین بأنه علی احدی الحسنیین ان قتل ففی الجنه و إن قتل ففی الجنه، و أن الموت بالمعنی الذی یراه الکفار و هو الفناء لا مصداق له.

و أما الکفار فإنما اتکاؤهم علی هوی النفس،و اعتمادهم علی ظاهر ما یسوّله لهم الشیطان، و النفوس المعتمده علی اهوائها لا تتفق للغایه و إن اتفقت احیانا فإنما تدوم علیه ما لم یلح لائح الموت الذی تراه فناء،و ما اندر ما تثبت النفس علی هواها حتی حال ما تهدد بالموت و هی

على استقامه من الفكر بل تميل بأدنى ريح مخالف،و خاصه فى المخاوف العامه و المهاول الشامله كما أثبته التاريخ من انهزام المشركين يوم بدر و هم ألف بقتل سبعين منهم،و نسبه السبعين الى الألف قريبه من نسبه الواحد الى اربعه عشر فكان انهزامهم فى معنى انهزام الأربعه عشر مقاتلا من مقاتل واحد،و ليس ذلك إلّا لفقه المؤمنين الذى يستصحب العلم و الايمان،و جهل الكفار الذى يلازمه الكفر و الهوى.

قوله تعالى: اَلْآنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً فَإِنْ يَكُنْ الخ؛ أى إن يكن منكم مائه صابره يغلبوا مائتين من الذين كفروا و إن يكن منكم ألف صابر يغلبوا الفين من الذين كفروا على وزان ما مرّ فى الآيه السابقه.

و قوله: «وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً» المراد به الضعف فى الصفات الروحيه و لا محاله ينتهى الى الايمان فإن الايقان بالحق هو الذى ينبعث عنه جميع السجايا الحسنه الموجبه للفتح و الظفر كالشجاعه و الصبر و الرأى المصيب و أما الضعف من حيث العده و القوه فمن الضرورى ان المؤمنين لم يزالوا يزيدون عده و قوه فى زمن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و قوله: بِإِذْنِ اللّٰهِ تقييد لقوله: «يَغْلِبُوا» أى إن اللّه لا يشاء خلافه و الحال انكم مؤمنون صابرون،و بذلك يظهر ان قوله: «وَ اللّٰهُ مَعَ الصّٰابِرِينَ» يفيد فائده التعليل بالنسبه الى الإذن.

و قوله تعالى فى الآيه السابقه تعليلا للحكم: «بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ» و كذا فى هذه الآيه «وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً» «وَ اللّٰهُ مَعَ الصّٰابِرِينَ» و عدم الفقه و الضعف الروحى و الصبر من العلل و الأسباب الخارجيه المؤثره فى الغلبه و الظفر و الفوز بلا شك يدل على ان الحكم فى الآيتين مبنى على ما اعتبر من الأوصاف الروحيه فى الفئتين:المؤمنين و الكفار،و أن القوى الداخله الروحيه التى اعتبرت فى الآيه الاولى ما فى المؤمن الواحد منها غالبه على القوى الداخله الروحيه فى عشر من الكفار عادت بعد زمان يسير يشير اليه بقوله: «الْآنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ»

لا یربو ما فی المؤمن الواحد منها-من متوسطی المؤمنین-إلاّ علی اثنین من الکفار فقد فقدت القوه من أثرها بنسبه الثمانین فی المائه،و تبدلت العشرون و المائتان فی الآیه الاولی الی المائه و المائتین فی الآیه الثانیه،و المائه و الألف فی الاولی الی الألف و الألفین فی الثانیه (۱)(۲).

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۶۷ الی ۷۱]

اشاره

مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی اَلْأَرْضِ تُرِیدُونَ عَرَضَ اَلدُّنْیٰا وَ اَللّٰهُ یُرِیدُ اَلْآخِرَهَ وَ اَللّٰهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۶۷) لَوْ لاٰ کِتٰابٌ مِنَ اَللّٰهِ سَبَقَ لَمَسَّکُمْ فِیمٰا أَخَذْتُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۶۸) فَکُلُوا مِمّٰا غَنِمْتُمْ حَلاٰلاً طَیِّباً وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۶۹) یٰا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ قُلْ لِمَنْ فِی أَیْدِیکُمْ مِنَ اَلْأَسْریٰ إِنْ یَعْلَمِ اَللّٰهُ فِی قُلُوبِکُمْ خَیْراً یُؤْتِکُمْ خَیْراً مِمّٰا أُخِذَ مِنْکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۷۰) وَ إِنْ یُرِیدُوا خِیٰانَتَکَ فَقَدْ خٰانُوا اَللّٰهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْکَنَ مِنْهُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۷۱)

۱- ۱) .الانفال ۵۵-۶۶:کلام فی عله تخفیف اللّه فی حکم الجهاد.

۲- ۲) .الانفال ۵۵-۶۶:بحث روائی فی:الذین عاهد منهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ثم ینقضون عهدهم فی کل مرّه؛معنی الآیه «وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّهٍ» .

بیان:

قوله تعالی: مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی الْأَرْضِ الی آخر الآیات الثلاث،الأسر:الشد علی المحارب بما یصیر به فی قبضه الآخذ له کما قیل و الأسیر هو المشدود علیه،و جمعه الأسری و الاسراء و الاساری و الأساری،و قیل الأساری جمع جمع و علی هذا فالسبی أعم موردا من الأسر لصدقه علی أخذ من لا یحتاج الی شد کالذراری.

و الثخن بالکسر فالفتح الغلظ،و منه قولهم:أثخنته الجراح و أثخنه المرض قال الراغب فی المفردات:یقال:ثخن الشیء فهو ثخین اذا غلظ فلم سل و لم یستمر فی ذهابه،و منه استعیر قولهم:أثخنته ضربا و استخفافا قال اللّه تعالی: «مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی الْأَرْضِ» «حَتّٰی إِذٰا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثٰاقَ» فالمراد بإثخان النبی فی الأرض استقرار دینه بین الناس کأنه شیء غلیظ انجمد فثبت،بعد ما کان رقیقا سائلا مخشی الزوال بالسیلان.

و العرض ما یطرأ علی الشیء و یسرع فیه الزوال،و لذلک سمی به متاع الدنیا لدثوره و زواله عما قلیل،و الحلال وصف من الحل مقابل العقد و الحرمه کأن الشیء الحلال کان معقودا علیه محروما منه فحل بعد ذلک؛و قد مر معنی الطیب و هو الملائمه للطبع.

و قد اختلف المفسرون فی تفسیر الآیات بعد اتفاقهم علی انها إنما نزلت بعد وقعه بدر تعاتب أهل بدر و تبیح لهم الغنائم (۱).

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِمَنْ فِی أَیْدِیکُمْ مِنَ الْأَسْریٰ الی آخر الآیه

۱- ۱) .الانفال ۶۷-۷۱:بحث فی:الاساری و الغنائم.

كون الأسرى بأيديهم استعاره لتسلطهم عليهم تمام التسلط كالشيء يكون في يد الانسان يقلبه كيف يشاء.

و قوله: إِنْ يَعْلَمِ اللّٰهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْراً كنايه عن الإيمان او اتباع الحق الذى يلازمه الإيمان فإنه تعالى يعدهم فى آخر الآيه بالمغفره،و لا مغفره مع شرك قال تعالى إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشٰاءُ (النساء۴۸/).

و معنى الآيه:يا أيها النبى قل لمن فى أيديكم من الأسرى الذين تسلطتم عليهم و أخذت منهم الفداء:إن ثبت فى قلوبكم الإيمان و علم اللّه منكم ذلك-و لا يعلم إلاّ ما ثبت و تحقق- يؤتكم خيرا مما أخذ منكم من الفداء و يغفر لكم و اللّه غفور رحيم.

قوله تعالى: وَ إِنْ يُرِيدُوا خِيٰانَتَكَ فَقَدْ خٰانُوا اللّٰهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ الخ؛أمكنه منه أى أقدره عليه،و إنما قال اولا: «خِيٰانَتَكَ» ثم قال: «خٰانُوا اللّٰهَ» لأنهم أرادوا بالفديه ان يجمعوا الشمل ثانيا و يعودوا الى محاربته صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و أما خيانتهم للّه من قبل فهى كفرهم و إصرارهم على ان يطفئوا نور اللّه و كيدهم و مكرهم.

و معنى الآيه:إن آمنوا باللّه و ثبت الإيمان فى قلوبهم آتاهم اللّه خيرا مما أخذ منهم و غفر لهم، و أرادوا خيانتك و العود الى ما كانوا عليه من العناد و الفساد فإنهم خانوا اللّه من قبل فأمكنك منهم و أقدرك عليهم و هو قادر على ان يفعل بهم ذلك ثانيا،و اللّه عليه بخيانتهم لو خانوا حكيم فى إمكانك منهم (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآيات ۷۲ الى ۷۵]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِينَ آوَوْا وَ نَصَرُوا أُولٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يُهٰاجِرُوا مٰا لَكُمْ مِنْ وَلاٰيَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتّٰى يُهٰاجِرُوا وَ إِنِ اِسْتَنْصَرُوكُمْ فِي اَلدِّينِ فَعَلَيْكُمُ اَلنَّصْرُ إِلاّٰ عَلىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثٰاقٌ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۷۲) وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ إِلاّٰ تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي اَلْأَرْضِ وَ فَسٰادٌ كَبِيرٌ (۷۳) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِينَ آوَوْا وَ نَصَرُوا أُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ (۷۴) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولٰئِكَ مِنْكُمْ وَ أُولُوا اَلْأَرْحٰامِ بَعْضُهُمْ أَوْلىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتٰابِ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۷۵)

۱- ۱) .الانفال ۶۷-۷۱:بحث روائى فى غزوه بدر الاسارى.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا الی قوله: «أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» المراد ب اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ هٰاجَرُوا :الطائفه الاولی من المهاجرین قبل نزول السوره بدلیل ما سیذکر من المهاجرین فی آخر الآیات،و المراد بالذین آووا و نصروا:هم الانصار الذین آووا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المؤمنین المهاجرین و نصروا اللّه و رسوله،و کان ینحصر المسلمون یومئذ فی هاتین الطائفتین إلاّ قلیل ممن آمن بمکه و لم یهاجر.

و قد جعل اللّه بینهم ولایه بقوله: «أُولٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» و الولایه اعمّ من ولایه المیراث و ولایه النصره و ولایه الأمن،فمن آمن منهم کافرا کان نافذا عند الجمیع؛فالبعض

من الجميع وليّ البعض من الجميع كالمهـاجر هو ولى كـل مهـاجر و أنصارى،و الأنصارى ولى كل أنصارى و مهاجر،كل ذلك بدليل إطلاق الولايه فى الآيه.

فلاـ شاهـد على صـرف الآـيه الى ولاـيه الإرث بالمؤاخاه التى كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سـلم جعلها فى بـدء الهجره بين المهاجرين و الأنصار و كانوا يتوارثون بها زمانا حتى نسخت.

قوله تعـالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يُهَاجِرُوا الى آخر الآيه؛معناه واضـح و قـد نفيت فيها الولايه بين المؤمنين المهاجرين و الأنصار و بين المؤمنين غير المهـاجرين إلاّـ ولاـيه النصـره اذا استنصـروهـم بشـرط ان يكون الاسـتنصار على قوم ليس بينهم و بين المؤمنين ميثاق.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ اى ان ولايتهم بينهم لا تتعداهم الى المؤمنين فليس للمؤمنين ان يتولوهم،و ذلك ان قوله هاهنـا فى الكفـار: «بَعْضُـهُمْ أَوْلِيَـاءُ بَعْضٍ» كقوله فى المؤمنين: «أُولَئِـكَ بَعْضُـهُمْ أَوْلِيَـاءُ بَعْضٍ» إنشاء و تشـريع فى صوره الإخبار،و جعل الولايه بين الكفار أنفسهم لا يحتمل بحسب الاعتبار إلاّ ما ذكرناه من نفى تعديه عنهم الى المؤمنين.

قوله تعالى: إِلاَّ تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَ فَسَادٌ كَبِيرٌ إشاره الى مصلحه جعل الولايه على النحو الذى جعلت،فان الولايه مما لا غنى عنها فى مجتمع من المجتمعات البشـريه سـيما المجتمع الإسـلامى الذى أسس على اتباع الحق و بسط العدل الإلهى كما ان تولى الكفار و هم أعداء هذا المجتمع يوجب الاختلاط بينهم فيسـرى فيه عقائدهم و أخلاقهم،و تفسد سـيره الإسلام المبنيه على الحق بسيرهم المبنيه على اتباع الهوى و عباده الشيطان،و قد صدّق جريان الحوادث فى هذه الآونه ما أشارت اليه هذه الآيه.

قوله تعـالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هَاجَرُوا الى آخر الآيه اثبات لحق الإيمان على من اتصف بآثاره اتصافا حقا،و وعـد لهـم بالمغفره و الرزق الكريم.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولٰئِكَ مِنْكُمْ خطاب للمهاجرين الاولين و الأنصار و إلحاق من آمن و هاجر و جاهد معهم بهم فيشاركونهم فى الولايه.

قوله تعالى: وَ أُولُوا الْأَرْحٰامِ بَعْضُهُمْ أَوْلىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتٰابِ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛جعل للولايه بين أولى الأرحام و القرابات،و هى ولايه الإرث فان سائر أقسام الولايه لا ينحصر فيما بينهم.

و الآيه تنسخ ولايه الإرث بالمؤاخاه التى أجراها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بين المسلمين فى اول الهجره، و تثبت الإرث بالقرابه سواء كان هناك ذو سهم او لم يكن او كان عصبه او لم يكن فالآيه مطلقه كما هو ظاهر (۱).

ص :۷۰۸

۱- ۱) .الانفال ۷۲-۷۵:بحث روائى فى اولى الارحام.

سوره التوبه مدنیه و هی مائه و تسع و عشرون آیه

اشاره

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱ الی ۱۶]

اشاره

بَرٰاءَةٌ مِنَ اَللّٰهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى اَلَّذِينَ عٰاهَدْتُمْ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۱) فَسِيحُوا فِي اَلْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ اِعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اَللّٰهِ وَ أَنَّ اَللّٰهَ مُخْزِي اَلْكٰافِرِينَ (۲) وَ أَذٰانٌ مِنَ اَللّٰهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى اَلنّٰاسِ يَوْمَ اَلْحَجِّ اَلْأَكْبَرِ أَنَّ اَللّٰهَ بَرِيءٌ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اَللّٰهِ وَ بَشِّرِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ (۳) إِلاَّ اَلَّذِينَ عٰاهَدْتُمْ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَ لَمْ يُظٰاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اَللّٰهَ يُحِبُّ اَلْمُتَّقِينَ (۴) فَإِذَا اِنْسَلَخَ اَلْأَشْهُرُ اَلْحُرُمُ فَاقْتُلُوا اَلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ خُذُوهُمْ وَ اُحْصُرُوهُمْ وَ اُقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تٰابُوا وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰةَ وَ آتَوُا اَلزَّكٰاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵) وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ اِسْتَجٰارَكَ فَأَجِرْهُ حَتّٰى يَسْمَعَ كَلاٰمَ اَللّٰهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَعْلَمُونَ (۶) كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ إِلاَّ اَلَّذِينَ عٰاهَدْتُمْ عِنْدَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ فَمَا اِسْتَقٰامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ يُحِبُّ اَلْمُتَّقِينَ (۷) كَيْفَ وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لاٰ يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلاًّ وَ لاٰ ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ تَأْبىٰ قُلُوبُهُمْ وَ أَكْثَرُهُمْ فٰاسِقُونَ (۸) اِشْتَرَوْا بِآيٰاتِ اَللّٰهِ ثَمَناً قَلِيلاً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سٰاءَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۹) لاٰ يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلاًّ وَ لاٰ ذِمَّةً وَ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُعْتَدُونَ (۱۰) فَإِنْ تٰابُوا وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰةَ وَ آتَوُا اَلزَّكٰاةَ فَإِخْوٰانُكُمْ فِي اَلدِّينِ وَ نُفَصِّلُ اَلْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۱۱) وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمٰانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَ طَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقٰاتِلُوا أَئِمَّةَ اَلْكُفْرِ إِنَّهُمْ لاٰ أَيْمٰانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ (۱۲) أَ لاٰ تُقٰاتِلُونَ قَوْماً نَكَثُوا أَيْمٰانَهُمْ وَ هَمُّوا بِإِخْرٰاجِ اَلرَّسُولِ وَ هُمْ بَدَؤُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَ تَخْشَوْنَهُمْ فَاللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۳) قٰاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اَللّٰهُ بِأَيْدِيكُمْ وَ يُخْزِهِمْ وَ يَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ (۱۴) وَ يُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَ يَتُوبُ اَللّٰهُ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱۵) أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَ لَمّٰا يَعْلَمِ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ جٰاهَدُوا مِنْكُمْ وَ لَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ لاٰ رَسُولِهِ وَ لاَ اَلْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَ اَللّٰهُ خَبِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ (۱۶)

ص: ۷۰۹

بیان:

قوله تعالی: بَرٰاءَةٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عٰاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قال الراغب:أصل البرء و البراء و التبرّی:التفصی مما یکره مجاورته،و لذلک قیل:برأت من المرض و برأت من فلان و تبرأت،و أبرأته من کذا و برّأته،و رجل بریء و قوم راء و بریئون قال تعالی:براءه من اللّه و رسوله.انتهی.

و الآیه بالنسبه الی الآیات التالیه کالعنوان المصدر به الکلام المشیر الی خلاصه القول علی نهج سائر السور المفصله التی تشیر الآیه و الآیتان من اولها علی إجمال الغرض المسرود لأجل بیانه آیاتها.

و الخطاب فی الآیه للمؤمنین او للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و لهم علی ما یدل علیه قوله: «عٰاهَدْتُمْ» و قد أخذ اللّه تعالی و منه الخطاب و رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم و هو الواسطه،و المشرکون و هم الذین أریدت البراءه منهم،و وجه الخطاب لیبلغ الیهم جمیعا فی الغیبه،و هذه الطریقه فی الأحکام و الفرامین المراد إیصالها الی الناس نوع تعظیم لصاحب الحکم و الأمر.

ص: ۷۱۱

و الآیه تتضمن إنشاء الحکم و القضاء بالبراءه من هؤلاء المشرکین و لیس بتشریع محض بدلیل تشریکه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی البراءه فان دأب القرآن ان ینسب الحکم التشریعی المحض الی اللّه سبحانه وحده،و قد قال تعالی: وَ لاٰ یُشْرِکُ فِی حُکْمِهِ أَحَداً (الکهف/۲۶)و لا ینسب الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم إلاّ الحکم بالمعنی الذی فی الولایه و السیاسه و قطع الخصومه.

فالمراد بالآیه القضاء برفع الأمان عن الذین عاهدوهم من المشرکین و لیس رفعا جزافیا و إبطالا للعهد من غیر سبب یبیح ذلک فان اللّه تعالی سیذکر بعد عده آیات أنهم لا وثوق بعهدهم الذی عاهدوه و قد فسق اکثرهم و لم یراعوا حرمه العهد و نقضوا میثاقهم،و قد أباح تعالی عند ذلک إبطال العهد بالمقابله نقضا بنقض حیث قال: وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِیٰانَهً فَانْبِذْ إِلَیْهِمْ عَلیٰ سَوٰاءٍ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ الْخٰائِنِینَ (الأنفال/۵۸)فأباح إبطال العهد عند مخافه الخیانه و لم یرض مع ذلک إلاّ بابلاغ النقض الیهم لئلا یؤخذوا علی الغفله فیکون ذلک من الخیانه المحظوره.

و لو کان إبطالا لعهدهم من غیر سبب مبیح لذلک من قبل المشرکین لم یفرق بین من دام علی عهده منهم و بین من لم یدم علیه،و قد قال تعالی مستثنیا: «إِلاَّ الَّذِینَ عٰاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِکِینَ ثُمَّ لَمْ یَنْقُصُوکُمْ شَیْئاً وَ لَمْ یُظٰاهِرُوا عَلَیْکُمْ أَحَداً فَأَتِمُّوا إِلَیْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلیٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ» .

و لم یرض تعالی بنقض عهد هؤلاء المعاهدین الناقضین لعهدهم دون ان ضرب لهم أجلا لیفکروا فی أمرهم و یرتئوا رأیهم و لا یکونوا مأخوذین بالمباغته و المفاجأه.

فمحصل الآیه الحکم ببطلان العهد و رفع الأمان عن جماعه من المشرکین کانوا قد عاهدوا المسلمین ثم نقضه اکثرهم و لم یبق الی من بقی منهم وثوق تطمئن به النفس الی عهدهم و تعتمد علی یمینهم و تأمن شرهم و أنواع مکرهم.

قوله تعالی: فَسِیحُوا فِی الْأَرْضِ أَرْبَعَهَ أَشْهُرٍ وَ اعْلَمُوا أَنَّکُمْ غَیْرُ مُعْجِزِی اللّٰهِ وَ أَنَّ اللّٰهَ مُخْزِی الْکٰافِرِینَ السیاحه هی السیر فی الأرض و الجری و لذلک یقال

للماء الدائم الجريه فى ساحه:السائح.

و أمرهم بالسياحه اربعه اشهر كنايه عن جعلهم فى مأمن فى هذه البرهه من الزمان و تركهم بحيث لا يتعرض لهم بشرّ حتى يختاروا ما يرونه أنفع بحالهم من البقاء او الفناء مع ما فى قوله:

«وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللّٰهِ وَ أَنَّ اللّٰهَ مُخْزِي الْكافِرِينَ» من إعلامهم ان الأصلح بحالهم رفض الشرك،و الإقبال الى دين التوحيد،و موعظتهم ان لا يهلكوا أنفسهم بالاستكبار و التعرض للخزى الإلهى.

و قد وجه فى الآيه الخطاب إليهم بالالتفات من الغيبه الى الخطاب لما فى توجيه الخطاب القاطع و الإراده الجازمه الى الخصم من الدلاله على بسط الاستيلاء و الظهور عليه و استذلاله و استحقار ما عنده من قوه و شده.

قوله تعالى: وَ أَذٰانٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى النّٰاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللّٰهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ الأذان هو الإعلام،و ليست الآيه تكرارا لقوله تعالى السابق: «بَرٰاءَةٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ» فإن الجملتين و ان رجعتا الى معنى واحد و هو البراءه من المشركين إلاّ ان الآيه الاولى إعلام البراءه و إبلاغه الى المشركين بدليل قوله فى ذيل الآيه:

«إِلَى الَّذِينَ عٰاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» بخلاف الآيه الثانيه فإن وجه الخطاب فيه الى الناس ليعلموا براءه اللّه و رسوله من المشركين،و يستعدوا و يتهيئوا لإنفاذ أمر اللّه فيهم بعد انسلاخ الاشهر الحرم بدليل قوله: «إِلَى النّٰاسِ» و قوله تفريعا: «فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» الى آخر الآيه.

و قد اختلفوا فى تعيين المراد بيوم الحج الاكبر على أقوال:

منها:أنه يوم النحر من سنه التسع من الهجره لأنه كان يوما اجتمع فيه المسلمون و المشركون و لم يحج بعد ذلك العام مشرك،و هو المؤيد بالأحاديث المرويه عن أئمه اهل البيت عليهم السّلام و الأنسب بأذان البراءه،و الاعتبار يساعد عليه لأنه كان اكبر يوم اجتمع فيه

المسلمون و المشركون من اهل الحج عامه بمنى و قد ورد من طرق اهل السنّه روايات فى هذا المعنى غير ان مدلول جلها أن الحج الاكبر اسم يوم النحر فيتكرر على هذا كل سنه و لم ثبت من طريق النقل تسميه على هذا النحو.

و منها:أنه يوم عرفه لأن فيه الوقوف،و الحج الاصغر هو الذى ليس فيه وقوف و هو العمره،و هو استحسان لا دليل عليه،و لا سبيل الى تشخيص صحته.

و منها:أنه اليوم الثانى ليوم النحر لأن الإمام يخطب فيه و سقم هذا الوجه ظاهر.

و منها:أنه جميع ايام الحج كما يقال:يوم الجمل،و يوم صفين،و يوم بغاث،و يراد به الحين و الزمان،و هذا القول لا يقابل سائر الاقوال كل المقابله فانه انما يبين أن المراد باليوم جميع ايام الحج،و أما وجه تسميه هذا الحج بالحج الاكبر فيمكن أن يوجه ببعض ما فى الاقوال السابقه كما فى القول الاول.

و كيف كان فالاعتبار لا يساعد على هذا القول لأن وجود يوم بين ايام الحج يجتمع فيه عامه اهل الحج يتمكن فيه من أذان براءه كل التمكن كيوم النحر يصرف قوله: «يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ» الى نفسه،و يمنع شموله لسائر ايام الحج التى لا يجتمع فيها الناس ذاك الاجتماع.

ثم التفت سبحانه الى المشركين ثانيا و ذكّرهم أنهم غير معجزين للّه ليكونوا على بصيره من امرهم كما ذكّرهم بذلك فى الآيه السابقه بقوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللّهِ وَ أَنَّ اللّهَ مُخْزِي الْكافِرِينَ» غير انه زاد عليه فى هذه الآيه قوله: «فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» ليكون تصريحا بما لوّح اليه فى الآيه السابقه فان التذكير بأنهم غير معجزى اللّه انما كان بمنزله العظه و بذل النصح لهم لئلا يلقوا بأيديهم الى التهلكه باختيار البقاء على الشرك و التولى عن الدخول فى دين التوحيد ففى الترديد تهديد و نصيحه و عظه.

ثم التفت سبحانه الى رسوله فخطابه ان يبشر الذين كفروا بعذاب أليم فقال: «وَ بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذابٍ أَلِيمٍ» و الوجه فى الالتفات الذى فى قوله: «فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» الخ؛ما

تقدم فی قوله: «فَسِيحُوا فِی الْأَرْضِ» الخ؛و فی الالتفات الذی فی قوله: «وَ بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛أنه رساله لا تتم إلّا من جهه مخاطبه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَ لَمْ يُظاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً الخ؛استثناء من عموم البراءه من المشركین،و المستثنون هم المشركون الذین لهم عهد لم ینقضوه لا مستقیما و لا غیر مستقیم فمن الواجب الوفاء بمیثاقهم و إتمام عهدهم الی مدتهم.

و قد ظهر بذلك أن المراد من اضافه قوله: «وَ لَمْ يُظاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً» الی قوله: «لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً» استیفاء قسمی النقض و هما النقض المستقیم كقتلهم بعض المسلمین، و النقض غیر المستقیم نظیر مظاهرتهم بعض اعداء المسلمین علیهم كإمداد مشركی مكه بنی بكر علی خزاعه بالسلاح،و كانت بنو بكر فی عهد قریش و خزاعه فی عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فحاربوا فأعانت قریش بنی بكر علی خزاعه و نقضت بذلك عهد حدیبیه الذی عقدوه بینهم و بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و كان ذلك من اسباب فتح مكه سنه ثمان.

و قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ فی مقام التعلیل لوجوب الوفاء بالعهد ما لم ینقضه المعاهد المشرك،و ذلك یجعل احترام العهد و حفظ المیثاق احد مصادیق التقوی المطلق الذی لا یزال یأمر به القرآن و قد صرح به فی نظائر هذا المورد كقوله تعالی: وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلى أَلاّ تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوى (المائده/۸)و قوله: وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ أَنْ تَعْتَدُوا،وَ تَعاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوى وَ لا تَعاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ اتَّقُوا اللّهَ (المائده/۲).

و بذلك یظهر ما فی قول بعضهم:إن المراد بالمتقین الذین یتقون نقض العهد من غیر سبب، و ذلك أن التقوی بمعنی الورع عن محارم اللّه عامه كالحقیقه الثانیه فی القرآن فیحتاج إراده خلافه الی قرینه صارفه.

ص: ۷۱۵

قوله تعالی: فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِینَ حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ خُذُوهُمْ وَ احْصُرُوهُمْ وَ اقْعُدُوا لَهُمْ کُلَّ مَرْصَدٍ أصل الانسلاخ من سلخ الشاه و هو نزع جلدها عنها،و انسلاخ الشهر نوع کنایه عن خروجه،و الحصر هو المنع من الخروج عن محیط،و المرصد اسم مکان من الرصد بمعنی الاستعداد للرقوب.

قال الراغب:الرصد الاستعداد للترقّب یقال:رصد له و ترصّد و أرصدته له،قال عزّ و جلّ: «وَ إِرْصاداً لِمَنْ حارَبَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ» و قوله عزّ و جل: «إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصادِ» تنبیها أنه لا ملجأ و لا مهرب،و الرصد یقال للراصد الواحد و الجماعه الراصدین و للمرصود واحدا کان او جمعا،و قوله تعالی: «یَسْلُکُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً» یحتمل کل ذلک، و المرصد موضع الرصد.انتهی.

و المراد بالأشهر الحرم هی الأربعه الأشهر:أشهر السیاحه التی ذکرها اللّه سبحانه فی قوله: «فَسِیحُوا فِی الْأَرْضِ أَرْبَعَهَ أَشْهُرٍ» و جعلها أجلا مضروبا للمشرکین لا یتعرّض فیها لحالهم و أما الأشهر الحرم المعروفه أعنی ذا القعده و ذا الحجه و المحرم فإنها لا تنطبق علی أذان براءه الواقع فی یوم النحر عاشر ذی الحجه بوجه کما تقدمت الإشاره إلیه.

و علی هذا فاللام فی الأشهر الحرم للعهد الذکری أی اذا انسلخ هذه الأشهر التی ذکرناها و حرمناها للمشرکین لا یتعرّض لحالهم فیها فاقتلوا المشرکین،الخ.

و یظهر بذلک ان لا وجه لحمل قوله: «فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ» علی انسلاخ ذی القعده و ذی الحجه و المحرم بأن یکون انسلاخ الاربعه الأشهر بانسلاخ الأشهر الثلاثه منطبقا علیه او یکون انسلاخ الأشهر الحرم مأخوذا علی نحو الإشاره الی انقضاء الاربعه الاشهر و ان لم ینطبق الاشهر علی الاشهر فان ذلک کله مما لا سبیل الیه بحسب السیاق و ان کان لفظ الاشهر الحرم فی نفسه ظاهرا فی شهور رجب و ذی القعده و ذی الحجه و المحرم.

و قوله: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِکِینَ حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» محقق للبراءه منهم و رفع الاحترام عن

نفوسهم باهدار الدماء فلا مانع من ای نازله نزلت بهم،و فی قوله: «حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» تعميم للحكم فلا مانع حاجب عن وجوب قتلهم حيثما وجدوا فی حل او حرم بل و لو ظفر بهم فی الشهر الحرام-بناء علی تعميم «حَيْثُ» للزمان و المكان كليهما-فيجب علی المسلمين كائنين من كانوا اذا ظفروا بهم ان يقتلوهم،كان ذلک فی الحل او الحرم فی الشهر الحرام او غيره.

و انما امر بقتلهم حيث وجدوا للتوسّل بذلک الی إيرادهم مورد الفناء و الانقراض، و تطييب الارض منهم،و إنجاء الناس من مخالطتهم و معاشرتهم بعد ما سمح و أبيح لهم ذلک فی قوله: «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» .

و لازم ذلک أن يكون كل من قوله: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» و قوله «وَ خُذُوهُمْ» و قوله: «وَ احْصُرُوهُمْ» و قوله: «وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ» بيانا لنوع من الوسيله الی افناء جمعهم و انفاد عددهم،ليتفصّی المجتمع من شرهم.

فان ظفر بهم و أمكن قتلهم قتلوا،و ان لم يمكن ذلک قبض عليهم و أخذوا،و ان لم يمكن أخذهم حصروا و حبسوا فی كهفهم و منعوا من الخروج الی الناس و مخالطتهم و ان لم يعلم محلهم قعد لهم فی كل مرصد ليظفر بهم فيقتلوا او يؤخذوا.

و لعل هذا المعنی هو مراد من قال:ان المراد:فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم او خذوهم و احصروهم علی وجه التخيير فی اعتبار الاصلح من الامرين،و ان كان لا يخلو عن تكلّف من جهه اعتبار الاخذ و الحصر و القعود فی كل مرصد امرا واحدا فی قبال القتل،و كيف كان فالسياق إنما يلائم ما قدمناه من المعنی.

و اما قول من قال:ان فی قوله:فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم و خذوهم،تقديما و تأخيرا،و التقدير:فخذوا المشركين حيث وجدتموهم و اقتلوهم فهو من التصرّف فی معنی الآيه من غير دليل مجوّز،و الآيه و خاصه ذيلها يدفع ذلک سياقا.

ص: ۷۱۷

و معنى الآيه:فاذا انسلخ الاشهر الحرم و انقضى الاربعه الاشهر التى امهلناهم بها بقولنا «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» فأفنوا المشركين بأى وسيله ممكنه رأيتموها اقرب و أوصل الى إفناء جمعهم و إمحاء رسمهم من قتلهم اينما وجدتموهم من حل او حرم و متى ما ظفرتم بهم فى شهر حرام او غيره،و من أخذهم او حصرهم او القعود لهم فى كل مرصد حتى يفنوا عن آخرهم.

قوله تعالى: فَإِنْ تَابُوا وَ أَقَامُوا الصَّلاةَ وَ آتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اشتراط فى معنى الغايه للحكم السابق،و المراد بالتوبه معناها اللغوى و هو الرجوع اى ان رجعوا من الشرک الى التوحيد بالايمان و نصبوا لذلک حجه من اعمالهم و هى الصلاه و الزکاه و التزموا احکام دينکم الراجعه الى الخالق جميعا فخلوا سبيلهم.

و تخليه السبيل کنايه عن عدم التعرض لسالکيه و ان عادت مبتذله بکثره التداول کأن سبيلهم مسدوده مشغوله بتعرّض المتعرضين فاذا خلّى عنها کان ذلک ملازما او منطبقا على عدم التعرض لهم.

و قوله: «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» تعليل لقوله: «فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ» إما من جهه الأمر الذى يدل عليه بصورته او من جهه المأمور به الذى يدل عليه بمادته اعنى تخليه سبيلهم.

و المعنى على الاول:و إنما امر اللّه بتخليه سبيلهم لانه غفور رحيم يغفر لمن تاب اليه و يرحمه.

و على الثانى:خلّوا سبيلهم لان تخليتکم سبيلهم من المغفره و الرحمه،و هما من صفات اللّه العليا فتتصفون بذلک بصفه ربکم،و أظهر الوجهين هو الاول.

قوله تعالى: وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلاَمَ اللَّهِ الى آخر الآيه؛الآيه تتضمن حکم الإجاره لمن استجار من المشرکين لان يسمع کلام اللّه،و هى بما تشتمل عليه من الحکم و ان کانت معترضه او کالمعترضه بين ما يدل على البراءه

و رفع الامان عن المشركين إلاّ أنها بمنزله دفع الدخل الواجب الذى لا يجوز إهماله فان أساس هذه الدعوه الحقه و ما يصاحبها من الوعد و الوعيد و التبشير و الانذار،و ما يترتب عليه من عقد العقود و إبرام العهود او النقض و البراءه و احكام القتال كل ذلك انما هو لصرف الناس عن سبيل الغى و الضلال الى صراط الرشد و الهدى،و انجائهم من شقاء الشرك الى سعاده التوحيد.

و لازم ذلک الاعتناء التام بكل طريق يرجى فيه الوصول الى هدايه ضال و الفوز باحياء حق و ان كان يسيرا قليلا فان الحق حق و ان كان يسيرا،و المشرك غير المعاهد و إن أبرأ اللّه منه الذمه و أهدر دمه و رفع الحرمه عن كل ما يعود اليه من مال و عرض لكنه تعالى إنما فعل به ذلك ليحيى حق و يبطل باطل فاذا رجى منه الخير منع ذلك من اى قصد سيئ يقصد به حتى يحصل اليأس عن هدايته و انجائه.

فاذا استجار المشرك لينظر فيما تندب اليه الدعوه الحقه و يتبعها ان اتضحت له كان من الواجب اجارته حتى يسمع كلام اللّه و يرتفع عنه غشاوه الجهل و تتم عليه الحجه فاذا تمادى بعد ذلك فى ضلاله و أصر فى استكباره صار ممن ارتفع عنه الأمان و برأت منه الذمه و وجب تطييب الارض من قذاره وجوده بأيه وسيله امكنت و اى طريق كان اقرب و اسهل و هذا هو الذى يفيده قوله تعالى: «وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجٰارَكَ فَأَجِرْهُ حَتّٰى يَسْمَعَ كَلاٰمَ اللّٰهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَعْلَمُونَ» الآيه؛بما يكتنف به من الآيات.

فمعنى الآيه:ان طلب منك بعض هؤلاء المشركين الذين رفع عنهم الأمان أن تأمنه فى جوارك ليحضر عندك و يكلمك فيما تدعو اليه من الحق الذى يتضمنه كلام اللّه فأجره حتى يسمع كلام اللّه و يرتفع عنه غشاوه الجهل ثم أبلغه مأمنه حتى يملك منك أمنا تاما كاملا،و إنما شرع اللّه هذا الحكم و بذل لهم هذا الامن التام لانهم قوم جاهلون و لا بأس على جاهل اذا رجى منه الخير بقبول الحق لو وضح له.

و هذا غایه ما یمکن مراعاته من اصول الفضیله و حفظ الکرامه و نشر الرحمه و الرأفه و شرافه الانسانیه اعتبره القرآن الکریم،و ندب الیه الدین القویم.

قوله تعالی: کَیْفَ یَکُونُ لِلْمُشْرِکِینَ عَهْدٌ عِنْدَ اللّهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ الآیه؛ تبیین و توضیح لما مر إجمالا من الحکم بنقض عهد المشرکین ممن لا وثوق بوفائه بعهده، و قتلهم الی ان یؤمنوا باللّه و یخضعوا لدین التوحید،و استثناء من لم ینقض العهد و بقی علی المیثاق حتی ینقضی مده عهدهم.

فالآیه و ما یتلوها الی تمام ست آیات تبین ذلک و توضح الحکم و استثناء ما استثنی منه و الغایه و المغیّی جمیعا.

فقوله: «کَیْفَ یَکُونُ لِلْمُشْرِکِینَ عَهْدٌ عِنْدَ اللّهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ» استفهام فی مقام الإنکار،و قد بادرت الآیه الی استثناء الذین عاهدوهم من المشرکین عند المسجد الحرام لکونهم لم ینقضوا عهدا و لم یساهلوا فیما واثقوا به بدلیل قوله تعالی: «فَمَا اسْتَقامُوا لَکُمْ فَاسْتَقِیمُوا لَهُمْ» و ذلک أن الاستقامه لمن استقام و السلم لمن یسالم من لوازم التقوی الدینی،و لذلک علل قوله ذلک بقوله:

«إِنَّ اللّهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ» کما جاء مثله بعینه فی الآیه السابقه: «فَأَتِمُّوا إِلَیْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلی مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللّهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ» .

قوله تعالی: کَیْفَ وَ إِنْ یَظْهَرُوا عَلَیْکُمْ لا یَرْقُبُوا فِیکُمْ إِلاًّ وَ لا ذِمَّهً الی آخر الآیه؛قال الراغب فی المفردات:الإلّ کل حاله ظاهره من عهد حلف،و قرابه تئلّ:تلمع فلا یمکن انکاره،قال تعالی:لا یرقبون فی مؤمن إلاّ و لا ذمه،و ألّ الفرس:اسرع،حقیقته لمع، و ذلک استعاره فی باب الإسراع نحو برق و طار.انتهی.

و قال ایضا:الذمام-بکسر الذال-ما یذمّ الرجل علی إضاعته من عهد،و کذلک الذمه و المذمه،و قیل:لی مذمه فلا تهتکها،و أذهب مذمتهم بشیء:ای اعطهم شیئا لما لهم من الذمام.انتهی.و هو ظاهر فی أن الذمه مأخوذه من الذم بالمعنی الذی یقابل المدح.

و لعل إلقاء المقابله فى الآيه بين الإلّ و الذمه للدلاله على انهم لا يحفظون فى المؤمنين شيئا من المواثيق التى يجب رقوبها و حفظها سواء كانت مبنيه على اصول واقعيه تكوينيه كالقرابه التى توجب بوجه على القريب رعايه حال قريبه،او على الجعل و الاصطلاح كالعهود و المواثيق المعقوده بحلف و نحوه.

و قد كررت لفظه «كَيْفَ» للتأكيد و لرفع الإبهام فى البيان الناشىء من تخلل قوله: «إِلاَّ الَّذِينَ عاهَدْتُمْ» الآيه؛بطولها بين قوله: «كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ» الآيه؛و قوله: «وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ» الآيه.

فمعنى الآيه:كيف يكون للمشركين عهد عند اللّه و عند رسوله و الحال أنهم إن يظهروا عليكم و يغلبوكم على الامر لا يحفظوا و لا يراعوا فيكم قرابه و لا عهدا من العهود يرضونكم بالكلام المدلّس و القول المزوّق،و يأبى ذلك قلوبهم،و أكثرهم فاسقون.

و من هنا ظهر أن قوله: «يُرْضُونَكُمْ بِأَفْواهِهِمْ» من المجاز العقلى نسب فيه الإرضاء الى الأفواه و هو فى الحقيقه منسوب الى القول و الكلام الخارج من الأفواه المكوّن فيها.

و قوله: يُرْضُونَكُمْ الآيه؛تعليل لإنكار وجود العهد للمشركين و لذلك جىء به بالفصل،و التقدير:كيف يكون لهم عهد و هم يرضونكم بأفواههم و تأبى قلوبهم و أكثرهم فاسقون.

و أما قوله: «وَ أَكْثَرُهُمْ فاسِقُونَ» ففيه بيان أن أكثرهم ناقضون للعهد و الميثاق بالفعل من غير ان ينتظروا ظهورهم جميعا عليكم فالآيه توضح حال آحادهم و جميعهم بأن أكثرهم فاسقون بنقض العهد من غير ان يرقبوا فى مؤمن إلّا و لا ذمه،و لو انهم ظهروا عليكم جميعا لم يرقبوا فيكم الإلّ و الذمه.

قوله تعالى: اِشْتَرَوْا بِآياتِ اللّهِ ثَمَناً قَلِيلاً الى آخر الآيتين،بين و تفسير لقوله فى الآيه السابقه: «وَ أَكْثَرُهُمْ فاسِقُونَ» و كأن قوله: «اشْتَرَوْا بِآياتِ اللّهِ ثَمَناً قَلِيلاً» الى آخر

الآيه توطئه و تمهيد لقوله فى الآيه الثانيه: «لاٰ يَرْقُبُونَ فِى مُؤْمِنٍ إِلاًّ وَ لاٰ ذِمَّةً» .

و بـذلك يظهر أن الأقرب أن المراد بالفسق الخروج عن العهد و الذمه دون الفسق بمعنى الخروج عن زى عبوديه اللّه سـبحانه و إن كان الامر كذلك.

و قوله: وَ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ كالتفسير لجميع ما مر من أحوالهم الروحيه و أعمالهم الجسميه،و تفيد الجمله مع ذلك جوابا عن سؤال مقـدّر او مـا يجرى مجراه و المعنى:اذا كـان هـذا حالهم و هـذه افعالهم فلا تحسبوا ان لو نقضـتم عهـدهم اعتـديتم عليهم فاولئـك هم المعتـدون عليكم لما اضـمروه من العـداوه و البغضاء و لما اظهره اكثرهم فى مقام العمل من الصـد عن سبيل اللّه،و عدم رعايه قرابه و لا عهد فى المؤمنين.

قوله تعـالى: فَإِنْ تٰابُوا وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ الى آخر الآيتين،الآيتان بيان تفصـيلى لقوله فيما تقـدم: «فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِى اللّٰهِ» .

و المراد بالتوبه بدلاله السـياق الرجوع الى الايمان باللّه و آياته،و لذلك لم يقتصـر على التوبه فقط بل عطف عليها إقامه الصـلاه التى هى أظهر مظاهر عباد اللّه،و إيتاء الزكاه الذى هو اقوى اركان المجتمع الدينى،و قد أشـير بهما الى نوع الوظائف الدينيه التى بإتيانها يتم الايمان بآيات اللّه بعد الايمان باللّه عز اسمه فهذا معنى قوله: «تٰابُوا وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ وَ آتَوُا الزَّكٰاةَ» .

و امـا قوله: فَإِخْوٰانُكُمْ فِى الـدِّينِ فالمراد به بيان التساوى بينهم و بين سائر المؤمنين فى الحقوق التى يعتبرها الاسـلام فى المجتمع الاسلامى:لهم ما للمسلمين و عليهم ما على المسلمين.

و قـد عبّر فى الآـيه عن ذلـك بالاخوّه فى الـدين،و قال فى موضع آخر: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (الحجرات/١٠)اعتبارا بما بينهم من التساوى فى الحقوق الدينيه فان الأخوين شـقيقان اشـتقا من ماده واحده و هما لذلك متساويان فى الشئون الراجعه الى ذلك فى مجتمع المنزل عند والدهما الذى هو رب البيت،و فى مجتمع القرابه عند الأقرباء و العشيره.

ص: ٧٢٢

و إذا كـان لهـذا المعنى المسمّى بلسـان الـدين أخوّه أحكـام و آثـار شـرعيه اعتنى بها قانون الاسـلام فهو اعتبار حقيقه لنوع من الاخوّه بين افراد المجتمع الاسـلامى لها آثار مترتبه كما أن الاخوّه الطبيعيه فيما اعتبرها الاسـلام لها آثار مترتبه عقلائيه و دينيه و ليست تسـميه ذلك أخوّه مجرد اسـتعاره لفظيه عن عنايه مجازيه،و فيما نقل عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:قوله:«المؤمنون إخوه يسعى بذمتهم أدناهم،و هم يد واحده على من سواهم».

و قوله: وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَ طَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لا أَيْمانَ لَهُمْ الآيه؛يـدل السـياق أنهم غير المشـركين الذين أمر اللّه سبحانه فى الآيه السابقه بنقض عهدهم و ذكر انهم هم المعتدون لا يرقبون فى مؤمن إلّا و لا ذمه فانهم ناكثون للأيمان ناقضون للعهد،فلا يستقيم فيهم الاشتراط الذى ذكره اللّه سبحانه بقوله:

«وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ» الآيه.

فهؤلاء قوم آخرون لهم مع ولى الأمر من المسلمين عهود و أيمان ينكثون أيمانهم من بعد عهدهم،أى ينقضون عهودهم من بعد عقـدها فـأمر اللّه سـبحانه بقتـالهم و ألغى أيمـانهم و سـمّاهم أئمه الكفر لأنـهم السابقون فى الكفر بآيات اللّه يتّبعهم غيرهم ممن يليهم،يقاتلون جميعا لعلهم ينتهون عن نكث الأيمان و نقض العهود.

قوله تعـالى: أَ لا تُقاتِلُونَ قَوْماً نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ وَ هَمُّوا بِإِخْراجِ الرَّسُولِ الآيه؛و ما بعـدها الى تمام اربع آيات تحريض للمؤمنين و تهييـج لهم على قتال المشـركين ببيان ما اجرموا به فى جنب اللّه و خانوا به الحق و الحقيقه،و عدّ خطاياهم و طغياناتهم من نكث الأيمان و الهمّ بإخراج الرسول و البدء بالقتال اول مره.

ثم بتعريف المؤمنين أن لازم إيمانهم باللّه الذى يملك كل خير و شـر و نفع و ضـر أن لا يخشوا إلّا إياه ان كانوا مؤمنين به ففى ذلك تقويه لقلوبهم و تشـجيعهم عليهم،و ينتهى الى بيان أنهم ممتحنون من عند اللّه بإخلاص الإيمان له و القطع من المشـركين حتى يؤجروا بما يؤجر به المؤمن

ص :۷۲۳

المتحقق فی ایمانه.

قوله تعالی: قَاتِلُوهُمْ یُعَذِّبْهُمُ اللّٰهُ بِأَیْدِیکُمْ الی آخر الآیتین.أعاد الأمر بالقتال لأنه صار من جهه ما تقدم من التحریض و التحضیض اوقع فی القبول فان الأمر الاول کان ابتدائیا غیر مسبوق بتمهید و توطئه بخلاف الامر الثانی الوارد بعد اشتداد الاستعداد و کمال التهیؤ من المأمورین.

علی ان ما أتبع به الامر من قوله: «یُعَذِّبْهُمُ اللّٰهُ بِأَیْدِیکُمْ وَ یُخْزِهِمْ» الی قوله: «وَ یُذْهِبْ غَیْظَ قُلُوبِهِمْ» یؤکد الامر و یغری المأمورین علی امتثاله و إجرائه علی المشرکین فان تذکّرهم أن قتل المشرکین عذاب إلهی لهم بأیدی المؤمنین،و أن المؤمنین أیاد مجریه للّه سبحانه و أن فی ذلک خزیا للمشرکین و نصره من اللّه للمؤمنین علیهم و شفاء لصدور قوم مؤمنین و اذهابا لغیظ قلوبهم،یجرّئهم للعمل و ینشطهم و یصفی إرادتهم.

و قوله: «وَ یَتُوبُ اللّٰهُ عَلیٰ مَنْ یَشٰاءُ» الآیه بمنزله الاستثناء لئلا یجری حکم القتال علی إطلاقه.

قوله تعالی: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَکُوا وَ لَمّٰا یَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِینَ جٰاهَدُوا مِنْکُمْ الی آخر الآیه؛بمنزله تعلیل آخر لوجوب قتالهم لینتج تحریضهم علی القتال و فیه بیان حقیقه الامر،و محصله أن الدار دار الامتحان و الابتلاء فان نفوس الآدمیین تقبل الخیر و الشر و السعاده و الشقاوه فهی فی اول کینونتها ساذجه مبهمه،و مراتب القرب و الزلفی إنما تبذل بإزاء الایمان الخالص باللّه و آیاته،و لا یظهر صفاء الایمان إلاّ بالامتحان الذی یورد المؤمن مقام العمل،لیمیز اللّه بذلک الطیب من الخبیث،و الصافی الإیمان ممن لیس عنده إلاّ مجرد الدعوی او المزعمه.

فمن الواجب أن یمتحن هؤلاء المدّعون أنهم باعوا أنفسهم و أموالهم للّه بأن لهم الجنه، و یبتلوا بمثل القتال الذی یمیز به الصادق من الکاذب و یفصل الذی قطع روابط المحبه و الصله

من أعداء اللّه سبحانه ممن فی قلبه بقایا من ولایتهم و مودتهم حتی یحیی هؤلاء و یهلک أولئک.

فعلی المؤمنین أن یمتثلوا أمر القتال بل یتسارعوا الیه و یتسابقوا فیه لیظهروا بذلک صفاء جوهرهم و حقیقه إیمانهم و یحتجوا به علی ربهم یوم لا نجاح فیه إلّا بحجه الحق.

فقوله: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا» أی بل أ ظننتم ان تترکوا علی ما أنتم علیه من الحال و لما تظهر حقیقه صدقکم فی دعوی الإیمان باللّه و بآیاته.

و قوله: «وَ لَمّا یَعْلَمِ اللّهُ» الآیه ای و لما یظهر فی الخارج جهادکم و عدم اتخاذکم من دون اللّه و لا رسوله و لا المؤمنین ولیجه فإن تحقق الأشیاء علم منه تعالی بها و قد مر نظیر الکلام مع بسط ما فی تفسیر قوله تعالی: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمّا یَعْلَمِ اللّهُ الَّذِینَ جاهَدُوا مِنْکُمْ الآیه(آل عمران/۱۴۲)فی الجزء الرابع من الکتاب.و من الدلیل علی هذا الذی ذکرنا فی معنی العلم قوله فی ذیل الآیه: «وَ اللّهُ خَبِیرٌ بِما تَعْمَلُونَ» .

و الولیجه علی ما فی مفردات الراغب کل ما یتخذه الإنسان معتمدا علیه و لیس من اهله (۱)(۲)(۳).

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۷ الی ۲۴]

اشاره

ما کانَ لِلْمُشْرِکِینَ أَنْ یَعْمُرُوا مَساجِدَ اَللّهِ شاهِدِینَ عَلی أَنْفُسِهِمْ بِالْکُفْرِ أُولئِکَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ وَ فِی اَلنّارِ هُمْ خالِدُونَ (۱۷) إِنَّما یَعْمُرُ مَساجِدَ اَللّهِ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ أَقامَ اَلصَّلاهَ وَ آتَی اَلزَّکاهَ وَ لَمْ یَخْشَ إِلاَّ اَللّهَ فَعَسی أُولئِکَ أَنْ یَکُونُوا مِنَ اَلْمُهْتَدِینَ (۱۸) أَ جَعَلْتُمْ سِقایَهَ اَلْحاجِّ وَ عِمارَهَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرامِ کَمَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ جاهَدَ فِی سَبِیلِ اَللّهِ لا یَسْتَوُونَ عِنْدَ اَللّهِ وَ اَللّهُ لا یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّالِمِینَ (۱۹) اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا فِی سَبِیلِ اَللّهِ بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَهً عِنْدَ اَللّهِ وَ أُولئِکَ هُمُ اَلْفائِزُونَ (۲۰) یُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَهٍ مِنْهُ وَ رِضْوانٍ وَ جَنّاتٍ لَهُمْ فِیها نَعِیمٌ مُقِیمٌ (۲۱) خالِدِینَ فِیها أَبَداً إِنَّ اَللّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِیمٌ (۲۲) یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا آباءَکُمْ وَ إِخْوانَکُمْ أَوْلِیاءَ إِنِ اِسْتَحَبُّوا اَلْکُفْرَ عَلَی اَلْإِیمانِ وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَأُولئِکَ هُمُ اَلظّالِمُونَ (۲۳) قُلْ إِنْ کانَ آباؤُکُمْ وَ أَبْناؤُکُمْ وَ إِخْوانُکُمْ وَ أَزْواجُکُمْ وَ عَشِیرَتُکُمْ وَ أَمْوالٌ اِقْتَرَفْتُمُوها وَ تِجارَهٌ تَخْشَوْنَ کَسادَها وَ مَساکِنُ تَرْضَوْنَها أَحَبَّ إِلَیْکُمْ مِنَ اَللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ جِهادٍ فِی سَبِیلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتّی یَأْتِیَ اَللّهُ بِأَمْرِهِ وَ اَللّهُ لا یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْفاسِقِینَ (۲۴)

۱- ۱) .التوبه ۱-۱۶:بحث روائی فی سنه العرب فی الحج و طواف البیت؛القتال فی سیره رسول اللّه؛نزول آیات البراءه؛ نزول جبرئیل علی ان تبلیغ آیات البراءه یتم بواسطه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم او رجل منه؛عزل ابی بکر عن تبلیغ آیات البراءه و انتخاب علی علیه السّلام؛الغاء السنه الجاهلیه؛آراء بعض المفسرین الخاطئه فی قصّ عزل أبی بکر و انتخاب علی علیه السّلام لتبلیغ الاحکام الالهیه و الرّد علی هذه الآراء؛یوم الحج الاکبر؛الاشهر الحرم؛ائمه الکفر.

۲- ۲) .التوبه ۱-۱۶:کلام فی معنی العهد و اقسامه و احکامه.

۳- ۳) .التوبه ۱-۱۶:کلام فی نسبه الاعمال الی الاسباب طولا.

بيان:

قوله تعالى: مٰا كٰانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسٰاجِدَ اللّٰهِ شٰاهِدِينَ عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ العماره ضد الخراب يقال:عمر الأرض اذا بنى بهـا بناء،و عمر البيت اذا اصلح ما أشرف منها على الفساد،و التعمير بمعناه و منه العمر لأنه عماره البدن بالروح، و العمره بمعنى زياره البيت الحرام لأن فيها تعميره.

و المسجد اسم مكان بمعنى المحل الذى يتعلق به السجده كالبيت الذى يبنى ليسجد فيه اللّه تعالى،و أعضاء السجده التى تتعلق بها السجده نوع تعلق و هى الجبهه و الكفان و الركبتان و رءوس إبهامى القدمين.

و قوله: «مٰا كٰانَ لِلْمُشْرِكِينَ» الآيه؛لنفى الحق و الملك فإن اللام للملك و الحق،و النفى الحالى للكون السابق يفيد أنه لم يتحقق منهم سبب سابق يوجب لهم أن يملكوا هذا الحق و هو حق ان يعمروا مساجد اللّه و يرمّوا ما استرمّ منها أو يزوروها كقوله تعالى: مٰا كٰانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرىٰ (الأنفال/۶۷)و قوله: وَ مٰا كٰانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ (آل عمران/۱۶۱).

و المراد بالعماره فى قوله: «أَنْ يَعْمُرُوا» إصلاح ما أشرف على الخراب من البناء ورم ما استرم منه دون عماره المسجد بالزياره فإن المراد بمساجد اللّه هى المسجد الحرام و كل مسجد للّه و لا عمره فى غير المسجد الحرام،و الدخول فى المساجد للعباده فيها و إن أمكن ان يسمى عماره و زياره لكن التعبير المعهود من القرآن فيه الدخول.

على أن فى قوله فى الآيه الآتيه: «أَ جَعَلْتُمْ سِقٰايَةَ الْحٰاجِّ وَ عِمٰارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ» تأييدا ما لكون المراد بالعماره هو إصلاح البناء دون زياره البيت الحرام.

و المراد بمساجد اللّه بيوت العباده المبنيه للّه لكن السياق يدل على أن المراد نفى جواز عمارتهم للمسجد الحرام،و يؤيد قراءه من قرأ «أن يعمروا مسجد اللّه» بالإفراد.

و لا ضير فى التعبير بالجمع و المقصود الأصيل بيان حكم فرد خاص من أفراده لأن الملاک عام،و التعليل الوارد فى الآيه غير مقيد بخصوص المسجد الحرام فالكلام فى معنى:ما كان لهم ان يعمروا المسجد الحرام لأنه مسجد و المساجد من شأنها ذلک.

و قوله: «شاهِدِينَ عَلى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ» المراد بالشهاده أداؤها و هو الاعتراف إما قولا كمن يعترف بالكفر لفظا،و إما فعلا كمن يعبد الأصنام و يتظاهر بكفره فكل ذلک من الشهاده و الملاک واحد.

فمعنى الآيه:لا يحق و لا يجوز للمشركين أن يرمّوا ما استرمّ من المسجد الحرام كسائر مساجد اللّه و الحال أنهم معترفون بالكفر بدلاله قولهم أو فعلهم.

قوله تعالى: أُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ وَ فِی النّارِ هُمْ خالِدُونَ فى مقام التعليل لما أفيد من الحكم فى قوله: «ما كانَ» الخ؛و لذلک جىء به بالفصل دون الوصل.

و المراد بالجمله الاولى بيان بطلان الأثر و ارتفاعه عن أعمالهم،و العمل إنما يؤتى به للتوسل به الى أثر مطلوب،و اذ كانت أعمالهم حابطه لا أثر لها لم يكن ما يجوز لهم الإتيان بها،و الأعمال العباديه كعماره مساجد اللّه إنما تقصد لما يطمع فيه و يرجى من أثرها و هو السعاده و الجنه، و العمل الحابط لا يتعقب سعاده و لا جنه البته.

و المراد بالجمله الثانيه بيان ظرفهم الذى يستقرون فيه لو لا السعاده و الجنه و هو النار فكأنه قيل:اولئک لا يهديهم أعمالهم العباديه الى الجنه بل هم فى النار الخالده،و لا تفيد لهم سعاده بل هم فى الشقاوه المؤبده.

و فى الآيه دلاله على أصلين لطيفين من أصول التشريع:

أحدهما:أن تشريع الجواز بالمعنى الأعم الشامل للواجبات و المستحبات و المباحات يتوقف على أثر فى الفعل ينتفع به فاعله فلا لغو مشروعا فى الدين،و هذا أصل يؤيده العقل، و هو منطبق على الناموس الجارى فى الكون:أن لا فعل إلّا لنفع عائد الى فاعله.

و ثانيهما:ان الجواز فى جميع موارده مسبوق بحق مجعول من اللّه لفاعله فى أن يأتى بالفعل من غير مانع.

قوله تعالى: إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ الآيه السياق كاشف عن ان الحصر من قبيل قصر الإفراد كأن متوهما يتوهم أن للمشركين و المؤمنين جميعا أن يعمروا مساجد اللّه فافرد و قصر ذلك فى المؤمنين،و لازم ذلك ان يكون المراد بقوله: «يَعْمُرُ» إنشاء الحق و الجواز فى صوره الإخبار دون الإخبار،و هو ظاهر.

و قد اشترط سبحانه فى ثبوت حق العماره و جوازها أن يتّصف العامر بالإيمان باللّه و اليوم الآخر قبال ما نفى عن المشركين ان يكون لهم ذلك و لم يقنع بالإيمان باللّه وحده لأن المشركين يذعنون به تعالى بل شفّع ذلك بالإيمان باليوم الآخر لأن المشركين ما كانوا مؤمنين به،و بذلك يختص حق العماره و جوازها بأهل الدين السماوى من المؤمنين.

و لم يقنع بذلك ايضا بل ألحق به قوله: «وَ أَقَامَ الصَّلاَةَ وَ آتَى الزَّكَاةَ وَ لَمْ يَخْشَ إِلاَّ اللَّهَ» لأن المقام مقام بيان من ينتفع بعمله فيحق له بذلك ان يقترفه،و من كان تاركا للفروع المشروعه فى الدين و خاصه الركنين:الصلاه و الزكاه فهو كافر بآيات اللّه لا ينفعه مجرّد الإيمان باللّه و اليوم الآخر و إن كان مسلما،اذا لم ينكرها بلسانه،و لو انكرها بلسانه ايضا كان كافرا غير مسلم.

و قد خصّ من بينها الصلاه و الزكاه بالذكر لكونهما الركنين الذين لا غنى عنهما فى حال من الاحوال.

و بما ذكرنا من اقتضاء المقام يظهر ان المراد بقوله: «وَ لَمْ يَخْشَ إِلاَّ اللَّهَ» الخشيه الدينيه و هى العباده دون الخشيه الغريزيه التى لا يسلم منها إلاّ المقرّبون من اولياء اللّه كالأنبياء قال تعالى: اَلَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالاَتِ اللَّهِ وَ يَخْشَوْنَهُ وَ لاَ يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللَّهَ (الأحزاب/ ۳۹).

و الوجه فى التكنيه عن العباده بالخشيه ان الأعرف عند الانسان من علل اتخاذ الإله

للعباده الخوف من سخطه او الرجاء لرحمته،و رجاء الرحمه ايضا يعود بوجه الى الخوف من انقطاعها و هو السخط فمن عبد اللّه سبحانه او عبد شيئا من الاصنام فقد دعاه الى ذلک اما الخوف من شمول سخطه او الخوف من انقطاع نعمته و رحمته فالعباده ممثله للخوف و الخشيه مصداق لهما لتمثيلها اياها،و بينهما حاله الاستلزام،و لذلک کنی بها عنها،فالمعنی-و اللّه اعلم- و لم يعبد احدا من دون اللّه من الآلهه.

و قوله: فَعَسیٰ أُولٰئِکَ أَنْ يَکُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ای اولئک الذين آمنوا باللّه و اليوم الآخر و لم يعبدوا أحدا غير اللّه سبحانه يرجی فی حقهم ان يکونوا من المهتدين،و هذا الرجاء قائم بأنفسهم او بأنفس المخاطبين بالآيه،و أما هو تعالی فمن المستحيل ان يقوم به الرجاء الذی لا يتم إلاّ مع الجهل بتحقق الأمر المرجو الحصول.

و انما أخذ الاهتداء مرجو الحصول لا محقق الوقوع مع أن من آمن باللّه و اليوم الآخر حقيقه و حققه اعماله العباديه فقد اهتدی حقيقه لأن حصول الاهتداء مره او مرات لا يستوجب کون العامل من المهتدين،و استقرار صفه الاهتداء و لزومها له،فالتلبس بالفعل الواقع مره أو مرات غير التلبس بالصفه اللازمه فأولئک حصول الاهتداء لهم محقق،و أما حصول صفه المهتدين فهو مرجوّ التحقق لا محقق.

و قد تحصّل من الآيه أن عماره المساجد لا تحق و لا تجوز لغير المسلم أما المشرکون فلعدم إيمانهم باللّه و اليوم الآخر،و أما اهل الکتاب فلأن القرآن لا يعدّ ايمانهم باللّه ايمانا قال تعالی: إِنَّ الَّذِينَ يَکْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَکْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِکَ سَبِيلاً أُولٰئِکَ هُمُ الْکٰافِرُونَ حَقًّا (النساء۱۵۱/)،و قال ايضا فی آيه ۲۹ من السوره: قٰاتِلُوا الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لاٰ يُحَرِّمُونَ مٰا حَرَّمَ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ لاٰ يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْکِتٰابَ الآيه.

قوله تعالی: أَ جَعَلْتُمْ سِقٰايَةَ الْحٰاجِّ وَ عِمٰارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ جٰاهَدَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الآيه؛السقايه کالحکايه و الجنايه و النکايه مصدر يقال:سقی يسقی سقايه.

و السقايه ايضا الموضع الذی يسقی فيه الماء،و الإناء الذی يسقی به قال تعالی: جَعَلَ السِّقٰايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ (يوسف/۷۰)،و قد رووا فی الآثار ان سقايه الحاجّ کانت احدی الشئونات الفاخره و المآثر التی يباهی بها فی الجاهليه،و أن السقايه کانت حياضا من أدم علی عهد قصیّ بن کلاب احد اجداد النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم توضع بفناء الکعبه،و يستقی فيها الماء العذب من الآبار علی الإبل،و يسقی الحاج فجعل قصی امر السقايه عند وفاته لابنه عبد مناف و لم يزل فی ولده حتی ورثه العباس بن عبد المطلب.

و سقايه العباس هو الموضع الذی کان يسقی فيه الماء فی الجاهليه و الاسلام و هو فی جهه الجنوب من زمزم بينهما اربعون ذراعا،و قد بنی عليه بناء هو المعروف اليوم بسقايه العباس.

و المراد بالسقايه فی الآيه-علی ای حال-معناها المصدری و هو السقی،و يؤيده مقابلتها فی الآيه عماره المسجد الحرام و المراد بها المعنی المصدری قطعا بمعنی الشغل.

قوله تعالی: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ الی آخر الآيه؛بيان لحق الحکم الذی عند اللّه فی المسأله بعد إنکار المساواه، و هو ان الذی آمن و هاجر و جاهد فی سبيل اللّه ما استطاع ببذل ما عنده من مال و نفس،أعظم درجه عند اللّه و إنما عبر فی صوره الجمع-الذين آمنوا-الخ؛إشاره الی ان ملاک الفصل هو الوصف دون الشخص.

و ما تقدم من دلاله الکلام علی أن الأعمال من غير إيمان باللّه لا فضل لها و لا درجه لصاحبها عند اللّه،قرينه علی ان ليس المراد بالقياس الذی يدل عليه أفعل التفضيل فی قوله:

«أُولٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً» الخ؛هو ان بين الفريقين اشتراکا فی الدرجات غير ان درجه من جاهد

عن إيمان أعظم ممن سقى و عمر.

بل المراد بيان ان النسبه بينهما نسبه الأفضل الى من لا فضل له كالمقايسه المأخوذه بين الأكثر و الأقل فإنها تستدعى وجود حد متوسط بينهما يقاسان اليه فهناک ثلاثه امور امر متوسط يؤخذ مقياسا معدلا و آخر يكون أكثر منه،و آخر يكون أقل منه فاذا قيس الأكثر من الأقل كان الأكثر مقيسا الى ما لا كثره فيه أصلا.

فقوله: أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ أى بالقياس الى هؤلاء الذين لا درجه لهم أصلا، و هذا نوع من الكنايه عن ان لا نسبه حقيقه بين الفريقين لأن أحدهما ذو قدم رفيع فيما لا قدم للآخر فيه أصلا و يدل على ذلک أيضا قوله: «وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْفٰائِزُونَ» بما يدل على انحصار الفوز فيهم و ثبوتها لهم على نهج الاستقرار.

قوله تعالى: يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ رِضْوٰانٍ وَ جَنّٰاتٍ الى آخر الآيتين ظاهر السياق أن ما يعده من الفضل فى حقهم بيان و تفصيل لما ذكر فى الآيه السابقه من فوزهم جىء به بلسان التبشير.

فالمعنى «يُبَشِّرُهُمْ» أى هؤلاء المؤمنين «رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ» عظيمه لا يقدر قدرها «وَ رِضْوٰانٍ» كذلک «وَ جَنّٰاتٍ لَهُمْ فِيهٰا» فى تلک الجنات «نَعِيمٌ مُقِيمٌ» لا يزول و لا ينفد حالكونهم «خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً» لا ينقطع خلودهم بأجل و لا أمد.

ثم لما كان المقام مقام التعجب و الاستبعاد لكونها بشاره بأمر عظيم لم يعهد فى ما نشاهده من أنواع النعيم الذى فى الدنيا،رفع الاستبعاد بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ» .

و سيوافيک الكلام فى توضيح معنى رحمته تعالى و رضوانه فيما سيمر من موضع مناسب و قد تقدم بعض الكلام فيهما.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا آبٰاءَكُمْ وَ إِخْوٰانَكُمْ أَوْلِيٰاءَ الى آخر الآيه؛نهى عن تولى الكفار و لو كانوا آباء و إخوانا فإن الملاک عام،و الآيه التاليه تنهى

عن تولى الجميع غير أن ظاهر لفظ الآيه النهى عن اتخاذ الآباء و الإخوان أولياء إن استحبوا الكفر و رجحوه على الإيمان.

و إنما ذكر الآباء و الإخوان دون الأبناء و الأزواج مع كون القبيلين و خاصه الأبناء محبوبين عندهم كالآباء و الإخوان لأن التولى يعطى للولى ان يداخل امور وليّه و يتصرف فى بعض شئون حياته،و هذا هو المحذور الذى يستدعى النهى عن تولى الكفار حتى لا يداخلوا فى امورهم الداخليه و لا يأخذوا بمجامع قلوبهم،و لا يكف المؤمنون و لا يستنكفوا عن الإقدام فيما يسوؤهم و يضرّهم،و من المعلوم ان النساء و الذرارى لا يترقب منهم هذا الأثر السيئ إلاّ بواسطه،فلذلك خصّ النهى عن التولى بالآباء و الإخوان فهم الذين يخاف نفوذهم فى قلوب المؤمنين و تصرفهم فى شئونهم.

و قد ورد النهى عن اتخاذ الكفار اولياء فى موضع من كلامه تقدم بعضها فى سوره المائده و آل عمران و النساء و الأعراف و فيها إنذار شديد و تهديدات بالغه كقوله تعالى: وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (المائده/٥١)،و قوله: وَ يُحَذِّرُكُمُ اللّهُ نَفْسَهُ (آل عمران/ ٢٨)،و قوله: وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللّهِ فِی شَیْءٍ (آل عمران/٢٨)،و قوله أَ تُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطاناً مُبِيناً (النساء/١۴۴).

و أنذرهم فى الآيه التى نحن فيها بقوله: «وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّالِمُونَ» و لم يقل:

«وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» اذ من الجائز ان يتوهم بعض هؤلاء انه منهم لأنهم آباؤه و إخوانه فلا يؤثر فيه التهديد أثرا جديدا يبعثه نحو رفض الولايه.

و كيف كان فقوله: «وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّالِمُونَ» بما فى الجمله من المؤكدات كاسميه الجمله،و دخول الام على الخبر و ضمير الفصل يفيد تحقق الظلم منهم و استقراره فيهم،و قد كرر اللّه فى كلامه ان اللّه لا يهدى القوم الظالمين،و قال فى نظير الآيه من سوره المائده: وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِی الْقَوْمَ الظّالِمِينَ فهؤلاء محرومون

من الهدایه الإلهیه لا ینفعهم شیء من أعمالهم الحسنه فی جلب السعاده الیهم،و السماحه بالفوز و الفلاح علیهم.

قوله تعالی: قُلْ إِنْ کٰانَ آبٰاؤُکُمْ وَ أَبْنٰاؤُکُمْ وَ إِخْوٰانُکُمْ الی آخر الآیه؛التفت من مخاطبتهم الی مخاطبه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم إیماء الی الإعراض عنهم لما یستشعر من حالهم أن قلوبهم مائله الی الاشتغال بما لا ینفع معه النهی عن تولّی آبائهم و إخوانهم الکافرین،و إیجاد الداعی فی نفوسهم الی الصدور عن امر اللّه و رسوله،و قتال الکافرین جهادا فی سبیل اللّه و إن کانوا آباءهم و إخوانهم.

و الذی یمنعهم من ذلک هو الحب المتعلق بغیر اللّه و رسوله و الجهاد فی سبیل اللّه،و قد عدّ اللّه سبحانه اصول ما یتعلق به الحب النفسانی من زینه الحیاه الدنیا،و هی الآباء و الأبناء و الإخوان و الأزواج و العشیره-و هؤلاء هم الذین یجمعهم المجتمع الطبیعی بقرابه نسبیه قریبه او بعیده او سببیه-و الأموال التی اکتسبوها و جمعوها،و التجاره التی یخشون کسادها و المساکن التی یرضونها-و هذه اصول ما یقوم به المجتمع فی المرتبه الثانیه-.

و ذکر تعالی أنهم إن تولوا أعداء الدین،و قدموا حکم هؤلاء الامور علی حب اللّه و رسوله و الجهاد فی سبیل فلیتربصوا و لینتظروا حتی یأتی اللّه بأمره و اللّه لا یهدی القوم الفاسقین.

و من المعلوم أن الشرط أعنی قوله: «إِنْ کٰانَ آبٰاؤُکُمْ» الی قوله: «فِی سَبِیلِهِ» فی معنی أن یقال:إن لم تنتهوا عما ینهاکم عنه من اتخاذ الآباء و الإخوان الکافرین اولیاء باتخاذکم سببا یؤدی الی خلاف ما یدعوکم الیه،و إهمالکم فی أمر غرض الدین و هو الجهاد فی سبیل اللّه.

فقوله فی الجزاء: «فَتَرَبَّصُوا حَتّٰی یَأْتِیَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ» لا محاله إما أمر یتدارک به ما عرض علی الدین من ثلمه و سقوط غرض فی ظرف مخالفتم،و إما عذاب یأتیهم عن مخالفه أمر اللّه و رسوله و الإعراض عن الجهاد فی سبیله.

غیر ان قوله تعالی فی ذیل الآیه: «وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰاسِقِینَ» یعرّض لهم أنهم

خارجون حینئذ عن زیّ العبودیه،فاسقون عن أمر اللّه و رسوله فهم بمعزل من أن یهدیهم اللّه بأعمالهم و یوفقهم لنصره اللّه و رسوله،و إعلاء کلمه الدین و إمحاء آثار الشرک.

فذیل الآیه یهدی الی أن المراد بهذا الأمر الذی یأمرهم اللّه أن یتربصوا له حتی یأتی به أمر منه تعالی،متعلق بنصره دینه و إعلاء کلمته فینطبق علی مثل قوله تعالی فی سوره المائده بعد آیات ینهی فیها عن تولّی الکافرین: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا مَنْ یَرْتَدَّ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ فَسَوْفَ یَأْتِی اللّٰهُ بِقَوْمٍ یُحِبُّهُمْ وَ یُحِبُّونَهُ أَذِلَّهٍ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ أَعِزَّهٍ عَلَی الْکٰافِرِینَ یُجٰاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ وَ لاٰ یَخٰافُونَ لَوْمَهَ لاٰئِمٍ ذٰلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ اللّٰهُ وٰاسِعٌ عَلِیمٌ (المائده۵۴/).

و الآیه بقیودها و خصوصیاتها-کما تری-تنطبق علی ما تفیده الآیه التی نحن فیها.

فالمراد-و اللّه اعلم-ان اتخذتم هؤلاء اولیاء،و استنکفتم عن اطاعه اللّه و رسوله و الجهاد فی سبیل اللّه فتربصوا حتی یأتی اللّه بأمره،و یبعث قوما لا یحبون إلاّ اللّه،و لا یوالون اعداءه و یقومون بنصره الدین و الجهاد فی سبیل اللّه افضل قیام فانکم اذا فاسقون لا ینتفع بکم الدین،و لا یهدی اللّه شیئا من اعمالکم الی غرض حق و سعاده مطلوبه.

و ربما قیل:ان المراد بقوله: «فَتَرَبَّصُوا حَتّٰی یَأْتِیَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ» الاشاره الی فتح مکه،و لیس بسدید فان الخطاب فی الآیه للمؤمنین من المهاجرین و الانصار و خاصه المهاجرین،و هؤلاء هم الذین فتح اللّه مکه بأیدیهم،و لا معنی لأن یخاطبوا و یقال لهم:ان کان آباؤکم و ابناؤکم، الخ؛أحب الیکم من اللّه و رسوله و جهاد فی سبیله فوالیتموهم و استنکفتم عن اطاعه اللّه و رسوله و الجهاد فی سبیله فتربصوا حتی یفتح اللّه مکه بأیدیکم و اللّه لا یهدی القوم الفاسقین، او فتربصوا حتی یفتح اللّه مکه و اللّه لا یهدیکم لمکان فسقکم فتأمل (۱).

۱- ۱) .التوبه ۱۷-۲۴:بحث روائی فی:سقایه الحاج و عماره المسجد الحرام؛فضائل امیر المؤمنین علی علیه السّلام؛الجهاد فی سبیل اللّه.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۲۵ الی ۲۸]

اشاره

لَقَدْ نَصَرَکُمُ اَللّٰهُ فِی مَوٰاطِنَ کَثِیرَهٍ وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْکُمْ کَثْرَتُکُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْکُمْ شَیْئاً وَ ضٰاقَتْ عَلَیْکُمُ اَلْأَرْضُ بِمٰا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِینَ (۲۵) ثُمَّ أَنْزَلَ اَللّٰهُ سَکِینَتَهُ عَلیٰ رَسُولِهِ وَ عَلَی اَلْمُؤْمِنِینَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهٰا وَ عَذَّبَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ ذٰلِکَ جَزٰاءُ اَلْکٰافِرِینَ (۲۶) ثُمَّ یَتُوبُ اَللّٰهُ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ عَلیٰ مَنْ یَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۲۷) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِنَّمَا اَلْمُشْرِکُونَ نَجَسٌ فَلاٰ یَقْرَبُوا اَلْمَسْجِدَ اَلْحَرٰامَ بَعْدَ عٰامِهِمْ هٰذٰا وَ إِنْ خِفْتُمْ عَیْلَهً فَسَوْفَ یُغْنِیکُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شٰاءَ إِنَّ اَللّٰهَ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۲۸)

بیان:

قوله تعالی: لَقَدْ نَصَرَکُمُ اَللّٰهُ فِی مَوٰاطِنَ کَثِیرَهٍ وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ -الی قوله- وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِینَ المواطن جمع موطن و هو الموضع الذی یسکنه الإنسان و یتوطن فیه.

و حنین اسم واد بین مکه و الطائف وقع فیه غزوه حنین قاتل فیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم هوازن و ثقیف و کان یوما شدیدا علی المسلمین انهزموا أوّلا ثم أیدهم اللّه بنصره فغلبوا.

و الإعجاب الإسرار و العجب سرور النفس بما یشاهده نادرا،و الرحب السعه فی المکان و ضدّه الضیق.

ص: ۷۳۶

و قوله: «لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ فِی مَواطِنَ كَثِیرَهٍ» ذكر لنصرته تعالى لهم فی مواطن كثیره و مواضع متعدده یدلّ السیاق على انها مواطن الحروب كوقائع بدر و أحد و الخندق و خیبر و غیرها،و یدل السیاق أیضا أن الجمله كالمقدمه الممهده لقوله: «وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ» الآیه؛فإن الآیات الثلاث مسوقه لتذكیر قصه وقعه حنین،و عجیب ما أفاض اللّه علیهم من نصرته و خصّهم به من تأییده فیها.

و قوله: وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ أی و یوما وقعت فیه القتال بینكم و بین اعدائكم بوادی حنین، و إضافه الیوم الى امكنه الوقائع العظیمه شائع فی العرف كما یقال:یوم بدر و یوم أحد و یوم الخندق نظیر إضافته الى الجماعه المتلبسین بذلك كیوم الأحزاب و یوم تمیم،و إضافته الى نفس الحادثه كیوم فتح مكه.

و قوله: إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ أی أسرّتكم الكثره التی شاهدتموها فی انفسكم فانقطعتم عن الاعتماد باللّه و الثقه بأیده و قوّته و استندتم الى الكثره فرجوتم ان ستدفع عنكم كید العدو و تهزم جمعهم،و إنما هو سبب من الأسباب الظاهریه لا أثر فیها إلاّ ما شاء اللّه الذی الیه تسبیب الأسباب.

و بالنظر الى هذا المعنى أردف قوله: «إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ» بقوله: «فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَیْئاً» أی اتخذتموها سببا مستقلا دون اللّه فأنساكم الاعتماد باللّه،و ركنتم إلیها فبان لكم ما فی وسع هذا السبب الموهوم و هو ان لا غنى عنده حتى یغنیكم فلم یغن عنكم شیئا و لا نصرا و لا شیئا آخر.

و قوله: «وَ ضاقَتْ عَلَیْكُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ» ای مع ما رحبت،و هو كنایه عن إحاطه العدو بهم احاطه لا یجدون مع ذلك مأمنا من الأرض یستقرون فیه و لا كهفا یأوون الیه فیقیهم من العدو،ای فررتم فرارا لا تلوون على شیء.

فهو قریب المعنى من قوله تعالى فی قصه الأحزاب: إِذْ جاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ

أَسْفَلَ مِنْكَمْ وَ إِذْ زٰاغَتِ الْأَبْصٰارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنٰاجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللّٰهِ الظُّنُونَا (الأحزاب/۱۰).

و قوله: ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ أی جعلتم العدو یلی أدبارکم و هو کنایه عن الانهزام و هذا هو الفرار من الزحف ساقهم إلیه اطمئنانهم بکثرتهم و الانقطاع من ربهم،قال تعالی یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا لَقِیتُمُ الَّذِینَ کَفَرُوا زَحْفاً فَلاٰ تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبٰارَ وَ مَنْ یُوَلِّهِمْ یَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ -الی ان قال- فَقَدْ بٰاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰهِ وَ مَأْوٰاهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ (الأنفال/۱۶)و قال ایضا: وَ لَقَدْ کٰانُوا عٰاهَدُوا اللّٰهَ مِنْ قَبْلُ لاٰ یُوَلُّونَ الْأَدْبٰارَ وَ کٰانَ عَهْدُ اللّٰهِ مَسْؤُلاً (الأحزاب/۱۵).

فهذا کله اعنی ضیق الأرض علیهم بما رحبت ثم انهزامهم و فرارهم من الزحف علی ما فیه من کبیر الإثم،و وقوفهم هذا الموقف الذی یستتبع العتاب من ربهم إنما ساقهم إلیه اعتمادهم و اطمئنانهم الی هذه الأسباب السرابیه التی لا تغنی عنهم شیئا.

و اللّٰه سبحانه بسعه رحمته و عظم منه امتن علیهم بنصره و إنزال سکینته و إنزال جنود لم یروها،و تعذیب الکافرین،و وعد مجمل بمغفرته:وعدا لیس بالمقطوع وجوده حتی تبطل به صفه الخوف من قلوبهم،و لا بالمقطوع عدمه حتی تزول صفه الرجاء من نفوسهم بل وعدا یحفظ فیهم الاعتدال و التوسط بین صفتی الخوف و الرجاء،و یربیهم تربیه حسنه تعدهم و تهیئهم للسعاده الواقعیه.

قوله تعالی: ثُمَّ أَنْزَلَ اللّٰهُ سَکِینَتَهُ عَلیٰ رَسُولِهِ وَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ الی آخر الآیه؛السکینه-کما تقدم-حاله قلبیه توجب سکون النفس و ثبات القلب ملازمه لازدیاد الإیمان مع الإیمان و لکلمه التقوی التی تهدی الی الورع عن محارم اللّٰه علی ما تفسّرها الآیات.

و هی غیر العداله التی هی ملکه نفسانیه تردع عن رکوب الکبائر و الإصرار علی الصغائر

فان السکینه تردع عن الصغائر و الکبائر جمیعا.

و قد نسب اللّه السکینه فی کتابه الی نفسه نسبه تشعر بنوع من الاختصاص کما نسب الروح الی نفسه دون العداله و وصفها بالإنزال فلها اختصاص عندی به تعالی بل ربما یشعر بعض الآیات بأنه عدّها من جنوده کقوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ لِیَزْدادُوا إِیماناً مَعَ إِیمانِهِمْ وَ لِلّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الفتح/۴).

و فی غیر واحد من الآیات المشتمله علی ذکر السکینه ذکر الجنود کقوله: فَأَنْزَلَ اللّهُ سَکِینَتَهُ عَلَیْهِ وَ أَیَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْها (التوبه/۴۰)،و کما فی الآیه المبحوث عنها: «ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَکِینَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها» .

و الذی یفهم من السیاق ان هذه الجنود هی الملائکه النازله الی المعرکه،او أن یقال من جملتها الملائکه النازله و الذی ینتسب الی السکینه و الملائکه أن یعذّب بهم الکفار و یسدد و یسعد بهم المؤمنون کما اشتملت علیه آیات آل عمران القاصّه قصه أحد،و آیات فی أول سوره الفتح فراجعها حتی یتبین لک حقیقه الحال إن شاء اللّه تعالی.

و قد تقدم فی قوله تعالی: فِیهِ سَکِینَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ (البقره/۲۴۸)فی الجزء الثانی من الکتاب بعض ما یتعلق بالسکینه الإلهیه من الکلام مما لا یخلو من نفع فی هذا المقام.

قوله تعالی: ثُمَّ یَتُوبُ اللّهُ مِنْ بَعْدِ ذلِکَ عَلی مَنْ یَشاءُ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ قد تقدّم مرارا أن التوبه من اللّه سبحانه هی الرجوع الی عبده بالعنایه و التوفیق أوّلا ثم بالعفو و المغفره ثانیا،و من العبد الرجوع الی ربه بالندامه و الاستغفار،و لا یتوب اللّه علی من لا یتوب الیه.

و الإشاره فی قوله: «مِنْ بَعْدِ ذلِکَ» علی ما یعطیه السیاق الی ما ذکره فی الآیتین السابقتین من خطیئتهم بالرکون الی غیر اللّه سبحانه و معصیتهم بالفرار و التولی ثم إنزال السکینه و إنزال الجنود و تعذیبهم الذین کفروا.

و الملائم لذلک ان یکون الموصول فی «مَنْ یَشٰاءُ» شاملا للمسلمین و الکافرین جمیعا فقد ذکر من الفریقین جمیعا ما یصلح لأن یتوب اللّه علیهم فیه إن تابوا،و هو من الکفار کفرهم و من المسلمین خطیئتهم و معصیتهم،و لا وجه لتخصیص التوبه علی بعضهم مع ما فی آیات التوبه من عموم الحکم وسعته و لم یقیّد فی هذه الآیه المبحوث عنها بما یوجب اختصاصها بأحد الفریقین:المسلمین او الکافرین مع وجود المقتضی فیهما جمیعا.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِکُونَ نَجَسٌ فَلاٰ یَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ بَعْدَ عٰامِهِمْ هٰذٰا قال فی المجمع:کل مستقذر نجس یقال:رجل نجس و امرأه نجس و قوم نجس لأنه مصدر،و اذا استعملت هذه اللفظه مع الرجس قیل:رجس نجس -بکسر النون-قال:و العیله الفقر یقال عال یعیل اذا افتقر.انتهی.

و النهی عن دخول المشرکین المسجد الحرام بحسب المتفاهم العرفی یفید أمر المؤمنین بمنعهم عن دخول المسجد الحرام،و فی تعلیله تعالی منع دخولهم المسجد بکونهم نجسا اعتبار نوع من القذاره لهم کاعتبار نوع من الطهاره و النزاهه للمسجد الحرام،و هی کیف کانت أمر آخر وراء الحکم باجتناب ملاقاتهم بالرطوبه و غیر ذلک.

و المراد بقوله: «عٰامِهِمْ هٰذٰا» سنه تسع من الهجره،و هی السنه التی أذّن فیها علی علیه السّلام بالبراءه،و منع طواف البیت عریانا،و حج المشرکین البیت.

و قوله: وَ إِنْ خِفْتُمْ عَیْلَهً الآیه؛أی و إن خفتم فی إجراء هذا الحکم أن ینقطعوا عن الحج،و یتعطل أسواقکم،و تذهب تجارتکم فتفتقروا و تعیلوا فلا تخافوا فسوق یغنیکم اللّه من فضله،و یؤمنکم من الفقر الذی تخافونه.

و هذا وعد حسن منه تعالی فیه تطییب نفوس أهل مکه و من کان له تجاره هناک بالموسم،و کان حاضر العالم الاسلامی یبشرهم یومئذ بمضمون هذا الوعد فقد کان الاسلام تعلو کلمته،و ینتشر صیته حالا بعد حال،و کانت عامه المشرکین فی عتبه

الاستئصال بعد إیذان براءه لم یبق لهم إلاّ اربعه أشهر إلاّ شرذمه قلیله من العرب کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم عاهدهم عند المسجد الحرام الی أجل ما بعده من مهل فالجمیع کانوا فی معرض قبول الاسلام (۱).

[سوره التوبه (۹): الآیات ۲۹ الی ۳۵]

اشاره

قاتِلُوا اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ لاٰ یُحَرِّمُونَ مٰا حَرَّمَ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ لاٰ یَدِینُونَ دِینَ اَلْحَقِّ مِنَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ حَتّٰی یُعْطُوا اَلْجِزْیَهَ عَنْ یَدٍ وَ هُمْ صٰاغِرُونَ (۲۹) وَ قٰالَتِ اَلْیَهُودُ عُزَیْرٌ اِبْنُ اَللّٰهِ وَ قٰالَتِ اَلنَّصٰاریٰ اَلْمَسِیحُ اِبْنُ اَللّٰهِ ذٰلِکَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوٰاهِهِمْ یُضٰاهِؤُنَ قَوْلَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قٰاتَلَهُمُ اَللّٰهُ أَنّٰی یُؤْفَکُونَ (۳۰) اِتَّخَذُوا أَحْبٰارَهُمْ وَ رُهْبٰانَهُمْ أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ اَلْمَسِیحَ اِبْنَ مَرْیَمَ وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِیَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ سُبْحٰانَهُ عَمّٰا یُشْرِکُونَ (۳۱) یُرِیدُونَ أَنْ یُطْفِؤُا نُورَ اَللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ یَأْبَی اَللّٰهُ إِلاّٰ أَنْ یُتِمَّ نُورَهُ وَ لَوْ کَرِهَ اَلْکٰافِرُونَ (۳۲) هُوَ اَلَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ اَلْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی اَلدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ اَلْمُشْرِکُونَ (۳۳) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ کَثِیراً مِنَ اَلْأَحْبٰارِ وَ اَلرُّهْبٰانِ لَیَأْکُلُونَ أَمْوٰالَ اَلنّٰاسِ بِالْبٰاطِلِ وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِینَ یَکْنِزُونَ اَلذَّهَبَ وَ اَلْفِضَّهَ وَ لاٰ یُنْفِقُونَهٰا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِیمٍ (۳۴) یَوْمَ یُحْمیٰ عَلَیْهٰا فِی نٰارِ جَهَنَّمَ فَتُکْویٰ بِهٰا جِبٰاهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ هٰذٰا مٰا کَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِکُمْ فَذُوقُوا مٰا کُنْتُمْ تَکْنِزُونَ (۳۵)

ص: ۷۴۱

۱- ۱) .التوبه ۲۵-۲۸:بحث روائی فی:غزوه حنین،فهرس اسماء شهداء حنین.

بیان:

قوله تعالی: قاتِلُوا الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ لا بِالْیَوْمِ الْآخِرِ وَ لا یُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لا یَدِینُونَ دِینَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتابَ أهل الکتاب هم الیهود و النصاری علی ما یستفاد من آیات کثیره من القرآن الکریم و کذا المجوس علی ما یشعر أو یدل علیه قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ الَّذِینَ هادُوا وَ الصّابِئِینَ وَ النَّصاری وَ الْمَجُوسَ وَ الَّذِینَ أَشْرَکُوا إِنَّ اللّهَ یَفْصِلُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ إِنَّ اللّهَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ (الحج/۱۷)حیث عدّوا فی الآیه مع سائر ارباب النحل السماویه فی قبال الذین اشرکوا، و الصابئون کما تقدّم طائفه من المجوس صبوا الی دین الیهود فاتخذوا طریقا بین الطریقین.

و السیاق یدل علی ان لفظه «مِنَ» فی قوله: «مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتابَ» بیانیه لا تبعیضیه فان کلّا من الیهود و النصاری و المجوس امه واحده کالمسلمین فی اسلامهم و ان تشعبوا شعبا مختلفه و تفرقوا فرقا متشتته اختلط بعضهم ببعض و لو کان المراد قتال البعض و اثبات الجزیه علی الجمیع او علی ذلک البعض بعینه لاحتاج المقام فی افاده ذلک الی بیان غیر هذا البیان

يحصل به الغرض.

و حيث كـان قوله: «مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتـابَ» بيانـا لمـا قبله من قوله: «الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ» الآيه فالأوصاف المـذكوره اوصاف عامه لجميعهم و هى ثلاثه أوصاف وصـفهم اللّه سبحانه بها:عدم الايمان باللّه و اليوم الآخر،و عدم تحريم ما حرّم اللّه و رسوله،و عدم التديّن بدين الحق.

فـأول مـا وصـفهم به قوله: «الَّذِينَ لاـ يُؤْمِنُونَ بِـاللّهِ وَ لاـ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» و هو تعالى ينسب اليهم فى كلامه أنهم يثبتونه إلها و كيف لا؟و هو يعدّهم اهل الكتاب،و ما هو إلاّ الكتاب السـماوى النازل من عند اللّه على رسول من رسـله و يحكى عنهم القول او لازم القول بالالوهيه فى مئات من آيات كتابه (١).

فمعنى الآـيه-و اللّه اعلم-قـاتلوا اهـل الكتـاب لأـنهم لاـ يؤمنون بـاللّه و اليوم الآـخر إيمانـا مقبولاـ غير منحرف عن الصواب و لا يحرمون مـا حرمه الإسـلام ممـا يفسـد اقترافه المجتمع الإنسانى و لا يـدينون دينا منطبقا على الخلقه الإلهيه قاتلوهم و دوموا على قتالهم حتى يصـغروا عندكم و يخضـعوا لحكومتكم،و يعطوا فى ذلك عطيه ماليه مضـروبه عليهم يمثل صـغارهم، و يصـرف فى حفظ ذمتهم و حقن دمائهم و حاجه إداره امورهم.

قوله تعـالى: وَ قـالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللّهِ وَ قـالَتِ النَّصـارى الْمَسِـيحُ ابْنُ اللّهِ الى آخر الآـيه المضاهـاه المشـاكله.و الإفك على ما ذكره الراغب كل مصروف عن وجهه الذى يحق ان يكون عليه فمعنى «يُؤْفَكُونَ» يصرفون فى اعتقادهم عن الحق الى الباطل.

و قوله: «وَ قـالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللّهِ» عزيز هذا هو الذى يسميه اليهود عزرا غيرت

١- ١) .التوبه ٢٩-٣٥:بحث فى صله الايمان بالتوحيد و باليوم الآخر؛لم عد اللّه اهل الكتاب كفارا.

اللفظه عند التعريف كما غير لفظ«يسوع»فصار بالتعريب«عيسى»و لفظ«يوحنا»فصار كما قيل«يحيى».

و قوله: «وَ قٰالَتِ النَّصٰارىٰ الْمَسِيحُ ابْنُ اللّٰهِ» كلمه قالتها النصارى،و قد تقدم الكلام فيها و فى ما يتعلق بها فى قصه المسيح عليه السّلام من سوره آل عمران فى الجزء الثالث من الكتاب.

و قوله: يُضٰاهِؤُنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ تنبئ الآيه عن ان القول بالنبوّه منهم مضاهاه و مشاكله لقول من تقدمهم من الأمم الكافره و هم الوثنيون عبده الأصنام فإن من آلهتهم من هو إله أب إله و من هو إله ابن إله،و من هى إلهه ام إله او زوجه إله،و كذا القول بالثالوث مما كان دائرا بين الوثنيين من الهند و الصين و مصر القديم و غيرهم و قد مرّ نبذه من ذلك فيما تقدم من الكلام فى قصه المسيح فى ثالث أجزاء هذا الكتاب.

ثم دعا عليهم بقوله: «قٰاتَلَهُمُ اللّٰهُ أَنّٰى يُؤْفَكُونَ» و ختم به الآيه.

قوله تعالى: اِتَّخَذُوا أَحْبٰارَهُمْ وَ رُهْبٰانَهُمْ أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ الأحبار جمع حبر بفتح الحاء و كسرها و هو العالم و غلب استعماله فى علماء اليهود و الرهبان جمع راهب و هو المتلبس بلباس الخشيه و غلب على المتنسكين من النصارى.

و اتخاذهم الأحبار و الرهبان أربابا من دون اللّه هو إصغاؤهم لهم و إطاعتهم من غير قيد و شرط و لا يطاع كذلك إلاّ اللّه سبحانه.

و أما اتخاذهم المسيح بن مريم ربا من دون اللّه فهو القول بالوهيته بنحو كما هو المعروف من مذاهب النصارى،و فى إضافه المسيح الى مريم إشاره الى عدم كونهم محقين فى هذا الاتخاذ لكونه إنسانا ابن مرأه.

و لكون الاتخاذين مختلفين من حيث المعنى فصل بينهما فذكر اتخاذهم الأحبار و الرهبان أربابا من دون اللّه أولا،ثم عطف عليه قوله: «وَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ» .

و الکلام کما یدل علی اختلاف الربوبیتین کذلک لا یخلو عن دلاله علی أن قولهم ببنوّه عزیر و بنوه المسیح علی معنیین مختلفین،و هو البنوه التشریفیه فی عزیر و البنوه بنوع من الحقیقه فی المسیح علیه السّلام فإن الآیه أهملت ذکر اتخاذهم عزیرا ربا من دون اللّه،و لم یذکر مکانه إلاّ اتخاذهم الأحبار و الرهبان أربابا من دون اللّه.

فهو رب عندهم بهذا المعنی إما لاستلزام التشریف بالبنوه ذلک أو لأنه من أحبارهم و قد أحسن إلیهم فی تجدید مذهبهم ما لا یقاس به إحسان غیره،و أما المسیح فبنوّته غیر هذه البنوه.

و قوله: «وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» جمله حالیه أی اتخذوا لهم أربابا و الحال هذه.

و فی الکلام دلاله أوّلا:علی أن الاتخاذ بالربوبیه بواسطه الطاعه کالاتخاذ بها بواسطه العباده فالطاعه اذا کانت بالاستقلال کانت عباده،و لازم ذلک ان الرب الذی هو المطاع من غیر قید و شرط و علی نحو الاستقلال إله،فإن الإله هو المعبود الذی من حقه أن یعبد،یدل علی ذلک کله قوله تعالی: «وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً» حیث یدل الرب بالإله،و کان مقتضی الظاهر ان یقال و ما أمروا إلاّ لیتخذوا ربا واحدا فالاتخاذ للربوبیه بواسطه الطاعه المطلقه عباده،و اتخاذ الرب معبودا اتخاذ له إلها فافهم ذلک.

و ثانیا:علی ان الدعوه الی عباده اللّه وحده فیما وقع من کلامه تعالی کقوله تعالی: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاعْبُدُونِ (الأنبیاء/۲۵)و قوله: فَلاٰ تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ (الشعراء/۲۱۳) و أمثال ذلک کما أرید بها قصر العباده بمعناها المتعارف فیه تعالی کذلک أرید قصر الطاعه فیه تعالی،و ذلک انه تعالی لم یؤاخذهم فی طاعتهم لأحبارهم و رهبانهم إلاّ بقوله عزّ من قائل:

«وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» .

و علی هذا المعنی یدل قوله تعالی: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰا بَنِي آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّيْطٰانَ إِنَّهُ

لَكَمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِی هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِیمٌ (یس ۶۱/)،و هذا باب ینفتح منه ألف باب.

و فی قوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» تتمیم لکلمه التوحید التی یتضمنها قوله: «وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِیَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً» فإن کثیرا من عبده الاصنام کانوا یعتقدون بوجود آلهه کثیره،و هم مع ذلک لا یخصون بالعباده إلاّ واحدا منها فعباده إله واحد لا یتم به التوحید الاّ مع القول بأنه لا إله إلاّ هو.

و قد جمع تعالی بین العبادتین مع الإشاره الی مغایره ما بینهما و ان قصر العباده بکلا معنییها علیه تعالی هو معنی الإسلام له سبحانه الذی لا مفر منه للانسان؛فیما أمر به نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من دعوه أهل الکتاب بقوله:قُلْ یٰا أَهْلَ الْکِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلیٰ کَلِمَهٍ سَوٰاءٍ بَیْنَنٰا وَ بَیْنَکُمْ أَلاّٰ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّٰهَ وَ لاٰ نُشْرِکَ بِهِ شَیْئاً وَ لاٰ یَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنّٰا مُسْلِمُونَ (آل عمران۶۴/).

و قوله تعالی فی ذیل الآیه: «سُبْحٰانَهُ عَمّٰا یُشْرِکُونَ» تنزیه له تعالی عما یتضمنه قولهم بربوبیه الأحبار و الرهبان،و قولهم بربوبیه المسیح علیه السّلام من الشرک.

و الآیه بمنزله البیان التعلیلی لقوله تعالی فی أول الآیات: «الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْیَوْمِ الْآخِرِ» فان اتخاذ إله او آلهه دون اللّه سبحانه لا یجامع الإیمان باللّه،و لا الإیمان بیوم لا ملک فیه إلاّ اللّه.

قوله تعالی: یُرِیدُونَ أَنْ یُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ الی آخر الآیه؛الإطفاء اخماد النار او النور،و الباء فی قوله: «بِأَفْوٰاهِهِمْ» للآله او السببیه.

و إنما ذکر الأفواه لأن النفخ الذی یتوسل به الی اخماد الانوار و السرج یکون بالأفواه،قال فی المجمع:و هذا من عجیب البیان مع ما فیه من تصغیر شأنهم و تضعیف کیدهم لأن الفم یؤثر فی الأنوار الضعیفه دون الاقباس العظیمه.انتهی.

ص :۷۴۶

و قال فی الکشاف:مثل حالهم فی طلبهم ان یبطلوا نبوه محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالتکذیب بحال من یرید ان ینفخ فی نور عظیم منبث فی الآفاق یرید اللّه ان یزیده،و یبلغه الغایه القصوی فی الاشراق و الاضاءه لیطفئه بنفخه و یطمسه.انتهی،و الآیه اشاره الی حال الدعوه الإسلامیه، و ما یریده منه الکافرون،و فیها وعد جمیل بأن اللّه سیتم نوره.

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ الهدی الهدایه الإلهیه التی قارنها برسوله لیهدی بأمره،و دین الحق هو الاسلام بما یشتمل علیه من العقائد و الأحکام المنطبقه علی الواقع الحق.

و المعنی أن اللّه هو الذی ارسل رسوله و هو محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم مع الهدایه-او الآیات و البینات- و دین فطری لیظهر و ینصر دینه الذی هو دین الحق علی کل الأدیان و لو کره المشرکون ذلک.

و بذلک ظهر أن الضمیر فی قوله: «لِیُظْهِرَهُ» راجع الی دین الحق کما هو المتبادر من السیاق، و ربما قیل:ان الضمیر راجع الی الرسول،و المعنی لیظهر رسوله و یعلمه معالم الدین کلها و هو بعید.

و فی الآیتین من تحریض المؤمنین علی قتال اهل الکتاب و الاشاره الی وجوب ذلک علیهم ما لا یخفی فانهما تدلان علی أن اللّه أراد انتشار هذا الدین فی العالم البشری فلا بد من السعی و المجاهده فی ذلک،و أن اهل الکتاب یریدون أن یطفئوا هذا النور بأفواههم فلا بد من قتالهم حتی یفنوا او یستبقوا بالجزیه و الصغار،و أن اللّه سبحانه یأبی إلاّ ان یتم نوره،و یرید ان یظهر هذا الدین علی غیره فالدائره بمشیه اللّه لهم علی اعدائهم فلا ینبغی لهم ان یهنوا و یحزنوا و هم الأعلون ان کانوا مؤمنین.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ کَثِیراً مِنَ الْأَحْبٰارِ وَ الرُّهْبٰانِ لَیَأْکُلُونَ

أَمْوالَ النّاسِ بِالْباطِلِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ الظاهر أن الآيه اشاره الى بعض التوضيح لقوله فى أول الآيات: «وَ لاٰ يُحَرِّمُونَ مٰا حَرَّمَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لاٰ يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ» كما ان الآيه السابقه كالتوضيح لقوله فيها: «الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ لاٰ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» .

أما ايضاح قوله تعالى: «وَ لاٰ يُحَرِّمُونَ مٰا حَرَّمَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ» بقوله: «إِنَّ كَثِيراً مِنَ الْأَحْبارِ وَ الرُّهْبانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوالَ النّاسِ بِالْباطِلِ» فهو إيضاح بأوضح المصاديق و أهمها تأثيرا فى افساد المجتمع الانسانى الصالح،و ابطال غرض الدين.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لاٰ يُنْفِقُونَها فِي سَبِيلِ اللّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ قال الراغب:الكنز جعل المال بعضه على بعض و حفظه،و أصله من كنزت التمر فى الوعاء،و زمن الكناز وقت ما يكنز فيه التمر،و ناقه كناز مكتنزه اللحم، و قوله: «وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ» أى يدّخرونها،انتهى.

ففى مفهوم الكنز حفظ المال المكنوز و ادّخاره و منعه من ان يجرى بين الناس فى وجوه المعاملات فينمو نماء حسنا،و يعمّ الانتفاع به فى المجتمع فينتفع به هذا بالأخذ،و ذاك بالرد، و ذلك بالعمل عليه و قد كان دأبهم قبل ظهور البنوك و المخازن العامه أن يدفنوا الكنوز فى الأرض سترا عليها من أن تقصد بسوء.

و الآيه و إن اتصلت فى النظم اللفظى بما قبلها من الآيات الذامّه لأهل الكتاب و الموبخه لأحبارهم و رهبانهم فى أكلهم اموال الناس بالباطل و الصدّ عن سبيل اللّه إلاّ أنه لا دليل من جهه اللفظ على نزولها فيهم و اختصاصها بهم البته.

فلا سبيل الى القول بأن الآيه إنما نزلت فى أهل الكتاب و حرّمت الكنز عليهم،و أما المسلمون فهم و ما يقتنون من ذهب و فضه يصنعون بأموالهم ما يشاءون من غير بأس عليهم.

و الآيه توعد الكانزين إيعادا شديدا،و يهددهم بعذاب شديد غير أنها تفسر الكنز

المدلول علیه بقوله: «الَّذِینَ یَکْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّهَ» بقوله: «وَ لاٰ یُنْفِقُونَهٰا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ» فتدل بذلک علی أن الذی یبغضه اللّه من الکنز ما یلازم الکف عن إنفاقه فی سبیل اللّه اذا کان هناک سبیل.

فالآیه ناظره الی الکنز الذی یصاحبه الامتناع عن الانفاق فی الحقوق المالیه الواجبه لا بمعنی الزکاه الواجبه فقط بل بمعنی یعمها و غیرها من کل ما یقوم علیه ضروره المجتمع الدینی من الجهاد و حفظ النفوس من الهلکه و نحو ذلک.

و قوله فی ذیل الآیه: «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِیمٍ» إیعاد بالعذاب یدل علی تحریمه الشدید.

قوله تعالی: یَوْمَ یُحْمیٰ عَلَیْهٰا فِی نٰارِ جَهَنَّمَ فَتُکْویٰ بِهٰا جِبٰاهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ الی آخر الآیه.إحماء الشیء جعله حارا فی الاحساس،و الإحماء علیه الایقاد لیتسخن و الإحماء فوق التسخین،و الکیّ إلصاق الشیء الحار بالبدن.

و المعنی:أن ذلک العذاب المبشّر به فی یوم یوقد علی تلک الکنوز فی نار جهنم فتکون محماه بالنار فتلصق بجباههم و جنوبهم و ظهورهم،و یقال لهم عند ذلک: «هٰذٰا مٰا کَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِکُمْ فَذُوقُوا مٰا کُنْتُمْ تَکْنِزُونَ» :فقد عاد عذابا علیکم تعذّبون به.

و لعل تخصیص الجباه و الجنوب و الظهور لأنهم خضعوا لها و هو السجده التی تکون بالجباه و لاذوا إلیها و اللواذ بالجنوب،و اتّکئوا علیها و الاتکاء بالظهور،و قیل غیر ذلک و اللّه أعلم (۱)(۲).

۱- ۱) .التوبه ۲۹-۳۵:بحث روائی فی:السیوف الثلاثه،سیره الاسلام مع اهل الکتاب و الکفار من غیرهم؛الجزیه؛ معنی اتخاذ اهل الکتاب احبارهم و رهبانهم اربابا من دون اللّه؛ظهور المهدی علیه السّلام؛کنز الذهب و الفضّه؛الدرهم و الدینار.
۲- ۲) .التوبه ۲۹-۳۵:کلام فی معنی الکنز.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۳۶ الى ۳۷]

اشاره

إِنَّ عِدَّهَ اَلشُّهُورِ عِنْدَ اَللّهِ اِثْنا عَشَرَ شَهْراً فِی کِتابِ اَللّهِ یَوْمَ خَلَقَ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ مِنْها أَرْبَعَهٌ حُرُمٌ ذلِکَ اَلدِّینُ اَلْقَیِّمُ فَلا تَظْلِمُوا فِیهِنَّ أَنْفُسَکُمْ وَ قاتِلُوا اَلْمُشْرِکِینَ کَافَّهً کَما یُقاتِلُونَکُمْ کَافَّهً وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ مَعَ اَلْمُتَّقِینَ (۳۶) إِنَّمَا اَلنَّسِیءُ زِیادَهٌ فِی اَلْکُفْرِ یُضَلُّ بِهِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا یُحِلُّونَهُ عاماً وَ یُحَرِّمُونَهُ عاماً لِیُواطِؤُا عِدَّهَ ما حَرَّمَ اَللّهُ فَیُحِلُّوا ما حَرَّمَ اَللّهُ زُیِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمالِهِمْ وَ اَللّهُ لا یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْکافِرِینَ (۳۷)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ عِدَّهَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللّهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً فِی کِتابِ اللّهِ یَوْمَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ الشهر كالسنه و الاسبوع مما يعرفه عامه الناس منذ اقدم اعصار الإنسانيه،و كأن لبعضها تأثيرا فى تنبههم للبعض فقد كان الانسان يشاهد تحول السنين و مرورها بمضى الصيف و الشتاء و الربيع و الخريف و تكررها بالعود ثم العود ثم تنبهوا لانقسامها الى اقسام هى اقصر منها مده حسب ما ساقهم اليه مشاهده اختلاف اشكال القمر من الهلال الى الهلال،و ينطبق على ما يقرب من ثلاثين يوما و تنقسم بذلك السنه الى اثنى عشر شهرا.

و السنه التى ينالها الحس شمسيه تتألف من ثلاثمائه و خمسه و ستين يوما و بعض يوم لا تنطبق على اثنى عشر شهرا قمريا هى ثلاثمائه و أربعه و خمسون يوما تقريبا إلاّ برعايه حساب

ص: ۷۵۰

الکبیسه غیر ان ذلک هو الذی یناله الحس و ینتفع به عامه الناس من الحاضر و البادی و الصغیر و الکبیر و العالم و الجاهل.

فقوله تعالی: «إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللّهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً» الخ؛ناظر الی الشهور القمریه التی تتألف منها السنون و هی التی لها اصل ثابت فی الحس و هو التشکلات القمریه بالنسبه الی اهل الارض.

و الدلیل علی کون المراد بها الشهور القمریه-اولا-قوله بعد: «مِنْها أَرْبَعَهٌ حُرُمٌ» لقیام الضروره علی ان الاسلام لم یحرم إلاّ اربعه من الشهور القمریه التی هی ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و رجب،و الاربعه من القمریه دون الشمسیه.

و ثانیا:قوله «عِنْدَ اللّهِ» و قوله: «فِی کِتابِ اللّهِ یَوْمَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» فإن هذه القیود تدل علی ان هذه العده لا سبیل للتغیر و الاختلاف إلیها لکونها عند اللّه کذلک و لا یتغیر علمه،و کونها فی کتاب اللّه کذلک یوم خلق السماوات و الارض فجعل الشمس تجری لمستقر لها،و القمر قدره منازل حتی عاد کالعرجون القدیم لا الشمس ینبغی لها ان تدرک القمر و لا اللیل سابق النهار و کل فی فلک یسبحون فهو الحکم المکتوب فی کتاب التکوین،و لا معقب لحکمه تعالی.

فمعنی الآیه ان عده الشهور اثنا عشر شهرا تتألف منها السنون،و هذه العده هی التی فی علم اللّه سبحانه،و هی التی أثبتها فی کتاب التکوین یوم خلق السماوات و الارض و أجری الحرکات العامه التی منها حرکه الشمس و حرکه القمر حول الارض و هی الاصل الثابت فی الکون لهذه العده.

قوله تعالی: مِنْها أَرْبَعَهٌ حُرُمٌ ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ فَلاٰ تَظْلِمُوا فِیهِنَّ أَنْفُسَکُمْ الحرم جمع حرام و هو الممنوع منه،و القیم هو القائم بمصلحه الناس المهیمن علی إداره امور حیاتهم و حفظ شئونها.

ص:751

و قوله: «مِنْها أَرْبَعَهٌ حُرُمٌ» هی الاشهر الاربعه:ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و رجب بالنقل القطعی،و الکلمه کلمه تشریع بدلیل قوله: «ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ» الخ.

و إنما جعل اللّه هذه الاشهر الاربعه حرما لیکف الناس فیها عن القتال و ینبسط علیهم بساط الأمن،و یأخذوا فیها الأهبه للسعاده،و یرجعوا الی ربهم بالطاعات و القربات.

و کانت حرمتها من شریعه إبراهیم،و کانت العرب تحترمها حتی فی الجاهلیه حینما کانوا یعبدون الأوثان غیر أنهم ربما کانوا یحولون الحرمه من شهر الی شهر سنه أو أزید منها بالنسیء الذی تتعرض له الآیه التالیه.

و قوله: «ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ» ،الإشاره الی حرمه الاربعه المذکوره،و الدین کما تطلق علی مجموع ما أنزله اللّه علی أنبیائه تطلق علی بعضها فالمعنی ان تحریم الأربعه من الشهور القمریه هو الدین الذی یقوم بمصالح العباد.کما یشیر الیه فی قوله: جَعَلَ اللّٰهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرٰامَ قِیٰاماً لِلنّٰاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ الآیه(المائده۹۷/)؛و قد تقدم الکلام فیه فی الجزء السادس من الکتاب.

و قوله: «فَلاٰ تَظْلِمُوا فِیهِنَّ أَنْفُسَکُمْ» الضمیر الی الأربعه اذ لو کان راجعا الی «اثْنٰا عَشَرَ» المذکور سابقا لکان الظاهر أن یقال:«فیها»کما نقل عن الفراء،و أیضا لو کان راجعا الی «اثْنٰا عَشَرَ» و هی تمام السنه لکان قوله: «فَلاٰ تَظْلِمُوا فِیهِنَّ أَنْفُسَکُمْ» کما قیل فی معنی قولنا:

فلا تظلموا أبدا أنفسکم،و کان الکلام متفرقا علی کون عده الشهور عند اللّه اثنی عشر شهرا، و لا تفرع له علیه ظاهرا فالمعنی لما کانت هذه الأربعه حرما تفرع علی حرمتها عند اللّه أن تکفوا فیها عن ظلم أنفسکم رعایه لحرمتها و عظم منزلتها عند اللّه سبحانه.

فالنهی عن الظلم فیها یدل علی عظم الحرمه و تأکدها لتفرعها علی حرمتها أولا و لأنها نهی خاص بعد النهی العام کما یفیده قولنا:لا تظلم أبدا و لا تظلم فی زمان کذا.

و الجمله أعنی قوله: «فَلاٰ تَظْلِمُوا فِیهِنَّ أَنْفُسَکُمْ» و إن کانت بحسب إطلاق لفظها نهیا عن

كل ظلم و معصيه لكن السياق يدل على كون المقصود الأهم منها النهى عن القتال فى الأشهر الحرم.

قوله تعالى: وَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ قال الراغب فى المفردات:الكف كف الإنسان و هى ما بها يقبض و يبسط،و كففته أصبت كفه،و كففته أصبته بالكف و دفعته بها،و تعورف الكف بالدفع على أى وجه كان،بالكف كان أو غيرها حتى قيل:رجل مكفوف لمن قبض بصره.

و قوله:و ما أرسلناك إلّا كافه للناس أى كافا لهم عن المعاصى،و الهاء فيه للمبالغه كقولهم:

راويه و علامه و نسّابه،و قوله: «وَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً» قيل:معناه كافين لهم كما يقاتلونكم كافين،و قيل:معناه جماعه كما يقاتلونكم جماعه،و ذلك أن الجماعه يقال لهم:الكافه كما يقال لهم:الوازعه لقوتهم باجتماعهم،و على هذا قوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً» .انتهى.

و قال فى المجمع:كافه بمعنى الإحاطه مأخوذ من كافه الشىء و هى حرفه و اذا انتهى الشىء الى ذلك كف عن الزياده،و أصل الكف المنع.انتهى.

و قوله: «كَافَّةً» فى الموضعين حال عن الضمير الراجع الى المسلمين او المشركين أو فى الأول عن الأول و فى الثانى عن الثانى او بالعكس فهناك وجوه أربعه،و المتبادر الى الذهن هو الوجه الرابع للقرب اللفظى الذى بين الحال و ذى الحال حينئذ،و معنى الآيه على هذا:و قاتلوا المشركين جميعهم كما يقاتلونكم جميعكم.

فالآيه توجب قتال جميع المشركين فتصير نظيره قوله تعالى: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» الآيه؛ينسخ هذه ما ينسخ تلك و تتخصص أو تتقيد بما تخصص او تقيد به هى.

و الآيه مع ذلك إنما تتعرض لحال القتال مع المشركين و هم عبده الأوثان غير أهل الكتاب فإن القرآن و إن كان ربما نسب الشرك تصريحا او تلويحا الى أهل الكتاب لكنه لم يطلق

المشركين على طريق التوصيف إلّا على عبده الأوثان،و أما الكفر فعلا او وصفا فقد نسب الى اهل الكتاب و أطلق عليهم كما نسب و أطلق الى عبده الأوثان.

فالآيه أعنى قوله: «وَ قاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً» الآيه؛لا هى ناسخه لآيه أخذ الجزيه من أهل الكتاب،و لا هى مخصصه او مقيده بها.و قد قيل فى الآيه بعض وجوه أخر تركناه لعدم جدوى فى التعرض له.

و قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» تعليم و تذكير و فيه حث على الاتصاف بصفه التقوى يترتب عليه من الفائده:أولا:الوعد الجميل بالنصر الإلهى و الغلبه و الظفر فإن حزب اللّه هم الغالبون.

و ثانيا:منعهم ان يتعدّوا حدود اللّه فى الحروب و المغازى بقتل النساء و الصبيان و من ألقى اليهم السلام كما قتل خالد فى غزوه حنين مرأه فأرسل اليه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ينهاه عن ذلك و قتل رجالا من بنى جذيمه و قد اسلموا فوداهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ينهاه عن ذلك و قتل رجالا من بنى جذيمه و قد اسلموا فوداهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تبرأ الى اللّه من فعله ثلاثا (1)،و قتل اسامه يهوديا اظهر له الاسلام فنزل قوله تعالى: «وَ لاَ تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقىٰ إِلَيْكُمُ السَّلاٰمَ لَسْتَ مُؤْمِناً تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا فَعِنْدَ اللّهِ مَغٰانِمُ كَثِيرَهٌ (النساء/۹۴)و قد تقدم.

قوله تعالى: إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيٰادَهٌ فِى الْكُفْرِ الى آخر الآيه؛يقال:نسأ الشىء ينسؤه نسأ و منسأه و نسيئا اذا اخّره تأخيرا،و قد يطلق النسىء على الشهر الذى اخّر تحريمه على ما كانت العرب تفعله فى الجاهليه فإنهم ربما كانوا يؤخرون حرمه بعض الأشهر الحرم الى غيره و أما انه كيف كان ذلك فقد اختلف فيه كلام المفسرين كأهل التاريخ.

و الذى يظهر من خلال الكلام المسرود فى الآيه أنه كانت لهم فيها بينهم سنّه جاهليه فى امر الأشهر الحرم و هى المسمّاه بالنسىء،و هو يدل بلفظه على تأخير الحرمه من شهر حرام

۱- ۱) .القصتان الاوليان مذكورتان فى كتب السير و المغازى و الثالثه تقدمت فى تفسير الآيه سابقا.

الى بعض الشهور غير المحرّمه الذى بعده،و انهم انما كانوا يؤخرون الحرمه و لا يبطلونها برفعها من اصلها لإرادتهم بذلك ان يتحفظوا على سنّه قوميه ورثوها عن اسلافهم عن إبراهيم عليه السّلام.

فكانوا لا يتركون أصل التحريم لغى و إنما يؤخرونه الى غير الشهر سنه او أزيد ليواطئوا عدّه ما حرّم اللّه،و هى الأربعه ثم يعودون و يعيدون الحرمه الى مكانها الأول.

و هذا نوع تصرف فى الحكم الإلهى بعد كفرهم باللّه باتخاذ الأوثان شركاء له تعالى و تقدّس،و لذا عدّه اللّه سبحانه فى كلامه زياده فى الكفر.

و قد ذكر اللّه سبحانه من الحكم الخاص بحرمه الأشهر الحرم النهى عن ظلم الأنفس حيث قال: «فَلاٰ تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ» و اظهر مصاديقه القتال كما ان المصداق الوحيد الذى استفتوا فيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فحكاه اللّه سبحانه بقوله: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرٰامِ قِتٰالٍ فِيهِ الآيه(البقره/٢١٧)؛و كذا ما فى معناه من قوله: لاٰ تُحِلُّوا شَعٰائِرَ اللّٰهِ وَ لاَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ (المائده/٢)و قوله: جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرٰامَ قِيٰاماً لِلنّٰاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ وَ الْهَدْيَ وَ الْقَلاٰئِدَ (المائده/٩٧).

و كذلك الأثر الظاهر من حرمه البيت او الحرم هو جعل الامن فيه كما قال: وَ مَنْ دَخَلَهُ كٰانَ آمِناً (آل عمران/٩٧)و قال: أَ وَ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَماً آمِناً (القصص/٥٧).

فالظاهر ان النسىء الذى تذكره الآيه عنهم إنما هو تأخير حرمه الشهر الحرام للتوسّل بذلك الى قتال فيه لا لتأخير الحج الذى هو عباده دينيه مختصه ببعضها.

و هذا كله يؤيد ما ذكروه:أن العرب كانت تحرّم هذه الأشهر الحرم،و كان ذلك مما تمسّكت به من مله ابراهيم و اسماعيل عليهما السّلام،و هم كانوا أصحاب غارات و حروب فربما كان يشق عليهم أن يمكثوا ثلاثه اشهر متواليه لا يغزون فيها فكانوا يؤخرون تحريم المحرّم الى صفر فيحرّمونه و يستحلون المحرم فيمكثون بذلك زمانا ثم يعود التحريم الى المحرّم،و لا يفعلون ذلك اى إنساء

حرمه المحرم الی صفر إلاّ فی ذی الحجه.

و أما ما ذكره بعضهم أن النسیء هو ما كانوا یؤخرون الحج من شهر الی شهر فمما لا ینطبق علی لفظ الآیه البتّه،و سیجیء تفصیل الكلام فیه فی البحث الروائی الآتی ان شاء اللّه.و لنرجع الی ما كنّا فیه.

فقوله تعالی: «إِنَّمَا النَّسِیءُ زِیادَهٌ فِی الْكُفْرِ» أی تأخیر الحرمه التی شرعها اللّه لهذه الأشهر الحرم من شهر منها الی شهر غیر حرام زیاده فی الكفر لأنه تصرف فی حكم اللّه المشروع و كفر بآیاته بعد الكفر باللّه من جهه الشرك فهو زیاده فی الكفر.

و قوله: یُضَلُّ بِهِ الَّذِینَ كَفَرُوا أی ضلوا فیه بإضلال غیرهم إیاهم بذلك،و فی الكلام إشعار أو دلاله علی أن هناك من یحكم بالنسیء،و قد ذكروا أن المتصدی لذلك كان بعض بنی كنانه،و سیجیء تفصیله فی البحث الروائی إن شاء اللّه.

و قوله: یُحِلُّونَهُ عاماً وَ یُحَرِّمُونَهُ عاماً لِیُواطِؤُا عِدَّهَ ما حَرَّمَ اللّهُ فَیُحِلُّوا ما حَرَّمَ اللّهُ فی موضع التفسیر للإنسان،و الضمیر للشهر الحرام المعلوم فی سیاق الكلام ای و هو انهم یحلّون الشهر الحرام الذی نسئوه بتأخیر حرمته عاما و یحرّمونه عاما،ای یحلّونه عاما بتأخیر حرمته الی غیره،و یحرمونه عاما بإعاده حرمته الیه.

و إنما یعملون علی هذه الشاكله بالتأخیر سنه و الإثبات اخری لیواطئوا و یوافقوا عده ما حرم اللّه فیحلوا ما حرم اللّه فی حال حفظهم اصل العدد ای انهم یریدون التحفظ علی حرمه الاشهر الاربعه بعددها مع التغییر فی محل الحرمه لیتمكنوا مما یریدونه من الحروب و الغارات مع الاستنان بالحرمه.

و قوله: زُیِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمالِهِمْ وَ اللّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْكافِرِینَ المزیّن هو الشیطان كما وقع فی آیات من الكتاب،و ربما الی اللّه سبحانه كما فی آیات أخر،و لا ینسب الشر الیه سبحانه إلاّ ما قصد به الجزاء علی الشر كما قال تعالی: یُضِلُّ بِهِ كَثِیراً وَ یَهْدِی بِهِ

كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره۲۶/).

و ذلک بأن یفسق العبد فیمنعه اللّه الهدایه فیکون ذلک إذنا لداعی الضلال و هو الشیطان ان یزیّن له سوء عمله فیغویه و یضله،و لذلک قال تعالی: «زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمٰالِهِمْ» ثم عقّبه بقوله:

«إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ» کأنه لما قیل:زیّن لهم سوء أعمالهم قیل:کیف أذن اللّه فیه و لم یمنع ذلک قیل:إن هؤلاء کافرون وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ (۱).

[سوره التوبه (۹): الآیات ۳۸ الی ۴۸]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا مٰا لَكُمْ إِذٰا قِيلَ لَكُمُ اِنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ اِثّٰاقَلْتُمْ إِلَى اَلْأَرْضِ أَ رَضِيتُمْ بِالْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا مِنَ اَلْآخِرَةِ فَمٰا مَتٰاعُ اَلْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا فِي اَلْآخِرَةِ إِلاّٰ قَلِيلٌ (۳۸) إِلاّٰ تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذٰاباً أَلِيماً وَ يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ وَ لاٰ تَضُرُّوهُ شَيْئاً وَ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۳۹) إِلاّٰ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اَللّٰهُ إِذْ أَخْرَجَهُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا ثٰانِيَ اِثْنَيْنِ إِذْ هُمٰا فِي اَلْغٰارِ إِذْ يَقُولُ لِصٰاحِبِهِ لاٰ تَحْزَنْ إِنَّ اَللّٰهَ مَعَنٰا فَأَنْزَلَ اَللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَ أَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهٰا وَ جَعَلَ كَلِمَةَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا اَلسُّفْلىٰ وَ كَلِمَةُ اَللّٰهِ هِيَ اَلْعُلْيٰا وَ اَللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۴۰) اِنْفِرُوا خِفٰافاً وَ ثِقٰالاً وَ جٰاهِدُوا بِأَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۴۱) لَوْ كٰانَ عَرَضاً قَرِيباً وَ سَفَراً قٰاصِداً لاَتَّبَعُوكَ وَ لٰكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ اَلشُّقَّةُ وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَوِ اِسْتَطَعْنٰا لَخَرَجْنٰا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ (۴۲) عَفَا اَللّٰهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَكَ اَلَّذِينَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ اَلْكٰاذِبِينَ (۴۳) لاٰ يَسْتَأْذِنُكَ اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ أَنْ يُجٰاهِدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (۴۴) إِنَّمٰا يَسْتَأْذِنُكَ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ اِرْتٰابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ (۴۵) وَ لَوْ أَرٰادُوا اَلْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَ لٰكِنْ كَرِهَ اَللّٰهُ اِنْبِعٰاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَ قِيلَ اُقْعُدُوا مَعَ اَلْقٰاعِدِينَ (۴۶) لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مٰا زٰادُوكُمْ إِلاّٰ خَبٰالاً وَ لَأَوْضَعُوا خِلاٰلَكُمْ يَبْغُونَكُمُ اَلْفِتْنَةَ وَ فِيكُمْ سَمّٰاعُونَ لَهُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰالِمِينَ (۴۷) لَقَدِ اِبْتَغَوُا اَلْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَ قَلَّبُوا لَكَ اَلْأُمُورَ حَتّٰى جٰاءَ اَلْحَقُّ وَ ظَهَرَ أَمْرُ اَللّٰهِ وَ هُمْ كٰارِهُونَ (۴۸)

۱- ۱) .التوبه ۳۶-۳۷:بحث روائی فی الاشهر الحرم.

بیان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمُ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اثَّاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ الآيه؛اثاقلتم أصله تثاقلتم علی وزان ادّارکوا و غیره،و کأنه

ص: ۷۵۸

أشرب معنى الميل و نحوه فعدّى بإلى و قيل:اثاقلتم الى الأرض أى ملتم الى الأرض متثاقلين او تثاقلتم مائلين الى الأرض و المراد بالنفر فى سبيل اللّه الخروج الى الجهاد.

و قوله: أَ رَضِيتُمْ بِالْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا مِنَ الْآخِرَةِ كأن الرضا أشرب معنى القناعه فعدّى بمن كما يقال:رضيت من المال بطيّبه،و رضيت من القوم بخلّه فلان،و على هذا ففى الكلام نوع من العنايه المجازيه كأن الحياه الدنيا نوع حقير من الحياه الآخره قنعوا بها منها، و يشعر بذلك قوله بعده: «فَمٰا مَتٰاعُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا فِى الْآخِرَةِ إِلاّٰ قَلِيلٌ» .

فمعنى الآيه:يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قال لكم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم-لم صرّح باسمه صونا و تعظيما-اخرجوا الى الجهاد أبطأتم كأنكم لا تريدون الخروج أقنعتم بالحياه الدنيا راضين بها من الآخره فما متاع الحياه الدنيا بالنسبه الى الحياه الآخره إلاّ قليل.

و فى الآيه و ما يتلوها عتاب شديد للمؤمنين و تهديد عنيف و هى تقبل الانطباق على غزوه تبوك كما ورد ذلك فى اسباب النزول.

قوله تعالى: إِلاّٰ تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذٰاباً أَلِيماً وَ يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ الى آخر الآيه؛العذاب الذى أنذروا به مطلق غير مقيّد فلا وجه لتخصيصه بعذاب الآخره بل هو على إبهامه،و ربما أيّد السياق كون المراد به عذاب الدنيا او عذاب الدنيا و الآخره جميعا.

و قوله: «يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ» أى يستبدل بكم قوما غيركم لا يتثاقلون فى امتثال أوامر اللّه و النفر فى سبيل اللّه اذا قيل لهم:انفروا،و الدليل على هذا المعنى قرينه المقام.

و قوله: «وَ لاٰ تَضُرُّوهُ شَيْئاً» إشاره الى هوان أمرهم على اللّه سبحانه لو أراد ان يذهب بهم و يأتى بآخرين فإن اللّه لا ينتفع بهم بل نفعهم لأنفسهم فضررهم على أنفسهم،و قوله: «وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» تعليل لقوله: «يُعَذِّبْكُمْ عَذٰاباً أَلِيماً وَ يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ» .

قوله تعالى: إِلاّٰ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثٰانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمٰا فِي الْغٰارِ ثانى اثنين اى أحدهما،و الغار الثقبه العظيمه فى الجبل،و المراد

به غـار جبـل ثور قرب منی و هو غیر غـار حراء الـذی ربمـا کـان النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلم یـأوی الیه قبل البعثه للأخبار المستفیضه،و المراد بصاحبه هو ابو بکر للنقل القطعی.

و قوله: إِذْ يَقُولُ لِصاحِبِهِ لا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنا أی لا تحزن خوفا مما تشاهده من الوحده و الغربه و فقد الناصـر و تظاهر الأعداء و تعقیبهم إیای فإن اللّه سبحانه معنا ینصرنی علیهم.

و قوله: فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَ أَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا أی أنزل اللّه سـکینته علی رسوله و أیّـد رسوله بجنود لم تروها یصـرفون القوم عنهم بوجوه من الصـرف بجمیع العوامـل التی عملت فی انصـراف القوم عن دخول الغار و الظفر به صـلّی اللّه علیه و آله و سلم،و قد روی فی ذلک أشیاء ستأتی فی البحث الروائی إن شاء اللّه تعالی.

و الدلیل علی رجوع الضمیر فی قوله: «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم اولا:

رجوع الضمائر التی قبله و بعده الیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کقوله: «إِلاَّ تَنْصُرُوهُ» و «نَصَرَهُ» و «أَخْرَجَهُ» و «يَقُولُ» و «لِصاحِبِهِ» و «أَيَّدَهُ» فلا سبیل الی رجوع ضمیر «عَلَيْهِ» من بینها وحده الی غیره من غیر قرینه قاطعه تدلّ علیه.

و ثانیـا:أن الکلام فی الآیه مسوق لبیان نصـر اللّه تعالی نبیه صـلّی اللّه علیه و آله و سـلم حیث لم یکن معه أحـد ممن یتمکن من نصـرته اذ یقول تعالی: «إِلاَّ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ» الآیه و إنزال السکینه و التقویه بالجنود من النصر فذاک له صلّی اللّه علیه و آله و سلم خاصه.

و یـدلّ علی ذلـک تکرار «إِذْ» و ذکرهـا فی الآـیه ثلاـث مرات کـل منها بیان لما قبله بوجه فقوله: «إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» بیان لوقت قوله: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ» و قوله: «إِذْ هُما فِي الْغارِ» بیان لتشخیص الحال الذی هو قوله: «ثانِيَ اثْنَيْنِ» و قوله: «إِذْ يَقُولُ لِصاحِبِهِ» بیان لتشخیص الوقت الذی یدل علیه قوله: «إِذْ هُما فِي الْغارِ» .

و ثالثا:أن الآیه تجری فی سیاق واحد حتی یقول: «وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلى

وَ كَلِمَةُ اللّهِ هِيَ الْعُلْيا» و لا ريب أنه بيان لما قبله،و أن المراد بكلمه الـذين كفروا هى ما قضوا به فى دار النـدوه و عزموا عليه من قتله صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم و إطفـاء نور اللّه،و بكلمه اللّه هى مـا وعـده من نصـره و إتمام نوره،و كيف يجوز أن يفرّق بين البيان و المبيّن و جعل البيان راجعا الى نصره تعالى إياه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و المبيّن راجعا الى نصره غيره.

فمعنى الآيه:ان لم تنصـروه أنتم ايها المؤمنون فقد اظهر اللّه نصـره إياه فى وقت لم يكن له احد ينصره و يدفع عنه و قد تظاهرت عليه الأعـداء و أحـاطوا به من كـل جهه و ذلك اذ هم المشـركون به و عزموا على قتله فاضـطر الى الخروج من مكه فى حال لم يكن إلّا احـد رجلين اثنين،و ذلك اذ هما فى الغار اذ يقول النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم لصاحبه و هو ابو بكر:لا تحزن مما تشاهده من الحال ان اللّه معنا بيده النصر فنصره اللّه.

حيث أنزل سـكينته عليه و أيّده بجنود غـائبه عن ابصـاركم،و جعل كلمه الـذين كفروا -و هى قضاؤهم بوجوب قتله و عزيمتهم عليه-كلمه مغلوبه غير نافـذه و لا مؤثره،و كلمه اللّه -و هى الوعـد بالنصـر و إظهار الدين و اتمام النور-هى العليا العاليه القاهره و اللّه عزيز لا يغلب حكيم لا يجهل و لا يغلط فى ما شاءه و فعله.

و قد تبيّن مما تقدم أولا:ان قوله: «فَأَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» متفرّع على قوله: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللّهُ» فى عين انه متفرع على قوله: «إِذْ يَقُولُ لِصاحِبِهِ لا تَحْزَنْ» فان الظرف ظرف للنصـره على ما تقـدّم،و الكلام مسوق لبيان نصـره تعالى إياه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم لا غيره فالتفريع تفريع على الظرف بمظروفه الذى هو قوله: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللّهُ» لا على قوله: «يَقُولُ لِصاحِبِهِ لا تَحْزَنْ» .

و ربما اسـتدل لـذلك بأن النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم لم يزل على سـكينه من ربه فانزال السـكينه فى هـذا الظرف خاصـه يكشف عن نزوله على صاحبه.

و يدفعه أولا قوله تعالى: «ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» فى قصه حنين، و القول بأن نفسه الشـريفه اضـطربت بعض الاضطراب فى وقعه حنين فناسب نزول السكينه

بخلاف الحال فى الغار.يدفعه أنه من الافتعال بغير علم فالآيه لا تذكر منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم حزنا و لا اضطرابا و لا غير ذلك إلاّ ما تذكر من فرار المؤمنين.على أنه يبطل أصل الاستدلال ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لم يزل على سكينه من ربه لا يتجدد له شىء منها فكيف جاز له أن يضطرب فى حنين فتنزل عليه سكينه جديده اللهم إلاّ أن يريدوا به أنه لم يزل فى الغار كذلك.

و نظيرتها الآيه الناطقه بنزول السكينه عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و على المؤمنين فى سوره الفتح: إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّهَ حَمِيَّهَ الْجَاهِلِيَّهِ فَأَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (الفتح/٢۶).

و يدفعه ثانيا:لزوم تفرّع قوله: «وَ أَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا» على اثر تفرع قوله: «فَأَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» لأنهما فى سياق واحد،و لازمه عدم رجوع التأييد بالجنود اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو التفكيك فى السياق الواحد من غير مجوّز يجوّزه.

و ربما التزم بعضهم-فرارا من شناعه لزوم التفكيك-أن الضمير فى قوله تعالى: «وَ أَيَّدَهُ» أيضا أيضا راجع الى صاحبه،و لازمه كون إنزال السكينه و التأييد بالجنود عائدين الى أبى بكر دون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و ربما أيّده بعض آخر بأن الوقائع التى تذكر الآيات فيها نزول جنود لم يروها كوقعه حنين و الأحزاب و كذا نزول الملائكه لوقعه بدر و ان لم تذكر نزولهم على المؤمنين و لم تصرح بتأييدهم بهم لكنهم حيث كانوا انما نزلوا للنصر و فيه نصر المؤمنين و إمدادهم فلا مانع من القول بأن الجنود التى لم يروها إنما أيدت أبا بكر،و تأييدهم المؤمنين جميعا أو ابا بكر خاصّه تأييد منهم فى الحقيقه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و الأولى على هذا البيان أن يجعل الفرع الثالث الذى هو قوله: «وَ جَعَلَ كَلِمَهَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلى» الآيه؛مترتبا على ما تقدّمه من الفرعين لئلا يلزم التفكيك فى السياق.

و لا يخفى عليك أن هذا الذى التزموا به يخرج الآيه عن مستقر معناها الوحدانى الى معنى

متهافت الأطراف يدفع آخره أوله،و ينقض ذيله صدره فقد بدأت الآيه بأن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أكرم على اللّه و أعز من أن يستذله و يحوجه الى نصره هؤلاء بل هو تعالى وليّه القائم بنصره حيث لم يكن أحد من هؤلاء الحافين حوله المتبعين أثره ثم اذا شرعت فى بيان نصره تعالى إياه بيّن نصره غيره بإنزال السكينه عليه و تأييده بجنود لم يروها الى آخر الآيه.

هب أن نصره تعالى بعض المؤمنين به صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو جميعهم نصر منه له بالحقيقه لكن الآيه فى مساق يدفعه البته فإن الآيه السابقه يجمع المؤمنين فى خطاب واحد-يا أيها الذين آمنوا- و يعاتبهم و يهددهم على التثاقل عن إجابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى ما أمرهم به من النفر فى سبيل اللّه و الخروج الى الجهاد ثم الآيه الثانيه تهددهم بالعذاب و الاستبدال إن لم ينفروا و تبين لهم أن اللّه و رسوله فى غنى عنهم و لا يضرونه شيئا،ثم الآيه الثالثه توضح ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى غنى عن نصرهم لأن ربه هو وليّه الناصر له،و قد نصره حيث لم يكن لأحد منهم صنع فيه و هو نصره إياه اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن إن اللّه معنا.

و من البيّن الذى لا مريه فيه ان مقتضى هذا المقام بيان نصره صلّى اللّه عليه و آله و سلم الخاص به المتعلق بشخصه من اللّه سبحانه خاصه من دون صنع لأحد من المؤمنين فى ذلك لا- بيان نصره إياه بالمؤمنين أو ببعضهم و قد جمعهم فى خطاب المعاتبه،و لا بيان نصره بعض المؤمنين به ممن كان معه.

و لا- أن المقام مقام يصلح لأن يشار بقوله: «إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثانِيَ اثْنَيْنِ» إشاره إجماليه الى نصره العزيز لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثم يؤخذ فى تفصيل ما خص به صاحبه من الخصيصه بإنزال السكينه و التأييد بالجنود فإن المقام على ما تبين لك يأبى ذلك.

و يدفعه ثالثا:أن فيه غفله عن حقيقه معنى السكينه و قد تقدم الكلام فيها فى ذيل قوله تعالى: ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الآيه:۲۶ من السوره.

و الأمر الثانى:أن المراد بتأييده صلّى اللّه عليه و آله و سلم بجنود لم يروها تأييده بذلك يومئذ على ما يفيده

السیاق،و أما قول بعضهم:إن المراد به ما أیده بالجنود یوم الأحزاب و یوم حنین علی ما نطقت به الآیات فمما لا دلیل علیه من اللفظ البته.

و الأمر الثالث:أن المراد بالکلمه فی قوله: «وَ جَعَلَ کَلِمَهَ الَّذِینَ کَفَرُوا السُّفْلی» هو ما قضوا به فی دار الندوه و عزموا علیه من قتله صلّی اللّه علیه و آله و سلم و إبطال دعوته الحقه بذلک،و بقوله «وَ کَلِمَهُ اللّهِ هِیَ الْعُلْیا» هو ما وعد اللّه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من النصر و إظهار دینه علی الدین کله.

و ذلک أن هذه الآیه بما تتضمنه من قوله: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِینَ کَفَرُوا» تشیر الی ما یقصه قوله تعالی: وَ إِذْ یَمْکُرُ بِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِیُثْبِتُوکَ أَوْ یَقْتُلُوکَ أَوْ یُخْرِجُوکَ وَ یَمْکُرُونَ وَ یَمْکُرُ اللّهُ وَ اللّهُ خَیْرُ الْماکِرِینَ (الأنفال/۳۰)،و الذی فی ذیل الآیه من إبطال کلمتهم و إحقاق الکلمه الإلهیه مرتبط بما فی صدر الآیه من حدیث الإخراج أی الاضطرار الی الخروج لا محاله،و الذی اضطره صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی الخروج هو عزمهم علی قتله حسب ما اتفقوا علیه من القضاء بقتله فهذه هی الکلمه التی أبطلها اللّه سبحانه و جعلها السفلی و تقابلها کلمه اللّه و لیست إلاّ النصر و الإظهار.

و من هنا یظهر ان قول بعضهم إن المراد بکلمه الذین کفروا الشرک و الکفر،و بکلمه اللّه تعالی التوحید و الإیمان غیر سدید فإن الشرک و إن کان کلمه لهم،و التوحید کلمه اللّه لکنه لا یستلزم کونهما المرادین کلما ذکرت الکلمتان حتی مع وجود القرینه علی الخلاف.

قوله تعالی: اِنْفِرُوا خِفافاً وَ ثِقالاً وَ جاهِدُوا بِأَمْوالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ فِی سَبِیلِ اللّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الخفاف و الثقال جمعا خفیف و ثقیل،و الثقل بقرینه المقام کنایه عن وجود الموانع الشاغله الصارفه للإنسان عن الخروج الی الجهاد نظیر کثره المشاغل المالیه و حب الأهل و الولد و الأقرباء و الأصدقاء الذی یوجب کراهه مفارقتهم،و فقد الزاد و الراحله و السلاح و نحو ذلک،و الخفه کنایه عن خلاف ذلک.

فالأمر بالنفر خفافا و ثقالا و هما حالان متقابلان فی معنی الأمر بالخروج علی أی حال،

و عـدم اتخـاذ شـیء من ذلـک عـذرا یعتـذر به لترک الخروج کمـا أن الجمع بین الأـموال و الأـنفس فی الـذکر فی معنی الأـمر بالجهاد بأی وسیله أمکنت.

و قـد ظهر بـذلک ان الأمر فی الآیه مطلق لا یأبی التقییـد بالأعـذار التی یسـقط معها وجوب الجهاد کالمرض و العمی و العرج و نحو ذلک فإن المراد بالخفه و الثقل امر وراء ذلک.

قوله تعالی: لَوْ کانَ عَرَضاً قَرِیباً وَ سَفَراً قاصِداً لَاتَّبَعُوکَ الی آخر الآیه.

العرض ما یسرع الیه الزوال و یطلق علی المال الدنیوی و هو المراد فی الآیه بقرینه السیاق، و المراد بقربه کونه قریبا من التناول،و القاصد من القصد و هو التوسط فی الأمر،و المراد بکون السـفر قاصدا کونه غیر بعید المقصد سهلا علی المسافر،و الشقه:المسافه لما فی قطعها من المشقه.

و الآـیه کمـا یلوح من سـیاقها تعییر و ذم للمنـافقین المتخلفین عن الخروج مع النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلم الی الجهـاد الی غزوه تبوک اذ الغزوه التی خرج فیهـا النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلم و تخلف عنه المنـافقون و هی علی بعـد من المسافه هی غزوه تبوک لا غیرها.

و معنی الآیه:لو کان ما امرتهم به و دعوتهم الیه عرضا قریب التناول و غنیمه حاضره و سفرا قاصدا قریبا هینا لاتبعوک یا محمّد و خرجوا معک طمعا فی الغنیمه و لکن بعدت علیهم الشقه و المسافه فاستصعبوا السیر و تثاقلوا فیه.

و سـیحلفون بـاللّه اذا رجعتم الیهم و لمتمـوهم علی تخلفهم:لو اسـتطعنا الخروج لخرجنـا معکم یهلکون انفسـهم بمـا اخـذوه من الطریقه:من الخروج الی القتـال طمعا فی عرض الـدنیا اذا استیسـروا القبض علیه،و التخلف عنه اذا شق علیهم ثم الاعتـذار بالعـذر الکاذب علی نبیهم و الحلف فی ذلک باللّه کاذبین،او یهلکون انفسهم بهذا الحلف الکاذب،و اللّه یعلم انهم لکاذبون.

قوله تعالی: عَفَا اللّهُ عَنْکَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتّی یَتَبَیَّنَ لَکَ الَّذِینَ صَدَقُوا

وَ تَعْلَمَ الْكٰاذِبِينَ الجمله الاولى دعاء للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالعفو نظير الدعاء على الانسان بالقتل فى قوله: قُتِلَ الْإِنْسٰانُ مٰا أَكْفَرَهُ (عبس١٧/)،و قوله: فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (المدثر١٩/)و قوله: قٰاتَلَهُمُ اللّٰهُ أَنّٰى يُؤْفَكُونَ (التوبه٣٠/).

و الجمله متعلقه بقوله: «لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ» أى فى التخلف و العقود،و لما كان الاستفهام للإنكار او التوبيخ كان معناه:كان ينبغى ان لا تأذن لهم فى التخلف و القعود،و يستقيم به تعلق الغايه التى يشتمل عليها قوله: «حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا» الآيه؛بقوله: «لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ» فالتعلق إنما هو بالمستفهم عنه دون الاستفهام و إلاّ أفاد خلاف المقصود،و الكلام مسوق لبيان ظهور كذبهم و أن ادنى الامتحان كالكف عن إذنهم فى القعود يكشف عن فصاحتهم.

و معنى الآيه:عفا اللّه عنك لم أذنت لهم فى التخلف و القعود؟و لو شئت لم تأذن لهم-و كانوا أحق به-حتى يتبين لك الذين صدقوا و تعلم الكاذبين فيتميز عندك كذبهم و نفاقهم.

و الآيه-كما ترى و تقدمت الإشاره اليه-فى مقام دعوى ظهور كذبهم و نفاقهم و أنهم مفتضحون بأدنى امتحان يمتحنون به،و من مناسبات هذا المقام إلقاء العتاب الى المخاطب و توبيخه و الإنكار عليه كأنه هو الذى ستر عليهم فضائح اعمالهم و سوء سريرتهم،و هو نوع من العنايه الكلاميه يتبين به ظهور الأمر و وضوحه لا يراد أزيد من ذلك فهو من اقسام البيان على طريق«إياك اعنى و اسمعى يا جاره».

فالمراد بالكلام إظهار هذه الدعوى لا الكشف عن تقصير النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و سوء تدبيره فى احياء امر اللّه،و ارتكابه بذلك ذنبا-حاشاه-و أولويه عدم الإذن لهم معناها كون عدم الإذن انسب لظهور فضيحتهم و أنهم احق بذلك لما بهم من سوء السريره و فساد النيه لا لأنه كان اولى و أحرى فى نفس و أقرب و أمس بمصلحه الدين.

و الدليل على هذا الذى ذكرنا قوله تعالى بعد ثلاث آيات: «لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مٰا زٰادُوكُمْ إِلاّٰ خَبٰالاً وَ لَأَوْضَعُوا خِلاٰلَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَ فِيكُمْ سَمّٰاعُونَ لَهُمْ» الى آخر الآيتين،فقد كان

الأصلح ان يؤذن لهم فى التخلف ليصان الجمع من الخبال و فساد الرأى و تفرق الكلمه، و المتعين ان يقعدوا فلا يفتنوا المؤمنين بإلقاء الخلاف بينهم و التفتين فيهم و فيهم ضعفاء الإيمان و مرضى القلوب و هم سماعون لهم يسرعون الى المطاوعه لهم و لو لم يؤذن لهم فأظهروا الخلاف كانت الفتنه اشد و التفرّق فى كلمه الجماعه اوضح و أبين.

و يؤكد ذلك قوله تعالى بعد آيتين: «وَ لَوْ أَرادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَ لٰكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ انْبِعاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَ قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقاعِدِينَ» فقد كان تخلفهم و نفاقهم ظاهرا لائحا من عدم إعدادهم العده يتوسمه فى وجوههم كل ذى لب،و لا يخفى مثل ذلك على مثل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قد نبأه اللّه بأخبارهم قبل نزول هذه السوره كرارا فكيف يصح ان يعاتب هاهنا عتابا جديا بأنه لم لم يكف عن الإذن و لم يستعلم حالهم حتى يتبين له نفاقهم و يميز المنافقين من المؤمنين؟فليس المراد بالعتاب إلاّ ما ذكرناه.

و مما تقدم يظهر فساد قول من قال:إن الآيه تدل على صدور الذنب عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم لأن العفو لا يتحقق من غير ذنب،و ان الإذن كان قبيحا منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و من صغائر الذنوب لأنه لا يقال فى المباح لم فعلته؟انتهى.

و هذا من لعبهم بكلام اللّه سبحانه،و لو اعترض معترض على ما يهجون به فى مثل المقام الذى سيقت الآيه فيه لم يرضوا بذلك،و قد اوضحنا ان الآيه مسوقه لغرض غير غرض الجد فى العتاب.

على ان قولهم:إن المباح لا يقال فيه:لم فعلت؟فاسد فإن من الجائز اذا شوهد من رجح غير الأولى على الأولى ان يقال له:لم فعلت ذلك و رجحته على ما هو اولى منه؟على انك قد عرفت ان الآيه غير مسوقه لعتاب جدى.

و نظيره ما ذكره بعض آخر حيث قال:إن بعض المفسرين و لا سيما الزمخشرى قد أساءوا الأدب فى التعبير عن عفو اللّه تعالى عن رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى هذه الآيه،و كان يجب ان يتعلموا

أعلى الأدب معه صلّى اللّه عليه و آله و سلم اذ اخبره ربه و مؤدبه بالعفو قبل الذنب،و هو منتهى التكريم و اللطف.

و بالغ آخرون كالرازى فى الطرف الآخر فأرادوا ان يثبتوا ان العفو لا يدل على الذنب، و غايته ان الإذن الذى عاتبه اللّه عليه هو خلاف الاولى.

و هو جمود مع الاصطلاحات المحدثه و العرف الخاص فى معنى الذنب هو المعصيه،و ما كان ينبغى لهم ان يهربوا من إثبات ما اثبته اللّه فى كتابه تمسكا باصطلاحاتهم و عرفهم المخالف له و المدلول اللغه ايضا.

فالذنب فى اللغه كل عمل يستتبع ضررا او فوت منفعه او مصلحه،مأخوذ من ذنب الدابه،و ليس مرادفا للمعصيه بل اعم منها.و الإذن المعفو عنه قد استتبع فوت المصلحه المنصوصه فى الآيه و هى تبين الذين صدقوا و العلم بالكاذبين،و قد قال تعالى: إِنّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً لِيَغْفِرَ لَکَ اللّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ الآيه(الفتح۲/).

ثم ذكر فى كلام له طويل ان ذلک كان اجتهادا منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فيما لا وحى فيه من اللّه و هو جائز و واقع من الأنبياء عليهم السّلام و ليسوا بمعصومين من الخطاء فيه و إنما العصمه المتفق عليها خاصه بتبليغ الوحى ببيانه و العمل به فيستحيل على الرسول ان يكذب او يخطئ فيما يبلغه عن ربه او يخالفه بالعمل.

و منه ما تقدم فى سوره الأنفال من عتابه تعالى لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى اخذ الفديه من اسارى بدر حيث قال: ما كانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرى حَتّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيا وَ اللّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ (الأنفال۶۷/)ثم بين انه كان مقتضيا لنزول عذاب أليم لو لا كتاب من اللّه سبق فكان مانعا انتهى كلامه بنوع من التخليص.

و ليت شعرى ما الذى زاد فى كلامه على ما تفصّى به الرازى و غيره حيث ذكروا ان ذلک من ترک الاولى،و لا يسمونه ذنبا فى عرف المتشرعين و هو الذى يستتبع عقابا،و ذكر هو انه من ترک الأصلح و سماه ذنبا لغه.

على انک قد عرفت فيما تقدم انه لم يكن ذنبا لا عرفا و لا لغه بدلاله ناصه من الآيات على ان عدم خروجهم كان هو الأصلح لحال جيش المسلمين لتخلصهم بذلک عن غائله وقوع الفتنه و اختلاف الكلمه،و كانت هذه العله بعينها موجوده لو لم يأذن لهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و ظهر منهم ما كانوا ابطنوه من الكفر و الخلاف و أن الذى ذكره اللّه بقوله: «وَ لَوْ أَرادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً» ان عدم إعدادهم العده كان يدل على عدم إرادتهم الخروج،كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم اجل من ان يخفى عليه ذلک و هم بمرأى منه و مسمع.

مضافا الى انه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يعرفهم فى لحن القول كما قال تعالى: وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ (محمّد ۳۰/)و كيف يخفى على من سمع من احدهم مثل قوله: «ائْذَنْ لِي وَ لاٰ تَفْتِنِّي» او يقول للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم «هُوَ أُذُنٌ» او يلمزه فى الصدقات و لا ينصح له صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن ذلک من طلائع النفاق يطلع منهم و ما وراءه إلاّ كفر و خلاف.

فقد كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يتوسم منهم النفاق و الخلاف و يعلم بما فى نفوسهم،و مع ذلک فعتابه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأنه لم لم يكف عن الإذن و لم يستعلم حالهم و لم يميزهم من غيرهم؟ليس إلاّ-عتابا غير جدىّ للغرض الذى ذكرناه.

و أما قوله:«إن الإذن المعفوّ عنه قد استتبع فوت المصلحه المنصوصه فى الآيه و هى تبين الذين صدقوا و العلم بالكاذبين»ففيه أن الذى تشتمل عليه الآيه من المصلحه هو تبين الذين صدقوا للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و علمه هو بالكاذبين لا مطلق تبينهم و لا مطلق العلم بالكاذبين،و قد ظهر مما تقدم انه صلّى اللّه عليه و آله و سلم لم يكن يخفى عليه ذلک،و أن حقيقه المصلحه إنما كانت فى الإذن و هى سدّ باب الفتنه و اختلاف الكلمه فانه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يعلم من حالهم انهم غير خارجين البتّه سواء أذن لهم فى القعود أم لم يأذن فبادر الى الإذن حفظا على ظاهر الطاعه و وحده الكلمه.

و ليس لک ان تتصور انه لو بان نفاقهم يومئذ و ظهر خلافهم بعدم إذن النبى لهم بالقعود لتخلص الناس من تفتينهم و إلقائهم الخلاف لما فى الاسلام يومئذ-و هو يوم خروج

النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى غزوه تبوك-من الشوكه و القوه،و له صلّى اللّه عليه و آله و سلم من نفوذ الكلمه.

فان الإسلام يومئذ إنما كان يملك القوه و المهابه فى أعين الناس من غير المسلمين كانوا يرتاعون شوكته و يعظمون سواد أهله و يخافون حد سيوفهم،و أما المسلمون فى داخل مجتمعهم و بين انفسهم فلم يخلصوا بعد من النفاق و مرض القلوب،و لم يستول عليهم بعد وحده الكلمه و جدّ الهمه و العزيمه،و الدليل على ذلك نفس هذه الآيات و ما يتلوها الى آخر السوره تقريبا.

و قد كانوا تظاهروا بمثل ذلك يوم أحد و قد هجم عليهم العدو فى عقر دارهم فرجع ثلث الجيش الاسلامى من المعركه و لم يؤثر فيهم عظه و لا إلحاح حتى قالوا:لو نعلم قتالا لاتّبعناكم،فكان ذلك احد الأسباب العامله فى انهزام المسلمين.

و أما قوله:و من عتابه تعالى لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى خطائه فى اجتهاده ما تقدم فى سوره الأنفال من عتابه فى اخذ الفديه من أسارى بدر حيث قال: «مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرىٰ حَتّٰى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ» الآيه.

ففيه أولا:انه من سوء الفهم فمن البيّن الذى لا يرتاب فيه أن الآيه بلفظها لا تعاتب على اخذ الفديه من الأسرى و إنما تعاتب على نفس اخذ الأسرى-ما كان لنبى ان يكون له اسرى-و لم تنزل آيه و لا وردت روايه فى ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان امرهم بالأسر بل روايات القصه تدل على ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لما أمر بقتل بعض الأسرى خاف الناس ان يقتلهم على آخرهم فكلموه و ألحوا عليه فى أخذ الفديه منهم ليتقووا بذلك على أعداء الدين و قد ردّ اللّه عليهم ذلك بقوله: «تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيٰا وَ اللّٰهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ» .

و هذا من أحسن الشواهد على أن العتاب فى الآيه متوجه الى المؤمنين خاصه من غير ان يختص به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم او يشاركهم فيه و أن اكثر ما ورد من الأخبار فى هذا المعنى موضوعه او مدسوسه.

و ثانيا:ان العتاب فى الآيه لو اختص بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم او شمله و غيره لم يكن من العتاب على ما ذكره على الذنب بمعناه اللغوى و هو تفويت المصلحه بوجه فان هذا العتاب مذيّل بقوله تعالى فى الآيه التاليه: لَوْ لاٰ كِتٰابٌ مِنَ اللّٰهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمٰا أَخَذْتُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ (الأنفال/ ۶۸)فلا يرتاب ذو لب فى أن التهديد بالعذاب العظيم لا يتأتى إلاّ مع كون المهدد عليه من المعصيه المصطلحه بل و من كبائر المعاصى،و هذا ايضا من الشواهد على ان العتاب فى الآيه متوجه الى غير النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

قوله تعالى: لاٰ يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ الى آخر الآيتين،تذكر الآيتان أحد ما يعرف به المنافق و يتميز به من المؤمن و هو الاستيذان فى التخلف عن الجهاد فى سبيل اللّه.

و قد بيّن اللّه سبحانه ذلك بأن الجهاد فى سبيل اللّه بالأموال و الأنفس من لوازم الايمان باللّه و اليوم الآخر بحقيقه الايمان لما يورثه هذا الايمان من صفه التقوى،و المؤمن لما كان على تقوى من قبل الإيمان باللّه و اليوم الآخر كان على بصيره من وجوب الجهاد فى سبيل اللّه بماله و نفسه.

و لا يدعه ذلك ان يتثاقل عنه فيستأذن فى القعود لكن المنافق لعدم الإيمان باللّه و اليوم الآخر فقد صفه التقوى فارتاب قلبه و لا يزال يتردد فى ريبه فيحب التطرف،و يستأذن فى التخلف و القعود عن الجهاد.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَرٰادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً الى آخر الآيه،العدّه الأهبه، و الانبعاث-على ما فى المجمع-الانطلاق بسرعه فى الأمر،و التثبيط التوقيف عن الأمر بالتزهيد فيه.

و الآيه معطوفه على ما تقدّم من قوله: «وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ» بحسب المعنى أى هم كاذبون فى دعواهم عدم استطاعتهم الخروج بل ما كانوا يريدونه و لو أرادوه لأعدّوا له عدّه لأن من آثار من يريد أمرا من الامور أن يتأهب له بما يناسبه من العدّه و الأهبه و لم يظهر منهم

شیء من ذلک.

و قوله: «وَ لٰكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ انْبِعٰاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ» أی جزاء بنفاقهم و امتنانا علیک و علی المؤمنین لئلا یفسدوا جمعکم،و یفرّقوا کلمتکم بالتفتین و إلقاء الخلاف.

و قوله: «وَ قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِينَ» أمر غیر تشریعی لا ینافی الأمر التشریعی بالنفر و الخروج،فقد أمرهم اللّه بلسان نبیّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالنفر و الخروج-و هو أمر تشریعی-و أمرهم من ناحیه سریرتهم الفاسده و الریب المتردد فی قلوبهم و سجایاهم الباطنیه الخبیثه بالقعود -و هو أمر غیر تشریعی-و لا تنافی بینهما.

و لم ینسب قول: «اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِينَ» الی نفسه تنزیها لنفسه عن الأمر بما لا یرتضیه و هناک اسباب متخلله آخره بذلک کالشیطان و النفس،و إنما ینسب الیه تعالی بالواسطه لانطباق معنی الجزاء و الامتنان علی المؤمنین علیه.

و لیتوافق الأمران المتخالفان صوره فی السیاق أعنی قوله: «قِيلَ لَكُمُ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ» و قوله: «قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِينَ» .

قوله تعالی: لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مٰا زٰادُوكُمْ إِلاّٰ خَبٰالاً وَ لَأَوْضَعُوا خِلاٰلَكُمْ الآیه؛الخبال هو الفساد و اضطراب الرأی،و الإیضاح:الإسراع فی الشر،و الخلال:البین، و البغی هو الطلب فمعنی یبغونکم الفتنه أی یطلبون لکم أو فیکم الفتنه علی ما قیل،و الفتنه هی المحنه کالفرقه و اختلاف الکلمه علی ما یناسب الآیه من معانیها،و السمّاع السریع الإجابه و القبول.

و الآیه فی مقام التعلیل لقوله: «وَ لٰكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ انْبِعٰاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ» امتنانا،و لذا جیء بالفصل من غیر عطف،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَ قَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتّٰى جٰاءَ الْحَقُّ وَ ظَهَرَ أَمْرُ اللّٰهِ وَ هُمْ كٰارِهُونَ أی أقسم لقد طلبوا المحنه و اختلاف الکلمه و تفرّق

الجماعه من قبل هذه الغزوه-و هی غزوه تبوک-کما فی غزوه أحد حین رجع عبد اللّه بن أبی بن سلول بثلث القوم و خذل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و قلّبوا لک الأمور بدعوه الناس الی الخلاف و تحریضهم علی المعصیه و خذلانهم عن الجهاد و بعث الیهود و المشرکین علی قتال المؤمنین و التجسس و غیر ذلک حتی جاء الحق-و هو الحق الذی یجب أن یتّبع-و ظهر أمر اللّه-و هو الذی یریده من الدین-و هم کارهون لجمیع ذلک.

و الآیه تستشهد علی الآیه السابقه بذکر الأمثال کما یستدل علی الأمر بمثله،و توجیه الخطاب الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم خاصه بعد عمومه فی الآیه السابقه لاختصاص الأمر فیه بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أعنی تقلیب الامور علیه بخلاف ما فی الآیه السابقه من خروجهم فی الناس (1).

[سوره التوبه (9): الآیات 49 الی 63]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ یَقُولُ اِئْذَنْ لِی وَ لاٰ تَفْتِنِّی أَلاٰ فِی اَلْفِتْنَهِ سَقَطُوا وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیطَهٌ بِالْکٰافِرِینَ (۴۹) إِنْ تُصِبْکَ حَسَنَهٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِبْکَ مُصِیبَهٌ یَقُولُوا قَدْ أَخَذْنٰا أَمْرَنٰا مِنْ قَبْلُ وَ یَتَوَلَّوْا وَ هُمْ فَرِحُونَ (۵۰) قُلْ لَنْ یُصِیبَنٰا إِلاّٰ مٰا کَتَبَ اَللّٰهُ لَنٰا هُوَ مَوْلاٰنٰا وَ عَلَی اَللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (۵۱) قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنٰا إِلاّٰ إِحْدَی اَلْحُسْنَیَیْنِ وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِکُمْ أَنْ یُصِیبَکُمُ اَللّٰهُ بِعَذٰابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَیْدِینٰا فَتَرَبَّصُوا إِنّٰا مَعَکُمْ مُتَرَبِّصُونَ (۵۲) قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ کَرْهاً لَنْ یُتَقَبَّلَ مِنْکُمْ إِنَّکُمْ کُنْتُمْ قَوْماً فٰاسِقِینَ (۵۳) وَ مٰا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقٰاتُهُمْ إِلاّٰ أَنَّهُمْ کَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ بِرَسُولِهِ وَ لاٰ یَأْتُونَ اَلصَّلاٰهَ إِلاّٰ وَ هُمْ کُسٰالیٰ وَ لاٰ یُنْفِقُونَ إِلاّٰ وَ هُمْ کٰارِهُونَ (۵۴) فَلاٰ تُعْجِبْکَ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ إِنَّمٰا یُرِیدُ اَللّٰهُ لِیُعَذِّبَهُمْ بِهٰا فِی اَلْحَیٰاهِ اَلدُّنْیٰا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ کٰافِرُونَ (۵۵) وَ یَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ إِنَّهُمْ لَمِنْکُمْ وَ مٰا هُمْ مِنْکُمْ وَ لٰکِنَّهُمْ قَوْمٌ یَفْرَقُونَ (۵۶) لَوْ یَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغٰارٰاتٍ أَوْ مُدَّخَلاً لَوَلَّوْا إِلَیْهِ وَ هُمْ یَجْمَحُونَ (۵۷) وَ مِنْهُمْ مَنْ یَلْمِزُکَ فِی اَلصَّدَقٰاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهٰا رَضُوا وَ إِنْ لَمْ یُعْطَوْا مِنْهٰا إِذٰا هُمْ یَسْخَطُونَ (۵۸) وَ لَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اَللّٰهُ سَیُؤْتِینَا اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ رَسُولُهُ إِنّٰا إِلَی اَللّٰهِ رٰاغِبُونَ (۵۹) إِنَّمَا اَلصَّدَقٰاتُ لِلْفُقَرٰاءِ وَ اَلْمَسٰاکِینِ وَ اَلْعٰامِلِینَ عَلَیْهٰا وَ اَلْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ وَ فِی اَلرِّقٰابِ وَ اَلْغٰارِمِینَ وَ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ اِبْنِ اَلسَّبِیلِ فَرِیضَهً مِنَ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۶۰) وَ مِنْهُمُ اَلَّذِینَ یُؤْذُونَ اَلنَّبِیَّ وَ یَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَیْرٍ لَکُمْ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ یُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ رَحْمَهٌ لِلَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ اَلَّذِینَ یُؤْذُونَ رَسُولَ اَللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۶۱) یَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَکُمْ لِیُرْضُوکُمْ وَ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ یُرْضُوهُ إِنْ کٰانُوا مُؤْمِنِینَ (۶۲) أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ یُحٰادِدِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نٰارَ جَهَنَّمَ خٰالِداً فِیهٰا ذٰلِکَ اَلْخِزْیُ اَلْعَظِیمُ (۶۳)

1) .التوبه ۳۸-۴۸:بحث روائی فی:هجره رسول اللّه؛نزول السکینه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی الهجره و تأیید بجنود؛ غزوه تبوک و تخلف المنافقین عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

بيان:

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَ لاٰ تَفْتِنِّي أَلاٰ فِي الْفِتْنَهِ سَقَطُوا الآيه؛الفتنه هاهنا-على ما يهدى اليه السياق-إما الإلقاء الى ما يفتتن و يغربه،و إما الإلقاء فى الفتنه و البليه الشامله.

و المراد على الأول:ائذن لى فى القعود و عدم الخروج الى الجهاد،و لا تلقنى فى الفتنه بتوصيف ما فى هذه الغزوه من نفائس الغنائم و مشتهيات الأنفس فافتتن بها و أضطر الى الخروج،و على الثانى ائذن لى و لا تلقنى الى ما فى هذه الغزوه من المحنه و المصيبه و البليّه.

فأجاب اللّه عن قولهم بقوله: «أَلاٰ فِي الْفِتْنَهِ سَقَطُوا» و معناه أنهم يحترزون بحسب زعمهم عن فتنه مترقبه من قبل الخروج،و قد أخطئوا فإن الذى هم عليه من الكفر و النفاق و سوء السريره،و من آثاره هذا القول الذى تفوهوا به هو بعينه فتنه سقطوا فيها فقد فتنهم الشيطان بالغرور،و وقعوا فى مهلكه الكفر و الضلال و فتنته.

هذا حالهم فى هذه النشأه الدنيويه و أما فى الآخره فإن جهنم لمحيطه بالكافرين على حذو إحاطه الفتنه بهم فى الدنيا و سقوطهم فيها فقوله: «أَلاٰ فِي الْفِتْنَهِ سَقَطُوا» و قوله: «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ

لَمُحِيطَةٌ بِالْكٰافِرِينَ» كأنهما معا يفيدان معنى واحدا و هو ان هؤلاء واقعون فى الفتنه و التهلكه ابدا فى الدنيا و الآخره.

و يمكن ان يفهم من قوله: «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكٰافِرِينَ» الإحاطه بالفعل دون الإحاطه الاستقباليه كما تهدى اليه الآيات الداله على تجسم الأعمال.

قوله تعالى: إِنْ تُصِبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنٰا أَمْرَنٰا مِنْ قَبْلُ المراد بالحسنه و السيئه بقرينه السياق ما تتعقبه الحروب و المغازى لأهلها من حسنه الفتح و الظفر و الغنيمه و السبى،و من سيئه القتل و الجرح و الهزيمه.

و قوله: «يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنٰا أَمْرَنٰا مِنْ قَبْلُ» كنايه عن الاحتراز عن الشر قبل وقوعه كأن أمرهم كان خارجا من ايديهم فأخذوه و قبضوا و تسلطوا عليه فلم يدعوه يفسد و يضيع.

فمعنى الآيه أن هؤلاء المنافقين هواهم عليك:إن غنمت و ظفرت فى وجهك هذا ساءهم ذلك،و إن قتلت او جرحت او اصبت بأى مصيبه اخرى قالوا قد احترزنا عن الشر من قبل و تولوا و هم فرحون.

و قد أجاب اللّه سبحانه عن ذلك بجوابين اثنين فى آيتين قوله: «قُلْ لَنْ يُصِيبَنٰا» الخ؛ و قوله: «قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ» الخ.

قوله تعالى: قُلْ لَنْ يُصِيبَنٰا إِلاّٰ مٰا كَتَبَ اللّٰهُ لَنٰا هُوَ مَوْلاٰنٰا وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ محصّله أن ولايه امرنا إنما هى للّه سبحانه فحسب-على ما يدل عليه قوله: «هُوَ مَوْلاٰنٰا» من الحصر«لا الى انفسنا و لا الى شىء من هذه الاسباب الظاهره، بل حقيقه الامر للّه وحده و قد كتب كتابه حتم ما سيصيبنا من خير او شر او حسنه او سيئه، و اذا كان كذلك فعلينا امتثال امره و السعى لإحياء امره و الجهاد فى سبيله و للّه المشيّه فيما يصيبنا فى ذلك من حسنه او سيئه فما على العبيد إلاّ ترك التدبير و امتثال الامر و هو التوكل.

و بذلك يظهر:ان المراد بقوله: «وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» ليس كلاما مستأنفا بل

معطوف على ما قبله متمم له،و المعنى ان ولايه امرنا للّه و نحن مؤمنون به،و لازمه ان نتوكل عليه و نرجع الأمر اليه من غير ان نختار لأنفسنا شيئا من الحسنه و السيئه فلو اصابتنا حسنه كان المن له و إن اصابتنا سيئه كانت المشيه و الخيره له،و لا لوم علينا و لا شماته تتعلق بنا،و لا حزن و لا مساءه يطرأ على قلوبنا.

قوله تعالى: قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنٰا إِلاّٰ إِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ الآيه الحسنيان هما الحسنه و السيئه على ما يدل عليه الآيه الاولى الحاكيه انهم يسوؤهم ما اصاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من حسنه،و تسرهم ما اصابه من سيئه فيقولون قد اخذنا امرنا من قبل فهم على حال تربص ينتظرون ما يقع به و بالمؤمنين من الحسنه او السيئه.

و الحسنه و السيئه كلتاهما حسنيان بحسب النظر الدينى فإن فى الحسنه حسنه الدنيا و عظيم الأجر عند اللّه،و فى السيئه التى هى الشهاده او أى تعب و عناء اصابهم مرضاه اللّه و ثواب خالد دائم.

و معنى الآيه أنا نحن و أنتم كل يتربص بصاحبه غير انكم تتربصون بنا إحدى خصلتين كل واحده منهما خصله حسنى و هما:الغلبه على العدو مع الغنيمه،و الشهاده فى سبيل اللّه،و نحن نتربص بكم ان يعذبكم اللّه بعذاب من عنده كالعذاب السماوى او بعذاب يجرى بأيدينا كأن يأمرنا بقتالكم و تطهير الأرض من قذاره وجودكم فنحن فائزون على أى حال،إن وقع شىء مما تربصتم سعدنا،و إن وقع ما تربصنا سعدنا فتربصوا إنا معكم متربصون،و هذا جواب ثان على المنافقين.

و قد ذكر فى الآيه الاولى إصابه الحسنه و السيئه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و فى مقام الجواب فى الآيتين الثانيه و الثالثه إصابتهما النبى و المؤمنين جميعا لملازمتهم إياه و مشاركتهم إياه فيما أصابه من حسنه او سيئه.

قوله تعالى: قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْماً

فَاسِقِینَ لفظ امر فی معنی الشرط.و التردید للتعمیم و لفظ الأمر فی هذه الموارد کنایه عن عدم النهی و سد السبیل إیماء الی ان الفعل لغو لا یترتب علیه أثر،و قوله: «لَنْ یُتَقَبَّلَ مِنْکُمْ» تعلیل للأمر کما ان قوله تعالی: «إِنَّکُمْ کُنْتُمْ قَوْماً فَاسِقِینَ» تعلیل لعدم القبول.

و معنی الآیه:لا نمنعکم عن الإنفاق فی حال طوع او کره فإنه لغو غیر مقبول لأنکم فاسقون،و لا یقبل عمل الفاسقین،قال تعالی: إِنَّمَا یَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِینَ (المائده۲۷/) و التقبل أبلغ من القبول.

قوله تعالی: وَ مٰا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقٰاتُهُمْ إِلاّٰ أَنَّهُمْ کَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ بِرَسُولِهِ الخ الآیه؛تعلیل تفصیلی لعدم تقبل نفقاتهم،و بعباره اخری بمنزله الشرح لفسقهم،و قد عدت الکفر باللّه تعالی و رسوله و الکسل فی إقامه الصلاه و الکره فی الإنفاق أرکانا لنفاقهم.

قوله تعالی: فَلاٰ تُعْجِبْکَ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ إِنَّمٰا یُرِیدُ اللّٰهُ لِیُعَذِّبَهُمْ بِهٰا الی آخر الآیه؛الإعجاب بالشیء السرور بما یشاهد فیه من جمال او کمال او نحوهما، و الزهوق خروج الشیء بصعوبه و أصله الهلاک علی ما قیل.

و قد نهی اللّه سبحانه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم عن الإعجاب بأموال المنافقین و أولادهم أی بکثرتها علی ما یعطیه السیاق،و علل ذلک بأن هذه الأموال و الأولاد-و هی شاغله للإنسان لا محاله-لیست من النعمه التی تهتف لهم بالسعاده بل من النقمه التی تجرهم الی الشقاء فإن اللّه و هو الذی خوّلهم إیاها إنما أراد بها تعذیبهم فی الحیاه الدنیا،و توفیهم و هم کافرون.

قوله تعالی: وَ یَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ إِنَّهُمْ لَمِنْکُمْ وَ مٰا هُمْ مِنْکُمْ الی آخر الآیتین؛ الفرق انزعاج النفس من ضرر متوقع،و الملجأ الموضع الذی یلتجأ الیه و یتحصن فیه،و المغار المحل الذی یغور فیه الإنسان فیستره عن الأنظار،و یطلق علی الغار و هو الثقف الذی یکون فی الجبال،و المدخل من الافتعال الطریق الذی یتدسس بالدخول فیه،و الجماح مضی المار

مسرعا على وجهه لا يصرفه عنه شيء،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْها رَضُوا وَ إِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْها إِذا هُمْ يَسْخَطُونَ اللمز العيب،و إنما كانوا يعيبونه فيها اذا لم يعطهم منها لعدم استحقاقهم ذلك او لأسباب أخر كما يدل عليه ذيل الآيه.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا ما آتاهُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ الى آخر الآيه؛ «لَوْ» للتمنى و قوله: «رَضُوا ما آتاهُمُ اللّهُ» كأن الرضى ضمن معنى الأخذ و لذا عدى بنفسه أى اخذوا ذلك راضين به او رضوا آخذين ذلك،و الإيتاء الإعطاء،و حسبنا اللّه أى كفانا فيما نرغب اليه و نأمله.

و قوله: سَيُؤْتِينَا اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ رَسُولُهُ بيان لما يرغب اليه و يطمع فيه و ليس اخبارا عما سيكون،و قوله: «إِنّا إِلَى اللّهِ راغِبُونَ» كالتعليل لقوله: «سَيُؤْتِينَا اللّهُ» الى آخر الآيه.

و المعنى و كان مما يتمنى لهم ان يكونوا اخذوا ما اعطاهم اللّه و رسوله بأمر منه من مال الصدقات او غيره،و قالوا كفانا اللّه سبحانه من سائر الأسباب و نحن راغبون فى فضله و نطمع ان يؤتينا من فضله و يؤتينا رسوله.

و فى الآيه ما لا يخفى من لطيف البيان حيث نسب الايتاء الى اللّه و الى رسوله و خص الكفايه و الفضل و الرغبه باللّه على ما هو لازم دين التوحيد.

قوله تعالى: إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقابِ وَ الْغارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ الآيه؛بيان لموارد تصرف إليها الصدقات الواجبه و هى الزكوات بدليل قوله فى آخر الآيه «فَرِيضَهً مِنَ اللّهِ» و هى ثمانيه.وارد على ظاهر ما يعطيه سياق الآيه و لازمه أن يكون الفقير و المسكين موردين أحدهما غير الآخر.

و قد اختلفوا فی الفقیر و المسکین أنهما صنف واحد أو صنفان،ثم علی الثانی فی معناهما علی أقوال کثیره لا ینتهی اکثرها الی حجه بیّنه،و الذی یعطیه ظاهر لفظهما ان الفقیر هو الذی اتصف بالعدم و فقدان ما یرفع حوائجه الحیویه من المال قبال الغنی الذی اتصف بالغنی و هو الجده و الیسار.

و أما المسکین فهو الذی حلت به المسکنه و الذله مضافه الی فقدان المال و ذلک انما یکون بأن یصل فقر الی حد یستذله بذلک کمن لا یجد بدا من ان یبذل ماء وجهه و یسأل کل کریم و لئیم من شده الفقر کالأعمی و الأعرج فالمسکین أسوأ حالا من الفقیر.

و الفقیر و المسکین و إن کانا بحسب النسبه أعمّ و أخص فکل مسکین من جهه الحاجه المالیه فقیر و لا عکس غیر ان العرف یراهما صنفین متقابلین لمکان مغایره الوصفین فی نفسهما فلا یرد أن ذکر الفقیر علی هذا المعنی مغن عن ذکر المسکین لمکان أعمیّته و ذلک أن المسکنه هی وصف الذله کالزمانه و العرج و العمی و ان کان بعض مصادیقه نهایه الذله من جهه فقد المال.

و أما العاملون علیها ای علی الصدقات فهم الساعون لجمع الزکوات و جباتها.

و أما المؤلفه قلوبهم فهم الذین یؤلف قلوبهم بإعطاء سهم من الزکاه لیسلموا أو یدفع بهم العدو او یستعان بهم علی حوائج الدین.

و أما قوله: وَ فِی الرِّقٰابِ فهو متعلق بمقدّر و التقدیر:و المصرف فی الرقاب أی فی فکها کما فی المکاتب الذی لا یقدر علی تأدیه ما شرطه لمولاه علی نفسه لعتقه أو الرق الذی کان فی شدّه.

و قوله: وَ الْغٰارِمِینَ ای و للصرف فی الغارمین الذین رکبتهم الدیون فیقضی دیونهم بسهم من الزکاه.

و قوله: وَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ ای و للصرف فی سبیل اللّه،و هو کل عمل عام یعود

عائدته الى الإسلام و المسلمين و تحفظ به مصلحه الدين و من أظهر مصاديقه الجهاد فی سبيل اللّه،و يلحق به سائر الأعمال التی تعم نفعه و تشمل فائدته كاصلاح الطرق و بناء القناطر و نظائر ذلک.

و قوله: وَ ابْنِ السَّبِيلِ ای و للصرف فی ابن السبيل و هو المنقطع عن وطنه الفاقد لما يعيش به و إن كان غنيا ذا يسار فی بلده فيرفع حاجته بسهم من الزكاه.

و قد اختلف سياق العد فيما ذكر فی الآيه من الأصناف الثمانيه فذكرت الأربعه الأولی باللام: «لِلْفُقَرٰاءِ وَ الْمَسٰاكِينِ وَ الْعٰامِلِينَ عَلَيْهٰا وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ» ثم غيّر السياق فی الأربعه الباقيه فقيل: «وَ فِی الرِّقٰابِ وَ الْغٰارِمِينَ وَ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» فان ظاهر السياق الخاص بهذه الاربعه أن التقدير:و فی الرقاب و فی الغارمين و فی سبيل اللّه و فی ابن السبيل.

اما الأربعه الاول: «لِلْفُقَرٰاءِ وَ الْمَسٰاكِينِ وَ الْعٰامِلِينَ عَلَيْهٰا وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ» فاللام فيها للملک بمعنی الاختصاص فی التصرف فان الآيه بحسب السياق كالجواب عن المنافقين الذين كانوا يطمعون فی الصدقات و هم غير مستحقين لها و كانوا يلمزون النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم فی حرمانهم منها فاجيبوا بالآيه أن للصدقات مواضع خاصه تصرف فيها و لا تتعداها،و الآيه ليست بظاهره فی أزيد من هذا المقدار من الاختصاص.

و أما كون ملكهم للصدقات هو الملک بمعناه المعروف فقها؟و كذا حقيقه هذا الملک مع كون المالكين أصنافا بعناوينهم الصنفيه لا ذوات شخصيه؟و نسبه سهم كل صنف الی بقيه السهام؟فإنما هی مسائل فقهيه خارجه عن غرضنا،و قد اختلفت اقوال الفقهاء فيها اختلافا شديدا فليرجع الی الفقه.

و أما الأربعه الباقيه: «وَ فِی الرِّقٰابِ وَ الْغٰارِمِينَ وَ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» فقد قيل فی تغيير السياق فيها و فی تأخيرها عن الأربعه الاول وجوه:

منها:ان الترتيب لبيان الأحق فالأحق من الأصناف،فأحق الأصناف بها الفقراء ثم

المسـاكين و هكـذا على الترتيب،و لكون الاـربعه الاـخيره بحسب ترتيب الأـحقيه واقعه فى المراتب الاربع الاخيره وضع كل فى موضـعه الخـاص،و لو لاـ هـذا الترتيب لكـان الأنسب ان يـذكر الأصـناف ثم تـذكر موارد المصالـح فيقال:للفقراء و المساكين و العاملين عليها و المؤلفه قلوبهم و الغارمين و ابن السبيل ثم يقال:و فى الرقاب و سبيل اللّه.

و الحق أن دلاله الترتيب بما فيه من التقـديم و التأخير على أهميه الملاك و قوه المصـلحه فى اجزاء الترتيب لا ريب فيه فان كان مراده بالأحق فالأحق الأهم ملاكا فالأهم فهو،و لو كان المراد التقدم و التأخر من حيث الإعطاء و الصرف ما يشبه ذلك فلا دلاله من جهه اللفظ عليه البته كما لا يخفى و الذى أيده به من الوجه لا جدوى فيه.

و منهـا:ان العـدول عـن الاـم فى الأـربعه الأـخيره الى«فى»للإيـذان بـأنهم ارسـخ فى اسـتحقاق التصـدق عليهـم ممـن سـبق ذكره لأن«فى»للوعاء فتبّه على انهم أحقاء بأن توضع فيهم الصـدقات و يجعلوا مظنه لها و مصبا،و ذلك لما فى فكّ الرقاب من الكتابه او الرق و الأسـر،و فى فـكّ الغـارمين مـن الغرم و التخليص و الانقـاذ،و لجمـع الغـازى الفقير او المنقطع فى الحـج بيـن الفقر و العباده،و كذلك ابن السبيل جامع بين الفقر و الغربه عن الأهل و المال.

و تكرير«فى»فى قوله: «وَ فِی سَبِیلِ اللّهِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ» فيه فضل ترجيح لهذين على الرقاب و الغارمين.كذا ذكره فى الكشاف.

و فيه:أنه معـارض بكون الأـربعه الاول مـدخوله للام الملك فان المملوک اشـد لزوما و اتصالا بالنسـبه الى مالكه من المظروف بالنسبه الى ظرفه،و هو ظاهر.

و منهـا:أن الأصـناف الأـربعه الاوائـل ملاک لما عساه يـدفع اليهم،و إنما يأخـذونه ملكا فكان دخول اللام لائقا بهم،و أما الاربعه الاواخر فلا يملكون ما يصرف نحوهم بل و لا يصرف اليهم و لكن فى مصالح تتعلق بهم.

فالمال الذى يصرف فى الرقاب انما يتناوله الساده المكاتبون و البائعون فليس نصيبهم

مصروفا الی ایدیهم حتی یعبّر عن ذلک باللام المشعره بتملکهم لما یصرف نحوهم،و إنما هم محال لهذا الصرف و المصلحه المتعلقه به،و کذلک الغارمون انما یصرف نصیبهم لأرباب دیونهم تخلیصا لذممهم لا لهم،و أما سبیل اللّه فواضح ذلک فیه،و أما ابن السبیل فکأنه کان مندرجا فی سبیل (۱)اللّه،و إنما أفرد بالذکر تنبیها علی خصوصیته مع انه مجرّد من الحرفین جمیعا و عطفه علی المجرور باللام ممکن و لکنه علی التقریب منه أقرب.

و هذا الوجه لا یخلو عن وجه غیر أن اجراءه فی ابن السبیل لا یخلو عن تکلف،و ما ذکر من دخوله فی سبیل اللّه و هو وجه مشترک بینه و بین غیره.

و لو قال قائل بکون الغارمین و ابن السبیل معطوفین علی المجرور باللام ثم ذکر الوجه الاول بالمعنی الذی ذکرناه وجها للترتیب و الوجه الاخیر وجها لاختصاص الرقاب و سبیل اللّه بدخول«فی»لم یکن بعیدا عن الصواب.

و قوله فی ذیل الآیه: «فَرِیضَهً مِنَ اللّهِ وَ اللّهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ» إشاره الی کون الزکاه فریضه واجبه مشرّعه علی العلم و الحکمه لا تقبل تغییر المتغیّر،و لا یبعد ان یتعلق الفرض بتقسمها الی الاصناف الثمانیه کما ربما یؤیده السیاق فان الغرض فی الآیه إنما تعلّق ببیان مصارف الصدقات لا بفرض اصلها فالأنسب ان یکون قوله: «فَرِیضَهً مِنَ اللّهِ» اشاره الی ان تقسّمها الی الاصناف الثمانیه امر مفروض من اللّه لا یتعدی عنه علی خلاف ما کان یطمع فیه المنافقون فی لمزهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

و من هنا یظهر ان الآیه لا تخلو عن إشعار بکون الاصناف الثمانیه علی سهمها من غیر اختصاص بزمان دون زمان خلافا لما ذکره بعضهم:أن المؤلفه قلوبهم کانوا جماعه من

۱- ۱) .بل هو ایضا کالغارمین و الرقاب لا یدفع الیه نصیبه و انما یصرف فی المصلحه المتعلقه به من الزاد و اکتراء الراحله حتی یصل الی وطنه(ب).

الاشراف فى زمن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ألّف قلوبهم بإعطاء سهم من الصدقات إياهم،و أما بعده صلّى اللّه عليه و آله و سلم فقد ظهر الاسلام على غيره،و ارتفعت الحاجه الى هذا النوع من التأليفات،و هو وجه فاسد و ارتفاع الحاجه ممنوع.

قوله تعالى: وَ مِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَ يَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ الاذن جارحه السمع المعروفه،و قد أطلقوا عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم الاذن و سمّوه بها إشاره الى أنه يصغى لكل ما قيل له و يستمع الى كل ما يذكر له فهو أذن.

و قوله: «قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ» من الإضافه الحقيقه اى سمّاع يسمع ما فيه خيركم حيث يسمع من اللّه سبحانه الوحى و فيه خير لكم،و يسمع من المؤمنين النصيحه و فيها خير لكم و يمكن ان يكون من إضافه الموصوف الى الصفه اى أذن هى خير لكم لأنه لا يسمع إلّا ما ينفعكم و لا يضركم.

و الفرق بين الوجهين أن اللازم على الاول ان يكون مسموعه خيرا لهم كالوحى من اللّه و النصيحه من المؤمنين،و اللازم على الثانى ان يكون استماعه استماع خير و إن لم يكن مسموعه خيرا كأن يستمع الى بعض ما ليس خيرا لهم لكنه يستمع اليه فيحترم بذلك قائله ثم يحمل ذلك القول منه على الصحه فلا يهتك حرمته و لا يسىء الظن به ثم لا يرتب أثر الخبر الصادق المطابق للواقع عليه فلا يؤاخذ من قيل فيه بما قيل فيه فيكون قد احترم إيمانه كما احترم إيمان القائل الذى جاءه بالخبر.

و من هنا يظهر أن الأنسب بسياق الآيه هو الوجه الثانى لما عقبه بقوله: «يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ» الآيه.

قوله تعالى: يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ وَ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كٰانُوا مُؤْمِنِينَ قال فى المجمع:«الفرق بين الأحق و الأصلح أن الأحق قد يكون من

غیر صفات الفعل کقولک:زید أحق بالمال،و الأصلح لا یقع هذا الموقع لأنه من صفات الفعل و تقول:اللّه أحق بأن یطاع و لا تقول أصلح»انتهی.

و السبب الأصلی فیه أن الصلاحیه و الصلوح یحمل معنی الاستعداد و التهیؤ،و الحق یحمل معنی الثبوت و اللزوم،و اللّه سبحانه لا یتصف بشیء من معنی الاستعداد و القبول المستلزم لتأثیر الغیر فیه و تأثره عنه.

و قد حول اللّه الخطاب فی الآیه عن نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی المؤمنین التفاتا و کأن الوجه فیه التلویح لهم بما یشتمل علیه قوله: «وَ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ یُرْضُوهُ إِنْ کٰانُوا مُؤْمِنِینَ» من الحکم و هو ان من الواجب علی کل مؤمن ان یرضی اللّه و رسوله،و لا یحاد اللّه و رسوله فإن فیه خزیا عظیما نار جهنم خالدا فیها.

و من أدب التوحید فی الآیه ما فی قوله: «أَحَقُّ أَنْ یُرْضُوهُ» من إفراد الضمیر و لم یقل:

أحق ان یرضوهما صونا لمقامه تعالی من ان یعدل به أحد فإن أمثال هذه الحقوق و کذا الاوصاف التی یشارکه تعالی غیره من حیث الإطلاق و الإجراء،له تعالی بالذات و لنفسه و لغیره بالتبع أو بالعرض و من جهته کوجوب الإرضاء و التعظیم و الطاعه و غیرها، و کالاتصاف بالعلم و الحیاه و الإحیاء و الإماته و غیرها.

و قد روعی نظیر هذا الأدب فی القرآن فی موارد کثیره فیما یشارک النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم غیره من الامه من الشئون فأخرج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من بینهم و أفرد بالذکر کما فی قوله: یَوْمَ لاٰ یُخْزِی اللّٰهُ النَّبِیَّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا (التحریم۸/)و قوله: فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَکِینَتَهُ عَلیٰ رَسُولِهِ وَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ (الفتح۲۶/)و قوله: آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ (البقره۲۸۵/)و غیر ذلک.

قوله تعالی: أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ یُحٰادِدِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نٰارَ جَهَنَّمَ الی آخر الآیه قال فی المجمع:المحاده مجاوزه الحد بالمشاقه،و هی و المخالفه و المجانبه و المعاداه

نظائر،و أصله المنع و المحاده ما يلحق الإنسان من النزق لأنه يمنعه من الواجب و قال:و الخزی الهوان و ما يستحيی منه.انتهی.

و الاستفهام فی الآيه للتعجيب،و الكلام مسوق لبيان كونه تعالی و كون رسوله أحق بالإرضاء و محصله أنهم يعلمون أن محاده اللّه و رسوله و المشاقه و المعاداه مع اللّه و رسوله و الإسخاط يوجب خلود النار،و اذا حرم إسخاط اللّه و رسوله وجب إرضاؤه و إرضاء رسوله علی من كان مؤمنا باللّه و رسوله (١).

[سوره التوبه (٩): الآيات ۶۴ الی ٧۴]

اشاره

يَحْذَرُ اَلْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِی قُلُوبِهِمْ قُلِ اِسْتَهْزِؤُا إِنَّ اَللّٰهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ (۶۴) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَ بِاللّٰهِ وَ آيَاتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ (۶۵) لاَ تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ (۶۶) اَلْمُنَافِقُونَ وَ اَلْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمَعْرُوفِ وَ يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اَللّٰهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ اَلْمُنَافِقِينَ هُمُ اَلْفَاسِقُونَ (۶٧) وَعَدَ اَللّٰهُ اَلْمُنَافِقِينَ وَ اَلْمُنَافِقَاتِ وَ اَلْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِیَ حَسْبُهُمْ وَ لَعَنَهُمُ اَللّٰهُ وَ لَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ (۶٨) كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَ أَكْثَرَ أَمْوَالاً وَ أَوْلاَداً فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاَقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلاَقِكُمْ كَمَا اِسْتَمْتَعَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلاَقِهِمْ وَ خُضْتُمْ كَالَّذِی خَاضُوا أُولٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِی اَلدُّنْيَا وَ اَلْآخِرَةِ وَ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْخَاسِرُونَ (۶٩) أَ لَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عَادٍ وَ ثَمُودَ وَ قَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَ أَصْحَابِ مَدْيَنَ وَ اَلْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اَللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٧٠) وَ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ اَلْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمُنْكَرِ وَ يُقِيمُونَ اَلصَّلاَةَ وَ يُؤْتُونَ اَلزَّكَاةَ وَ يُطِيعُونَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ أُولٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اَللّٰهُ إِنَّ اَللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٧١) وَعَدَ اَللّٰهُ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَ مَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِی جَنَّاتِ عَدْنٍ وَ رِضْوَانٌ مِنَ اَللّٰهِ أَكْبَرُ ذٰلِكَ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (٧٢) يَا أَيُّهَا اَلنَّبِیُّ جَاهِدِ اَلْكُفَّارَ وَ اَلْمُنَافِقِينَ وَ اُغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمَصِيرُ (٧٣) يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوا وَ لَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ اَلْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاَمِهِمْ وَ هَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَ مَا نَقَمُوا إِلاَّ أَنْ أَغْنَاهُمُ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْهُمُ اَللّٰهُ عَذَاباً أَلِيماً فِی اَلدُّنْيَا وَ اَلْآخِرَةِ وَ مَا لَهُمْ فِی اَلْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاَ نَصِيرٍ (٧۴)

١- ١) .التوبه ۴٩-۶٣:بحث روائی فی:المنافقين و لمزهم لرسول اللّه فی الصدقات؛الصدقات لمن هی و علی من تجب.

بیان:

قوله تعالی: يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ الی آخر الآیه؛کان المنافقون یشاهدون ان جل ما یستسرون به من شئون النفاق؛و یناجی به بعضهم بعضا من کلمه الکفر و وجوه الهمز و اللمز و الاستهزاء او جمیع ذلک لا یخفی علی الرسول،و یتلی علی الناس فی آیات من القرآن یذکر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم انه من وحی اللّه،و لا محاله کانوا لا یؤمنون بأنه وحی نزل به الروح الأمین علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم، و یقدرون ان ذلک مما یتجسسه المؤمنون فیخبرون به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فیخرجه لهم فی صوره کتاب سماوی نازل علیهم و هم مع ذلک کانوا یخافون ظهور نفاقهم و خروج ما خبوه فی سرائرهم الخبیثه لأن السلطنه و الظهور کانت للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم علیهم یجری فیهم ما یأمر به و یحکم علیه.

فهم کانوا یحذرون نزول سوره یظهر بها ما اضمروه من الکفر و هموا به من تقلیب الأمور علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و قصده بما یبطل به نجاح دعوته و تمام کلمته فأمر اللّه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ان یبلغهم ان اللّه عالم بما فی صدورهم مخرج ما یحذرون خروجه و ظهوره بنزول سوره من عنده أی یخبرهم بأن اللّه منزل سوره هذا نعتها.

و بهذا یستنیر معنی الآیه فقوله: «يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ» الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و وجه الکلام الیه،و هو یعلم بتعلیم اللّه ان هذا الکلام الذی یتلوه علی الناس کلام إلهی و قرآن منزل من عنده فیصف سبحانه الکلام الذی یخاف منه المنافقون بما له من

ص :۷۸۸

الوصف عند النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و هو انه سوره منزله من اللّه علی الناس و منهم المنافقون لا علی ما یراه المنافقون انه کلام بشری یدعی کونه کلام اللّه.

فهم کانوا یحذرون ان یتلو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم علیهم و علی الناس کلاما هذا نعته الواقعی و هو انه سوره منزله علیهم بما انها متوجهه بمضمونها الیهم قاصده نحوهم ینبئهم هذه السوره النازله بما فی قلوبهم فیظهر علی الناس و یفشو بینهم ما کانوا یسرونه من کفرهم و سوء نیاتهم،و هذا الظهور فی الحقیقه هو الذی کانوا یحذرونه من نزول السوره.

و قوله: قُلِ اسْتَهْزِؤُا إِنَّ اللّهَ مُخْرِجٌ مٰا تَحْذَرُونَ کأن المراد بالاستهزاء هو نفاقهم و ما یلحق به من الآثار فإن اللّه سمی نفاقهم استهزاء حاکیا فی ذلک قولهم حیث قال وَ إِذٰا لَقُوا الَّذِینَ آمَنُوا قٰالُوا آمَنّٰا وَ إِذٰا خَلَوْا إِلیٰ شَیٰاطِینِهِمْ قٰالُوا إِنّٰا مَعَکُمْ إِنَّمٰا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ (البقره/۱۴)فالمراد بالاستهزاء هو ستر ما یحذرون ظهوره،و الأمر تعجیزی أی دوموا علی نفاقکم و سترکم ما تحذرون خروجه من عندکم الی مرئی الناس و مسمعهم فإن اللّه مخرج ذلک و کاشف عن وجهه الغطاء،و مظهر ما اخفیتموه فی صدورکم.

فصدر الآیه و إن کان یذکر انهم یحذرون تنزیل سوره کذا و کذا و لکنهم إنما کانوا یحذرونها لما فیها من الأنباء التی یحذرون ان یطلع علیها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تنجلی للناس،و هذا هو الذی یذکر ذیلها انهم یحذرونه فالکلام بمنزله ان یقال:یحذر المنافقون تنزیل سوره قل إن اللّه منزّلها،او یقال:یحذر المنافقون انکشاف باطن امرهم و ما فی قلوبهم قل استهزءوا إن اللّه سیکشف ذلک و ینبئ عما فی قلوبکم.

قوله تعالی: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَیَقُولُنَّ إِنَّمٰا کُنّٰا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَ بِاللّهِ وَ آیٰاتِهِ وَ رَسُولِهِ کُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ الخوض-علی ما فی المجمع-دخول القدم فیما کان مائعا من الماء و الطین ثم کثر حتی استعمل فی غیره.

و قال الراغب فی المفردات:الخوض هو الشروع فی الماء و المرور فیه،و یستعار فی الامور،

و أكثر ما ورد فی القرآن ورد فيما يذم الشروع فيه.انتهی.

و لم يـذكر اللّه سبحانه متعلق السؤال و أن المسئول عنه الذی إن سأل النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم سأل عنه ما هو؟غير أن قوله: «لَيَقُولُنَّ إِنَّمٰا كُنّٰا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» بما له من السياق المصدر بإنما يـدل علی أنه كان فعلا صادرا منهم له نوع تعلق بالنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم،و كان أمرا مرئيا يسیء الظن بهم،و لم يكن فی وسعهم أن يعتذروا منه بعد ما تبين و انكشف للنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم إلاّ بأنه إنما كان منهم خوضا و لعبا لم يريدوا به غير ذلك.

و الخوض و اللعب الذين اعتذروا بهما من الأعمال السيّئه التی لا يعترف بهما الناس فی حالهم العادی و خاصه المؤمنون و سائر المتظاهرين بالإيمان و خاصه اذا كان ذلك فی أمر يرجع الی اللّه و رسوله غير أنهم لم يجدوا وصفا يصفون به فعلهم لإخراجه عن ظاهر ما يدل عليه، دون أن يعنونوه بأنه كان خوضا و لعبا.

و لذا أمر نبيه صلّی اللّه عليه و آله و سلم أن يوبخهم علی ما اعتذروا به فقال: «قُلْ أَ بِاللّٰهِ وَ آيٰاتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ» ثم فسّر عملهم فی آخر الآيات بقوله: «يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مٰا قٰالُوا وَ لَقَدْ قٰالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ وَ هَمُّوا بِمٰا لَمْ يَنٰالُوا» الآيه.

و يتحصل من مجموع هذه القرائن أن المنافقين كانوا أرادوا النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم بسوء كالفتك به و مفاجأته بما يهلكه و أقدموا علی ما قصدوه و تكلموا عند ذلك بشیء من الكلام الردی لكنهم أخطئوا فی ما أوقعوه عليه و اندفع الشر عنه،و لم يصب السهم هدفه فلما خاب سعيهم و بان أمرهم سألهم النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم عن ذلك و ما تصدوه به اعتذروا بأنهم كانوا يخوضون و يلعبون فوبخهم النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم بقوله: «أَ بِاللّٰهِ وَ آيٰاتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ» و رد اللّه سبحانه إليهم عذرهم الذی اعتذروا به و بين حقيقه ما قصدوا بذلك.

و بالجمله معنی الآيه:و أقسم لئن سألتهم عن فعلهم الذی شوهد منهم:ما الذی أرادوا به؟ و كان ظاهره أنهم همّوا بأمر فيك ليقولنّ:لم يكن قصد سوء و لا بالذی ظننت فأسأت الظن

بنا،و إنما كنا نخوض و نلعب خوض الركب فى الطريق لا على سبيل الجد و لكن لعبا.

و هذا اعتذار منهم بالاستهزاء باللّه و آياته و رسوله فإنهم يعترفون بأنهم فعلوا فيك ما فعلوا خوضا و لعبا فقد استهزءوا باللّه و رسوله فقل:أ باللّه و آياته و رسوله كنتم تستهزءون أى أ تعتذرون عن سيّئ فعلكم بسيّئه أخرى هى الاستهزاء باللّه و آياته و رسوله،و هو كفر؟

و ليس من البعيد أن يكون الغرض الأصيل بيان كونه استهزاء بالرسول،و إنما ذكر اللّه و آياته للدلاله على معنى الاستهزاء بالرسول،و أنه لما كان من آيات اللّه كان الاستهزاء به استهزاء بآيات اللّه،و الاستهزاء بآيات اللّه استهزاء باللّه العظيم فالاستهزاء برسول اللّه استهزاء باللّه و آياته و رسوله.

قوله تعالى: لاٰ تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طٰائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طٰائِفَهً الآيه؛قال الراغب فى المفردات:الطوف المشى حول الشىء و منه الطائف لمن يدور حول البيوت حافظا-الى أن قال-و الطائفه من الناس جماعه منهم و من الشىء القطعه منه.

و قوله تعالى: «فَلَوْ لاٰ نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَهٍ مِنْهُمْ طٰائِفَهٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِى الدِّينِ» قال بعضهم:قد يقع ذلك على الواحد فصاعدا،و على ذلك قوله: «وَ إِنْ طٰائِفَتٰانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. إِذْ هَمَّتْ طٰائِفَتٰانِ مِنْكُمْ» .

و الطائفه اذا أريد بها الجمع فجمع طائف،و اذا اريد بها الواحد فيصح أن يكون جمعا و يكنّى به عن الواحد،و يصح أن يجعل كراويه و علامه و نحو ذلك.انتهى.

و قد خطّأ بعضهم القول بجواز صدق الطائفه على الواحد و الاثنين من الناس كما تصدق على الثلاثه فصاعدا،و بالغ فى ذلك حتى عده غلطا و لا دليل له على ما ذكره،و ماده اللفظ لا يستوجب شيئا معينا من العدد،و إطلاقها على القطعه من الشىء يؤيد استعمالها فى الواحد.

و قوله: «لاٰ تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ» نهى عن الاعتذار بدعوى أنه لغو كما يدل عليه

قوله: «قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكَمْ» فإن الاعتذار لا فائده تترتب عليه بعد الحكم بكفرهم بعد إيمانهم.

و المراد بإيمانهم هو ظاهر الإيمان الذى كانوا يتظاهرون به لا حقيقه الإيمان الذى هو من الهدايه الإلهيه التى لا يعقبها ضلال،و يؤيد قوله تعالى فى آخر هذه الآيات: «وَ لَقَدْ قالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ» فبدل الإيمان إسلاما و هو ظاهر الشهادتين.

و يمكن ان يقال:إن من مراتب الإيمان ما هو اعتقاد و اذعان ضعيف غير آب عن الزوال كإيمان الذين فى قلوبهم مرض و قد عدهم اللّه من المؤمنين و ذكرهم مع المنافقين لأمنهم،و لا مانع من ان ينسلخوا هذا الإيمان.

و كيف لا؟و قد سلخ اللّه الايمان ممن هو ارسخ إيمانا منهم كالذى يقصه فى قوله: وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِى آتَيْناهُ آياتِنا فَانْسَلَخَ مِنْها فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطانُ فَكانَ مِنَ الْغاوِينَ وَ لَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها وَ لكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَواهُ (الأعراف۱۷۶/).

و قال أيضا: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدادُوا كُفْراً (النساء/ ۱۳۷)و قد اكثر القرآن الكريم من ذكر الكفر بعد الايمان فلا مانع من زوال الاعتقاد القلبى قبل رسوخه و هو اعتقاد.

نعم الإيمان المستقر و الاعتقاد الراسخ لا سبيل الى عروض الزوال له قال تعالى: مَنْ يَهْدِ اللّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِى (الأعراف۱۷۸/)و قال: فَإِنَّ اللّهَ لا يَهْدِى مَنْ يُضِلُّ (النحل۳۷/).

و قوله: «إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَةً» يدل على ان هؤلاء المنافقين المذكورين فى الآيات كانوا ذوى عدد و كثره،و ان كلمه العذاب وقعت عليهم لا بد لهم من العذاب فلو شمل بعضهم عفو إلهى لمصلحه فى ذلك وقع العذاب على الباقين فهذا معنى الجمله: «إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَةً» بحسب ما يفهم من نظمه و سياقه.

ص: ۷۹۲

و بعباره اخری رابطه اللزوم بین الشرط و الجزاء بترتب الجزاء و تفرعه علی الشرط إنما هی بالتبع و أصله ترتب الجزاء هاهنا علی امر یتعلق به الشرط و هو ان العذاب وجب علی جماعتهم فإن عفی عن بعضهم تعین الباقون من غیر تخلف.

قوله تعالی: اَلْمُنٰافِقُونَ وَ الْمُنٰافِقٰاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ الی آخر الآیتین؛ ذکروا أنه استئناف یتعرض لحال عامه المنافقین بذکر أوصافهم العامه الجامعه و تعریفهم بها و ما یجازیهم اللّه فی عاقبه أمرهم ثم یتعرض لحال عامه المؤمنین و یعرفهم بصفاتهم الجامعه و یذکر ما ینبئهم اللّه به علی سبیل المقابله استتماما للقسمه،و من الدلیل علی هذا الاستیفاء ذکر جزاء الکفار مع المنافقین فی قوله: «وَعَدَ اللّٰهُ الْمُنٰافِقِینَ وَ الْمُنٰافِقٰاتِ وَ الْکُفّٰارَ» الآیه.

و الظاهر أن الآیه فی مقام التعلیل لقوله فی الآیه السابقه: «إِنْ نَعْفُ عَنْ طٰائِفَهٍ مِنْکُمْ نُعَذِّبْ طٰائِفَهً» و سیاق مخاطبه المنافقین جار لم ینقطع بعد.

فالآیه السابقه لما دلت علی أنه تعالی لا یترک المنافقین حتی یعذبهم بإجرامهم فإن ترک بعضا منهم لحکمه و مصلحه أخذ آخرین منهم بالعذاب کان هناک مظنه أن یسأل فیقال:ما وجه أخذ البعض اذا ترک غیره؟و هل هو إلاّ کأخذ الجار بجرم الجار فاجیب ببیان السبب و هو أن المنافقین جمیعا بعضهم من بعض لاشتراکهم فی خبائث الصفات و الأعمال،و اشتراکهم فی جزاء أعمالهم و عاقبه حالهم.

و لعله ذکر المنافقات مع المنافقین مع عدم سبق لذکرهن للدلاله علی کمال الاتحاد و الاتفاق بینهم فی نفسیتهم،و لیکون تلویحا علی أن من النساء أیضا أجزاء مؤثره فی هذا المجتمع النفاقی الفاسد المفسد.

فمعنی الآیه لا ینبغی أن یستغرب أخذ بعض المنافقین اذا ترک البعض الآخر لأن المنافقین و المنافقات یحکم علیهم نوع من الوحده النفسیه یوحد کثرتهم فیرجع بعضهم الی بعض، فیشرکهم فی الاوصاف و الأعمال و ما یجازون به بوعد من اللّه تعالی.

ص :۷۹۳

فهم یأمرون بالمنکر و ینهون عن المعروف و یمسکون عن الإنفاق فی سبیل اللّه و بعباره اخری نسوا اللّه تعالی بالإعراض عن ذکره لأنهم فاسقون خارجون عن زی العبودیه فنسیهم اللّه فلم یثبهم بما أثاب عباده الذاکرین مقام ربهم.

ثم ذکر ما وعدهم علی ذلک فقال: «وَعَدَ اللّهُ الْمُنافِقِینَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْکُفّارَ -و عطف علیهم الکفار لأنهم جمیعا سواء- نارَ جَهَنَّمَ خالِدِینَ فِیها هِیَ حَسْبُهُمْ» من الجزاء لا یتعدی فیهم الی غیرها «وَ لَعَنَهُمُ اللّهُ» و أبعدهم «وَ لَهُمْ عَذابٌ مُقِیمٌ» ثابت لا یزول عنهم البته.

و قد ظهر بذلک أن قوله تعالی: «نَسُوا اللّهَ فَنَسِیَهُمْ» الخ؛بیان لما تقدمه من قوله «یَأْمُرُونَ بِالْمُنْکَرِ وَ یَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَ یَقْبِضُونَ أَیْدِیَهُمْ» .

و یتفرع علی ذلک أن الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و الإنفاق فی سبیل اللّه من الذکر.

قوله تعالی: کَالَّذِینَ مِنْ قَبْلِکُمْ کانُوا أَشَدَّ مِنْکُمْ قُوَّهً وَ أَکْثَرَ أَمْوالاً وَ أَوْلاداً فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلاقِکُمْ الخ؛قال الراغب:الخلاق ما اکتسبه الإنسان من الفضیله بخلقه قال تعالی: «وَ ما لَهُ فِی الْآخِرَهِ مِنْ خَلاقٍ» انتهی و فسّره غیره بمطلق النصیب.

و الآیه من تتمه مخاطبه المنافقین التی فی قوله: «لا تَعْتَذِرُوا قَدْ کَفَرْتُمْ بَعْدَ إِیمانِکُمْ» الآیه؛ فی سیاق واحد متصل و فی الآیه تشبیه حال المنافقین بحال من کان قبلهم من الکفار و المنافقین و قیاسهم إلیهم لیستشهد بذلک علی ما قیل:ان المنافقین و المنافقات بعضهم من بعض و أنهم جمیعا و الکفار ذووا طبیعه واحده فی الإعراض عن ذکر اللّه و الإقبال علی الاستمتاع بما أوتوا من أعراض الدنیا من أموال و أولاد و الخوض فی آیات اللّه ثم فی حبط أعمالهم فی الدنیا و الآخره و الخسران.

و معنی الآیه-و اللّه أعلم-أنتم کالذین من قبلکم کانت لهم قوه و أموال و أولاد بل أشد و أکثر فی ذلک منکم،فاستمتعوا بنصیبهم و قد تفرع علی هذه المماثله أنکم استمتعتم کما

استمتعوا و خضتم كما خاضوا اولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا و الآخره و اولئك هم الخاسرون و أنتم أيضا أمثالهم فى الحبط و الخسران و لذا وعدكم النار الخالده و لعنكم.

و ذكر كون قوه من قبلهم أشد و أموالهم و أولادهم أكثر للإيماء الى أنهم لم يعجزوا اللّه بذلك، و لم يدفع ذلك عنهم غائله الحبط و الخسران فكيف بكم و أنتم أضعف قوه و أقل أموالا و أولادا؟

قوله تعالى: أَ لَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عٰادٍ وَ ثَمُودَ وَ قَوْمِ إِبْرٰاهِيمَ وَ أَصْحٰابِ مَدْيَنَ وَ الْمُؤْتَفِكٰاتِ الآيه رجوع الى السياق الأول و هو سياق مخاطبه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مع افتراض الغيبه فى المنافقين،و تذكير لهم بما قص عليهم القرآن من قصص الامم الماضين.

فذاك قوم نوح عمهم اللّه سبحانه بالغرق،و عاد و هم قوم هود أهلكهم بريح صرصر عاتيه،و ثمود و هم قوم صالح عذّبهم بالرجفه،و قوم ابراهيم اهلك ملكهم نمرود و سلب عنهم النعمه،و المؤتفكات و هى القرى المنقلبات على وجهها-من ائتفكت الأرض اذا انقلبت- قرى قوم لوط جعل عاليها سافلها.

و قوله: أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ أى بالواضحات من الآيات و الحجج و البراهين و هو بيان إجمالى لنبئهم أى كان نبأهم انت أتتهم رسلهم بالآيات البينه فكذّبوها فانتهى أمرهم الى الهلاك،و لم يكن من شأن السنّه الإلهيه ان يظلمهم لأنه بيّن لهم الحق و الباطل،و ميّز الرشد من الغى،و الهدى من الضلال،و لكن كان اولئك الأقوام و الامم أنفسهم يظلمون بالاستمتاع من نصيب الدنيا و الخوض فى آيات اللّه و تكذيب رسله.

قوله تعالى: وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ الى آخر الآيه؛ثم وصف اللّه سبحانه حال المؤمنين عامه محاذاه لما وصف به المنافقين فقال: «وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» ليدل بذلك على انهم مع كثرتهم و تفرقهم من حيث العدد

و من الذكوره و الانوثه ذوو كينونه واحده متفقه لا تشعب فيها و لذلك يتولى بعضهم امر بعض و يدبره.

و لذلك كان يأمر بعضهم بعضا بالمعروف و ينهى بعضهم بعضا عن المنكر فلولايه بعض المجتمع على بعض ولايه ساريه فى جميع الأبعاض دخل فى تصديهم الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر فيما بينهم أنفسهم.

ثم وصفهم بقوله: «وَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ» و هما الركنان الوثيقان فى الشريعه فالصلاه ركن العبادات التى هى الرابطه بين اللّه و بين خلقه،و الزكاه فى المعاملات التى هى رابطه بين الناس أنفسهم.

ثم وصفهم بقوله: «وَ يُطِيعُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ» فجمع فى إطاعه اللّه جميع الأحكام الشرعيه الإلهيه و جمع فى إطاعه رسوله جميع الأحكام الولائيه التى صدرها رسوله فى إداره امور الامه و إصلاح شئونهم كفرامينه فى الغزوات،و أحكامه فى القضايا و إجراء الحدود و غير ذلك.

على أن إطاعه شرائع اللّه النازله من السماء من جهه اخرى منطويه فى إطاعه الرسول فان الرسول هو الصادع بالحق القائم بالدعوه الى اصول الدين و فروعه.

و قوله: أُولٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللّٰهُ إخبار عما فى القضاء الإلهى من شمول الرحمه الإلهيه لهؤلاء القوم الموصوفين بما ذكر،و كأن فى هذه الجمله محاذاه لما سرد فى المنافقين من قوله تعالى: «نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِيَهُمْ» و الظاهر ايضا أن قوله: «إِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» تعليل لما ذكر من الرحمه فلا مانع من رحمته لعزّته،و لا اختلال او وهنا و جزافا فى حكمته.

قوله تعالى: وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ الى آخر الآيه؛العدن مصدر بمعنى الإقامه و الاستقرار يقال:عدن بالمكان اى اقام فيه و استقر و منه المعدن للأرض التى تستقر فيه الجواهر و الفلزات المعدنيه،و على هذا فمعنى جنات عدن جنات إقامه و استقرار و خلود.

و قوله: وَ رِضْوانٌ مِنَ اللّهِ أَكْبَرُ اى رضى اللّه سبحانه عنهم اكبر من ذلک کله -على ما يفيده السياق-و قد نكّر«رضوان»إيماء الى انه لا يقدّر بقدر و لا يحيط به و هم بشر او لأن رضوانا ما منه و لو كان يسيرا اكبر من ذلک كله لا لأن ذلک کله مما يتفرع على رضاه تعالى و يترشح منه و إن كان كذلک فى نفسه،بل لأن حقيقه العبوديه التى يندب إليها كتاب اللّه هى عبوديته تعالى حبا له:لا طمعا فى جنه،او خوفا من نار،و أعظم السعاده و الفوز عند المحب ان يستجلب رضى محبوبه دون ان يسعى لإرضاء نفسه.

و كأنه للإشاره الى ذلک ختم الآيه بقوله: «ذلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» و تكون فى الجمله دلاله على معنى الحصر أى أن هذا الرضوان هو حقيقه كل فوز عظيم حتى الفوز العظيم بالجنه الخالده اذ لو لا شىء من حقيقه الرضى الإلهى فى نعيم الجنه كان نقمه لا نعمه.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا النَّبِيُّ جاهِدِ الْكُفّارَ وَ الْمُنافِقِينَ وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ جهاد القوم و مجاهدتهم بذل غايه الجهد فى مقاومتهم و هو يكون باللسان و باليد حتى ينتهى الى القتال،و شاع استعماله فى الكتاب فى القتال و إن كان ربما استعمل فى غيره كما فى قوله: «وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا» الآيه.

و استعماله فى قتال الكفّار على رسله لكونهم متجاهرين بالخلاف و الشقاق،و أما المنافقون فهم الذين لا يتظاهرون بكفر و لا يتجاهرون بخلاف،و إنما يبطنون الكفر و يقلبون الامور كيدا و مكرا و لا معنى للجهاد معهم بمعنى قتالهم و محاربتهم؟و لذلک ربما يسبق الى الذهن أن المراد بجهادهم مطلق ما تقتضيه المصلحه من بذل غايه الجهد فى مقاومتهم فإن اقتضت المصلحه هجروا و لم يخالطوا و لم يعاشروا،و ان اقتضت وعظوا باللسان،و ان اقتضت أخرجوا و شردوا الى غير الأرض أو قتلوا اذا اخذ عليهم الرده،او غير ذلک.

و ربما شهد لهذا المعنى اعنى كون المراد بالجهاد فى الآيه مطلق بذل الجهد تعقيب قوله «جاهِدِ الْكُفّارَ وَ الْمُنافِقِينَ» بقوله: «وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ» أى شدّد عليهم و عاملهم بالخشونه.

و أما قوله: «وَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» فهو عطف على ما قبله من الأمر،و لعل الذى هوّن الأمر فى عطف الإخبار على الإنشاء هو كون الجمله السابقه فى معنى قولنا:«ان هؤلاء الكفار و المنافقين مستوجبون للجهاد».و اللّه أعلم.

قوله تعالى: يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مٰا قٰالُوا وَ لَقَدْ قٰالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ وَ هَمُّوا بِمٰا لَمْ يَنٰالُوا الآيه.سياق الآيه يشعر بأنهم أتوا بعمل سيئ و شفّعوه بقول تفوّهوا به عند ذلك،و أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عاتبهم على قولهم مؤاخذا لهم فحلفوا باللّه ما قالوا كما تقدّم فى قوله: «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمٰا كُنّٰا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» الى آخر الآيه أنهم كانوا يعتذرون بذلك عن عملهم أنه كان خوضا و لعبا لا غير ذلك.

و اللّه سبحانه يكذّبهم فى الأمرين جميعا:أما فى إنكارهم القول فبقوله: «وَ لَقَدْ قٰالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ» و فسره ثانيا بقوله: «وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ» للدلاله على جد القول فيتفرع عليه الكفر بعد الاسلام.

و لعلّه قال هاهنا: «وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ» و قد قيل سابقا: «قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ» لأن القول السابق للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم الجارى على ظاهر حالهم و هو الإيمان الذى كانوا يدّعونه و يتظاهرون به،و القول الثانى للّه العالم بالغيب و الشهاده فيشهد بأنهم لم يكونوا مؤمنين و لم يتعدوا الشهادتين بلسانهم فهم كانوا مسلمين لا مؤمنين،و قد كفروا بقولهم و خرجوا عن الاسلام الى الكفر،و فى هذا إيماء الى ان قولهم كان كلمه فيه الرد على الشهادتين او إحداهما.

او لأن القول الأول فى قبال عملهم الذى أرادوا ايقاع الشر بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و العمل الخالى من القول و هو لم يصب الغرض لا يضر بالاسلام الذى هو نصيب اللفظ و الشهاده،و انما يضر بالايمان الذى هو نصيب الاعتقاد،و القول الثانى فى قبال قولهم الذى تفوّهوا به،و هو ينافى الاسلام الذى يكتسب باللفظ دون الايمان الذى هو نوع من الاعتقاد القلبى.

و اما فى إنكارهم العمل السيئ الذى اتوا به و تأويلهم إياه الى الخوض و اللعب فبقوله

«وَ هَمُّوا بِمٰا لَمْ يَنٰالُوا» .

ثم قـال فى مقـام ذمّهم و تعييرهم: «وَ مٰا نَقَمُوا إِلاّٰ أَنْ أَغْنٰاهُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ» أى بسـبب أن اغناهم اللّه و رسوله،اى كان سبب نقمتهم هـذه ان اللّه اغناهم من فضـله بما رزقهم من الغنائم و بسط عليهم الأمن و الرفاهيه فمكّنهم من توليـد الثروه و انماء المال من كل جهه،و كذا رسوله حيث هداهم الى عيشه صالحه تفتح عليهم أبواب بركات السـماء و الأرض،و قسّم بينهم الغنائم و بسط عليهم العدل.

فهو من قبيل وضع الشـىء موضع ضده:وضع فيه الاغناء و هو بحسب الطبع سـبب للرضـى و الشكر موضع سبب النقمه و السخطه كالظلم و الغضب و ان شـئت قلت:وضع فيه الإحسان موضع الإساءه،ففيه نوع من التهكم المشوب بالذم نظير ما فى قوله تعالى: وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ (الواقعه/۸۲)أى تجعلون رزقكم سببا للتكذيب بآيات اللّه و هو سبب بحسب الطبع لشكر النعمه و الرضا بالموهبه على ما قيل:إن المعنى:و تجعلون بدل شكر رزقكم أنكم تكذبون.

و الضـمير فى قوله: «مِنْ فَضْلِهِ» راجع الى اللّه سبحانه،قال فى المجمع:و إنما لم يقل:من فضلهما لأنه لا يجمع بين اسم اللّه و اسم غيره فى الكنايه تعظيما للّه،و لذلك قال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لمن سمعه يقول:«من أطاع اللّه و رسوله فقد اهتدى و من عصاهمـا فقـد غوى»:بئس خطيب القوم أنت فقـال:كيف أقول يا رسول اللّه؟قال:قل:و من يعص اللّه و رسوله،و هكـذا القول فى قوله سبحانه: «وَ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ» و قيل:إنما لم يقل من فضلهما لأن فضل اللّه منه و فضل رسوله من فضله،انتهى كلامه.

و هنـاك وراء التعظيم أمر آخر قـدّمنا القول فيه فى تفسير قوله تعـالى: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَةٍ (المائـده/۷۳)فى الجزء السادس من الكتاب،و هو أن وحـدته تعالى ليست من سـنخ الوحـده العـدديه حتى يصـحّ بـذلك تأليفها مع وحده غيره و استنتاج عدد من

الأعداد منه.

ثم بيّن اللّه سبحانه لهؤلاء المنافقين أن لهم مع هذه الذنوب المهلكه و صريح كفرهم باللّه و همّهم بما لم ينالوا أن يرجعوا الى ربهم،و بيّن عاقبه أمر هذه التوبه و عاقبه التولى و الإعراض عنها فقال: «فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ» لادائه الى المغفره و الجنه «وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا» و يعرضوا عن التوبه «يُعَذِّبْهُمُ اللّهُ عَذاباً أَلِيماً فِى الدُّنْيا» بالسياسه و النكال او بإغراء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عليهم او بالمكر و الاستدراج،و لو لم يكن من عذابهم إلاّ أنهم مخالفون بنفاقهم نظام الأسباب المبنى على الصدق و الإيمان فتقادمهم سلسله الاسباب و تحطمهم و تفضحهم لكان فيه كفايه،و قد قال اللّه: وَ اللّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (التوبه۲۴/) «وَ الْآخِرَهِ» بعذاب النار.

و قوله تعالى: وَ ما لَهُمْ فِى الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ معناه أن هؤلاء لا ولى لهم فى الأرض يتولى امرهم و يصرف العذاب عنهم،و لا نصير ينصرهم و يمدّهم بما يدفعون به العذاب الموعود عن انفسهم لأن سائر المنافقين ايضا منهم و كلمه الفساد يجمعهم و أصلهم الفاسد منقطع عن سائر الأسباب الكونيه فلا ولى لهم يتولى امرهم و لا ناصر لهم ينصرهم و لعل هذه الجمله من الآيه إشاره الى ما أومأنا اليه فى معنى عذاب الدنيا (۱).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۷۵ الى ۸۰]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اَللّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ اَلصّالِحِينَ (۷۵) فَلَمّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (۷۶) فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِى قُلُوبِهِمْ إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِما أَخْلَفُوا اَللّهَ ما وَعَدُوهُ وَ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ (۷۷) أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ وَ أَنَّ اَللّهَ عَلاّمُ اَلْغُيُوبِ (۷۸) اَلَّذِينَ يَلْمِزُونَ اَلْمُطَّوِّعِينَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ فِى اَلصَّدَقاتِ وَ اَلَّذِينَ لا يَجِدُونَ إِلاّ جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اَللّهُ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۷۹) اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اَللّهُ لَهُمْ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اَللّهُ لا يَهْدِى اَلْقَوْمَ اَلْفاسِقِينَ (۸۰)

ص: ۸۰۰

۱- ۱) .التوبه ۶۴-۷۴:بحث روائى فى المنافقين و أعمالهم.

بيان:

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصّالِحِينَ الى آخر الآيتين؛الإيتاء الإعطاء،و قد كثر إطلاق الإيتاء من الفضل على إعطاء المال،و من القرائن عليه فى الآيه قوله:«فنصدقن»أى لنتصدقن مما آتانا من المال و كذلك ما فى الآيه التاليه من ذكر البخل به.

و السياق يفيد ان الكلام متعرض لأمر واقع،و الروايات تدل على ان الآيات نزلت فى ثعلبه فى قصه سيأتى نقلها فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى،و معنى الآيتين ظاهر.

قوله تعالى: فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِى قُلُوبِهِمْ إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ الآيه؛الإعقاب الإيراث قال فى المجمع:و أعقبه و أورثه و أداه نظائر و قد يكون أعقبه بمعنى جازاه.انتهى.و هو مأخوذ من العقب،و معناه الإتيان بشىء عقيب شىء.

و الضمير فى قوله: «فَأَعْقَبَهُمْ» راجع الى البخل او الى فعلهم الذى منه البخل،و على هذا

فالمراد بقوله: «يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ» يوم لقاء البخل أى جزاء البخل بنحو من العنايه.

و يمكن ان يرجع الضـمير اليه تعـالى و المراد بيوم يلقونه يوم يلقون اللّه و هو يوم القيـامه على مـا هو المعروف من كلامه تعالى من تسـميه يوم القيـامه بيوم لقـاء اللّه او يوم الموت كمـا هو الظـاهر من قوله تعـالى: مَنْ كٰانَ يَرْجُوا لِقٰاءَ اللّٰهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللّٰهِ لَآتٍ (العنكبوت۵/).

و هـذا الثانى هو الظاهر على الثانى لأن الأنسب عنـد الذهن ان يقال:فهم على نفاقهم الى ان يموتوا.دون ان يقال:فهم على نفاقهم الى ان يبعثوا اذ لا تغير لحالهم فيما بعد الموت على أى حال.

و قوله: بِمٰا أَخْلَفُوا اللّٰهَ مٰا وَعَـدُوهُ وَ بِمٰا كٰانُوا يَكْـذِبُونَ الباء فى الموضـعين منه للسـببيه أى إن هذا البخل اورثهم نفاقا بما كان فيه من الخلف فى الوعد و الاستمرار على الكذب الموجبين لمخالفه باطنهم لظاهرهم و هو النفاق.

و معنى الآـيه:فأورثهم البخـل و الامتناع عن إيتاء الصـدقات نفاقا فى قلوبهم يـدوم لهم ذلك و لا يفارقهم الى يوم موتهم و إنما صار هذا البخل و الامتناع سببا لذلك لما فيه من خلف الوعد للّه و الملازمه و الاستمرار على الكذب.

او المعنى:جازاهم اللّه نفاقا فى قلوبهم الى يوم لقائه و هو يوم الموت لأنهم أخلفوه ما وعدوه و كانوا يكذبون.

قوله تعالى: أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوٰاهُمْ الآيه؛النجوى الكلام الخفى و الاستفهام للتوبيخ و التأنيب.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقٰاتِ وَ الَّذِينَ لاٰ يَجِدُونَ إِلاّٰ جُهْدَهُمْ الآيه؛التطوع الإتيان بما لا تكرهه النفس و لاـ تحسـبه شاقـا و لـذلك يستعمل غالبـا فى المنـدوبات لما فى الواجبات من شائبه التحميل على النفس بعـدم الرضـى بالترك.

ص :۸۰۲

و مقابله المطوعين من المؤمنين فى الصدقات بالـذين لا يجدون إلاّ جهدهم قرينه على أن المراد بالمطوعين فيها الـذين يؤتون الزكاه على السعه و الجده كأنهم لسعتهم و كثره مالهم يؤتونها على طوع و رغبه من غير ان يشق ذلك عليهم بخلاف الذين لا يجدون إلاّ جهدهم أى مبلغ جهدهم و طاقتهم او ما يشق عليهم القنوع بذلك.

و قوله: «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ» الآيه كلام مستأنف او هو وصف للذين ذكروا بقوله: «وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللّهَ» الآيه كما قالوا.و المعنى:الذين يعيبون الذين يتطوعون بالصدقات من المؤمنين الموسرين و الذين لا يجدون من المال إلاّ جهد انفسهم من الفقراء المعسرين فيعيبون المتصدقين موسرهم و معسرهم و غنيهم و فقيرهم و يسخرون منهم سخر اللّه منهم و لهم عذاب أليم،و فيه جواب لاستهزائهم و إيعاد بعذاب شديد.

قوله تعالى: اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لاٰ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ الترديد بين الأمر و النهى كنايه عن تساوى الفعل و الترك أى لغويه الفعل كما مر نظيره فى قوله: أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ (التوبه/٥٣).

فالمعنى ان هؤلاء المنافقين لا تنالهم مغفره من اللّه و يستوى فيهم طلب المغفره و عدمها لأن طلبها لهم لغو لا اثر له.

و قوله: «إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ» تأكيدا لما ذكر قبله من لغويه الاستغفار لهم،و بيان ان طبيعه المغفره لا تنالهم البته سواء سئلت المغفره فى حقهم او لم تسأل،و سواء كان الاستغفار مره او مرات قليلا او كثيرا.

فذكر السبعين كنايه عن الكثره من غير ان يكون هناك خصوصيه للعدد حتى يكون الواحد و الاثنان من الاستغفار حتى يبلغ السبعين غير مؤثر فى حقهم فاذا جاوز السبعين أثر اثره،و لذلك علّله بقوله: «ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ» اى ان المانع من شمول المغفره هو كفرهم باللّه و رسوله،و لا يختلف هذا المانع بعدم الاستغفار.و لا وجوده واحدا او كثيرا فهم

على كفرهم.

و من هنا يظهر أن قوله: «وَ اللّهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ» متمم لسابقه و الكلام مسوق سوق الاستدلال القياسي و التقدير:انهم كافرون باللّه و رسوله فهم فاسقون خارجون عن عبوديه اللّه،و اللّه لا يهدى القوم الفاسقين،لكن المغفره هدايه الى سعاده القرب و الجنه فلا تشملهم المغفره و لا تنالهم البته.

و استعمال السبعين فى الكثره المجرّده عن الخصوصيه كاستعمال المائه و الألف فيها كثير فى اللغه (۱).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۸۱ الى ۹۶]

اشاره

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلاٰفَ رَسُولِ اللّهِ وَ كَرِهُوا أَنْ يُجٰاهِدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَ قٰالُوا لاٰ تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نٰارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كٰانُوا يَفْقَهُونَ (۸۱) فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَ لْيَبْكُوا كَثِيراً جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (۸۲) فَإِنْ رَجَعَكَ اللّهُ إِلىٰ طٰائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَداً وَ لَنْ تُقٰاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخٰالِفِينَ (۸۳) وَ لاٰ تُصَلِّ عَلىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مٰاتَ أَبَداً وَ لاٰ تَقُمْ عَلىٰ قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ مٰاتُوا وَ هُمْ فٰاسِقُونَ (۸۴) وَ لاٰ تُعْجِبْكَ أَمْوٰالُهُمْ وَ أَوْلاٰدُهُمْ إِنَّمٰا يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهٰا فِي الدُّنْيٰا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كٰافِرُونَ (۸۵) وَ إِذٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللّهِ وَ جٰاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَ قٰالُوا ذَرْنٰا نَكُنْ مَعَ الْقٰاعِدِينَ (۸۶) رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوٰالِفِ وَ طُبِعَ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ يَفْقَهُونَ (۸۷) لٰكِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْخَيْرٰاتُ وَ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۸۸) أَعَدَّ اللّهُ لَهُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۸۹) وَ جٰاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرٰابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللّهَ وَ رَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۹۰) لَيْسَ عَلَى الضُّعَفٰاءِ وَ لاٰ عَلَى الْمَرْضىٰ وَ لاٰ عَلَى الَّذِينَ لاٰ يَجِدُونَ مٰا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذٰا نَصَحُوا لِلّهِ وَ رَسُولِهِ مٰا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۹۱) وَ لاٰ عَلَى الَّذِينَ إِذٰا مٰا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لاٰ أَجِدُ مٰا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلاّٰ يَجِدُوا مٰا يُنْفِقُونَ (۹۲) إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَ هُمْ أَغْنِيٰاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوٰالِفِ وَ طَبَعَ اللّهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۹۳) يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذٰا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لاٰ تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللّهُ مِنْ أَخْبٰارِكُمْ وَ سَيَرَى اللّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلىٰ عٰالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۹۴) سَيَحْلِفُونَ بِاللّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (۹۵) يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللّهَ لاٰ يَرْضىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ (۹۶)

ص: ۸۰۴

۱- ۱) .التوبه ۷۵-۸۰:بحث روائى فى المنافقين و صفاتهم؛نهى اللّه رسوله عن الاستغفار للمنافقين.

بیان:

قوله تعالی: فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلاٰفَ رَسُولِ اللّٰهِ الآیه؛الفرح و السرور خلاف الغم و هما حالتان نفسیّتان وجدانیّتان ملذه و مؤلمه،و المخلّفون اسم مفعول من قولهم خلفه اذا ترکه بعده و المقعد کالقعود مصدر قعد یقعد و هو کنایه عن عدم الخروج الی الجهاد.

و الخلاف کالمخالفه مصدر خالف یخالف،و ربما جاء بمعنی بعد کما قیل و لعل منه قوله «وَ إِذاً لاٰ یَلْبَثُونَ خِلاٰفَکَ إِلاّٰ قَلِیلاً» و کان قیاس الکلام أن یقال: «خِلاٰفَکَ» لأن الخطاب فیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و إنما قیل: «خِلاٰفَ رَسُولِ اللّٰهِ» للدلاله علی أنهم إنما یفرحون علی مخالفه اللّه العظیم فما علی الرسول إلاّ البلاغ.

و المعنی فرح المنافقون الذین ترکتهم بعدک بعدم خروجهم معک خلافا لک-أو بعدک-

ص :۸۰۶

و كرهوا ان يجاهدوا بأموالهم و أنفسهم فى سبيل اللّه.

و قوله تعالى: «وَ قٰالُوا لاٰ تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ» خاطبوا بذلك غيرهم ليخذلوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و يبطلوا مسعاه فى تنفير الناس الى الغزوه،و لذلك أمره اللّه تعالى ان يجيب عن قولهم ذلك بقوله: «قُلْ نٰارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا» اى ان الفرار عن الحر بالقعود ان انجاكم منه لم ينجكم مما هو اشد منه و هو نار جهنم التى هى اشد حرا فان الفرار عن هذا الهين يوقعكم فى ذاك الشديد.ثم أفاد بقوله: «لَوْ كٰانُوا يَفْقَهُونَ» المصدر بلو التمنى اليأس من فقههم و فهمهم.

قوله تعالى: فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَ لْيَبْكُوا كَثِيراً جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ تفريع على تخلفهم عن الجهاد بالأموال و الأنفس و فرحهم بالقعود عن هذه الفريضه الإلهيه الفطريه التى لا سعاده للإنسان فى حياته دونها.

و قوله: «جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ» و الباء للمقابله او السببيه دليل على ان المراد بالضحک القليل هو الذى فى الدنيا فرحا بالتخلف و القعود و نحو ذلک،و بالبكاء الكثير ما كان فى الآخره فى نار جهنم التى هى اشد حرا فان الذى فرع عليه الضحک و البكاء هو ما فى الآيه السابقه، و هو فرحهم بالتخلف و خروجهم من حر الهواء الى حر نار جهنم.

فالمعنى:فمن الواجب بالنظر الى ما عملوه و اكتسبوه ان يضحكوا و يفرحوا قليلا فى الدنيا و ان يبكوا و يحزنوا كثيرا فى الآخره فالأمر بالضحک و البكاء للدلاله على ايجاب السبب و هو ما كسبوه من الأعمال لذلک.

و اما حمل الأمر فى قوله: «فَلْيَضْحَكُوا» و قوله: «وَ لْيَبْكُوا» على الأمر المولوى لينتج تكليفا من التكاليف الشرعيه فلا يناسبه قوله: «جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ» .

و يمكن ان يكون المراد الأمر بالضحک القليل و البكاء الكثير معا ما هو فى الدنيا جزاء لسابق اعمالهم فانها هدتهم الى راحه وهميه فى ايام قلائل و هى ايام قعودهم خلاف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثم الى هوان و ذله عند اللّه و رسوله و المؤمنين ما داموا احياء فى الدنيا ثم الى شديد حر

النار فی الآخره بعد موتهم.

قوله تعالی: فَإِنْ رَجَعَکَ اللّٰهُ إِلىٰ طٰائِفَهٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوکَ لِلْخُرُوجِ الی آخر الآیه المراد بالقعود اول مره التخلف عن الخروج فی اول مره کان علیهم ان یخرجوا فیها فلم یخرجوا،و لعلها غزوه تبوک کما یهدی الیه السیاق.

و المراد بالخالفین المتخلفون بحسب الطبع کالنساء و الصبیان و المرضی و الزمنی و قیل:

المتخلفون من غیر عذر،و قیل:الخالفون هم أهل الفساد،و الباقی واضح.

و فی قوله: «فَإِنْ رَجَعَکَ اللّٰهُ إِلىٰ طٰائِفَهٍ مِنْهُمْ» الآیه دلاله علی ان هذه الآیه و ما فی سیاقها المتصل من الآیات السابقه و اللاحقه نزلت و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی سفره و لما یرجع الی المدینه، و هو سفره الی تبوک.

قوله تعالی: وَ لاٰ تُصَلِّ عَلىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مٰاتَ أَبَداً وَ لاٰ تَقُمْ عَلىٰ قَبْرِهِ إِنَّهُمْ کَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ مٰاتُوا وَ هُمْ فٰاسِقُونَ نهی عن الصلاه لمن مات من المنافقین و القیام علی قبره و قد علل النهی بأنهم کفروا و فسقوا و ماتوا علی فسقهم،و قد علل لغویه الاستغفار لهم فی قوله تعالی:السابق: اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لاٰ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ (آیه ٨٠ من السوره)،و کذا فی قوله: سَوٰاءٌ عَلَیْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ یَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰاسِقِینَ (المنافقون/٦)بالکفر و الفسق أیضا.

و یتحصل من الجمیع ان من فقد الإیمان باللّه باستیلاء الکفر علی قلبه و إحاطته به فلا سبیل له الی النجاه یهتدی به،و أن الآیات الثلاث جمیعا تکشف عن لغویه الاستغفار للمنافقین و الصلاه علی موتاهم و القیام علی قبورهم للدعاء لهم.

و فی الآیه إشاره الی ان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان یصلی علی موتی المسلمین و یقوم علی قبورهم للدعاء.

قوله تعالی: وَ لاٰ تُعْجِبْکَ أَمْوٰالُهُمْ وَ أَوْلاٰدُهُمْ الآیه؛تقدم بعض ما یتعلق بالآیه

ص :٨٠٨

من الكلام فى الآيه ۵۵ من السوره.

قوله تعالى: وَ إِذا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللّهِ وَ جاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ الى آخر الآيتين؛الطول القدره و النعمه،و الخوالف هم الخالفون و الكلام فيه كالكلام فيه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: لكِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ لما ذم المنافقين فى الآيتين السابقتين بالرضا بالقعود مع الخوالف و الطبع على قلوبهم استدرك بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الذين آمنوا معه-و المراد بهم المؤمنون حقا الذين خلصت قلوبهم من رين النفاق بدليل المقابله مع المنافقين-ليمدحهم بالجهاد بأموالهم و أنفسهم أى انهم لم يرضوا بالقعود و لم يطبع على قلوبهم بل نالوا سعاده الحياه و النور الإلهى الذى يهتدون به فى مشيهم كما قال تعالى: أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّاسِ (الأنعام١٢٢/).

و لذلك عقب الكلام بقوله: «وَ أُولئِكَ لَهُمُ الْخَيْراتُ وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» فلهم جميع الخيرات-على ما يقتضيه الجمع المحلى باللام-من الحياه الطيبه و نور الهدى و الشهاده و سائر ما يتقرب به الى اللّه سبحانه،و هم المفلحون الفائزون بالسعاده.

قوله تعالى: أَعَدَّ اللّهُ لَهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِي الآيه؛الإعداد هو التهيئه و قد عبر بالإعداد دون الوعد لأن الامور بخواتيمها و عواقبها فلو كان وعدا و هو وعد لجميع من آمن معه لكان قضاء حتميا واجب الوفاء سواء بقى الموعودون على صفاء إيمانهم و صلاح اعمالهم او غيروا و اللّه لا يخلف الميعاد.

و الاصول القرآنيه لا تساعد على ذلك،و لا الفطره السليمه ترضى ان ينسب الى اللّه سبحانه ان يطبع بطابع المغفره و الجنه الحتميه على احد لعمل عمله من الصالحات ثم يخلى بينه و بين ما شاء و أراد.

ص :٨٠٩

و لـذلك نجده سبحانه اذا وعد وعدا علقه على عنوان من العناوين العامه كالإيمان و العمل الصالح يدور معه الوعد الجميل من غير ان يخص به اشخاصا بأعيانهم فيفيد التناقض بالجمع بين التكليف و التأمين كما قال تعالى: وَعَدَ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنّاتٍ (الآيه ٧٢ من السوره)،و قال تعالى: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدّاءُ عَلَى الْكُفّارِ رُحَماءُ بَيْنَهُمْ -الى ان قال- وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (الفتح٢٩/).

قوله تعالى: وَ جاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ الآيه؛الظاهر أن المراد بالمعذرين هم اهل العذر كالذى لا يجد نفقه و لا سلاحا بدليل قوله: «وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا» الآيه؛و السياق يدل على ان فى الكلام قياسا لإحدى الطائفتين الى الاخرى ليظهر به لؤم المنافقين و خستهم و فساد قلوبهم و شقاء نفوسهم،حيث ان فريضه الجهاد الدينيه و النصره للّه و رسوله هيج لذلك المعذرين من الأعراب و جاءوا الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يستأذنونه،و لم يؤثر فى هؤلاء الكاذبين شيئا.

قوله تعالى: لَيْسَ عَلَى الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَى الْمَرْضى وَ لا عَلَى الَّذِينَ لا يَجِدُونَ ما يُنْفِقُونَ حَرَجٌ المراد بالضعفاء بدلاله سياق الآيه:الذين لا قوه لهم على الجهاد بحسب الطبع كالزمنى كما ان المرضى لا قوه لهم عليه بحسب عارض مزاجى،و الذين لا يجدون ما ينفقون لا قوه لهم عليه من جهه فقد المال و نحوه.

فهؤلاء مرفوع عنهم الحرج و المشقه أى الحكم بالوجوب الذى لو وضع كان حكما حرجيا،و كذا ما يستتبعه الحكم من الذم و العقاب على تقرير المخالفه.

و قد قيد اللّه تعالى رفع الحرج عنهم بقوله: «إِذا نَصَحُوا لِلّهِ وَ رَسُولِهِ» و هو ناظر الى الذم و العقاب على المخالفه و القعود فإنما يرفع الذم و العقاب عن هؤلاء المعذورين اذا نصحوا للّه و رسوله،و أخلصوا من الغش و الخيانه و لم يجروا فى قعودهم على ما يجرى عليه المنافقون

المتخلفون من تقليب الامور و إفساد القلوب فى مجتمع المؤمنين،و إلاّ فيجرى عليهم ما يجرى على المنافقين من الذم و العقاب.

و قوله: مٰا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ فى مقام التعليل لنفى الحرج عن الطوائف المذكورين بشرط ان ينصحوا للّه و رسوله أى لأنهم يكونون حينئذ محسنين و ما على المحسنين من سبيل فلا سبيل يتسلط عليهم يؤتون منه فيصابون بما يكرهونه.

ففى السبيل كنايه عن كونهم فى مأمن مما يصيبهم من مكروه كأنهم فى حصن حصين لا طريق الى داخله يسلكه الشر اليهم فيصيبهم،و الجمله عامه بحسب المعنى و إن كان مورد التطبيق خاصا.

قوله تعالى: وَ لاٰ عَلَى الَّذِينَ إِذٰا مٰا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ الآيه؛قال فى المجمع:الحمل إعطاء المركوب من فرس او بعير او غير ذلك تقول:حمله يحمله حملا اذا أعطاه ما يحمل عليه قال:

ألا فتى عنده خفّان يحملنى

عليهما إننى شيخ على سفر

قال:و الفيض الجرى عن امتلاء من قولهم:فاض الإناء بما فيه،و الحزن ألم فى القلب لفوت امر مأخوذ من حزن الأرض و هى الأرض الغليظه المسلك.انتهى.

و قوله: «وَ لاٰ عَلَى الَّذِينَ» الآيه؛موصول صلته قوله: «تَوَلَّوْا» الآيه،و قوله: «إِذٰا مٰا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ» كالشرك و الجزاء و المجموع ظرف لقوله: «تَوَلَّوْا» و حزنا مفعول له،«و ان لا يجدوا»منصوب بنزع الخافض.

و المعنى:و لا حرج على الفقراء الذين اذا ما اتوك لتعطيهم مركوبا يركبونه و تصلح سائر ما يحتاجون اليه من السلاح و غيره قلت لا أجد ما احملكم عليه تولوا و الحال ان اعينهم تمتلئ و تسكب دموعا للحزن من ان لا يجدوا-او لأن لا يجدوا-ما ينفقونه فى سبيل اللّه للجهاد مع اعدائه.

و عطف هذا الصنف على ما تقدّمه من عطف الخاص على العام عنايه بهم لأنهم فى أعلى درجه من النصح و احسانهم ظاهر.

قوله تعالى: إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَ هُمْ أَغْنِيَاءُ الآيه؛القصر للإفراد و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ الى آخر الآيه؛خطاب الجمع للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين جميعا،و قوله: «لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ» اى لن نصدقكم على ما تعتذرون به بناء على تعديه الإيمان باللام كالباء-او لن نصدّق تصديقا ينفعكم- بناء على كون اللام للنفع -و الجمله تعليل لقوله: «لاَ تَعْتَذِرُوا» كما أن قوله: «قَدْ نَبَّأَنَا اللّهُ مِنْ أَخْبٰارِكُمْ» تعليل لهذه الجمله.

و المعنى يعتذر المنافقون اليكم عند رجوعكم من الغزوه اليهم قل يا محمد لهم:لا تعتذروا الينا لأنا لن نصدّقكم فيما تعتذرون به لأن اللّه قد اخبرنا ببعض اخباركم مما يظهر به نفاقكم و كذبكم فيما تعتذرون به،و سيظهر عملكم ظهور شهود للّه و رسوله ثم تردّون الى اللّه الذى يعلم الغيب و الشهاده يوم القيامه فيخبركم بحقائق اعمالكم.

و فى قوله: «وَ سَيَرَى اللّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ» الخ؛فى إيضاحه كلام سيمرّ بك عن قريب.

قوله تعالى: سَيَحْلِفُونَ بِاللّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ الآيه؛اى لتعرضوا عنهم فلا تتعرضوا لهم بالعتاب و التقريع و ما يتعقب ذلك فأعرضوا عنهم لا تصديقا لهم فيما يحلفون له من الأعذار بل لأنهم رجس ينبغى أن لا يقترب منهم و مأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون.

قوله تعالى: يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللّهَ لاٰ يَرْضىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ اى هذا الحلف منهم كما كان للتوسل الى صرفكم عنهم ليأمنوا الذم و التقريع كذلك هو للتوسّل الى رضاكم عنهم أما الإعراض فافعلوه لأنهم رجس

لاـ ینبغی لنزاهه الإیمان و طهارته ان تتعرض لرجس النفاق و الکذب و قذاره الکفر و الفسق، و أما الرضی فاعلموا انکم ان ترضوا عنهم فان اللّه لا یرضی عنهم لفسقهم و اللّه لا یرضی عن القوم الفاسقین.

فالمراد أنکم إن رضیتم عنهم فقد رضیتم عمن لم یرض اللّه عنه ای رضیتم بخلاف رضی اللّه،و لا ینبغی لمؤمن ان یرضی عمّا یسخط ربّه فهو ابلغ کنایه عن النهی عن الرضا عن المنافقین (۱).

[سوره التوبه (۹): الآیات ۹۷ الی ۱۰۶]

اشاره

اَلْأَعْرابُ أَشَدُّ کُفْراً وَ نِفاقاً وَ أَجْدَرُ أَلاّ یَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اَللّهُ عَلی رَسُولِهِ وَ اَللّهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۹۷) وَ مِنَ اَلْأَعْرابِ مَنْ یَتَّخِذُ ما یُنْفِقُ مَغْرَماً وَ یَتَرَبَّصُ بِکُمُ اَلدَّوائِرَ عَلَیْهِمْ دائِرَهُ اَلسَّوْءِ وَ اَللّهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۹۸) وَ مِنَ اَلْأَعْرابِ مَنْ یُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ یَتَّخِذُ ما یُنْفِقُ قُرُباتٍ عِنْدَ اَللّهِ وَ صَلَواتِ اَلرَّسُولِ أَلا إِنَّها قُرْبَهٌ لَهُمْ سَیُدْخِلُهُمُ اَللّهُ فِی رَحْمَتِهِ إِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۹۹) وَ اَلسّابِقُونَ اَلْأَوَّلُونَ مِنَ اَلْمُهاجِرِینَ وَ اَلْأَنْصارِ وَ اَلَّذِینَ اِتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ رَضِیَ اَللّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِی تَحْتَهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها أَبَداً ذلِکَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِیمُ (۱۰۰) وَ مِمَّنْ حَوْلَکُمْ مِنَ اَلْأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ اَلْمَدِینَهِ مَرَدُوا عَلَی اَلنِّفاقِ لا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَیْنِ ثُمَّ یُرَدُّونَ إِلی عَذابٍ عَظِیمٍ (۱۰۱) وَ آخَرُونَ اِعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صالِحاً وَ آخَرَ سَیِّئاً عَسَی اَللّهُ أَنْ یَتُوبَ عَلَیْهِمْ إِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۰۲) خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَهً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَکِّیهِمْ بِها وَ صَلِّ عَلَیْهِمْ إِنَّ صَلاتَکَ سَکَنٌ لَهُمْ وَ اَللّهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۱۰۳) أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ هُوَ یَقْبَلُ اَلتَّوْبَهَ عَنْ عِبادِهِ وَ یَأْخُذُ اَلصَّدَقاتِ وَ أَنَّ اَللّهَ هُوَ اَلتَّوّابُ اَلرَّحِیمُ (۱۰۴) وَ قُلِ اِعْمَلُوا فَسَیَرَی اَللّهُ عَمَلَکُمْ وَ رَسُولُهُ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ سَتُرَدُّونَ إِلی عالِمِ اَلْغَیْبِ وَ اَلشَّهادَهِ فَیُنَبِّئُکُمْ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۰۵) وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اَللّهِ إِمّا یُعَذِّبُهُمْ وَ إِمّا یَتُوبُ عَلَیْهِمْ وَ اَللّهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۱۰۶)

۱- ۱) .التوبه ۸۱-۹۶:بحث روائی فی غزوه تبوک؛نهی اللّه رسوله ان یصلی علی المنافقین.

بیان:

قوله تعالی: اَلْأَعْرابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفاقاً وَ أَجْدَرُ أَلاّ يَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اللّهُ عَلى رَسُولِهِ الآیه؛قال الراغب فی المفردات:العرب ولد اسماعیل، و الأعراب جمعه فی الأصل،و صار ذلک اسما لسکان البادیه، «قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنّا.

و اَلْأَعْرابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفاقاً. وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» ،و قیل فی جمع

ص :۸۱۴

الأعراب أعاريب،قال الشاعر:

أعاريب ذوو فخر بإفك

و ألسنه لطاف فی المقال

و الأعرابیّ فی التعارف صار اسما للمنسوب الی سکان البادیه،و العربیّ المفصح و الإعراب البیان،انتهی موضع الحاجه.یبین تعالی حال سکان البادیه و أنهم أشد کفرا و نفاقا لأنهم لبعدهم عن المدنیه و الحضاره،و حرمانهم من برکات الإنسانیه من العلم و الأدب أقسی و أجفی،فهم أجدر و أحری أن لا یعلموا حدود ما أنزل اللّه من المعارف الأصیله و الأحکام الشرعیه من فرائض و سنن و حلال و حرام.

قوله تعالی: وَ مِنَ الْأَعْرٰابِ مَنْ یَتَّخِذُ مٰا یُنْفِقُ مَغْرَماً وَ یَتَرَبَّصُ بِکُمُ الدَّوٰائِرَ الآیه،قال فی المجمع:المغرم الغرم و هو نزول نائبه بالمال من غیر خیانه،و أصله لزوم الأمر،و منه قوله:إن عذابها کان غراما،و حبّ غرام ای لازم،و الغریم یقال لکل واحد من المتداینین للزوم احدهما الآخر و غرمته کذا أی ألزمته إیاه فی ماله،انتهی.

و الدائره الحادثه و تغلب فی الحوادث السوء کأن الحوادث السوء تدور بین الناس فتنزل کل یوم بقوم فتربص الدوائر بالمؤمنین انتظار نزول الحوادث السوء علیهم للتخلص من سلطتهم و الرجوع الی رسوم الشرک و الضلال.

و قوله: «یَتَّخِذُ مٰا یُنْفِقُ مَغْرَماً» أی یفرض الإنفاق غرما او المال الذی ینفقه مغرما-علی أن یکون ما مصدریه او موصوله-و المراد الإنفاق فی الجهاد او ای سبیل من سبل الخیر علی ما قیل،و یمکن ان یکون المراد الإنفاق فی خصوص الصدقات لیکون الکلام کالتوطئه لما سیجیء بعد عده آیات من حکم أخذ الصدقه من اموالهم،و یؤیده ما فی الآیه التالیه من قوله: «وَ یَتَّخِذُ مٰا یُنْفِقُ قُرُبٰاتٍ عِنْدَ اللّٰهِ وَ صَلَوٰاتِ الرَّسُولِ» فانه کالتوطئه لقوله فی آیه الصدقه «وَ صَلِّ عَلَیْهِمْ إِنَّ صَلاٰتَکَ سَکَنٌ لَهُمْ» .

فمعنی الآیه:و من سکان البادیه من یفرض الإنفاق فی سبیل الخیر او فی خصوص

الصدقات غرما و خساره و ينتظر نزول الحوادث السيئه بكم،عليهم دائره السوء-قضاء منه تعالى او دعاء عليهم-و اللّه سميع للأقوال عليم بالقلوب.

قوله تعالى: وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ قُرُباتٍ عِنْدَ اللّهِ وَ صَلَواتِ الرَّسُولِ الخ؛الظاهر أن قوله: «صَلَواتِ الرَّسُولِ» عطف على قوله: «ما يُنْفِقُ» و أن الضمير فى قوله: «أَلا إِنَّها قُرْبَةٌ» عائد الى ما ينفق و صلوات الرسول.

و معنى الآيه:و من الأعراب من يؤمن باللّه فيوحده من غير شرك و يؤمن باليوم الآخر فيصدّق الحساب و الجزاء و يتخذ إنفاق المال للّه و ما يتبعه من صلوات الرسول و دعواته بالخير و البركه،كل ذلك قربات عند اللّه و تقربات منه اليه ألا إن هذا الإنفاق و صلوات الرسول قربه لهم،و اللّه يعدهم بأنه سيدخلهم فى رحمته لأنه غفور للذنوب رحيم بالمؤمنين به و المطيعين له.

قوله تعالى: وَ السّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ الخ؛القراءه المشهوره «و الأنصار» بالكسر عطفا على «الْمُهاجِرِينَ» و التقدير:السابقون الأولون من المهاجرين و السابقون الأولون من الأنصار و الذين اتبعوهم بإحسان؛و قرء يعقوب:و الأنصار بالرفع فالمراد به جميع الأنصار دون السابقين الأولين منهم فحسب.

و قد اختلفت الكلمه فى المراد بالسابقين الأولين فقيل:المراد بهم من صلى الى القبلتين، و قيل:من بايع بيعه الرضوان و هى بيعه الحديبيه،و قيل:هم أهل بدر خاصه،و قيل:هم الذين أسلموا قبل الهجره،و هذه جميعا وجوه لم يوردوا لها دليلا من جهه اللفظ.

و الذى يمكن أن يؤيده لفظ الآيه بعض التأييد هو أن بيان الموضوع-السابقون الأولون- بالوصف بعد الوصف من غير ذكر أعيان القوم و أشخاصهم يشعر بأن الهجره و النصره هما

الجهتان اللتان روعی فیهما السبق و الأولیه.

ثم الـذی عطف علیهم من قوله: «وَ الَّذِینَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسٰانٍ ،یذکر قوما ینعتهم بالاتّباع و یقیّده بأن یکون بإحسان و الذی یناسب وصف الاتّبـاع أن یترتب علیه هو وصف السبق دون الأولیه فلا یقال:أول و تابع و إنما یقال:سابق و تابع،و تصدیق ذلک قوله تعالی: لِلْفُقَرٰاءِ الْمُهٰاجِرِینَ الَّذِینَ أُخْرِجُوا مِنْ دِیٰارِهِمْ وَ أَمْوٰالِهِمْ الی ان قال: وَ الَّذِینَ تَبَوَّؤُا الـدّٰارَ وَ الْإِیمٰانَ مِنْ قَبْلِهِمْ الی ان قال: وَ الَّذِینَ جٰاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ یَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنٰا وَ لِإِخْوٰانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونٰا بِالْإِیمٰانِ الآیات؛(الحشر/۱۰).

فالمراد بالسابقین هم السابقون الی الإیمان من بین المسلمین من لدن طلوع الإسلام الی یوم القیامه (۱).

قوله تعـالی: وَ مِمَّنْ حَوْلَکُمْ مِنَ الْأَعْرٰابِ مُنٰافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِینَهِ الآیه؛حول الشـیء مـا یجاوره من المکان من اطرافه و هو ظرف،و المرد العتـو و الخروج عن الطـاعه،و الممـارسه و التمرین علی الشـر و هـو المعنی المنـاسب لقوله فی الآیه: «مَرَدُوا عَلَی النِّفٰاقِ» أی مرنوا علیه و مارسوا حتی اعتادوه.

و معنی الآیه:و ممن فی حولکم او حول المـدینه من الأعراب الساکنین فی البوادی منافقون مرنوا علی النفاق و من اهل المـدینه أیضا منافقون معتادون علی النفاق لا تعلمهم انت یا محمّد نحن نعلمهم سنعذّبهم مرتین ثم یردون الی عذاب عظیم.

و قـد اختلفت کلمـاتهم فی المراد من تعـذیبهم مرتین.مـا همـا المرتان؟فقیل:یعنی مره فی الـدنیا بالسبی و القتل و نحوهما و مره بعذاب القبر،و قیل:فی الدنیا بأخذ الزکاه و فی الآخره بعذاب القبر،و قیل بالجوع مرتین و قیل مره عند الاحتضار و مره فی القبر و قیل:بإقامه الحدود

۱- ۱) .التوبه ۹۷-۱۰۶:بحث فی السابقین الاولین من المهاجرین و الانصار و الذین اتبعوهم باحسان.

و عذاب القبر،و قيل:مره بالفضيحه فى الدنيا و مره بالعذاب فى القبر،و قيل غير ذلک،و لا دليل على شىء من هذه الأقوال،و إن كان و لا بد فأولها أولاها.

قوله تعالى: وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صٰالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً الآيه؛اى و من الأعراب جماعه آخرون مذنبون لا ينافقون مثل غيرهم بل اعترفوا بذنوبهم لهم عمل صالح و عمل آخر سيئ خلطوا هذا بذلک من المرجو ان يتوب اللّه عليهم إن اللّه غفور رحيم.

و فى قوله: «عَسَى اللّٰهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» إيجاد الرجاء فى نفوسهم لتكون نفوسهم واقعه بين الخوف و الرجاء من غير ان يحيط بها اليأس و القنوط،و فى قوله: «إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» ترجيح جانب الرجاء.

قوله تعالى: خُذْ مِنْ أَمْوٰالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِهٰا وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاٰتَکَ سَكَنٌ لَهُمْ وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ التطهير إزاله الأوساخ و القذرات من الشىء ليصفى وجوده و يستعد للنشوء و النماء و ظهور آثاره و بركاته،و التزكيه إنماؤه و إعطاء الرشد له بلحوق الخيرات و ظهور البركات كالشجره بقطع الزوائد من فروعها فتزيد فى حسن نموّها و جوده ثمرتها فالجمع بين التطهير و التزكيه فى الآيه من لطيف التعبير.

فقوله: «خُذْ مِنْ أَمْوٰالِهِمْ صَدَقَةً» أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأخذ الصدقه من اموال الناس و لم يقل:

من مالهم ليكون اشاره الى انها مأخوذه من أصناف المال،و هى النقدان:الذهب و الفضه، و الأنعام الثلاثه:الإبل و البقر و الغنم،و الغلاّت الأربع:الحنطه و الشعير و التمر و الزبيب.

و قوله: «تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِهٰا» خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و ليس وصفا لحال الصدقه، و الدليل عليه ضمير بها الراجع الى الصدقه اى خذ يا محمد من اصناف اموالهم صدقه تطهرهم انت و تزكيهم بتلک الصدقه اى أخذها.

و قوله: «وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ» الصلاه عليهم هى الدعاء لهم و السياق يفيد انه دعاء لهم

و لأموالهم بالخير و البركه و هو المحفوظ من سنّه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فکان یدعو لمعطی الزکاه و لماله بالخیر و البرکه.

و قوله: «إِنَّ صَلاٰتَکَ سَکَنٌ لَهُمْ» السکن ما یسکن الیه الشیء و المراد به أن نفوسهم تسکن الی دعائک و تثق به و هو نوع شکر لسعیهم فی اللّه کما أن قوله تعالی فی ذیل الآیه: «وَ اللّٰهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ» سکن یسکن الیه نفوس المکلفین ممن یسمع الآیه او یتلوها.

و الآیه تتضمن حکم الزکاه المالیه التی هی من أرکان الشریعه و المله علی ما هو ظاهر الآیه فی نفسها،و قد فسرتها بذلک اخبار متکاثره من طرق أئمه أهل البیت علیهم السّلام و غیرهم.

قوله تعالی: أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ هُوَ یَقْبَلُ التَّوْبَهَ عَنْ عِبٰادِهِ وَ یَأْخُذُ الصَّدَقٰاتِ وَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ التَّوّٰابُ الرَّحِیمُ استفهام إنکاری بداعی تشویق الناس الی إیتاء الزکاه،و ذلک أنهم إنما یؤتون الصدقه للّه و إنما یسلّمونها الی الرسول او الی عامله و جابیه بما أنه مأمور من قبل اللّه فی اخذها فإیتاؤه إیتاء للّه،و أخذه أخذ من اللّه فاللّه سبحانه هو الآخذ لها بالحقیقه،و قد قال تعالی فی أمثاله: إِنَّ الَّذِینَ یُبٰایِعُونَکَ إِنَّمٰا یُبٰایِعُونَ اللّٰهَ یَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَیْدِیهِمْ (الفتح/۱۰)و قال: وَ مٰا رَمَیْتَ إِذْ رَمَیْتَ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ رَمیٰ (الأنفال/۱۳) و قال قولا عاما: مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ (النساء/۸۰).

فاذا ذکّر الناس بمثل قوله: «أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ» الآیه؛انبعثت رغباتهم و اشتاقوا أن یعاملوا ربهم فیصافحوه و یمسّوا بأیدیهم یده تنزّه عن عوارض الأجسام و تعالی عن ملابسه الحدثان.

و مقارنته الصدقه بالتوبه لما أن التوبه تطهّر و إیتاء الصدقه تطهّر فالتصدّق بصدقه توبه مالیه کما ان التوبه بمنزله الصدقه فی الأعمال و الحرکات،و لذلک عطف علی صدر الآیه قوله ذیلا «وَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ التَّوّٰابُ الرَّحِیمُ» فذکّر عباده باسمیه التواب و الرحیم،و جمع فیهما التوبه

و التصدق.

و قد بان من الآيه ان التصدق و إيتاء الزكاه نوع من التوبه.

قوله تعالى: وَ قُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ الآيه؛الآيه على ظاهر اتّصالها بما قبلها كأنها تخاطب المؤمنين و تسوقهم و تحرضهم الى إيتاء الصدقات.

غير أن لفظها مطلق لا دليل على تخصيص خطابها بالمتصدّقين من المؤمنين و لا بعامه المؤمنين بل هى تشمل كل ذى عمل من الناس من الكفار و المنافقين و المؤمنين و لا أقل من شمولها للمنافقين و المؤمنين جميعا.

إلّا أن نظير الآيه الذى مر أعنى قوله فى سياق الكلام على المنافقين: وَ سَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلىٰ عٰالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَهِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التوبه/٩۴) حيث ذكر اللّه و رسوله فى رؤيه عملهم و لم يذكر المؤمنين لا يخلو من إيماء الى أن الخطاب فى الآيه التى نحن فيها للمؤمنين خاصه فإن ضم إحدى الآيتين الى الاخرى يخطر بالبال ان حقيقه أعمال المنافقين أعنى مقاصدهم من أعمالهم لما كانت خفيه على ملإ الناس فإنما يعلم بها اللّه و رسوله بوحى من اللّه تعالى،و أما المؤمنون فحقائق أعمالهم أعنى مقاصدهم منها و آثارها و فوائدها التى تتفرع عليها و هى شيوع التقوى و إصلاح شئون المجتمع الإسلامى و إمداد الفقراء فى معايشهم و زكاه الأموال و نماؤها يعلمها اللّه تعالى و رسوله و يشاهدها المؤمنون فيما بينهم.

لكن ظهور الأعمال بحقائق آثارها و عامه فوائدها أو مضراتها فى محيط كينونتها و تبدلها بأمثالها و تصورها فى أطوارها زمانا بعد زمان و عصرا بعد عصر مما لا يختص بعمل قوم دون عمل قوم،و لا مشاهدتها و التأثر بها بقوم دون قوم.

فلو كان المراد من رؤيه المؤمنين أعمالا لعاملين ظهور آثارها و نتائجها و بعباره

أخرى ظهور أنفسها فى ألبسه نتائجها لهم لم يختص المشاهده بقوم دون قوم و لا بعمل قوم دون عمل قوم فما بال الأعمال يراها المؤمنون و لا يراها المنافقون و هم أهل مجتمع واحد؟و ما بال أعمال المنافقين لا يشاهدها المؤمنون و قد كوّنت فى مجتمعهم و داخلت أعمالهم؟

و هذا مع ما فى الآيه من خصوص السياق مما يقرب الذهن أن يفهم من الآيه معنى آخر فإن قوله: «سَتُرَدُّونَ إِلىٰ عٰالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَهِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» يدل أولا على أن قوله:

«فَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ» الآيه؛ناظر الى ما قبل البعث و هى الدنيا لمكان قوله: «ثُمَّ تُرَدُّونَ» فإنه يشير الى يوم البعث و ما قبله هو الدنيا.

و ثانيا:أنهم إنما يوقفون على حقيقه أعمالهم يوم البعث و أما قبل ذلک فإنما يرون ظاهرها، و قد نبهنا على هذا المعنى كرارا فى أبحاثنا السابقه،و اذ قصر علمهم بحقائق أعمالهم على إنبائه تعالى إياهم بها يوم القيامه و ذكر رؤيه اللّه و رسوله و المؤمنين أعمالهم قبل يوم البعث فى الدنيا و قد ذكر اللّه مع رسوله و غيره و هو عالم بحقائقها و له أن يوحى الى نبيه بها كان المراد بها مشاهده اللّه سبحانه و رسوله و المؤمنون حقيقه أعمالهم،و كان المراد بالمؤمنين شهداء الأعمال منهم لا عامه المؤمنين كما يدل عليه أمثال قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً (البقره/۱۴۳)و قد مر الكلام فيه فى الجزء الأول من الكتاب.

و على هذا فمعنى الآيه:و قل يا محمّد اعملوا ما شئتم من عمل خيرا أو شرا فسيشاهد اللّه سبحانه حقيقه عملكم و يشاهدها رسوله و المؤمنون-و هم شهداء الأعمال-ثم تردون الى اللّه عالم الغيب و الشهاده يوم القيامه فيريكم حقيقه عملكم.

و بعباره اخرى:ما عملتم من عمل خير او شر فإن حقيقته مرئيه مشهوده للّه عالم الغيب و الشهاده ثم لرسوله و المؤمنين فى الدنيا ثم لكم أنفسكم معاشر العاملين يوم القيامه.

قوله تعالی: وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللّهِ إِمّا یُعَذِّبُهُمْ وَ إِمّا یَتُوبُ عَلَیْهِمْ وَ اللّهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ الارجاء التأخیر،و الآیه معطوفه علی قوله: «وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ» و معنی إرجائهم الی امر اللّه انهم لا سبب عندهم یرجح لهم جانب العذاب او جانب المغفره فأمرهم یؤول الی أمر اللّه ما شاء و أراد فیهم فهو النافذ فی حقهم؟

و هذه الآیه تنطبق بحسب نفسها علی المستضعفین الذین هم کالبرزخ بین المحسنین و المسیئین،و إن ورد فی أسباب النزول ان الآیه نازله فی الثلاثه الذین خلفوا ثم تابوا فأنزل اللّه توبتهم علی رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم و سیجیء إن شاء اللّه تعالی.

و کیف کان فالآیه تخفی ما یؤول الیه عاقبه امرهم و تبقیها علی إبهامها حتی فیما ذیلت به من الاسمین الکریمین:العلیم و الحکیم الدالین علی ان اللّه سبحانه یحکم فیهم بما یقتضیه علمه و حکمته،و هذا بخلاف ما ذیل قوله: «وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ» حیث قال: «عَسَی اللّهُ أَنْ یَتُوبَ عَلَیْهِمْ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ» (۱)(۲).

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۰۷ الی ۱۱۰]

اشاره

وَ اَلَّذِینَ اِتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرٰاراً وَ کُفْراً وَ تَفْرِیقاً بَیْنَ اَلْمُؤْمِنِینَ وَ إِرْصٰاداً لِمَنْ حٰارَبَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَیَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنٰا إِلاَّ اَلْحُسْنیٰ وَ اَللّٰهُ یَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَکٰاذِبُونَ (۱۰۷) لاٰ تَقُمْ فِیهِ أَبَداً لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَی اَلتَّقْویٰ مِنْ أَوَّلِ یَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِیهِ فِیهِ رِجٰالٌ یُحِبُّونَ أَنْ یَتَطَهَّرُوا وَ اَللّٰهُ یُحِبُّ اَلْمُطَّهِّرِینَ (۱۰۸) أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْیٰانَهُ عَلیٰ تَقْویٰ مِنَ اَللّٰهِ وَ رِضْوٰانٍ خَیْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْیٰانَهُ عَلیٰ شَفٰا جُرُفٍ هٰارٍ فَانْهٰارَ بِهِ فِی نٰارِ جَهَنَّمَ وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِینَ (۱۰۹) لاٰ یَزٰالُ بُنْیٰانُهُمُ اَلَّذِی بَنَوْا رِیبَهً فِی قُلُوبِهِمْ إِلاّٰ أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۱۱۰)

۱- ۱) .التوبه ۹۷-۱۰۶:بحث روائی فی السابقین الاولین...؛الاعراب؛الصدقات.

۲- ۲) .التوبه ۹۷-۱۰۶:کلام فی الزکاه و سائر الصدقات.

بیان:

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرٰاراً وَ کُفْراً الی آخر الآیه،الضرار و المضاره إیصال الضرر،و الإرصاد اتخاذ الرصد و الانتظار و الترقب.

و قوله: «وَ الَّذِینَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرٰاراً» إن کانت الآیات نازله مع ما تقدمها من الآیات النازله فی المنافقین فالعطف علی ما تقدم ذکرهم من طوائف المنافقین المذکورین بقوله:

و منهم،و منهم ای و منهم الذین اتخذوا مسجدا ضرارا.

و إن کانت مستقله بالنزول فالوجه کون الواو استئنافیه و قوله: «الَّذِینَ اتَّخَذُوا» مبتدأ خبره قوله: «لاٰ تَقُمْ فِیهِ أَبَداً» و یمکن إجراء هذا الوجه علی التقدیر السابق أیضا،و قد ذکر المفسرون فی إعراب الآیه وجوها اخری لا تخلو عن تکلف ترکناها.

و قد بیّن اللّه غرض هذه الطائفه من المنافقین فی اتخاذ هذا المسجد و هو الضرار بغیرهم و الکفر و التفریق بین المؤمنین و الإرصاد لمن حارب اللّه و رسوله،و الأغراض المذکوره خاصه ترتبط الی قصه خاصه بعینها،و هی علی ما اتفق علیه أهل النقل أن جماعه من بنی عمرو بن عوف بنوا مسجد قبا و سألوا النبی أن یصلی فیه فصلی فیه فحسدهم جماعه من بنی غنم بن عوف و هم منافقون فبنوا مسجدا الی جنب مسجد قبا لیضروا به و یفرقوا المؤمنین منه

ص:۸۲۳

و ينتظروا لأبى عامر الراهب الذى وعدهم أن يأتيهم بجيش من الروم ليخرجوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من المدينه،و أمرهم أن يستعدوا للقتال معهم.

و لما بنوا المسجد أتوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو يتجهز الى تبوك و سألوه أن يأتيه و يصلى فيه و يدعو لهم البركه فوعدهم الى الفراغ من أمر تبوك و الرجوع الى المدينه فنزلت الآيات.

فكان مسجدهم لمضارّه مسجد قبا،و للكفر باللّه و رسوله،و لتفريق المؤمنين المجتمعين فى قبا،و لإرصاد ابى عامر الراهب المحارب للّه و رسوله من قبل،و قد أخبر اللّه سبحانه عنهم أنهم ليحلفن إن أردنا من بناء هذا المسجد إلاّ الفعله الحسنى و هو التسهيل للمؤمنين بتكثير معابد يعبد فيها اللّه،و شهد تعالى بكذبهم بقوله: «وَ لَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنا إِلاَّ الْحُسْنى وَ اللّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» .

قوله تعالى: لا تَقُمْ فِيهِ أَبَداً الى آخر الآيه،بدأ بنهى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن أن يقوم فيه ثم ذكر مسجد قبا و رجّح القيام فيه بعد ما مدحه بقوله: «لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ» فمدحه بحسن نيه مؤسسيه من اول يوم و بنى عليه رجحان القيام فيه على القيام فى الضرار.

و الجمله و إن لم تفد تعيّن القيام فى مسجد قبا حيث عبّر بقوله:أحقّ،غير أن سبق النهى عن القيام فى مسجد الضرار يوجب ذلك،و قوله تعالى: «فِيهِ رِجالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا» تعليل للرجحان السابق،و قوله: «وَ اللّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ» متمم للتعليل المذكور،و هذا هو الدليل على أن المراد بقوله: «لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ» الخ؛هو مسجد قبا لا مسجد النبى او غيره.

و معنى الآيه:لا تقم أى للصلاه فى مسجد الضرار ابدا،أقسم،لمسجد قبا الذى هو مسجد أسس على تقوى اللّه من اول يوم أحق و أحرى أن تقوم فيه للصلاه و ذلك أن فيه رجالا يحبون التطهر من الذنوب أو من الأرجاس و الأحداث و اللّه يحب المطهّرين و عليك أن تقوم فيهم.

و قد ظهر بذلك أن قوله: «لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ» الخ؛بمنزله التعليل لرجحان المسجد على المسجد و قوله: «فِيهِ رِجٰالٌ» الخ؛لإفاده رجحان أهله على أهله،و قوله الآتى: «أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيٰانَهُ» الخ؛لبيان الرجحان الثانى.

قوله تعالى: أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيٰانَهُ عَلىٰ تَقْوىٰ مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰانٍ خَيْرٌ الى آخر الآيه؛شفا البئر طرفه،و جرف الوادى جانبه الذى انحفر بالماء أصله و هار الشيء يهار فهو هائر و ربما يقال:هار بالقلب و انهار ينهار انهيارا اى سقط عن لين فقوله: «عَلىٰ شَفٰا جُرُفٍ هٰارٍ فَانْهٰارَ بِهِ فِي نٰارِ جَهَنَّمَ» استعاره تخييليه شبّه فيها حالهم بحال من بنى بنيانا على نهايه شفير واد لا ثقه بثباتها و قوامها فتساقطت بما بنى عليه من البنيان و كان فى أصله جهنم فوقع فى ناره،و هذا بخلاف من بنى بنيانه على تقوى من اللّه و رضوان منه اى جرى فى حياته على اتّقاء عذاب اللّه و ابتغاء رضاه.

و ظاهر السياق أن قوله: «أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيٰانَهُ عَلىٰ تَقْوىٰ» الخ؛و قوله: «أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيٰانَهُ عَلىٰ شَفٰا جُرُفٍ» الخ؛مثلان يمثل بهما بنيان حياه المؤمنين و المنافقين و هو الدين و الطريق الذى يجريان عليه فيها فدين المؤمن هو تقوى اللّه و ابتغاء رضوانه عن يقين به،و دين المنافق مبنى على التزلزل و الشك.

و لذلك أعقبه اللّه تعالى و زاد فى بيانه بقوله: «لاٰ يَزٰالُ بُنْيٰانُهُمُ» يعنى المنافقين «الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً» و شكا «فِي قُلُوبِهِمْ» لا يتعدى الى مرحله اليقين «إِلاّٰ أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» فتتلاشى الريبه بتلاشيها «وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» و لذلك يضع هؤلاء و يرفع اولئك.

[سوره التوبه (٩): الآيات ١١١ الى ١٢٣]

اشاره

إِنَّ اَللّٰهَ اِشْتَرىٰ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ اَلْجَنَّةَ يُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ فَيَقْتُلُونَ وَ يُقْتَلُونَ وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا فِي اَلتَّوْرٰاةِ وَ اَلْإِنْجِيلِ وَ اَلْقُرْآنِ وَ مَنْ أَوْفىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اَللّٰهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ اَلَّذِي بٰايَعْتُمْ بِهِ وَ ذٰلِكَ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (١١١) اَلتّٰائِبُونَ اَلْعٰابِدُونَ اَلْحٰامِدُونَ اَلسّٰائِحُونَ اَلرّٰاكِعُونَ اَلسّٰاجِدُونَ اَلْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ اَلنّٰاهُونَ عَنِ اَلْمُنْكَرِ وَ اَلْحٰافِظُونَ لِحُدُودِ اَللّٰهِ وَ بَشِّرِ اَلْمُؤْمِنِينَ (١١٢) مٰا كٰانَ لِلنَّبِيِّ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ كٰانُوا أُولِي قُرْبىٰ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحٰابُ اَلْجَحِيمِ (١١٣) وَ مٰا كٰانَ اِسْتِغْفٰارُ إِبْرٰاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلاّٰ عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهٰا إِيّٰاهُ فَلَمّٰا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرٰاهِيمَ لَأَوّٰاهٌ حَلِيمٌ (١١۴) وَ مٰا كٰانَ اَللّٰهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَدٰاهُمْ حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمْ مٰا يَتَّقُونَ إِنَّ اَللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١١۵) إِنَّ اَللّٰهَ لَهُ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ (١١۶) لَقَدْ تٰابَ اَللّٰهُ عَلَى اَلنَّبِيِّ وَ اَلْمُهٰاجِرِينَ وَ اَلْأَنْصٰارِ اَلَّذِينَ اِتَّبَعُوهُ فِي سٰاعَةِ اَلْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مٰا كٰادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (١١٧) وَ عَلَى اَلثَّلاٰثَةِ اَلَّذِينَ خُلِّفُوا حَتّٰى إِذٰا ضٰاقَتْ عَلَيْهِمُ اَلْأَرْضُ بِمٰا رَحُبَتْ وَ ضٰاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَ ظَنُّوا أَنْ لاٰ مَلْجَأَ مِنَ اَللّٰهِ إِلاّٰ إِلَيْهِ ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلتَّوّٰابُ اَلرَّحِيمُ (١١٨) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ كُونُوا مَعَ اَلصّٰادِقِينَ (١١٩) مٰا كٰانَ لِأَهْلِ اَلْمَدِينَةِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ اَلْأَعْرٰابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اَللّٰهِ وَ لاٰ يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ لاٰ يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَ لاٰ نَصَبٌ وَ لاٰ مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ لاٰ يَطَؤُنَ مَوْطِئاً يَغِيظُ اَلْكُفّٰارَ وَ لاٰ يَنٰالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلاً إِلاّٰ كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صٰالِحٌ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُحْسِنِينَ (١٢٠) وَ لاٰ يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَ لاٰ كَبِيرَةً وَ لاٰ يَقْطَعُونَ وٰادِياً إِلاّٰ كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اَللّٰهُ أَحْسَنَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (١٢١) وَ مٰا كٰانَ اَلْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْ لاٰ نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طٰائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي اَلدِّينِ وَ لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذٰا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (١٢٢) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ

آمَنُوا قٰاتِلُوا اَلَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ اَلْكُفّٰارِ وَ لْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ مَعَ اَلْمُتَّقِينَ (١٢٣)

ص: ٨٢٥

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ اشْتَرىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ

ص :۸۲۷

الْجَنَّةَ الى آخر الآيه؛الاشتراء هو قبول العين المبيعه بنقل الثمن فى المبايعه.

و اللّه سبحانه يذكر فى الآيه وعده القطعى للذين يجاهدون فى سبيل اللّه بأنفسهم و أموالهم بالجنه،و يذكر أنه ذكر ذلك فى التوراه و الإنجيل كما يذكره فى القرآن.

و قد قلبه سبحانه فى قالب التمثيل فصوّر ذلك بيعا،و جعل نفسه مشتريا و المؤمنين بائعين، و أنفسهم و أموالهم سلعه و مبيعا،و الجنه ثمنا،و التوراه و الإنجيل و القرآن سندا للمبايعه،و هو من لطيف التمثيل ثم يبشر المؤمنين ببيعهم ذلك،و يهنئهم بالفوز العظيم.

قوله تعالى: اَلتّائِبُونَ الْعابِدُونَ الْحامِدُونَ السّائِحُونَ الى آخر الآيه؛يصف سبحانه المؤمنين بأجمل صفاتهم،و الصفات مرفوعه بالقطع أى المؤمنون هم التائبون العابدون،الخ؛فهم التائبون لرجوعهم من غير اللّه الى اللّه سبحانه العابدون له و يعبدونه بألسنتهم فيحمدونه بجميل الثناء،و بأقدامهم فيسيحون و يجولون من معهد من المعاهد الدينيه و مسجد من مساجد اللّه الى غيره،و بأبدانهم فيركعون له و يسجدون له.

هذا شأنهم بالنسبه الى حال الانفراد و أما بالنسبه الى حال الاجتماع فهم آمرون بالمعروف فى السنّه الدينيه و ناهون عن المنكر فيها ثم هم حافظون لحدود اللّه لا يتعدّونه فى حالتى انفرادهم و اجتماعهم خلوتهم و جلوتهم،ثم يأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأن يبشّرهم و قد بشّرهم تعالى نفسه فى الآيه السابقه،و فيه من كمال التأكيد ما لا يقدّر قدره.

قوله تعالى: ما كانَ لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ كانُوا أُولِي قُرْبى الى آخر الآيتين،معنى الآيه ظاهر غير أنه تعالى لما ذكره فى الآيه الثانيه التى تبيّن سبب استغفار ابراهيم لأبيه مع كونه كافرا أنه تبرأ منه بعد ذلك لما تبيّن له أنه عدوّ للّه، فدلّ ذلك على أن تبيّن كون المشركين أصحاب الجحيم إنما يرشد الى عدم جواز الاستغفار لكونه ملازما لكونهم أعداء للّه فاذا تبيّن للنبى و الذين آمنوا أن المشركين أعداء للّه كشف ذلك لهم عن حكم ضرورى و هو عدم جواز الاستغفار لكونه لغوا لا يترتب عليه أثر و خضوع

الإيمان مانع أن يلغو العبد مع ساحه الكبرياء.

و ذلک أنه تاره یفرض اللّه تعالی عدوا للعبد مبغضا له لتقصیر من ناحیته و سوء من عمله فمن الجائز بالنظر الی سعه رحمه اللّه أن یستغفر له و یسترحم اذا کان العبد متذللا غیر مستکبر،و تاره یفرض العبد عدوا للّه محاربا له مستکبرا مستعلیا کأرباب الجحود و العناد من المشرکین،و العقل الصریح حاکم بأنه لا ینفعه حینئذ شفاعه بمسأله او استغفار إلاّ أن یتوب و یرجع الی اللّه و ینسلخ عن الاستکبار و العناد و یتلبّس بلباس الذلّه و المسکنه فلا معنی لسؤال الرحمه و المغفره لمن یأبی عن القبول،و لا للاستعطاء لمن لا یخضع للأخذ و التناول إلاّ الهزؤ بمقام الربوبیه و اللعب بمقام العبودیه و هو غیر جائز بضروره من حکم الفطره.

و قوله: إِنَّ إِبْرٰاهِیمَ لَأَوّٰاهٌ حَلِیمٌ تعلیل لوعد ابراهیم و استغفاره لأبیه بأنه تحمّل جفوه أبیه و وعده وعدا حسنا لکونه حلیما و استغفر له لکونه أواها،و الأواه هو الکثیر التأوه خوفا من ربه و طمعا فیه.

قوله تعالی: وَ مٰا کٰانَ اللّٰهُ لِیُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَدٰاهُمْ حَتّٰی یُبَیِّنَ لَهُمْ مٰا یَتَّقُونَ الی آخر الآیتین؛الآیتان متصلتان بالآیتین قبلهما المسوقتین للنهی عن الاستغفار للمشرکین.

أما الآیه الاولی اعنی قوله: «وَ مٰا کٰانَ اللّٰهُ لِیُضِلَّ» الخ؛ففیه تهدید لمؤمنین بالإضلال بعد الهدایه إن لم یتقوا ما بین اللّه لهم ان یتقوه و یجتنبوا منه،و هو بحسب ما ینطبق علی المورد ان المشرکین أعداء للّه لا یجوز الاستغفار لهم و التودد الیهم فعلی المؤمنین ان یتقوا ذلک و إلاّ فهو الضلال بعد الهدی،و علیک ان تذکر ما قدمناه فی تفسیر قوله تعالی: اَلْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ (المائده/٣)فی الجزء الخامس من الکتاب و فی تفسیر آیات ولایه المشرکین و أهل الکتاب الواقعه فی السور المتقدمه.

و الآیه بوجه فی معنی قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً أَنْعَمَهٰا عَلیٰ قَوْمٍ حَتّٰی

يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ (الأنفال/۵۳)و ما فى معناه من الآيات،و هى جميعا تهتف بأن من السنّه الإلهيه ان تستمر على العبد نعمته و هدايته حتى يغير هو ما عنده بالكفران و التعدى فيسلب اللّه منه النعمه و الهدايه.

و أما الآيه الثانيه أعنى قوله: «إِنَّ اللّٰهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ» فذيلها بيان لعله الحكم السابق المدلول عليه بالآيه السابقه و هو النهى عن تولى أعداء اللّه او وجوب التبرى منهم اذ لا ولىّ و لا نصير حقيقه إلاّ اللّه سبحانه و قد بينه للمؤمنين فعليهم بدلاله من إيمانهم ان يقصروا التولى عليه تعالى او من أذن فى توليهم له من اوليائه و ليس لهم ان تعتدوا ذلك الى تولى أعدائه كائنين من كانوا.

و صدر الآيه بيان لسبب هذا السبب و هو ان اللّه سبحانه هو الذى يملك كل شىء و بيده الموت و الحياه فإليه تدبير كل امر فهو الولىّ لا ولىّ غيره.

و قد ظهر من عموم البيان و العله فى الآيات الأربع ان الحكم عام و هو وجوب التبرى او حرمه التولى لأعداء اللّه سواء كان التولى بالاستغفار او بغير ذلك و سواء كان العدو مشركا او كافرا او منافقا او غيرهم من اهل البدع الكافرين بآيات اللّه او المصرّين على بعض الكبائر كالمرابى المحارب للّه و رسوله.

قوله تعالى: لَقَدْ تٰابَ اللّٰهُ عَلَى النَّبِيِّ وَ الْمُهٰاجِرِينَ وَ الْأَنْصٰارِ الَّذِينَ الى آخر الآيتين؛الساعه مقدار من الزمان فساعه العسره الزمان الذى تعسّر فيه الحياه لابتلاء الانسان بما تشق معه العيشه عليه كعطش او جوع او حر شديد او غير ذلك،و الزيغ هو الخروج من الطريق و الميل عن الحق،و إضافه الزيغ الى القلوب و ذكر ساعه العسره و سائر ما يلوح من سياق الكلام دليل على ان المراد بالزيغ الاستنكاف عن امتثال امر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الخروج عن طاعته بالتثاقل عن الخروج الى الجهاد او الرجوع الى الأوطان بقطع السير تحرجا من العسره و المشقه التى واجهتهم فى مسيرهم.

ص :۸۳۰

و التخليف-على ما فى المجمع-تأخير الشىء عمن مضى فأما تأخير الشىء عنك فى المكان فليس بتخليف،و هو من الخلف الذى هو مقابل لجهه الوجه يقال،خلفه أى جعله خلفه فهو مخلف.انتهى و الرحب هو السعه التى تقابل الضيق،و بما رحبت أى برحبها فما مصدريه.

و الآيتان و إن كانت كل واحده منهما ناظره الى جهه دون جهه الاخرى فالاولى تبين التوبه على النبى و المهاجرين و الانصار و الثانيه تبيّن توبه الثلاثه المخلفين مضافا الى أن نوع التوبه على أهل الآيتين مختلف فأهل الآيه الاولى او بعضهم تاب اللّه عليهم من غير معصيه منهم، و أهل الآيه الثانيه تيب عليهم و هم عاصون مذنبون.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ كُونُوا مَعَ الصّٰادِقِينَ الصدق بحسب الأصل مطابقه القول و الخبر للخارج،و يوصف به الانسان اذا طابق خبره الخارج ثم لمّا عدّ كل من الاعتقاد و العزم-الاراده-قولا توسع فى معنى الصدق فعدّ الانسان صادقا اذا طابق خبره الخارج و صادقا اذا عمل بما اعتقده و صادقا اذا اتى بما يريده و يعزم عليه على الجد.

و ما فى الآيه من إطلاق الامر بالتقوى و اطلاق الصادقين و اطلاق الأمر بالكون معهم -و المعيّه هى المصاحبه فى العمل و هو الاتباع-يدل على ان المراد بالصدق هو معناه الوسيع العام دون الخاص.

فالآيه تأمر المؤمنين بالتقوى و اتّباع الصادقين فى اقوالهم و افعالهم و هو غير الأمر بالاتصاف بصفتهم فانه الكون منهم لا الكون معهم و هو ظاهر.

قوله تعالى: مٰا كٰانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَهِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرٰابِ الى آخر الآيتين؛الرغبه ميل خاص نفسانى و الرغبه فى الشىء الميل اليه لطلب منفعه فيه،و الرغبه عن الشىء الميل عنه بتركه و الباء للسببيه فقوله: «وَ لاٰ يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ» معناه و ليس لهم ان يشتغلوا بأنفسهم عن نفسه فيتركوه عند مخاطر المغازى و فى تعب الاسفار و دعثائها

و يقعدوا للتمتع من لذائذ الحياه،و الظمأ العطش،و النصب التعب و المخمصه المجاعه،و الغيظ أشد الغضب،و الموطئ الارض التى توطأ بالاقدام.

و الآيه تسلب حق التخلف عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من أهل المدينه و الأعراب الذين حولها ثم تذكر ان اللّه قابل هذا السلب منهم بأنه يكتب لهم فى كل مصيبه تصيبهم فى الجهاد من جوع و عطش و تعب و فى كل أرض يطئونها فيغيظون به الكفار أو نيل نالوه منهم عملا صالحا فانهم محسنون و اللّه لا يضيع أجر المحسنين،و هذا معنى قوله: «ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ لاٰ يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ» الخ.

ثم ذكر أن نفقاتهم صغيره يسيره كانت أو كبيره خطيره و كذا كل واد قطعوه فانه مكتوب لهم محفوظ لأجلهم ليجزوا به أحسن الجزاء.

و قوله: لِيَجْزِيَهُمُ اللّٰهُ أَحْسَنَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ غايه متعلقه بقوله: «كُتِبَ لَهُمْ» أى غايه هذه الكتابه هى ان يجزيهم بأحسن أعمالهم،و إنما خص جزاء أحسن الاعمال بالذكر لأن رغبه العامل عاكفه عليه،أو لأن الجزاء بأحسنها يستلزم الجزاء بغيره،أو لأن المراد بأحسن الاعمال الجهاد فى سبيل اللّه لكونه أشقّها و قيام الدعوه الدينيه به.

و هاهنا معنى آخر و هو ان جزاء العمل فى الحقيقه إنما هو نفس العمل عائدا الى اللّه فأحسن الجزاء هو أحسن العمل فالجزاء بأحسن الأعمال فى معنى الجزاء بأحسن الجزاء و معنى آخر و هو ان يغفر اللّه سبحانه سيئاتهم المشوبه بأعمالهم الحسنه و يستر جهات نقصها فيكون العمل أحسن بعد ما كان حسنا ثم يجزيهم بأحسن ما كانوا يعملون فافهم ذلک و ربما رجع المعنيان الى معنى واحد.

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْ لاٰ نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طٰائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ السياق يدل على ان المراد بقوله: «لِيَنْفِرُوا كَافَّةً» لينفروا و ليخرجوا الى الجهاد جميعا،و قوله: «فِرْقَةٍ مِنْهُمْ» الضمير للمؤمنين الذين ليس لهم ان ينفروا كافه،و لازمه ان يكون النفر الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم منهم.

ص: ۸۳۲

فالآیه تنهی مؤمنی سائر البلاد غیر مدینه الرسول ان ینفروا الی الجهاد کافه بل یحضّضهم ان ینفر طائفه منهم الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم للتفقه فی الدین،و ینفر الی الجهاد غیرهم.

و الانسب بهذا المعنی ان یکون الضمیر فی قوله: «رَجَعُوا» للطائفه المتفقهین،و فی قوله «إِلَيْهِمْ» لقومهم و المراد اذا رجع هؤلاء المتفقهون الی قومهم،و یمکن العکس بأن یکون المعنی:اذا رجع قومهم من الجهاد الی هؤلاء الطائفه بعد تفقههم و رجوعهم الی اوطانهم.

و معنی الآیه لا یجوز لمؤمنی البلاد ان یخرجوا الی الجهاد جمیعا فهلّا نفروا خرج الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم طائفه من کل فرقه من فرق المؤمنین لیتحققوا الفقه و الفهم فی الدین فیعملوا به لانفسهم و لینذروا بنشر معارف الدین و ذکر آثار المخالفه لاصوله و فروعه قومهم اذا رجعت هذه الطائفه الیهم لعلهم یحذرون و یتقون.

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَ لْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ امر بالجهاد العام الذی فیه توسّع الاسلام حتی یشیع فی الدنیا فان قتال کل طائفه من المؤمنین من یلیهم من الکفار لا ینتهی إلّا باتساع الاسلام اتساعا باستقرار سلطنته علی الدنیا و احاطته بالناس جمیعا.

و المراد بقوله: «وَ لْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً» ای الشده فی ذات اللّه و لیس یعنی بها الخشونه و الفظاظه و سوء الخلق و القساوه و الجفاء فجمیع الأصول الدینیه تذم ذلک و تستقبحه،و لحن آیات الجهاد ینهی عن کل تعد و اعتداء و جفاء کما مرّ فی سوره البقره.

و فی قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» وعد إلهی بالنصر بشرط التقوی،و یؤول معناه الی إرشادهم الی ان یکونوا دائما مراقبین لأنفسهم ذاکرین مقام ربهم منهم،و هو أنه معهم و مولاهم فهم الأعلون إن کانوا یتقون (۱).

ص :۸۳۳

۱ - ۱) .التوبه ۱۱۱-۱۲۳:بحث روائی حول:الآیه «إِنَّ اللّهَ اشْتَرىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ...» ؛النهی عن الاستغفار للمشرکین؛الصادقین.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۲۴ الی ۱۲۹]

اشاره

وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زٰادَتْهُ هٰذِهِ إِيمٰاناً فَأَمَّا اَلَّذِينَ آمَنُوا فَزٰادَتْهُمْ إِيمٰاناً وَ هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (۱۲۴) وَ أَمَّا اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزٰادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كٰافِرُونَ (۱۲۵) أَ وَ لاٰ يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عٰامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لاٰ يَتُوبُونَ وَ لاٰ هُمْ يَذَّكَّرُونَ (۱۲۶) وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرٰاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ اِنْصَرَفُوا صَرَفَ اَللّٰهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ (۱۲۷) لَقَدْ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مٰا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱۲۸) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ هُوَ رَبُّ اَلْعَرْشِ اَلْعَظِيمِ (۱۲۹)

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زٰادَتْهُ هٰذِهِ إِيمٰاناً الى آخر الآيتين؛نحو السؤال فى قولهم:هل يراكم من أحد؟!يدلّ على أن سائله لا يخلو من شىء فى قلبه فإن هذا السؤال بالطبع سؤال من لا يجد فى قلبه أثرا من نزول القرآن و كأنه يذعن ان قلوب غيره كقلبه فيما يتلقاه فيتفحص عمن أثر فى قلبه نزول القرآن كأن يرى ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يدعى ان القرآن يصلح كل قلب سواء كان مستعدا مهيئا للصلاح ام لا و هو

لا يذعن بذلک و کلما تلیت علیه سوره جدیده و لم یجد فی قلبه خشوعا للّه و لا میلا و حنانا الی الحق زاد شکا فبعثه ذلک الی ان یسأل سائر من حضر عند النزول عن ذلک حتی یستقر فی شکه و یزید ثباتا فی نفاقه.

و بالجمله السؤال سؤال من لا یخلو قلبه من نفاق.

و قد فصل اللّه سبحانه امر القلوب و فرّق بین قلوب المؤمنین و الذین فی قلوبهم مرض فقال: «فَأَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا» و هم الذین قلوبهم خالیه عن النفاق بریئه من المرض و هم علی یقین من دینهم بقرینه المقابله«فزادتهم»السوره النازله«إیمانا»فإنها بإنارتها أرض القلب بنور هدایتها توجب اشتداد نور الإیمان فیه،و هذه زیاده فی الکیف،و باشتمالها علی معارف و حقائق جدیده من المعارف القرآنیه و الحقائق الإلهیه،و بسطها علی القلب نور الإیمان بها توجب زیاده إیمان جدید علی سابق الإیمان و هذه زیاده فی الکمیه و نسبه زیاده الإیمان الی السوره من قبیل النسبه الی الأسباب الظاهره و کیف کان فالسوره تزید المؤمنین إیمانا فتنشرح بذلک صدورهم و تتهلل وجوهم فرحا «وَ هُمْ یَسْتَبْشِرُونَ» .

«وَ أَمَّا الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» و هم اهل الشک و النفاق «فَزٰادَتْهُمْ رِجْساً إِلَی رِجْسِهِمْ» أی ضلالا جدیدا الی ضلالهم القدیم و قد سمی اللّه سبحانه الضلال رجسا فی قوله وَ مَنْ یُرِدْ أَنْ یُضِلَّهُ یَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَیِّقاً حَرَجاً کَأَنَّمٰا یَصَّعَّدُ فِی السَّمٰاءِ کَذٰلِکَ یَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَی الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ (الأنعام/۱۲۵)و المقابله الواقعه بین «الَّذِینَ آمَنُوا» و «الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» یفید ان هؤلاء لیس فی قلوبهم إیمان صحیح و إنما هو الشک او الجحد و کیف کان فهو الکفر و لذلک قال: «وَ مٰاتُوا وَ هُمْ کٰافِرُونَ» .

و الآیه تدل علی ان السوره من القرآن لا تخلو عن تأثیر فی قلب من استمعه فإن کان قلبا سلیما زادته إیمانا و استبشارا و سرورا،و إن کان قلبا مریضا زادته رجسا و ضلالا نظیر ما یفیده قوله: وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مٰا هُوَ شِفٰاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ لاٰ یَزِیدُ الظّٰالِمِینَ إِلاّٰ خَسٰاراً

(الإسراء ۸۲/).

قوله تعـالى: أَ وَ لاٰ يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِى كُلِّ عٰامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ الآيه؛ الاسـتفهام للتقرير أى ما لهم لا يتفكرون و لا يعتبرون و هم يرون أنهم يبتلـون و يمتحنـون كـل عـام مره او مرتين فيعصون اللّه و لاـ يخرجون من عهـده المحنه الإلـهيه و هم لاـ يتوبون و لا يتـذكرون و لو تفكروا فى ذلـك انتبهوا لواجب امرهم و أيقنوا ان الاسـتمرار على هـذا الشأن ينتهى بهم الى تراكم الرجس على الرجس و الهلاك الدائم و الخسران المؤبد.

قوله تعالى: وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُـهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرٰاكُمْ مِنْ أَحَـدٍ الآيه؛و هـذه خصـيصه أخرى من خصائصـهم و هى أنهم عنـد نزول سوره قرآنيه-و لا محاله هم حاضـرون-ينظر بعضـهم الى بعض نظر من يقول:هل يراكم من احـد،و هذا قول من يسـمع حديثا لا يطيقه و يضـيق بذلك صدره فيتغير لونه و يظهر القلق و الاضـطراب فى وجهه فيخاف ان يلتفت اليه و يظهر السر الذى طواه فى قلبه فينظر الى بعض من كان قد اودعه سـره و أوقفه على باطن امره كأنه يستفسـره هل يطلع على ما بنا من القلق و الاضطراب احد؟

فقوله: «نَظَرَ بَعْضُـهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ» أى بعض المنافقين،و هذا من الدليل على أن الضـمير فى قوله فى الآيه السابقه: «فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ» أيضـا للمنـافقين،و قوله: «نَظَرَ بَعْضُـهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ» أى نظر قلق مضـطرب يحـذر ظهور امره و انهتاك ستره،و قوله: «هَلْ يَرٰاكُمْ مِنْ أَحَدٍ» فى مقام التفسير للنظر أى نظر بعضهم الى بعض نظر من يقول:هل يراكم من احد؟و من للتأكيد و أحد فاعل يراكم.

و قوله: ثُمَّ انْصَـرَفُوا صَرَفَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ ظاهر السياق ان المعنى ثم انصرفوا من عند النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى حـال صـرف اللّه قلوبهم عن وعى الآيـات الإلهيه و الإيمان بها بسـبب انهم قوم لا يفقهون الكلام الحق فالجمله حاليه على ما يجوّزه بعضهم.

و ربما احتمل کون قوله: «صَرَفَ اللّهُ قُلُوبَهُمْ» دعاء منه تعالی علی المنافقین،و له نظائر فی القرآن،و الدعاء منه تعالی علی احد إیعاد له بالشر.

قوله تعالی: لَقَدْ جٰاءَکُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِکُمْ عَزِیزٌ عَلَیْهِ مٰا عَنِتُّمْ حَرِیصٌ عَلَیْکُمْ بِالْمُؤْمِنِینَ رَؤُفٌ رَحِیمٌ العنت هو الضرر و الهلاک،و ما فی قوله: «مٰا عَنِتُّمْ» مصدریه التأویل عنتکم،و المراد بالرسول علی ما یشهد سیاق الآیتین محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و قد وصفه بأنه من انفسهم و الظاهر ان المراد به انه بشر مثلکم و من نوعکم اذ لا دلیل یدل علی تخصیص الخطاب بالعرب او بقریش خاصه،و خاصه بالنظر الی وجود رجال من الروم و فارس و الحبشه بین المسلمین فی حال الخطاب.

و المعنی لقد جاءکم ایها الناس رسول من انفسکم،من اوصافه انه یشق علیه ضرّکم او هلاککم و أنه حریص علیکم جمیعا من مؤمن او غیر مؤمن،و أنه رءوف رحیم بالمؤمنین منکم خاصه فیحق علیکم ان تطیعوا امره لأنه رسول لا یصدع إلاّ عن امر اللّه،و طاعته طاعه اللّه،و ان تأنسوا به و تحنّوا الیه لأنه من انفسکم،و ان تجیبوا دعوته و تصغوا الیه کما ینصح لکم.

و من هنا یظهر أن القیود المأخوذه فی الکلام من الاوصاف اعنی قوله: «رَسُولٌ» و «مِنْ أَنْفُسِکُمْ» و «عَزِیزٌ عَلَیْهِ مٰا عَنِتُّمْ» الخ؛جمیعها مسوقه لتأکید الندب الی إجابته و قبول دعوته،و یدل علیه قوله فی الآیه التالیه: «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِیَ اللّهُ» .

قوله تعالی: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِیَ اللّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیمِ ای و ان تولوا عنکم و أعرضوا عن قبول دعوتک فقل حسبی اللّه لا إله إلاّ هو ای هو کافی لا إله إلاّ هو.

فقوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» فی مقام التعلیل لانقطاعه من الأسباب و اعتصامه بربه فهو کاف لا کافی سواه لأنه اللّه لا إله غیره،و من المحتمل ان تکون کلمه التوحید جیء بها للتعظیم نظیر قوله: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ اللّهُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ (البقره/۱۱۶).

و قوله: «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» و فيه معنى الحصر تفسير يفسر به قوله: «حَسْبِيَ اللّٰهُ» الدالّ على معنى التوكل بالالتزام،و قد تقدم فى بعض الابحاث السابقه ان معنى التوكل هو اتخاذ العبد ربه وكيلا يحل محل نفسه و يتولى تدبير اموره اى انصرافه عن التسبب بذيل ما يعرفه من الاسباب،و لا محاله هو بعض الأسباب الذى هو علّه ناقصه و الاعتصام بالسبب الحقيقى الذى اليه ينتهى جميع الأسباب.

و من هنا يظهر وجه تذييل الكلام بقوله: «وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» اى الملك و السلطان الذى يحكم به على كل شىء و يدبر به كل امر.

و انما قال تعالى: «فَقُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ» الآيه؛و لم يقل:فتوكل على اللّه لإرشاده الى ان يتوكل على ربه و هو ذاكر هذه الحقائق التى تنوّر حقيقه معنى التوكل،و ان النظر المصيب هو ان لا- يثق الانسان بما يدركه من الأسباب الظاهره التى هى لا- محاله بعض الأسباب بل يأخذ بما يعلمه منها على ما طبعه اللّه عليه و يثق بربه و يتوكل عليه فى حصول بغيته و غرضه.

و فى الآيه من الدلاله على عجيب اهتمامه صلّى اللّه عليه و آله و سلم باهتداء الناس ما ليس يخفى فإنه تعالى يأمره بالتوكل على ربه فيما يهتم به من الأمر و هو ما تبينه الآيه السابقه من شده رغبته و حرصه فى اهتداء الناس و فوزهم بالسعاده فافهم ذلك.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامى عام ۱۴۲۶ الهجرى فى المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فى الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فى العلوم الإسلامية وتبعثرها فى أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين فى العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهى منظمة فى برامج إلكترونية وجاهزة فى مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبىّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ فى المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فى الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فى الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها فى ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمى البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فی مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبيقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقـدم بكلمـة الشـكر والتقـدير إلى مكاتب مراجع التقليـد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسـسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فى تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزى

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونى : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزى ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فى طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.



مركز القائمية اصفهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩